التكشيف الاقتصادي للتراث

السلم والسلف / التسليف (٢)

موضوع رقم (۱۰۹)

إعداد الدكتور / أحمد جابر بدران إشراف أ . د / على جمعة محمد

فهرس محتویات ملف (۱۳۶)

السلم والسلف والتسليف (٢)

موضوع (۱۰۹)

الصفحة	الموضوع
	* ابن تيمية ، مجموع فتاوي شيخ الإسلام أحمد بن تيمية 🕜
	١ - من قال أن السلم على خلاف القياس اعتمد على ما روى عن النبي (ص) :
	لا تبع ما ليس عندك ، وأرخص في السلم . فهذا مالم يرو في الحديث وانما هو ا
	كلام الفقهاء ج٠٠ ص٢٩٥
	٢ – السلم المؤجل دين من الديون ، وهو كالاتباع بثمن مؤجل ج٢٠ ص٢٩٥
	٣ - قال ابن عباس : اشهد ان السلف المضمون في الذمة حلال في كتاب الله وقـرأ
	" اذا تداینتم بدین إلی اجل مسمی فاکتبره " ح۲۰ ص۹۳۰ ، ۵۳۰
	ع - الرسول (ص) يستلف من رجل بكرا ، ويرده اليه عندما قدمت ابل الصدقه
	ج ۲۹ ص ۵۲ ، ۳۳۳ ، ۳۳۲
	٥ - يجوز الاستسلاف فيما سوى المكيل والموزون من الحيوان ونحــــوه
	ج ۲۹ ص ۵۲ ، ۱۲ ، ۱۳ ه
	٦ - اذا أسلم المسلم في سلعة ولم يقبضه رأس المال ، فأنه يثبت في ذمة
	المستسلف دين السلم، وفي ذمة المسلف رأس المال ج٢٩ ص٢٧٢
	۷ - رأى ابن تيمية في السلم في الزيتون ج٢٩ ص٩٥٥
	٨ – قال النبي(ص) : من أسلف فليسلف في كيل معلوم ج٢٩ ص٩٥ ، ٩٦ .
	 ٩ - لا يحوز بيع دين السلف قبل قبضه ، لا من المستلف ولا من غيره ، على
	مذهب الأثمة الأربعة ج٢٩ ص٠٠٠ ، ٥٠٠ م
	١٠ - روى عن النبي (ص) انه قال : من أسلم في شئ فىلا يصرفه إلى غــــــــــــــــــــــــــــــــــــ
	ا ج۲۹ ص۵۰۳ ، ۱۷۰ ، ۱۹۰
	١١ - مسائل في السلم ورأى الفقهاء فيها ج٢٦ ص٩٥ ٤ - ٥٠٠ ، ٥٠٠ ، ٥٧٠
	١٢ - كان النبي (ص) يستسلف على الصدقة وعلى الفئ فيصرفه في المصارف
	الشرعية ج٣٠ ص٣٤٧

* السيوطي، الدر المنثور

١ - في قوله تعالى : ﴿ يَا أَيُهَا الذِّينَ آمنوا اذا تدايتُم بدين ﴾ (البقرة : ٢٨٢) قال
 ابن عباس : نزلت في السلم في الحنطة في كيل معلسوم إلى أحمل معلسرم
 ٣٢٠ /١١٨٠١١٠ / ١١٨٠١١٠

-٢ - قدم النبي (ص) المدينة وهم يسلفون في الثمار السبنتين والشلاث فقال : من

أسلف فليسلف في كيل معلوم ووزن معلوم إلى أجل معلوم ج٢ ص١١٨

٣ - الرسول (ص) يستسلف من يهودي دقيقا إلى هـــلال رجـب ويرهـن درعــــــــه

ج۲ ص ۱۲۵ جد ص۲۱۲

عن ابن عباس قال : لا سلف إلى العطاء ، ولا إلى الحصاد ، ولا إلى الأقــــــر ،
 ولا إلى المعصر ، واضرب له أجلا ج٢ ص١١٨

* عالمكير ، الفتاوى الهندية سرح

١ - السلم عقد يثبت به الملك في الثمن عاجلاً وفي الثمن آجلاً ج٣ ص١٧٨

٢ - من أركان السلم أن يقول الآخر أسلمت اليك عشـرة دراهـم فى كـر حنطة أو
 أسلفت ويقول الآخر قبلت ج٣ ص١٧٨

تعقد السلم بلفظ البيع ج٣ ص١٧٨

ع- من شروط السلم ان يكون العقد عاريا عن شرط النحيار للعاقدين أو لأحدهما
 جـ٣ صـ ١٧٨٨

٥ - شروط السلم في البدل من حيث رأس المال والمسلم فيه ج٣ ص١٧٨ -١٨١

٦ – ما يجوز فيه السلم ومالا يجوز ج٣ ص١٨١ – ١٨٦

٧ - لا يجوز للمسلم اليه أن يبرئ رب السلم من رأس العال ، فــان بـرأه وقبــل رب
 السلم بطل عقد السلم ج٣ ص١٨٦٠

٨ - مسائل في قبض رأس المال والمسلم فيه وبيان الحكم في الاختلاف الواقع بين
 رب السلم والمسلم اليه ج٣ ص١٨٦ - ١٩٥٥

٩ - أحكام الاقالة في السلم والصلح فيه وخيار العيب ج٣ ص١٩٥ - ١٩٨

١٠ - أحكام الوكالة في السلم ج٣ ص١٩٨ - ٢٠١

١١ - صورة صكوك السلم ج٦ ص٣٠٣

* الشاطبي ، الموافقات في أصول الشريعة	* ابن حجر العسقلاني ، فتح البارى مسست
١ - أرخص الرسول (ص) في السلم ج١ ص٠٤٠	١ – السلم في التجارة ج٤ ص٣٠٣ ، ٣٠٣ - ٤٣٥
* الطبرى ، جامع البيان في تفسير القرآن	أبو نعيم الأصفهاني ، حلية الأولياء مسمس
۱ - يې السّلم ج۳ ص٧٦ - ٧٧	١ - السلم في النخل وعدم حواز بيعه حتى يبدو صلاحه ج٤ ص٣٨٦
	٢ – السلم في البيع أيام الرسول (ص) ج٧ ص١٦٣
* ابن العربي، عارضة الأحوذي بشوح صعيع التومذي س	
	الزبيندى ، تاج العروس س
١ - قال ابن عباس: قدم رسول الله (ص) المدينة وهم يسلفون في الثمار السنة	١ - السلف في الثمار ج٥ ص٤٠٤
والسنتين فقال : من أسلف فليسلف في كيل معلـوم إلى أجــل معلـوم جــه ص٢٠٤ جــة ص٤٨	٢ - معاني السلف والسلم في التجارة ج٦ ص١٤٣
	٣ – الرسول (ص) يرى أن من سلف فليسلف في كيل معلوم ووزن معلوم إلى أحـــل
 ٢ - عقد السلم أصل في البيرع مكن الله فيه الأمة من الرخصة وجعل فيه المنفعة للمتعاقدين ج٦ ص٤٩ 	معلوم ج٦ ص١٤٥
٣ - شروط السلم عند الفقهاء ج٦ ص٩ ٤	* الزركشي ، خيايا الزوايا ســـــــــــــــــــــــــــــــــــ
 غ - قال أبو حنيفة لابد أن يكون المسلم فيه موجودا من حين العقد إلى الجل 	١ – لا يجوز السلم في العقار ج٦ ص٢٦٠
مخافة أن يموت المسلم اليه فيحل الدين ج٦ ص٩٤	٢ - لا يجوز السلم في القمص والسراويلات لاختلافهما ج٦ ص٢٦٠
٥ - قال الشافعي : السلم الحال جائز ج٦ ص٠٥	٣ – لا يجوز تأجيل السلم بالسنة الشمسية ج٦ ص٢٦١
٦ - رأي الفقهاء في رأس مال السلم ج٦ ص٥٠٥	٤ - اذا أسلم رجل إلى مكاتب عقب الكتابة ، ففي صحته وجهان ج٦ ص٢٦١
	٥ – حكم السلم اذا وحد المسلم فيه ناقصا عن صفاته ج٦ ص٢٦٢
* البغوى ، شرح السنة	
۱ - الامر بكتابة دين السلم ج۸ ص۱۷۷ - ۱۷۹	* الزركشي ، المنثور في القواعد محمر
٢ - يحب أن يكون الكيل والوزن والاحل معلوما في بيع السلم	١ – لو كان رأس مال السلم حزافا – وهو جائز على الأصح ثم اتفق الفسخ وتنازعــا
ج۸ ص۱۷۳ ، ۱۷۵ ، ۱۷۹	في قدره ، فالقول للمسلم اليه ج١ ص١٥١
	٢ - مسائل في السلم ، ورأى الفقهاء فيها ج١ ص٣٢٢
* ابن حجر العسقلاتي ، تهذيب التهذيب مرا	٣ - قالوا في كتاب السلم: يجوز جعل رأس المال منفعة دار أو عبد مدة معلومة ،
١ - ورد في الحديث عن الرسول (ص) قوله : " لا يحل سلف وبيع " ج٨ ص٥٥ ه	ويتعين بقبض العين ج٢ ص٤٠٤
	٤ - ما لا يحوز السلم فيه لا يجوز قرضه ج٢ ص١٥٥
* أبو زرعة اللمشقى ، تاريخ أبن زرعة اللمشقى	٥ - يجوز السلم على الموصوف في الذمة ج٢ ص١٦٠
١ – حواز بيع الثمر سنين عددا ج١ ص٤٤٤ ، ٤٤٤	

* السيوطي ، جمع الجوامع المعروف بالجامع الكبير مسم ١ - حرمة السّلف في حبل الحبلة ج٢ ص٣١٤ * الغزالي ، أحياء علوم اللين مسم ١ - شروط عقد السلم ج٢ ص٧١ * الكاساني ، بدائع الصنائع في ترتيب الشرائع ١ - الرسول الكريم (ص) يرخص في السلم ج٧ ص١١٢٣ ٢ - حواز بيسع السلم ج٧ ص٣١٤٨ ، ٣١١٣ ، ٣١١٣ ، ٣١٧٤ - ٣ ٣ - آراء بعض الفقهاء في شروط السلم ج٧ ص٣١٦٣ - ٣١٧٩ ، ٣١٧٩ ، TTTA : TTTV : TIA . ٤ - يجوز بيع رأسمال السلم قبل القبض ج٧ ص٣١٠٣ ، ٣١٠٣ ٥ - جواز الاقالة في السلم ج٧ ٣٤٠٣ ٦ - يجوز بيع المبيع غير المعين الا بالسلم ج٧ ص٥٠٩ الكاندهادي ، أوجز المسالك إلى موطأ مالك ۱ - النهي عن بيع وسلف ج١١ ص٢٧٦ ، ٢٧٦ ۲ - حواز بيع السلم ج١١ ص٢١٠ - ٢٢٤ ، ٣٣٥ ٣ - حواز البيع في السلم على أوصاف مكتوبة في البرنامج وآراء العلماء في بيم السلم ج١١ ص٣١٣ - ٣١٥ ٤- حواز السلف في الحيوانات ج١١ ص٣٦١-٣٦١ ج١٢ ص١٦٠.١٥٩ ٥ - حواز السلف بالدراهم والدنانير ج١١ ص٣٦٠، ٣٦١ * الهيشمي ، مجمع الزوائد ومنبع الفوائد -١٠٤، ٨٦ - النهي عن بيع وسلف ج٤ ص٨٦، ١٠٤ ٢ - حواز استقراض الخمير والخبز ج٤ ص١٣٩ ٣ - جواز استقراض الثمر ج٤ ص١٣٩ - ١٤١

٤ - جواز سلف الطعام ج٤ ص١٤٠ - ١٤٢ * ابو حيان ، التفسير الكبير المسمى بالبحر المحيط على ١ – في قوله تعالى : ﴿ يَا أَيُهَا الَّذِينَ آمَنُوا اذَا تَدَايَتُمْ بَدِينَ ... ﴾ (البقرة : ٢٨٢) قال ابن عباس نزلت في السلم خاصة يعنى أن سلم أهـل المدينـة كـان السبب في نزولها ج۲ ص۳٤٣ ٢ - في قوله تعالى : ﴿ الى أجل مسمى ﴾ (البقرة ك ٢٨٢) يعني الوقت المعلوم، نحو التوقيت بالسنة والأشهر الأيام . ولو قال إلى الحصاد ، أو حتى رجموع الريـاح لم يحز لعدم التسمية ج٢ ص٣٤٣ ٣ - في قوله تعالى : ﴿ ولا تسأموا أن تكنبوه صغيرا أو كبير إلى أجله ﴾ (البقـرة : ٢٨٢) قال العاتريدى : فيه دلالة على حواز السلم في الثياب لأن ما يؤكل أو يــوزن لا يقال فيه الصغير والكبير ج٢ ص. ٣٥. * الدارمي ، ستن الدارمي ١ – عن أبن عباس قال : قدم رسول الله (ص) المدينة وهم يسلفون فـــى الثمـــار فــى سنتين وثلاث . فقال رسول اللـه (ص) : أسـلفوا فـى النمــار فـى كيــل معلــوم ووزن معلوم . وأضاف سفيان : إلى أجل معلوم ج٢ ص٢٠٠ ٢ - الرسول (ص) يستسلف بكرا ويرده عندما قدمت ابل الصدقة ج٢ ص٢٥٤ " السمناتي ، روضة القضاة وطريق النجاة ممي ١ - المقداد بن الأسود يستلف من عثمان بن فان سبعة الآف درهم ج١ ص ٢٨٨ ٢ - كل ما تضبط صفته ويعلم قدره ، فالسلم فيه حائز ج١ ص٥٤٠ ٣ - شروط السلم ج١ ص٥١٥ ٤ - قال رسول الله (ص) : " من اسلم فليسلم في كيل معلوم ووزن معلوم إلى أجل معلوم " ج۱ ص۲۱۵ أجاز الشافعي السلم حالا ومؤجلا : وقالت الحنفية : لا يجوز السلم ألا بأجل لأنه لا فرق بين السلف والسلم ج١ ص١٤ ٦ - حكم السلم في المعدوم ،ورأى الفقهاء في ذلك ج١ ص١٥ ، ٤١٦

٧ - ما يجوز فيه السلم ج١ ص١٦٤ * ابن كثير ، تفسير القرآن العظيم سمرح ١ - في قوله تعالى: ﴿ يَا أَيُهَا الذِّينِ آمنُوا اذا تداينتُم بدين ﴾ الآية (البقرة ٢٨٢) قال ابن عباس: نزلت في السلم إلى أجل معلوم ج١ ص٣٣٤ ٢ - قال ابن عباس: أشهد أن السلف المضمون إلى أجل مسمى ان الله أحله و أذن فيه ثم قرأ : ﴿ يَا أَيُهِـا الَّذِينَ آمَـُوا اذَا تَدَايَتُـم بَدِينَ ﴾ الآيـة (البقـرة ٢٨٢) ٣ - عن ابن عباس قال : قدم النبي (ص) المدينة وهم يسلفون في الثمار السنة والسنتين والثلاث ج١ ص٣٣٤ ٤ - قال رسول الله (ص): " من أسلف فليسلف في كيل معلوم ووزن معلوم إلى أحل معلوم " ج١ ص٣٣٤ * السائي ، النتن ١ - المسلمون كانوا يسلفون في الطعام في يثرب أيام الرسولe وأبسى بكر وعمر ج٧ ص٢٨٩ ، ٢٩٠ ٢ - السلف في الثمار ج٧ ص٢٩٠ ٣ - السلف في الحيوان ج٧ ص٢٩١ * الهيشمي ، تحفة المحتاج بشرح المنهاج ١ - يصح سلم الأعمى لأنه يعرف الأوصاف ، والسلم يعتمد على الوصف لا الرؤية

٦ - مسائل في السلم ، ورأى الفقهاء فيها ج٢ ص٨٨ - ١٠٢ ٧ - لا يصح السلم فيما فيما لا ينضبط مقصودة كالمختلط المقصود الأركان الـذي لا ينضبط كهريسه وكشك ومخيص فيه ماء كذا ج٢ ص٩٢٥ ٨ - لا يصح السلم فيما ندر وجوده كلحم الصيد بمكان يعز وجوده فيه ٩ - لا يصح السلم فيما لو استقصى وصف الذي لابد منه لصحة السلم فيه عز وجوده كاللؤلؤ الكبار واليواقيت ج٢ ص٩٣٥ ١٠ - ما يجوز به السلم ، ومالا يجوز ج٢ ص٩٣ - ٩٥ ١١ – لا يصح أن يستبدل عن المسلم فيه ، ومثله البيع في الذمة ، غير حنســه كــبر عن شعير ونوعه كتمر عن رطب ج٢ ص٩٥ ١٢ – القرض نوع من السلم ، وكان كل منهما يسمى سلفا ج٢ ص٩٧ ببدله لأن ذكر المثل أو البدل فيه نص في مقصود القرض ج٢ ص٩٧ ، ٩٨ ١٤ – القرض كالبيع في شروطه في العاقدين والصيغة كما هــو ظــاهـر حتــي موافقــة القبول للايحاب ج٢ ص٩٨ ١٥ - يجوز اقراض كل ما يسلم فيه ، أي في نوعه ج٢ ص٩٩ ، ١٠١ ١٦ – ما لا يسلم في نوعه لا يجوز اقراضه في الأصح ، لأن مـالا ينضبـط أو يعـز وجوده يتعذر أو يتعسر رد مثله ج٢ ص١٠٠ ١٧ – الرسول (ص) يستسلف بكرا (الثني من الابل) ويرد رباعيــا (مــا دخــل فــي

٥ - الشروط الواحب توفرها في عقد السلم ج٢ ص٨٧ - ٩٢

٢ – جاء في الخبر الصحيح : من أسلف فليسلف في كيل معلــوم ووزن معلــوم إلــي

٣- السلم شرعا هو بيع شئ موصوف في الذمة بلفظ السلف أو السلم

٤ - رأى الفقهاء في مفهوم البيع في الذمة ، وبيع السلم والعلاقة بينهما ج٢ ص٨٧

أحل معلوم ج٢ ص٨٦

السنة السابعة) وقال : ان خياركم أحسنكم قضاء ج٢ ص١٠٠

١٨ - يجوز اقراض المكيل موزونا وعكسه ج٢ ص١٠٠

مجموع فهرت وي قلرس الله روحه جع وترتيب الفقسير إلى الله عالرحمن برجحت فاسالعا ممالنبي المنبلى وساعده ابنه محمد وفقهما الآ حقوق الطبع محفوظة الطبعة الأولى

- 17X1 ·

أمر بالصوم أمر فيه بالاعتدال حتى كرم الوصال ، وأمر بتعجيل الفطر وتأخير السحور . وحقل أعدل الصام وأفضاه صدار دارد . كان .

وتأخير السحور . وجعل أعدل الصام وأفضله صيام داود ، وكان من العدل أن لا يخرج من الانسان ما هو قيام قوته ، فالقيء بخرج الغذا.

والاستمناء يخرج الني ، والحيض يخرج الدم ، وبهــذه الأمــور قوام البدن ، لكن فرقــهين ما يمكن الاحتراز منه وما لا يمكن الاحتراز منه ، وكذا دم الاستحــانة لا يمكن الاحتراز منه ، وكذلك من ذرعه القيم ، وكذا دم الاستحــانة

فانه ليس له وقت معين ، بخـ لاف دم الحيض فان له وقتـــاً معيناً . فالمحتجم أخرج دمه وكذلك المفتصد ، بخلاف من خرج دمه بغير اختيار.

وأما من تدر أصول الشرع ومقاصده فانه رأى الشارء لما

كالمجروح فان هذا لا يمكن الاحتراز منه ، فكانت الحجامة من جنس التيء والاستمناء والحيض ، وكان خروج دم الجرح من جنس الاستحاضة والاحتسلام وذرع التيء ، فقد تناسبت الشريعية وتشابهت ولم تخرج

عن القياس .

والأظهر أنه لا يفطر بالكحل ولا بالقطير في الاحليل ، ولا بابتلاع ما لا يغدى كالحماة ، ولكن يفطر بالسعوط لقوله : « وبالغ في الاستنشاق إلا أن تكون صائماً ، .

- 074 -

. .____

وأما قولهم: السلم على خلاف القياس فقولهم هــذا من جنس مارووا عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال: « لا تبع ماليس عندك وأرخص في السلم، وهذا لم يرو في الحديث وإنما هو من كلام بعض

النتهاء . وذلك تهم قالوا : السلم يبع الانسان ما ليس عنسده فيكون خالفاً للقياس . ومهي النبي صلى الله عليه وسلم حكيم بن حزام عن ببع ما ليس عنده : إما ان يراد به ببيع عين معينة فيكون قسد باع مال الغير قبل أن يشتريه ، وفيه نظر . واما ان يراد به ببيع ما لا يقسدر على تسليمه وان كان في الذمة ، وهذا أشبه ، فيكون قسد ضمن له شيئاً لا يدري هل بحصل أو لا محصل ؟ وهذا في السلم الحال إذا لم

فاما السلم المؤجل فانه دين من الديون ، وهو كالابتيام بثمن مؤجل ، فاي فرق بين كون أحد العوضين مؤجلا في النمة وكون العوض الآخر مؤجلا في الذمة ؟ وقد قال تعالى : (إذا تداينتم بدين إلى أجل مسمى فاكتبوم) وقال ابن عاش: أشهد أن الساف المضعون في

بكن عنده ما يوفيه ، والناسبة فيه ظاهرة .

أمر بالصوم أمر فيه بالاعتدال حتى كرم الوصال ، وأمر بتعجيل الفطر وتأخير السحور . وجعل أعدل الصام وأفضله صيام داود . .كان م

وأما قولهم: السنم على خازف القياس فقولهم هذا من جنس مارووا عن النبي على الله عليه وسلم أنه قال: « لا تبع ماليس عندك وأرخص في السلم ، وهذا لم يرو في الحديث واتما هو من كلام بعض الفقهاء . وذلك انهم قالوا: السلم بيع الانسان ما ليس عنده فيكون

خالفاً للقباس، وسهي النبي صلى الله عليه وسلم حكيم بن حزام عن ببع ما لله عليه عند معينة فيكون قسد باع مال الغير قبل أن بشتريه، وفيه نظر، ولما ان يراد به ببع ما لا بقسدر على تسليمه وان كان في الذمة، وهذا أشبه؛ فيكون قسد ضمن له شيئاً لا يدري هل يحصل أو لا يحصل ؟ وهذا في السلم الحال اذا لم

بكن عند. ما يوفيه ، والمناسبة فيه ظاهرة ·

فاما السلم المؤجل فانه دين من الديون ، وهو كالأبتياع بثمن في مؤجل ، فاي فرق بين كون أحد العوضين مؤجلا في الذمــة وكون ا

العوض الآخر مؤجلا في الذمة ؟ وقد قال تعالى : (إذا تداينتم بدين إلى أجل مسمى فاكتبوم) وقال ابن عباس : أشهد أن السلف المضمون في ...

وتأخير السحور . وجعل أعدل الصيام وأفضله صيام داود ، وكان من العدل أن لا يخرج من الانسان ما هو قيام قوته ، فالتي بخرج الغذاء والاستمناء بخرج الني ، والحيض بخرج الدم ، وبهذه الأمور قوام اليدن ، لكن فرق بين ما يمكن الاحتراز منه وما لا يمكن ، فالاحتلام لا يمكن الاحتراز منه ، وكذلك من ذرعه التي ، وكذا دم الاستحافة فائه ليس له وقت معين ، بخيلاف دم الحيض فان له وقتاً معيناً . فالحتجم أخرج دمه وكذلك المفتصد ، مخلاف من خرج دمه بغير اختباره كالمجروح فان هذا لا يمكن الاحتراز منه ، فكانت الحجامة من جنس الاستحافة التي والاستمناء والحيض ، وكان خروج دم المجرح من جنس الاستحافة والاحتيام وذرع التي ، فقد تناسبت الشريعة ونشابهت ولم نخرج عن القياس .

وأما من ندر أمول الشرع ومقياصده فانه رأى الشارء لما

والأظهر أنه لا يفطر بالكحل ولا بالتقطير في الاحليل ، ولا بابتلاع ما لا يغذى كالحماة ، ولكن يفطر بالسعوط لقوله : « وبالغ في الاستنشاق إلا أن تكون صائماً ، .

أمر بالصوم أمر فيه بالاعتدال حتى كره الوصال ، وأمر بتعجيل الفطر

وتأخير السحور . وجعل أعدل الصيام وأفضله صيمام داود ، وكان من

وأما من تدبر أصول الشرع ومقاصده فانه رأى الشارع لما

العدل أن لا يخرج من الانسان ما هو قيام قوته ، فالقي. بخرج الغذا.

والاستمناء يخرج الني ، والحيض يخرج الدم ، وبهسذه الأمسور قوام

البدن ، لكن فرق بين ما يمكن الاحتراز منه وما لا يمكن ، فالاحتلام لا يمكنُ الاحتراز منه ، وكذلك من ذرعه القيء ، وكذا دم الاستحاضة

فانه ليس له وقت معين ، بخـــلاف دم الحيض فان له وقتــــاً معيناً .

فالمحتجم أخرج دمه وكذلك المقتصد ، مخلاف من خرج دمه مغير اختيار. كالمجروح فان هذا لا يمكن الاحتراز منه ، فكانت الحجامة من جنس

التي. والاستمناء والحيض ، وكان خروج دم الجرح من جنس الاستعاضة والاحتــــلام وفرع التيء · فقد تناسبت الصريعــة وتشابهت ولم تخرج

عن القياس.

والأظهر أنــه لا يفطر بالكحل ولا بالتقطـير في الاحليل ، ولا بابتلاع ما لا يغذي كالحماة ، ولكن يفطر بالسعوط لقوله : « وبالغ في الاستنشاق ألا أن تكون صاعًا . .

وأما قولهم : السلم على خلاف القيـاس فقولهم هــذا من جلس مارووا عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « لا تبع ماليس عندك

وأرخص في السلم ، وهذا لم يرو في الحديث واتما هو من كادم بعض الفقهاء . وذلك الهم قالوا : السلم بيع الانسان ما ليس عسد. فيكون مخالفاً للقباس، ونهي النبي سلى الله عليه وسلم حكيم بن عزام عن ببع

أُما ليس عنده : إما أن يراد به بيع عين معينة فيكون قــد باع مال الغير قبل أن يشتريه · وفيه نظر . ولما ان يراد به بيع ما لا يقــدر على تسليمه وان كان في الذمة ، وهذا أشبه ؛ فيكون قــد خمن له شيئًا لا بدري هل بحصل أو لا محصل ؟ وهذا في السلم الحال اذا لم

بكن عنده ما يوفيه ، والناسبة فيه ظاهرة · فاما السلم المؤجل فانه دين من الديون ، وهو كالأبتياع بثمن 👸 مؤجل ، فاي فرق بين كون أحد العوضين مؤجلًا في النمــة وكون ﴿ العوض الآخر مؤجلا في الذمة ؟ وقد قال نعالي : ﴿ إِذَا نَدَابُنُتُم بِدِينَ إِلَى أجل مسمى فاكتبوم) وقال ابن عباس : أشهد أن السلف المضمون في

الذمة حلال في كتاب الله وقرأ هــذه الآية · فاباحة هـــذا على وِفْق القياس لا على خلافه .

وأما الكتابة فقال من قال : هي خلاف القياس : كمونه بيع ماه بماله . وأيس كذلك ، بل باعه نفسه بمال في الذمة ، والسيد لاحق إه في ذمة العبد وأنما حقه في بدنه ، فإن السيد حقه مالية العبد في انسانيته فهو من حيث بؤمر وينهي انسان مكلف ، فيلزمه الايسان والصلاة والصيام لانه انسان والذمة العهد ، وإنما يطالب العبد بما في دمته بعـــد عتقه ، وحيناً لا ملك للسيد عليه ، فالكتابة : بيعه نفسه بمال في

ذمته ، ثم إذا اشترى نفسه كان كسبه له ونفعه له ، ومو حادث على ملكه الذي استحقه بعقد الكتابة ، لكن لا يعتق فيها الا بالأذن ؛ لان السيد لم يرض بخروجــه من ملـكه إلا بان يسلم له العوض ، فمق لم يحصل له العوض وعجز العبد عنه كان له الرجوع في المبيع ، وهذا هو القياس في المعاوضات .

ولهــذا يقول : اذا عجز المشترى عن الثمن لا فلاسه كان للــانع الرجوع في المبيع . فالعبد المكاتب مشتر لنفسه ، فعجره عن أداء العوض كعجز المشتري ، وهـــذا القياس في جميع المعاوضــات إذا عجز

العاوض عما عليه من العوض كان للآخر الرجوع في عوضه . وبدخل في ذلك تجز الرجل عن الصداق ، وعجز الزوج عن الوطء ، وطرده مجز الرجل من العوض في الخلع والصلح عن القصــاص .

وأما الاجارة فالذين قالوا : هي على خلاف القياس قالوا : الهما ببع معدوم ، لأن المنافع معدومة حين العقد وبيع المعدوم لا يجوز .

ثم أن القرآن جاء بلجارة الظئر للرضاع في قوله نصالي : (فان أرضعن لكم فآ توهن أجورهن) ، فقال كثير من الفقهاء : ان احارة الظئر للرضاع على خلاف قياس الاجارة · فان الاجارة عقـد على منافع والجارة الظئر عقد على اللبن ، واللبن من بأب الاعسان لا من بأب المنافع ، ومن العجب انه ليس في القرآن ذكر اجارة جأزة الا هـذه .. وقالوا : هذه خلاف القياس ، والشيء أنما يكون خلاف القيماس اذا كان النص قد جا. في موضع بحكم وجا. في موضع بشابه ذلك بنقيضه فيقال : هــذا خلاف لقيــاس ذلك النص . وليس في القرآ ن ذكر الاجارة الباطلة حتى يقال: القياس يقتضى بطلان هذه الاجارة، بل فيه ذكر جواز هذه الاجارة وليس فيه ذكر فساد اجارة تشبهها ، لم. ولا قد إن اجارة فاسدة تشبه هــذه ، وأمّا أصل قولهم

وايضا: ففي صحيح مسلم عن أبى رافع: مان رسول الله صلى الله عليه وسلم استسلف من رجل بكرا ، فقدمت عليه إبل من إبل الصدقة ، فأمر الا رافع ان يقضي الرجل بكره ، فرجع اليه ابو رافع ، فقال : لم أجد فيها الا خيارا رباعيا ، فقال الني مسلى الله عليه وسلم : أعطه إيام ، فان خيار الناس أحسنهم قضاء » . ففي هذا دليل على جواز الاستسلاف فيا سوى المكيل والموزون من الحيوان ونحوه ، كا عليه فقهاء الحجاز والحديث ، خلافا لمن قال من الكوفيين لا يجوز ذلك ، لأن القرض موجه رد المشل ، والحيوان ليس عملي ، وبناء على أن ماسوى المكيل والموزون لا بثبت في النمة عوضا عن مال ، وفيه دليل على أنه بنبت مثل الحيوان تقريباً في النمة ، كما هو المشهور من دليل على أنه بنبت مثل الحيوان تقريباً في النمة ، كما هو المشهور من

وهذا دليل على ان المعتبر فى معرفة المعقود عليه : هو النفريب ، وإلا فيعز وجود حيسوان مشسل ذلك الحيوان ؛ لاسسيا عسد القائلسين بسأن الحيوان ليس بمشلي ، وأنسه مضمون في الغصب والاتلاف بالقيمة .

مَذَاهِبِهِم ؛ خلافًا للكوفيين ووجه في مذهب أحمد انه يُثبت بالقيمة .

وابضا : فقد اختلف الفقهاء في تأجيل الديون الى الحصاد والجذاذ، وفيه روابتان عن احمد . إحداها : يجوز كقول مالك . وحديث حابر الذي في الصحيح بدل عليه .

وابضا: فقد دل الكتاب فى قوله تعالى: (لا جناح عليه كم ان طنقتم النساء مالم تمسوهن او نفرضوا لهن فريضة) والسنة فى حديث بروع بنت واشق، وإجماع العلماء: على جواز عقد النسكاح بدون فرض الصداق. وتستحق مهر المثل إذا دخل بهما باجماعهم، واذا مات عند فقهاء الحديث، وأهل الكوفة المتبعين لحديث بروع بنت واشق، وهو أحد قولي الشافعي، ومعملوم ان مهر المثل متقارب لامحدود، فلو كان التحديد معتبراً فى المهر ما جاز النكاح بدونه، وكما رواه احمد في للسند عن أبي سعيد الحدري رضي الله عنه: « إن النبي مسلى الله عليه وسلم نهى عن استئجار الأجير حتى ببين له أجره، ومن بيسع عليه وسلم نهى عن استئجار الأجير متى ببين له أجره، ومن بيسع فرض المهر، وان الاجارة لا تجوز الا مسع تديين الأجر، فدل عسلى فرض المهر، وان الاجارة لا تجوز الا مسع تديين الأجر، فدل عسلى

وسببه: ان المعقود عليه في النكاح — وهو مناف ضع — غير عدودة : بل المرجع فيها إلى العرف ؛ فكذلك عوضه الآخر ، لأن المهر ليس هو المقمود ، واعما هو نحلة نابعة . فأشبه الثمر التابع للشجر في البيع قبل بدو صلاحه . وكذلك لما قدم وفد هوازن على النبي صلى الله علم على معلم ، وخيرم بين السبي وبين المال. فاختاروا السبي، وقال لمم : " إلى قائم فحاطب الناس، فقولوا : إنا نستشفع برسول الله صلى

الفرق بينها .

وغيرها · كما قال تعالى : ١ ونعاونوا على البر والتقوى ولا تعاونوا على الاثم والعدوان) .

وسئل

الصحاح ام لا ؟ .

عن رجل اشترى من رجل دارا بالف درم . وهي تساوى ألفي درهم . وهي تساوى ألفي درهم . ثم إن المشتري أجر البائع الدار مدة من الشهور بدراهم معلومة في ناريخه على الفور ، وهو بينها بيع أمانة في الباطن . هل يصح هذا العقد على هذا الحكم ؟ وهل بلزم البائع الأصلي مبلغ مدة الاجارة ؟

ام لا ؟ . وقد ورد في الحديث أنه روى عن ابى بن كعب ، وابن مسعود وابن عباس ، رضي الله عنهم عن النبي صلى الله عليه وسلم ، انه نهى عن قرض جر منفعة ، وهل ذلك من نوع ذلك ام لا ؟ وهل جاء في الحديث عن النبي صلى الله عليه وسلم انه استسلف من رجل بكراً ، فجاءته ابل الصدقة فامرنى ان أقضى الرجل بكراً ، فعلت لم اجد في الابل الا جملا خيارا رباعيا ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم اجد في الابل الا جملا خيارا رباعيا ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم

• فأجاب : اذا كان المقصود ان باخـــذ احـــدها من الآخر دراهم ،

العطمه ، فان خيـــاركم أحسنكم قضاء ، وهـــل ذلك من الاعاديث

باب الشدوط في البيع

سئل رحم الله

عن رجل مسلم اشترى جاريــة كتابية وشرط له البانع أنها طباخة جيدة ، وأنها تصنع الحمر والنبيذ ، فهل يصح ؟ .

فأجاب : اشتراط كومها تصنع الحمر والنبيذ ، شرط باطل ، باتفاق المسلمين ، والعقد مع ذلك فاسد .

أما على قول من يقول: ان الشرط الفاسد يفسد العقد ، كما هو الشهور من مذهب أبي حنيفة ، ومالك ، والشافعي ، وأحمد في إحدى الروابتين فظاهر .

وأما على القول الآخر ، فانه لو باعها بدون شرط لم يجز أن يشتري الجارية ؛ لأجل كونها نصنع الحمر ، كما لا يجوز أن يشتري عينا ليعمى الله بها ، مثل أن يشتري عصيراً ليعمله خمراً ، ويشتري سلاما ليقاتل السلمين : في أصح قولي العلماء ، كما هو مــذهب مالك ، وأحمد ،

TTY -

- 777 -

وان كان لا بجوز عدداً . ومجوز في القرض أن برد خيراً مما اقترض وان كان لا بجوز عدداً . ومجوز في القرض أن برد خيراً منه . بغير شرط ، كما استلف النبي صلى الله عليه وسلم بعيراً ورد خيراً منه .

وقال: «خير الناس أحسم قضاء».
وكذلك يجوز قرض البيض ونحود من المعدودات، في أصح قولي
وكذلك بجوز قرض البيض ونحود من المعدودات، في أصح قولي
العلماء: فأن النبي صلى الله عليه وسلم اقترض حيواناً، والحيوان
الكثر اختلافاً من البيض.

وسئل

عن جندي له اقطاع، وبجي، الى عند فلاحيه فيطعموه . هل بأكل؟ عن جندي له اقطاع، وبجي، الى عند فلاحيه فيطعموه . هل بأكل؟ فأجاب: إذا أكل وأهطاهم عوض ما أكل فلا بأس. والله أعلم .

وسئل

عن معلم له دين عند مانع يستممله لأجله ، يأكل من اجرته ؟ عن معلم له دين عند مانع يستممله لأجل من اجرة مثله ؛ لأجل فأجاب : لا يجوز للاستاذ ان ينقص العانع من الجرش ، فان فعل ذلك برخاد كان مرابياً ظالماً عاصباً ماله عنده من القرض ، فان فعل ذلك برخاد كان مرابياً ظالماً عاصباً مستحقاً للتعزير ، وليس له ان يعسفه في اقتضاء دينه .

وسئل رحمه الآ

- - الله الفلاحين عن رجل له الوطائة اردب ، فأعطى الفلاحين عن رجل له الوطاع أرض بعمل له الربعائة اردب ، فأعطى الفلاحين

قرة نقارب ماثتى اردب ، فيسجلوه بسبعائة دره . فهل ذلك ربا ؟ فأجاب : الحمد لله .كل قرض جر منفعة فهو ربا ؛ مثل ان ببابعه أو يؤاجره ، وبحايب فى المبايعة والمؤاجرة لأجل قرضه . قال النبي صلى

الله عليه وسلم: « لا يحل سلف وسع » . قانه اذا أقرضه مائة درم وباعه سلعة تساوي مائة عائة وخمسين كانت تلك الزيادة ربا . وكذلك إذا أقرضه مائسة درم ، واستأجره بشرهمسين

كل يوم ، اجرته تساوي ثلاثة ؛ بل ما يصنع كثير من المعلمين بصنائمهم بقرضونهم ليحابوهم في الأجرة ، فهو رباً .
وكذلك إذا كانت الأرض أو الدار او الحانوت تساوي اجرتها مائة درم ، فأكراها بمائة وخسين ؛ لأجل المائة الـتى أقرضها إياه ، فهو ربا .
وأما « القوة ، فليست قرضاً محضاً ؛ فانه يشترط عليه فيها ان

طنقتم النساء مالم تمسوهن او تفرضوا لهن فريضة) والسنة في حديث روع بنت واشق ، وإجماع العلماء : عملي جراز عقد النكاح بدون فرض الصداق . وتستحق مهر المثل إذا دخل بهما باجماعهم . وإذا مات

عند فقهاء الحديث ، وأهل الكوفة المتبعين لحديث روع بنت واشق. وهو أحــد قولي الشافعي . ومعــلوم ان مهر الثال متقارب لامحدود ٠ فلو كان التحديد معتبراً في المهر ماحاز النكاح بدونــه ، وكما رواه احمد في المسند عن أني سعيد الحدري رضي الله عنه : ﴿ إِنَّ اللَّهِي مُسَلَّى اللَّهُ اللَّهِ

عَلِيه وسلم نهى عن استئجار الأجبير حتى ببين له أجره ، وعن بيسع اللمس ، والنجش ، والقاء الحجر » فمضت الشريعة بجواز النكاح قبل فرض المهر ٠ وان الاجارة لا تجوز الا مــع نبيين الأجر ، فدل عـــلى الفرق بنيها .

وابضاً : فقــد دل الكتاب في قوله تعالى : (لا جناح عليــكم ان

محدودة ؛ بل المرجع فيها إلى العرف ؛ فكذلك عوضه الآخر ، لأن المهر ليس هو المقصود ، وانما هو نحلة نابعة . فأشبه النمر التابع للشجر في البيع قبل بدو صلاحـه . وكذلك لما قدم وفد هوازن على النبي صــلي الله عليه وسلم ، وخيرهم بين السبي وبين المال. فاختاروا السبي، وقال لمم : " إنى قائم فحاطب الناس. فقولوا : انا نستشفع رسول الله صلى

وسببه : ان المعقود عليه في النكاح ـــ وهو منافع البضع ـــ غير `

وابضاً : ففي صحيح مسلم عن أبى رافع : • ان رسول الله مسلى الله عليه وسلم استسلف من رجل بكرا ، فقدمت عليمه إبل من إبل الصدقة ، فأمر ابا رافع ان يقضي الرجل بكره ، فرجع اليه ابو رافع ، فقال: لم أجد فيها الاخيارا رباعياً ، فقال الني صلى الله عليه وسلم : أعطه إياء ، فان خيار الناس أحسبهم قضاء » . ففي هـذا دليل على جواز الاستسلاف فيا سوى المكيل والموزون من الحيوان ونحوه، كما عليه فقهاء الحجاز والحديث ، خلافا لمن قال من الكوفيين لا يجوز ذلك ، لأن القرض موجبه رد الشل ، والحيوان ليس بمثلي ، وبناء على أن ما سوى المكبل والموزون لا بثبت في الذمـة عوضًا عن مال. وفيه دليل على أنه يثبت مثل الحيوان تقريبًا في الذمة ، كما هو المشهور من

وهذا دليل على ان المعتبر في معرفة المعقود عليه : هو التقريب ، وإلا فيعز وجود حيــوان مثــل ذلك الحيوان ؛ لاســيا عنـــد القائل بين بـأن الحيوان ليس بمثــلي ، وأنــه مضمون في الغصب والاتلاف بالقيمة .

مذاهبهم ؛ خلافًا للكوفيين ووجه في مذهب أحمد أنه يثبت بالقيمة .

وايضًا : فقد اختلف الفقهاء في تأجيل الديون الى الحصاد والجذاذ، وفيه روابتان عن احمد . إحداها : يجوز كقول مالك . وحدبث حابر الذي في الصحيح بدل عليه .

هي على سبيل النفزيه . او بكون إذا أخر القبض . وهـــذا الثاني أشبه بأصول احمد ولصوصه . وهو موجب الدليل الشرعي ؛ وذلك أنه اذا باع المكيل بمكيل و الوزون بموزون اشترط فيه الحلول والتقابض. فان باع أجِدهما بُآخِر فعنه في ذلك روايتان . وهذا بناء عـــلى ان العلة في الأصناف المنة هي النائسل ، وهو مكيل جنس ، أو

موزون جلس . فان العلماء متفقون عـلى أن سِع الذهب بالفضة نسيئة لا يجوز .

وكذلك بيع البر والتمر . والشعير والملح بعض بعض نسأ لا يجوز . فمن جعل العلة التماثل ـــ وهو الكيل والوزن أو الطعم أو مجموعها ـــ سرم النسأ فيماً حممها علة واحدة . وهذه الأقوال هي روايات عن احمد . فالنائل وهو مكيل جنس . او موزون جنس: هو المشهور عنه ، وهو

مذهب ابى حنيفة. والطعم : وهو مذهب الشافعي . ومجموعها قول ابن السيب وغيره . وأحــد قولي الشافعي ، وهو اختيار الشيخ أبي محمد المقدسي . ومذهب مالك قربب من هذا . وهو القوت . وما يصلحه .

واذاكان كذلك: فدين السلم وغيره من الدبون اذا عوض عنه نكيل وجب قبضه في مجلس التعريض . وكذلك الموزون إذا عوض

و (الثانيــة) : الجواز ،كقول أبي حنيفة ، والشانسي . ودــــذــه

الكراهة من احمد في للكيل واللوزون بمكيل او موزون : قمد بقال

عباس يقول : ﴿ نَهِي رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهِ عَلَيْهُ وَسَلَّمَ عَنْ بَيْعِ الطَّعَامِ قبل قبضه ، ولا أحسب كل شيء إلا بمنزلة الطعام. فابن عباس لا يجوز البيع قبل القبض ، وجوز بيع دين السلم ممن هو عليه إذا لم يريح . ولم يفرق ابن عباس بـين الطعام وغيره ، ولا بـين المكيل والموزون

وغيرها ؛ لأن البيع هنا من البائع الذي هو مليــه ، وهو الذي يقبضه من نفسه لنفسه ؛ بل ليس هنا قبض ؛ لكن يسقط عنه مافي ذمته ، فلا فائدة في أخذه منه ثم إعادته اليه . وهذا من فقه ابن عباس -ومالك جعل هذا بمزلة بيع العين من الأجنبي ، فمنسع بيع الطعام السلف فيه من المستلف ، وأحمد لم يجعله كبيع الطعام قبل القبض من

الأجنبي ، كما قال مالك ؛ بل جوزه بغير المكيل والموزون ، كما أجازهُ ابن عباس . وأما بالمكيل والموزون ، فكرهه ، لئلا بشبه يبع المكيل بالمكيل من غـير نقابض اذا كان لم توجـد حقيقـة النقابض من الطرفين .

وأما اذا أخذ عنه من جنسه بقدر مكيله ما هو دونه فجوزه ؛ لأن هذا من الاستيفاء من الجنس؛ لامن باب البيع ، كما يستوفي من الحيد بالردي. . والحنطة والشعير قد يجريان مجرى الجنس الواحد ؛ ولهذا في جواز سِع احدها بالآخر متفاضلا روايتان : (إحداهما) : المنع ، كقول مالك

عنه بموزون: مثل ان بعوض عن الحرير بقطن او كنان . فاذا بيسع المكيل بللكيل بللكيل بيعا مطلقا بحيث لا يقض العوض فى المجلس لم يجز ؛ بخلاف ما اذا بيسع بحبوان او عقار ؛ فإن هذا لا بشترط قبضه فى المجلس فى أصح الوجهين ، وهو النصوص عنه . فكلام أحمد بخرج على هذا . ونهيه عن البيع بحمل على هذا . وله ذا قال : إذا حل الأجل بشترى منه مالا بكال ولا يوزن . فأطلق الآذن فى ذلك ؛ مخلاف المكيل والموزون ،

م فانه لا بشتري مطلقاً ؛ بل بقبض في الحجلس ، كما إذا بيّع بعين .

بدل على ذلك ان احمد انبع قول ان عاس في ذلك . وان عاس قال : اذا أملت في شيء فجاء الأجل ولم تجد الذي أسلمت فيه . فحذ عوضاً بأنقص ، ولا تربح مرتين . فاعا نهاه عن الربح فيه : بأن بيعه دين السلم بأكثر مما يساوي وقت الاستيفاء ؛ ولهذا احمد منع اذا استوفى عنه مكيلا - كالشعير - ان يكون بزيادة . ولم يفرق ابن عباس بين أن بيعه بمكيل او موزون ، وبين أن بيعه بغيرهما .

وليس هـذا من رما الفضل، فيقـال: إن ابن عباس بجبز رما الفضل؛ بل بيع الذهب بالفضة الى أجل حرام باجماع المسلمين، وكذلك بيع الخنطة بالشمير الى أجل. وهذا قياس مذهب احمد وغيره؛ فان ما في الذمة مقبوض، فاذا كان مكيلا أو موزوناً وباعه بمكيل أو موزون ولم يقبضه فقد باع مكيلا بمكيل ولم يقبضه، وأما اذا قبضه فهذا جائز،

وقد ثبت فى مذهب احمد انه اذا باع بذهب جاز ان يأخذ عنه ورقا ، واذا باع بورق جاز ان يأخف عنه دهباً فى الجلس ، كما فى حديث ابن عمر ، وهذا أخذ عن الموزون بالموزون . فاذا جاز ذلك فى

الثمن جاز في الثمن . ليس بينها فرق · الاعلى قول من يقول : هذا مبيع لم يقبض ، فلا بجوز بيعه . وقد ظهر فساد هذا المأخذ في السلم . وإن مباس الذي منع هذا جوز هذا · وأن بيسع دين السلم من بائمه ليس فيسه عذور أمسلا ، كما في بيعه من غير بائعه ؛ لا بتوالي الضان ، ولا غير ذاك .

وأما احتجاج من منع بيع دين السلم بقوله مسلى الله عليه وسلم: « من أسلف في شيء فلا يصرفه إلى غيره » فعنه جوابان :

أحدها : أن الحديث ضعيف .

والثانى: المراد به ان لا يجعل السلف سلما فى شيء آخر . فيكون معناه النهي عن بيعة بشيء معين إلى أجل ، وهو من جنس بيع الدين بالدين . ولهذا قال : « لا يصرفه الى غيره ، أي لا يصرف المسلم فيه الى مسلم فيه آخر . ومن اعتاض عنه بغيره قابضاً للعوض لم يكن قد جعله سلما في غيره . وبسط هذه المسائل لا يحتمله هذا الحواب .

لكن الرخصة في هـ ذا الباب ثابتــة عن ابن عباس. وهي مذهبُ

يقصد الانتفاع بعيها . فمن بيع بعضها ببعض إلى أجل ، قصد بها التجارة التي تناقض مقصود الثمنية ، واشتراط الحلول والنقابض فيها هو نكميل لقصودها من التوسل بها الى تحصيل المطالب : فإن ذلك إنما بحصل بقبضها ؛ لا بثبوتها في الذمة ؛ مع أنها ثمن من طرفين ، فنهى الشارع بقبضها ؛ لا بثبوتها في الذمة ؛ مع أنها ثمن من طرفين ، فنهى الشارع بقبضها ؛ لا بثبوتها في الذمة ؛ مع أنها ثمن من طرفين ، فنهى الشارع أن يباع ثمن بعثن إلى أجل . فإذا صارت الفلوس أثماناً صار فيها المعنى ،

فلا بباع ثمن شمن الى اجل . كا ان النبي ملى الله عليه وسلم « نهى عن بيع الكالى. بالكالى. وهو المؤخر ، ولم بيه عن بيع دين ثابت في الذمة بسقط إذا يع بدين ثابت في الذمة بسقط ؛ فان هذا الثانى يقتضى نفريغ كل واحدة من الذمتين ، ولهذا كان هذا جائزاً في أظهر قولي العلماء ، كندهب مالك وأبي حنيفة ؛ وغيرها ؛ نخلاف ما إذا باع دينا يجب في الذمة ويشغلها بدين يجب في الذمة ، كالمسلم اذا أسلم في سلمة ولم يقبضه رأس المنال ، فانه يثبت في ذمة المستسلف دين السلم ، وفي ذمة المسلف رأس المال ، ولم ينتفع واحد منها بشيء . ففيه شغل ذمة كل واحد منها بالمقود الى هي وسائل الى القبض ، وهو المقصود بالعقد . كما ان السلع بالعقود الى هي وسائل الى القبض ، وهو المقصود بالعقد . كما ان السلع

هي القصودة بالأثمان . فسلا يباع ثمن بثمن الى أجل ، كما لا يساع

كالى. بكالى. ؛ لما في ذلك من الفساد والظلم النسافي لمقصود الثمنية ،

ومقصود العقود ؛ بخلاف كون المال موزونا ومكيلا ؛ فإن هذا صفة لما

والشارع طلب الغاء الصغة في الأثمان ، فأراد ان تباع الدرام بمثل وزنها ، ولا ينظر الى اختلاف الصفات مسع خفة وزن كل درم . كما ينمله من يطلب درام خفافا ، اما ليعطمها للظامة ، واما ليقضي بهسا ،

به يقدر . وبعلم قدره . ولأن في ذلك معنى يناسب تحريم النفاضل فيه .

قبل : العاقل لا يبيع شيئًا بثله الى أجل ، ولكن قسد يقرض الشيء

ليأخذ مثله بعــد حين . والقرض هو تبرع من جنس العاربة ، كما سماء

النبي صلى الله عليـه وسلـم « منيحة ورق . او منيحـة ذهب ، . فالمال اذا دفـع الى من يستوفي منفعته مــدة ، ثم بعيده الى صاحبه ،

كان هــذا تبرعا من صاحبه بنفعه تلك المــدة . وان كان لـكل نوع

اسم خاص . فيقال في النخلة : عاربة ، وبقال فيما يشرب لينه منبحة .

ثم قد بعيد آليه عين المال ان كان مقصوداً ، والا أعاد مثله . والدرام

لا نقصد عنها ، فاعادة المقترض نظيرها ، كما يعيد المضارب نظيرها .

وهو رأس المال . ولهذا سمى قرضًا · ولهــذا لم يستحقُّ المقرض الآ

نظير ماله ، وليس له ان بشترط الزيادة عليه في جميع الأموال ، بانفاق

العلماء . والمقرض يستحق مثل قرضه في صفته كما يستحق مثله في العصب

والانلاف ، ومثل هـــذا لا ببيعه عاقل ، وأنَّا بباع الشيء بمثله ، فيا

إذا اختلفت الصفة .

فاذا قبل: المكتارت والموزونات متاثلة • وعلة التحريم نفي التاثل .

وسئل

عن انسان عاقد انساناً على قصب ، وقلقاس ، وهو تحت الأرض قبل ادراكه فعند ادراكه غرق ، وقد طلب منه ثمنه بلا مكانبة ولا نسليم ، فما يجب في ذلك ؟

فأجاب : ما تلف من ذلك فهو من ضان البائع . سواء كان البيع عجيحاً او فاسداً ، كما ثبت في صحيح مسلم عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال : « ان بعت من أخيك ثمرة فأصابتها جائحة فلا يحل لك من ثمتها شيء ، بم يأخذ احدكم مال أخيه ؟ » .

اب السلم

سُل شبخ الاسلام فدس الدّروح،

من السلم في الزيتون هل يجوز ؟

فأجاب: وأما السلم فى الزينين وأمثاله من المكيلات والموزونات فيجوز، وما علمت بين الأثمة فى دلك نزاعا، ولكن النزاع فيما اذا أسلم فى غير المكيل والموزون، كالحيوان ونحوه. وفيه عن احمد روايتان أشهرها جواز ذلك، وهو قول مالك والشافعي. والثانية لا يجوز كقول إلى حنيفة.

وسئل

بخسة وعشرين هل يجوز ؟ والسلم في الغلة حلال أم حرام؟ فأجاب : اما السلف فانه جائز بالاجماع . كما قال النبي صلى الله عليه وسملم « من أسلف فليسلف في كيل معلوم ، ووزن معملوم ،

عن رجل عندم قمح ، قيمته وزن ثمانية عشر درهما. ماعه الى أجل

فيل ادراكه فعند ادراكه غرق ، وقد طلب منه ثمنه بلا مكانبة يولا

نسليم ، فنا يجب في ذلك ؟

فأبياب : ما تلف من ذلك فهو من ضان البائع ، سواء كان البيع

صحيداً او فاسداً ، كما ثبت في سميح سلم عن النبي صلى الله عليه

وسلم انه قال : « ان بعت من أخيك ثمرة فأصابتها جائحة فلا يحل لك

من تُمنها شيء ، بم بأخذ احدكم مال أخيه ؟ ٥٠

عن السان عاقد انساناً على قصب ، وقلقاس ، وهو تحت الأرض

وسئل

سل شيخ الاسلام فدس الة روح

فأجاب : وأما السلم في الزينون وأمثاله من المكيلات والموزونات

فيجوز، وما عليت بين الأثُّمة في ذلك نزاعاً ، ولكن النزاع نيما إذا أسلم

في غير المكيل والموزون ، كالحيوان ونحوه . وفيه عن أحمد روايتان أشهرها

جواز ذلك، وهو قول مالك والشافعي. والثانية لا يجوز كقول ابي حنيفة.

عن رجل عنده قمع ، قيمته وزن ثمانية عشر درهما . باعه إلى أجل

فأجاب : اما السلف فانه جائز بالاجساع . كما قال النبي صلى الله

عليه ويبها د من أسلف فليسلف في كيل معلوم ، ووزن معلوم ،

_ 290 _

بخمسة وعشرين هل يجوز ؟ والسلم في الغلة حلال أم حرام ؟

عن السلم في الزيتون هل بجوز ؟

وسئل

الى أجل معلوم ، . واما إذا قوم السلعة بقيمة حالة . وباعها الى أجل بأكثر من ذلك ، فهذا منهي عنه فى أصح قولي العلماء ، كما قال ابن عباس : اذا استقمت بنقد ، ثم بعت بنقد ، فلا بأس ، وإذا استقمت بنقد ، ثم بعت بنسيئة ، فتلك درام بدرام . ومعنى قوله : استقمت .

أي قومت ، والله أعلم .

وسئل

عن امرأة تشتري قمائماً بثمن حال ، وتبيعه بزائد الثلث إلى أجل معلوم . فهل هذا ربا ؟

معوم . بهن معمر وبعد فلم رب العالمين . إذا كان المشترى يشتريها لينتفع بها ، أو يتجربها _ لا يشتريها ليبيمها ، ويأخذ تمنها لحاجته اليه _ فلا بأس بذلك ، لكن ينبغي إذا كان المشترى محتاجاً ان يربح عليه الربح الذي جرب به العادة . والله أعلم .

وسئل

هل يجوز بيع شاة بشاة إلى أجل ؟ فأجاب : يجوز بيع شاة بشاة الى أجل . - ٤٩٦ –

وسئل

عن رجل بشتري عش الحمامات، ويقدم الفضة عـلى عش السنة الله و كان العادة إذا تحصل منه شيء جعل في و عائه، وختم عليه كله، وبيع، فهل هذا صحيح؟ أم لا؟

فأجاب : هذه المسألة مبنية على أصلين :

وكالوقود الطاهر للحام ، فذلك المنعقد طاهر ، وان كان الوقود بنجاسة فهل يكون هذا المنعقد طاهراً ؟ على قولسين للعلما. . وكذلك في كل نجاسة استحالت كالرماد ، والقصرمل والجرسيف ، ونحو ذلك ، وان كان مستحيلا عن نجاسة فهذا نجس في مذهب الشافعي ، وأحد القولين في مذهب مالك واحمد ، وهو ظاهر في مذهب ابي خيفة .

والقول الآخر في مذهب مالك واحمد انبه طام وهذا القول

« أحدها » : ان هذا المنعقد من الدخان ، هل هو طاهم او نجس ؟.

في ذلك تفصيل ونزاع . وان كان الوقود طـــاهماً ،كوقود الأفران ·

_ £3Y_

م ٣٢ مجموعة ٢٩

السلعة اليه ؛ فهو « بيعتان في بيعة » . وان ادخلا ثالث بشترى منه السلعة ، ثم تعاد اليه ، فكذلك ، وقد نهى عنه النبى صلى الله عليه وسلم .

وان كان الشترى بأخذ السلعة فبيمها فى موضع آخر: بشتريها بمائة ، وبيعها بسبعين لأجل الحاجة الى درام . فهذه تسمى: • مسألة التورق ، وفيها نزاع بين العلماء ، والأقوى أيضاً أنه منهى عنها ، وأنها أشل الربا ، كما قال ذلك عمر بن عبد العزيز ، وغيره . والله أعلم .

وسئل

عن رجل يخرج على القمح والشعير والفول والحمص وتحو ذلك ، وإذا جاء أوان أخده باعه للذي هو عنده ، بسعر ما يسوى ، من قبل ان يقبضه منه . فهل هــذا حلال أم حرام ؟ وما عليــه فيا مضى من السنين ؟ وما كان يفعله ؟

فأجاب: هذا بسمى « السلم » و « السلف ، ولا يجوز سع هذا الدين الذي هو دين السلم ، قبل قبضه ، لا من المستلف ولا من غيره ، في مذهب الأثمة الأربعة ؛ بل هذا يدخل فيا نهى عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم من سع مالم يقبض . وقد يدخل في ربح مالم بضمن

ابنت. وإذا وقع هذا البيع. فهو فاسد. ولا يستحق هـذا البائع السلف الادين السلم: دون ماجعله عوضاً عنه. وعليه ان يرد هـذا

العوض ان كان قبضه ، وبطاب بدين السلم ، فان تعذر ذلك مثل ان يطول الزمان ، أو لا يعرف ذلك ونحو ذلك ، فليأخذ بقدر دين السلم من تلك الأعواض ، وليتصدق باريج ، فانه ذا أخذ مثل دين السلم فقد أخذ قدر حقه من ذلك المال في والزيادة ربح مالم يضمن ، وهي لا تحل له ، فلتصدق مها عن اصحامها ، وان كان لم يرمج شيئا ، والحال

باعه المستلف بسعره ، لم يكن عليه اخراج ماله .

وسئل

عن رجل عنده فرس شراه بمائة وكمانين درها ، فطلبه منه انسان بثلاثمانة درم الى مدة ثلاثة شهور ، فهل يحل ذلك ؟

فلا بأس ببيعه الى أجل ؛ لكن المحتساج لا يربح عليه الا الربع المتاد ، الا يزيد عليه لأجل ضرورته . ولا يزيد عليه لأجل ضرورته . والما ان كان محتاجا الى درام ، فاشتراء ليبيعه في الحال ، وبأخذ

فأُمَّابِ : الحمد لله . ان كان الذي يشتريه لينتفع به ، او بتجر به ،

ثمنه ، فهذا مكروه في أظهر قولي العلماء .

وسئل

عن شخص عنده صنف . دفع له فيه رجل الفين وماثة بالوزن . ودفع له آخر الفين وسبعائة الى أجل معلوم أثناء الحول ؟

فأجاب: ان كان الذي يشتريها الى أجل يشتريها ليتجر فيها. أو ينتفع بها: جاز للبائع ان بييها ان شاء بالنقد، وان شاء الى أجل وان كان المشترى مقصوده الدرام، وهو يريد ان ببيهها اذا اشتراها، ويأخذ الدرام، فهذا يسمى: « التورق، وهو مكروه فى أظهر قولي العلماء.

便到

وسئل

عوضه أي شي.كان ؟ .

عن رجل أسلف خمسين درها فى رطل حرير إلى أجـــل معلوم أ ثم جاء الأجل فتعذر الحرير فهل يجوز ان بأخذ قيمة الحرير ؟ او بأخا

فأجاب : الحمد لله . هذه المسألة فيها روايتان عن الامام أحمد .

إحداها: لا يجوز الاعتياض عن دين السلم بغيره ،كقول الشافع وأبى حنيفة ؛ لما روى عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال : « مر أسلم فى شيء فلا بصرفه إلى غيره ، وهذه الروابة هي المعروفة عن مناخري أصحاب الامام أحمد ، وهي التى ذكرها الخرقى وغيره .

المبيع من الأعيان، وهو مذهب مالك. وقد نص أحمد على هـذا في غير موضع، وجعل دين السلم كفيره من المبيعات. فاذا أخـذ عوض غير مكيل، ولا موزون، بقـدر دين السلم حين الاعتياض، لا بزيادة على ذلك، او أخذ من نوعه بقدره: مثل ان يسلم في خطة فيأخـذ

والقول الثاني : يجوز ذلك ، كما يجوز في غــير دين السلم ، وفح

وسئل

عن شخص عنده صنف . دفع له فيه رجل الفين ومائة بالوزن . ودفع له آخر الفين وسبعائة الى أجل معلوم أثناء الحول ؟

فأجاب: ان كان الذي يشتريها الى أجل يشتريها ليتجر فيها. أو ينتفع بها: جاز للبائع ان بيعها ان شاه بالنقد، وان ثاه الى أجل وان كان المشترى مقصوده الدرام، وهو يريد ان بيعها اذا اشتراها، وبأخذ الدرام، فهذا بسمى: « التورق، وهو مكروه فى أظهر قولي العلماء.

通過

وسئل

عن رجل أسلف خمسين درها فى رطل حرير إلى أجــل معلوم ثم جا. الأجل فتعذر الحرير فهل يجوز ان بأخذ قيمة الحرير ؟ او بأخا عوضه أي شيء كان ؟ .

فأجاب : الحمد لله . هذه السألة فيها روايتان عن الامام أحمد .

إحداها: لا يجوز الاعتياض عن دين السلم بغيره ، كقول الشافع وأبى حنيفة : لما روى عنه سلى الله عليه وسلم أنه قال : « مر أسلم فى شيء فلا يصرفه إلى نيره ، وهذه الرواية هي المعروفة عن متأخري أصحاب الامام أحمد ، وهي التي ذكرها الحرقي وغيره .

والقول الثاني: يجوز ذلك ، كما يجوز في غير دين السلم ، وفح المبيع من الأعيان ، وهو مذهب مالك . وقد نص أحمد على هذا في غير موضع ، وجعل دين السلم كغيره من المبيعات . فاذا أخذ عوض غير مكيل ، ولا موزون ، بقدر دين السلم حين الاعتياض ، لا بزيادة على ذلك ، او أخذ من نومه بقدره : مثل ان يسلم في خطة فيأخذ وقد ثبت في مذهب احمد انه اذا باع بذهب جاز ان يأخذ عنه ا ورقا ، واذا باع بورق جاز ان يأخذ عنه ذهباً في المجلس ، كما في حديث ابن عمر ، وهذا أخذ عن الموزون بالموزون . فاذا جاز ذلك في الثمن جاز في الثمن ، ليس بينها فرق الاعلى قول من يقول : هذا مبيع لم يقبض ، فلا بجوز بيعه ، وقد ظهر فساد هذا المأخذ في السلم . وابن عباس

الذي منع هذا جوز هذا · وأن بيسع دين السلم من بائمه ليس فيـــه

وأرا احتجاج من منع بيع دين السلم بقوله مسلى الله عليه وسلم: « من أسلف في شيء فلا يصرفه إلى غيره » فعنه جوابان :

أحدما: أن الحديث ضعيف.

غىر ذلك .

والثانى : المراد به ان لا يجعل السلف سلما فى شيء آخر . فيكون معناه النهي عن بيعه بشيء معين إلى أجل ، وهو من جنس بيع الدين بالدين . ولهذا قال : « لا يصرفه الى غيره ، أي لا يصرف المسلم فيه الى مسلم فيه آخر . ومن اعتاض عنه بغيره قابضاً للعوض لم يكن قد جعله سلما في غيره . وبسط هذه المسائل لا يحتمله هذا الجواب .

لكن الرخصة في هـذا الباب ثابتـة عن ابن عباس، وهي مذهب

بخلاف ما اذا بيسع مجموان او عقار ؛ فان هذا لا بشترط قبضه فى الحجلس فى أصح الوجهين، وهو المنصوص عنه . فكلام أحمد بخرج على هذا . ولهــذا قال : إذا حل الأجل بشترى هذا . ونهيه عن البيع يحمل على هذا . ولهــذا قال : إذا حل الأجل بشترى منه مالا بكال ولا يوزن . فأطلق الاذن فى ذلك : بخلاف المكيل والموزون، فأنه لا بشتري مطلقاً ؛ بل بقبض فى الحجلس ، كما إذا بيع بعين . بدل على ذلك ان احمــد انبع قول ابن عباس في ذلك . وابن

عنه بموزون : مشل ان بعوض عن الحرير بقطن او كنان . فاذا بيسع

المكيل بالمكيل بيعاً مطلقا محيث لا يقيض العوض في الحجلس لم يجز ؛

عباس قال : اذا أسلمت في شيء فجاء الأجل ولم تجد الذي أسلمت فيه ، فحذ عوضاً بأنقص ، ولا تربح مرتين . فاعا نهاه عن الربح فيه : بأن بيعه دين السلم بأكثر بما يساوي وقت الاستيفاء ؛ ولهذا احمد منع اذا استوفى عنه مكيلا _ كالشعير _ ان يكون بزيادة . ولم يفرق ابن عباس بين أن بيعه بمكيل او موزون ، وبين أن بيعه بغيرهما . ابن عباس بين أن بيعه بمكيل او موزون ، وبين أن بيعه بغيرهما . وليس هــذا من رما الفضل ، فقال : إن ابن عباس بجيز رما

وليس هندا من رو الخطاط الفضة الى أجل حرام باجماع المسلمين ، وكذلك الفضل ؛ بل بيع الذهب بالفضة الى أجل . وهذا قياس مذهب احمد وغيره ؛ فان بيع الحنطة بالشعير الى أجل . وهذا قياس مذهب احمد وغيره ؛ فان ما في الذمة مقبوض ، فاذا كان مكيلا أو موزون وباعه بمكيل أو موزون ولم بقبضه ، وأما اذا قبضه فهذا جائز .

مالك . وأحمد رخص فيه اكثر من مالك . وما ذكره الحرقي وغيره ، قد قبل : انه رواية أخرى ، كما ذكره ابن أبى موسى وغيره روابة عن أحمد . والصواب ان هذا جائز ، لا دلبل على تحريمه . والله أعلم .

وسئل

من الرجل يسلم في شيء ، فهل له أن يأخذ من السلم اليه غيره . كمن أسلم في حيلة ؟ فهل له أن يأخذ بدلها شعيراً ، سواء تعذر السلم فه أم لا ؟

فأجاب : اذا اسلم فى حنطة فاعتاض عنها شعيراً ونحو ذلك : فهذه فيها قولان للعلماء :

احدها: انه لا يجوز الاعتباض عن السلم بغـيره . كما هو مذهب ابى حنيفة والشافعي ، واحمد في احدى الروابتين عنه .

والثانى: يجوز الاعتياض عنه في الجلة ، إذا كان بسعر الوقت ، او أقل . وهــذا هو المروي عن ابن عباس حيث جوز اذا اسـلم في شيء ان يأخذ عوضاً بقيمته ، ولا يربح مرتين . وهو الرواية الأخرى عن أحمد ، حيث يجوز اخذ الشعير عن الحنطة اذا لم يكن أغــلى من

قيمة الخلطة . وقال : بقول ابن عباس في ذلك . ومذهب مالك يجوز الاعتباض عن الطعام والعرض بعرض والأولون احتجوا بما في السنن عن النبي مسلم الله عليه وسم انه قال : • من أسلم في شيء فلا يصرفه الى غيره » قالوا : وهمذا بقتفي ان لا يبيع دين السلم لامن صاحه ، ولا من غيره .

والقول الشانى اسع ، وهو قول ابن عباس ، ولا يعرف له في الصحابة مخالف ؛ وذلك لأن دين السلم دين ثابت ، فجاز الاعتياض عنه كبدل القرض ، وكالممن في المبيع ؛ ولأنسه احد العوضين في البيسع فجاز الاعتياض عنه . كالعوض الآخر . وأما الحديث ففي اسناده نظر ، وأن صحح فالمراد به انه لا يجعل دين السلم سلفاً في شيء آخر ؛ ولهذا قال : «فلا يصرفه الى عمره الى لا يصرفه الى سلف آخر . وهذا لا يجوز لأنه يتضمن الربح فيا لم يضمن ، وكذلك اذا اعتساض عن ثمن المبيع والقرض الما يعتاض عنه بسعره ، كما في السنن عن ابن عمر اتهم سألوا النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا : انا نبيع الابل بالنقيع بالذهب ونقبض الورق ونبيع بالورق ونقبض الورق ونبيع بالورق ونقبض الورق ونبيع بالورق ونقبض الدي عنه الم يضمن ؛ فال عليه وليس بينكا شيء ، فيجوز الاعتياض بالسعر لثلا يربح فيا لم يضمن ؛ فان

قبل فدين السلم يتبع ذلك فنهي عن بيع مالم يقبض. قبل: النهي الما كان

في الأعيان لافي الديون .

عن انسان عاقد انساناً على قصب ، وقلقاس ، وهو تحت الأرض فيل ادراكه فعند ادراكه غرق ، وقد طلب منه ثمنه بلا مكانية ولا نسليم ، في الجب في ذلك ؟

فأجاب : ما تلف من ذاك فهو من ضان البائع ، سواء كان البيع محيحاً او فاسداً ، كما ثبت في صحيح مسلم عن النبي صلى الله عليــه وسلم انه قال : « ان بعت من أخيك ثمرة فأصابنها جائحة فلا يحل لك من تمنها شيء ، بم يأخذ احدكم مال أخيه ؟ ٥٠

سُل شِغ الاسلام فدس الله روحه

فأجاب : وأما السلم في الزينون وأمثاله من المكيلات والموزونات

فيجوز ، وما علمت بين الأئمة في ذلك نزاعا . ولكن النزاع فيما اذا أسلم في غير الكيل والمرزون ،كالحيوان ونحوه . وفيه عن احمد روايتان أشهرها جواز ذلك، وهو قول مالك والشافعي. والثانية لا يجوز كقول ابي حنيفة.

وسئل

عن السلم في الزيتون هل يجوز ؟

بخمسة وعشرين هل يجوز ؟ والسلم في الغلة حلال أم حرام ؟ فأجاب : اما السلف فانه جائز بالاجماع . كما قال النبي صلى الله عليه وسلم « من أسلف فليسلف في كيل معلوم ، ورزن معلوم ،

عن رجل عنده قمع ، قيمته وزن تمانية عشر درهما. باعه الى أجل

الى أجل معلوم ، . وإما إذا قوم السلعة بقيمة حالة ، وباعهـا الى أجل بأكثر من ذلك ، فهذا منهي عنـه فى أصح قولي العلماء ، كما قال ابن عباس : اذا استقمت بنقد ، ثم بعت بنقد ، فلا بأس ، وإذا استقمت

بنقد ، ثم بعت بنسيئة ، فتلك درام بدرام . ومعنى قوله : استقمت .

أي قومت ، والله أعلم .

عن 'ررأة نشتري قماشاً بثمن عال ، ونبيعه بزائد الثلث إلى أجل معلوم . فهل هذا ربا ؟ فأجاب : الحد لله رب العالمين . إذا كان المشترى بشتريها لينتفع

بها ، أو يتجربها ـــ لايشتريها ليبيها ، وبأخذ تمنها لحاجه اله ـــ فلا بأس بذلك ، لكن ينبغي إذا كان المشترى محتاجاً ان يرمج عليه الربح الذي جرت به العادة . والله أعلم .

وسئل

هل يجوز بيع شاة بشاة إلى أجل ؟ فأجاب : يجوز بيع شاة بشاة الى أجل . - ٤٦٦

وحثل

عن رجل بشتري عش الحمات ، ويقدم الفضة عملي عش السنة كلها ، ونص عند الشهود على أرادب معلومة ، وليس ثم كيل أملاً بل يفعل ذلك ليصح السلم ، وكان العادة إذا تحصل منه شيء جعل في

وعائه ، وختم عليه كله ، وليع . فهل هذا صحيح ؟ أم لا ؟ فأجاب : هذه المسألة مبنية على أصلين :

« أحدها » : ان هذا المنعقد من الدخان ، هل هو طاهر او نجس ؟ في ذلك تفصيل ونزاع . وان كان الوقود طـــاهراً ، كوقود الأثران •

وكالوقود الطاهر للحام ، فذلك المنعقد طاهر ، وان كان الوقود بنجاسة

فهل بكون هذا المنعقد طاهراً ؟ على قولـين للعلما. . وكذلك في كل المحاسـة استحالت كالرماد ، والقصرمل والجرسيف ، ونحو ذلك ، وان كان مستحيلا عن نجاسة فهذا نجس فى مذهب الشافعي ، وأحد القولين فى مذهب ابى خيفة .

والقول الآخر في مذهب مالك واحمد انمه طاهر وهذا القول

- 477

م ۲۲ مجموعة ۲۹

أقوى فى دلالة الكتاب والسنة · والقياس . فانهم انفقوا على ان الحر إذا انقلبت خـــلا بفعل الله تعالى كانت طاهرة ، وهذا لم يتناوله لفظ

التحريم ، ولا معناه ، فلا يكون محرماً نجساً . فمن قال : انه طاهر ، جوز بيعه ، ومنهم من يجوز بيعه مع نجاسته ، والحلاف فيه مشهور في « « مسألة السرجين النجس » .

و « الأصل الثانى ، : انبه إذا جاز بيعه فلا بقال بباع على الوجه المشروع ، ولا ربب انه يجوز السلف فيه ، وليس السؤال عن بيعنه معيناً حنى يشترط الرؤبة ونحوها ؛ لكن إذا اسلف فيه ، فلا بد ان يسلف فى قدر معلوم ، إلى أجل معلوم ، وان يقبض رأس المال فى المجلس ، وغير ذلك من شروط السلم .

فاذا كانوا قد أظهروا صورة السلم ، وكان المسلم يقبض ما تحصل، وهو المقصود فى الباطن ، سواء كان اكثر من المقدار ، او أقل : فهذا عقد باطل ، يجب النهي عنه ، ومنع فاعله .

وسئل رحم الله

عن رجل محتاج الى تاجر منده قماش · فقال : اعطني هذه القطعة ،

فقال الناجر مشتراها بثلاثين، وما أبيعها الا مخمسين الى أجل، فها

فأجاب : المشتري على ثلاثة أنواع :

احدها : ان يكون مقصوده السلعة ينتفع بهــا للأكل والشرب واللبس والركوب، وغير ذلك .

بالكتاب والسنة ، والاجماع . كم قال نعالى : (وأحل الله البيع) وقال نعالى : (إلا ان تكون تجارة عن تراض منكم) ؛ لكن لا بد من مراعاة الشروط الشرعية ، فاذا كان المشترى مضطراً لم يجز ان يباع الابقيمة المثل ، مشال ان يضطر الانسان الى مشترى طعام لا يجده الا عند شخص ، فعليه ان يبيعه الما و القيمة ، قيمة المثل . وان لم يبعه الا بأكثر

والثاني : ان يكون مقصوده التجارة فيهــا ، فهذان نوعان جائزانا

المثل ، مثـال ان بضطر الانسان الى مشترى طعام لا يجـده الا عنـدا شخص ، فعله ان ببيعه اياه بالقيمة ، قيمة المثل . وان لم يبعه الا بأكثر فللمشترى ان بأخذه بغير اختياره بقيمة المثل ، وإذا أعطاه إياه لم يجب عليه الا قيمة المثل ، وإذا باعه إياه بالقيمة الى ذلك الأجل ، فان الأجل بأخذ قسطاً من الثمن .

النوع الثالث: ان بكون المشترى انما يربد به درام مثلا ليوفي بها ديناً ، واشترى بها شيئاً فيتفقان على ان يعطيه مثلا المائة بمائة وعشر بن الى أجل ، فهذا كلمه منهي عنمه ، فإن انفقا عملي ان بعيد

السلمة اليه ؛ فهو « بيعتان في بيعة » . وان ادخلا ثالث بشترى منه السلمة ، ثم تماد اليه ، فكذلك ، وأن باعه وأقرضه فكذلك ، وقد

وان كان المشترى بأخذ السلعة فيبيعها في موضع آخر: بشتريها عائة ، وببيعها بسبعين لأجل الحاجة الى درام . فهذه تسمى : • مسألة التورق ، وفيها نزاع بين العلما ، رايتنرى ابضاً انه منهى عها ، وانها أصل الربا ، كما قال ذلك عمر بن عبد العزيز ، وغيره . والله أعلم .

وسئل

نهي عنه النبي صلى الله عليـه وسلم .

عن رجل يخرج على القمح والشمير والفول والحمص ونحو ذلك ، وإذا جاء أوان أخذه باعه للذي هو عنده ، بسعر ما بسوى ، من قبل ان يقبضه منه . فهل هـذا حلال أم حرام ؟ وما عليه فيا مضى من السنين ؟ وما كان يفعله ؟

فأجاب: هذا يسمى « السلم » و « السلف » ولا يجوز بيع هذا الدين الذي هو دين السلم ، قبل قبضه ، لا من المستلف ولا من غيره ، في مذهب الأثمة الأربعة ؛ بل هذا يدخل فيا نهى عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم من بيع مالم يقبض . وقد يدخل في رنج مالم يضمن

ابِفًا . وإذا وقع هذا "لبيع . فهو قائد ، ولا يستحق هــذا البائع

يطول الزمان ، أو لا يعرف ذلك ونحو ذلك ، فليأخذ بقدر دين السلم من نلك الأعواض ، وليتصدق بالريح ، فانه اذا اخذ مثل دين السلم فقد أخذ قدر حقه من ذلك المال ، والزيادة ربح مالم يضمن ، وهي

لاتحل له . فليتصدق بها عن اصحابها ، وان كان لم يربح ُشيئًا ، وإنحاً باعه المستلف بسعره ، لم يكن عليه اخراج ماله .

وسئل

عن رجل عنده فرس شراه بمائة وثمانين درها ، فطلبه منه انسان بثلاثمائة درم الى مدة ثلاثة شهور ، فهل يحل ذلك ؟

فأيَّاب : الحمد لله . ان كان الذي يشتربه لينتفع به ، أو يتجر به ،

فلا بأس ببيعه الى أجل ؛ لكن المحتساج لا يربح عليه الا الربح المعتاد ، لا يزيد عليه لأجل ضرورته . والم ، فاشتراه ليبيعه في الحال ، ويأخذ . ثمنه ، فهذا مكروه في أظهر قولي العلماء .

وسئل

فأجاب: ان كان الذي يشتريها الى أجل يشتريها ليتجر فيها. أو ينتفع بها: جاز للبانع ان بيمها ان شاء بالنقد، وان شاء الى أجل وان حتكان المشترى مقصوده الدرام، وهو يربعد ان بيمها اذا اشتراها، ويأخذ الدرام، فهذا يسمى: « التورق، وهو مكروه في أظهر قولي العلماء .

من شخص عنده صنف . دفع له فيه رجل الفين ومائة بالوزن ،

ودفع له آخر الفين وسبمائة الى أجلي معلوم أثناء الحول ؟

سکل

عن رجل أسلف خمسين درها فى رطل حرير إلى أجــل معلوم | ثم جاء الأجل فتعذر الحرير فهل يجوز ان يأخذ قيمة الحرير ؟ او بأخا عوضه أي شيء كان ؟

فأجاب : الحمد لله . هذه السألة فيها روايتان عن الامام أحمد .

إحــداها: لا يُجوز الانتياض عن دين السلم بغيره ،كقول الشافع

وأبي خنينة ؛ لما روى عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال : « مرا أسلم فى شيء فاز بصرفه إلى غيره ، وهذه الرواية هي المعروفة عند مناخري أصحاب الامام أحمد ، وهي التي ذكرها الحرقي وغيره .

والقول الثاني : يجوز ذلك ، كما يجوز في غــير دين السلم ، وفح

المبيع من الأعيان، وهو مذهب مالك. وقد نص أحمد على هـذا في غير موضع، وجعل دين السلم كغيره من المبيعات. فاذا أخـذ عوض غير مكيل، ولا موزون، بقـدر دين السلم حين الاعتباض، لا بزيادة على ذلك، او أخذ من نوعه بقدره: مثل إن بسلم في خطة فيأخـذ

لا زياد . وإن كان فوقه فاز بأخذ ، وذكر حديث ابن عباس . روز شعيرا بقدر الخنطة ، او يسلم في حرير فيأخذ عنه عوضاً من خيل . او طُوس عن ابن عباس : إذا اسلمت في شيء فجاء الأجل فلم تجد الذُّم بقر ، او غنم ، فانه بجوز . وقد ذكر ذلك طائفة من الأصحاب _ كان أسلمت . فخذ عوضا بأنقص منه ، ولا تربح مرتين -أبي موسى ، والسامري صاحب المستوعب ـــ لكن [في] بعض الصور كَمَا قَالَ فَي ﴿ المُسْتُوعِبِ ، : وَمِنْ أُسْلِمٍ فَي شَيْ لَمْ يَجِزُ انْ يَأْخَــٰذُ مِنْ ونقل أيضًا أحمد بن أصرم ، سئل أحمد عن رجل أسلم في طعًا غير جنسه بحال ، في إحــدى الروابتين ، وفي الأخرى يجوز ، وان إلى أجل ، فاذا جاء الأجل بشتري منه عقاراً ، او داراً . فقال : نعم بشتري منه ما لا بكال ولا بوزن. وقال حرب الكرمانى: سألت أحمل بأخذ ما دون الخنطة من الحبوب كالشعير ونحوم ، بمقدار كيل الخنطة • لإِ أَ كَثَرَ مَنْهَا وَلا بَقِيمَتُهَا ، نَصَ عَلَيْهِ . قَالَ فِي رَوَايَةَ أَبِي طَالَبِ : إِذَا قلت : رجل أسلف وجلا درام في بر · فلما حل الأجل لم يكن عندلم أسلفت في كر حنطة ، فأخـــذت شعيرا فلا بأس ، وهو دون حقك ، فقال قوم : الشعير بالدرام . فخـــذ من الشعير . قال : لا بأخـــذ .أ الشمير إلا منل كيل البر ، أو أنقص . قلت : إذا كان البر عشم ولا تأخذ مكان الشعىر حنطة . أجربة ، أيأخذ الشعير عشرة أجربة ؟ قال : نعم . وأما المطلعون على نصوص أحمد ، فذكروا ما هو أعم من ذلك ، وكذلك نقل غمير هؤلاء عن أحمد ، وهماذه الرواية أكثر وأنسه يجوز الاعتياض من دين السلم بنسير المكيل والموزون مطلقاً • نصوص أحمدٍ ، وهي أشبه بأصوله ، فان علتــه في منع بيع دين الــا كما ذكر ذلك أبو حفص العكبري في مجموعـه · ونقله عنه القاضي أبو كونه مبيعاً فلا يباع قبل القبض. وأحمد في ظاهر مذهبه لا يمنع م البيع قبل القبض مطلقاً ؛ بل له فيه تفصيل ، وأقوال معروفة . ولذلل نوعه مثل كيله مما هو. دونه في الجودة جاز . وكذلك إن أخـــذ قيمته

••₺

مما لا يكال ولا يوزن ، كيف شاء . نقل إين القاسم عن أحمد : قلت

لأبى عبد الله : إذا لم يجد ما أسلم فيه ، ووجد غيره من جنسه بأخذه؟

قال : نعم · إذا كان دون الشي الذي له [قلت] فأنما أسلم في قفيز

حنطة موصلي ، فقال : فيأخذ مكانه سلتي ، او قفيز شعير بكيلة واحدة ·

-- 3.2-

وقال ابن المنذر : ثبت ان ابن عباس قال : إذا أسلفت في شط

فرق بــين البيع من البائع وغيره . وكذلك مـــذهب مالك يجوز بأ

المسلم فيــه ، إذا كان ءوضا من باتعــه بمثل ثمنه ، وأقل . ولا يجوا

بأكثر ، ولا يجوز ذلك في الطعام .

فعل الأجل ، فإن وجدت ما أسلفت فيه ، وإلا فخذ عوضا بأنقص منه . وهذا ابن عباس لما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم : « أنه نهى عن بيسع الطعام قبل قبضه ، قال : ولا أحسب كل شيء إلا

عنزلة الطعام.

كثير من متأخرى أصحـــاله .

وأما ما ذكره الشيخ أبو محمد في « مننيه ، لما ذكر قول الحرقي :
وبيع المسلم فيه من باتعه او غيره قبل قبضه فاسد . قال أبو محمد : بيع
المسلم قبل قبضه لا يعلم في تحريمه خلاف . فقال رحمه الله بحسب ما
علمه ؛ وإلا فمذهب مالك أنه يجوز بيعه من غيير المستسلف ، كما يجوز
عنده بيع سائر الدبون من غير من هو عليه ، وهدذا أيضا إحدى
الروايتين عن أحمد ، نص عليه في مواضع بيع الدين من غير من هو
عليه ، كما نص على بيع دين السلم ممن هو عليه ، وكلاها منصوص
من أحمد في أجوبة كثيرة من أجوبته ، وإن كان ذلك ليس في كتب

وهــذا القول أصح ، وهو قياس أصول أحمد ؛ وذلك لأن دين سلم مبيع ، وقد تنازع العلماء فى جواز سع المبيع قبل قبضه ، وبعـد نكن من قبضه ، وفى ضان ذلك ، فالشافعي يمنعه مطلقا ، ويقول : و من ضان البائع . وهو رواية ضعيفة عن أحمد . وأبو حنيفة يمنعه لا فى العقار ، ويقول : هو من ضان البـائع . وهؤلاء يعللون المنع

والي الضالين .

كما في الصرة المعنة .

وأما مالك وأحمد فى الشهور عنسه وغيرها فيقولون: ما تمكا المشتري من قبضه، وهو المتعين بالعقد ـــ كالعبد والفرس ونحو ذلك _ فهو من ضان المشتري. على تفصيل لهم، ونزاع فى بعض المتعينات لما رواه أحمد وغيره عن الزهري عن سالم عن ابن عمر أسه قال حد مضت السنة ان ما أدركته الصفقة حياً مجموعا، فهو من ضان المشتري فظاهر مدهب أحمد: ان الناقل للضان الى المشتري هو التمكن مر

القبض ؛ لا نفس القبض . فظاهر مذهبه ، ان جواز التصرف فيه ايسر مملازما للضان ، ولا مبنيا عليه ؛ بل قسد بجوز التصرف فيسه حيث يكون من ضمان البائع ، كما ذكر في الثمرة ، ومنافع الاجارة ، وبالعكس

وقد ذكر الحرقي في « مختصره ، هذا ، وهذا ، فقال : إذا اشترى الثمرة بدون الأصل ، فتلفت بجائحة من السماء ، رجع بها على البائع وقال الأصحاب : لا يلزم من إباحة التصرف تمام القبض ، بدليـل المنافع في الاجارة ، ثم قال الحرقي : وإذا وقع البيع على مكيل ، او موزون او معدود ، فتلف قبل قبضه ، فهو من مـال البائع ، وهذا عند جمهور الأصحاب ، ما بيع بالكـيل والوزن والعـدد سواء كان متعينا ، او غنيم

منعين . ثم قال الحرقي : ومن أشترى ما يجتَّاج إلى قبضه ، لم يجز بيعا

حتى يقبضه . ففرق بسين ما يختاج إلى القبض . وما لا يحتاج . فما لا يحتاج يكفى فيه التمكن ، كالمودع . ثم قال : ومن اشترى صبرة طعام لم يبمها حتى ينقلها ، فالصبرة مضمونة على المشتري بالتمكن ، والتخلية . فلا بيمها حتى ينقلها ، وهــذا كله منصوص أحمد ، لكن في ذلك نزاع

بين الأصحاب، وروايات ليس هذا موضعها .

والمقصود هنا: ان في ظاهر مذهب أحمد قد يكون المبيع مضونا على البائع ، ويجوز للمشتري بيعه فى ظاهر المذهب ، كالثمر إذا يسع بعد بدو صلاحه ، فانه في مذهب مالك وأحمد من ضمان البائع ، وهو قول معلق للشافعي ، لما رواه مسلم فى صحيحه عن جابر عن النبي مسلى الله عليه وسلم قال : « إذا بعت من أخيك ثمرة ، فأصابتها جائحة ، فلا يحل لك ان تأخذ منه شيئاً ، بم يأخذ أحدكم مال أخيه

بغير حق ؟!».

ومع هذا فيجوز فى أصح الروابتين عن أحمد للمشتري ان بيبع
هذا الشر ، مع أنه من ضمان البائع ، وهذا كما يجوز للمستأجر ان
بؤجر ما استأجره بمثل الأجرة بلا نزاع . وان كانت المنافع مضمونة
على البائع . ولكن إذا أجرها بزيادة من غير إحداث زيادة ،
ففيه روابتان :

« احداها » يجوز كقول الشافعي . « والثانية » لا يجوز ،كقول

أبي حنيفة : لأنه ربح ما لم يضمن . والنبي صلى الله عليه وسلم « نهى ا عن ربح ما لم يضمن ، قال الترمذي : حديث صحيح.

والقول الأول أمح ؛ لأن المشتري لو عطل المكان الذي اكتراه وقبضه لتلفت منافعـه من ضمانه ؛ ولكن لو انهدمت الدار لتلفت من

مال المؤجر . وهذه الميهائل مبسوطة فى موضعها .
والمقصود هنا : ان أصل أحمد ومالك جواز التصرف ، وأنه بوشع في البيد قبل انتقال الضمان الى المصترى ؛ بخلاف أبى حنيفة والشافعي ،

انتقل الضمان الى المشترى ، وصار البيع مضمونا عليه . قالوا : لشلا يتوالى الضمانان ؛ فان المبيع بكون مضمونا قبسل القبض على البائع الأول ؛ فاذا بيع قبل ان بضمنه المشتري صار مضمونا عليه ، فيتوالى عليه الضمانان . وعلى قول مالك وأحمد المشهور عنه : هذا مأخذ ضيف ،

والرواية الأخسري عن أحمد ، فإن البيع لا يجوز سلى أصلها ، إلا إذا

لا محمد فور أفيه ؛ فإن المبيع إذا تلف قبل التمكن من قبضه . كان على البائع أداء الثمن الذي قبضه من المشتري الثاني . فالواجب بضمان هذا . غير الواجب بضمان هذا .

وإذا عرف هذا : فعلى قول هؤلاء يمنع من بيع دين السَّلَم ؛ لأنه لم بضمنه السلف ، فانه لا يضمنه الا بالقبض فلا يبيع مالم يضمن . وعلى

قول مالك وأحمد في المشهور عنه : يجوز ذلك · كما ثبت ذلك عن ابن عباس ؛ ولكن لا يجوز برنج ؛ بل لا يباع إلا بالقيمة ؛ لئلا يربح المسلف

فيا لايضمن ، وقد صح عن النبي ملى الله عليه وسلم « أنه نهى عن ربح ما لم يضمن » .
والدليل على ذلك أن الثمن يجوز الاغتياض عنه قبل قبضه بالسنة

الآبل بالنقيع _ والنقيع بالنون : هو سوق المدينة . والبقيع بالباء هو مقبرتها . قال : _ كنا نبيع بالذهب ، ونقضي الورق ، ونبيع بالورق ، ونقضي الذهب . فقال : « لا بأس إذا كان بسعر يومه ، إذا تفرقتا وليس بينكا شيء ، . فقد جوز النبي صلى الله عليه وسلم ان يعتاضوا عن الدين الذي هو الثمن بغيره ، مع أن الثمن مضمون على المشتري لم ينتقل إلى ضان البائع ،

فكذلك المبيع الذي هو دين السلم يجوز بيعه ، وإن كان مضموناً على

البائع لم ينتقل إلى ضان المشتري. والنبي صلى الله عليه وسلم إنا

الثابنة عن النبي صلى الله عليــه وســـلم ، قال ابن عمر : كنّا ندـــع

جوز الاعتباض عنه إذا كان بسعر بومه ؛ لئلا يربح فيا لم بضمن .
وهكذا قد نص احمد على ذلك فى بدل القرض وغيره من الدبون ،

إنما بمتاض عنه بسعر يومه ؛ لئلا يكون ربحا فيسا لا يضمن ، وهكذا ذكر الامام احمد عن ابن عباس لما أجاب في السلم ان قال : إذا أسلمت

في شيء فجاء الأجل. ولم آجد الذي أسلمت فيسه فحذ عوضاً بأنقص هنه . ولا ترجح مرتين .

وكذلك مذهب مالك يجوز الاعتياض عنه بسعر بومه ، كما أجاب به احسد ، ونقله عن ابن عباس ، ومالك استثنى الطعام ؛ لأن من أصله أن ببع الطعام قبل قبضه لا يجوز ، وهي پيواية عن احمد و واحمد فرق

أن بيع الطعام قبل قبضه لا يجوز ، وهي يوابة عن احمد واحمد فرق بين أن ببيع المكبل والموزون بمكيل وموزون ، او غير ذلك . فان باعه بغير ذلك : مثل ان يعتاض عن المكبل والموزون كالحنطة والشعير الذي أسلم فيه بخبل أو بقر ، فانه جوز هذا ، كما جوزه مالك ، وقبلها ابن عباس ، إذا كان بسعر بومه .

وأما إذا اعتاض عنه بمكيل أو موزون ، مثل ان يعتاض عن الخنطة بشعير كرهه ؛ إلا إذا كان بقدره ؛ فان بيع المكيل بالمكيل ، والموزون بالموزون ؛ يشترط فيه الحلول والتقابض . ولهمذا لا يجوز بيع الحنطة بالشعير إلا يداً بيد ، ولا بيع الذهب بالفضة إلا بداً بيد . والمسلم لم يقبض دين المسلم ، فكره هذا ، كما يكره هو في إحدى الروايتين ، والشافعي في أحد القورين : بيع الدين ممن هو عليه مطلقاً ، على أنه

والصواب الذي عليه حمهور العلما. ، وهو ظاهم مذهب الشافعي ،

باع ما لم يضمنه ، ولم يقبضه .

وأحمد : انه يجوز بيع الدين ممن هو عليه ؛ لأن ما في الذمة مقبوض المدين؛ لكن إن باعه عا لا بباع به نسيئة اشترط فيه الحلول والقبض؛ لئلا بكون , ما . وكذلك إذا ماعه بموصوف في النمة . وإن باعه بغيرها

أحدمها لايشترط كما لا بشترط في غيرها .

والتاني بشترط؛ لأن تأخير القبض نسيئة ، كبيع الدين بالدين ، ومالك لم يجوز بيع دين السلم إذا كان طعاماً ؛ لأنبه بيع . وأحمد جوز بيعه ، وان كان طعاماً او مكيلاً ، او موزوناً من بائعه ، إذا باعه بغير مكيل أو موزون ؛ لأن النهي عن بيع الطعام قبل قبضه هو في الطعام المعين. وأما ما في النمة فالاعتياض عنه من جنس الاستيفاء .

وفائدته سقوط ما في ذمته عنه ، لاحدوث ملك له ، فــلا بقاس هذا بهذا . فان البيع المعروف هو ان يملك المشترى ما اشترام ، وهنا لم يملك شيئاً ؛ بل سقط الدين من ذمته . وهذا لو وقاء ما في ذمته لم درام معينة بدرام معينة ؛ فانه سيع ، فلما كان في الأميان إذا باعها بجنسها لَمْ بِكُنْ بِيْعًا ، فَكُذَٰلِكَ إِذَا أُوفَاهَا مِنْ غَيْرِ جَنْسُهَا لَمْ بِكُنْ بَيْعًا . أَبْلُ هو إيفاء فيه معنى المعاوضة .

ولهذا لو حلف ليقضينه حقه في غد . فأعطاه عوضاً بر في يمينه في أسم الوجهين . فنهيه عن بيع الطعام قبل قبضه يربد به بيعه من غير البائع ، فيه نزاع . وذلك ان من علله بتوالي الضان بطردالنهي ، وأما

من علل النهي بتسام الاستيفاء ، وانقطاع علق البائع حتى لا يطمع في الفسخ ، والامتناع من الاقباض · إذا رأى المشتري قد ربح فيه ، فهو

بعلل بذلك في الصبرة قبل نقلها . وإن كانت مقبوضة ، وهـــذه العلة منتفية في بيعه من البائع . وأبضا فبيعه من البائع يشبه الاقالة ، وفي أحد قولي العلماء تجوز الاقالة فيه قبل القبض. والاقالة هل هي فسخ او بنع ؟ على قولين . ها روايتان عن أحمد ، فاذا قلنا : هي فسخ لم يجز إلا بمثل الثمن . واذا قلنا هي بيع، ففيه وجهان ودين السلم تجوز الاقالة فيه بلا نزاع. فعلم ان الأمر في دين السلم أخف منه في بيع الأعيان : حيث كان الأكثرون لا يجوزون بيع المبيع لبائعـ، قبل التمكن من قبضه، ويجوزون الاقالة في دين السلم . والاعتياض عنه يجوز كما تجوز الاقالة ؛ لكن انما يكون إقالة اذا أخذ رأس ماله أو مثله ، وإن كانٍ مع زيادة ، أما اذا باعه بغير ذلك فليس إقالة ، بل هو استيفاء في معنى البسع لما لم يقبض .

م ٣٣ مجموعة ٢٩

وأحمد جوز بيــع دين السلم من الستسلف؛ انباعا لابن عباس ، وابن

عنه بموزون: مشل ان يعوض عن الحرير بقطن او كنان. فاذا يسع المكيل بالمكيل بيعا مطلقا بحيث لا يقبض العوض فى الحجلس لم يجز ؛ بخلاف ما اذا بيسع بحيوان او عقار ؛ فان هذا لا بشترط قبضه فى

المجلس فى أصح الوجهين، وهو النصوص عنه. فكلام أحمد يخرج على هذا. ونهيه عن البيع يحمل على هذا. ولهــذا قال: إذا حل الأجل بشترى منه مللا يكال ولا بوزن. فأطلق الاذن فى ذلك؛ بخلاف المكيل والموزون، فأنه لا بشتري مطلقاً؛ بل بقبض فى المجلس، كما إذا بيع بعين. بدل، على ذلك ان احــد انبع قول ابن عباس فى ذلك. وابن بدل، على ذلك ان احــد انبع قول ابن عباس فى ذلك. وابن

عباس فال : اذا أسامت في شيء فجاء الأجل ولم تجد الذي أسلمت فيه ، فحذ عوضاً بأنقص ، ولا تربح مرتين . فاعا نهاه عن الربح فيه : بأن ببيعه دين السلم بأكثر مما يساوي وقت الاستيفاء ؛ ولهذا احمد منع اذا استوفى عنه مكيلا - كالشعير - ان يكون بزيادة . ولم يفرق ابن عباس بين أن ببيعه بمكيل او موزون ، وبين أن ببيعه بغيرهما .

وليس هـذا من ربا الفضل، فيقـال: إن ابن عباس بجيز ربا الفضل؛ بل بيع الذهب بالفضة الى أجل حرام باجماع المسلمين، وكذلك بيع الحنطة بالشعير الى أجل. وهذا قياس مذهب احمد وغيره؛ فان ما في الذمة مقبوض، فاذا كان مكيلا أو موزوناً وباعه بمكيل أو موزون ولم يقبضه فقد باع مكيلا ممكيل ولم يقبضه، وأما اذا قبضه فهذا جائز.

وقد ثبت فى مذهب احمد انه اذا باع بذهب جاز ان يأخذ من ورقا ، واذا باع بورق جاز ان يأخله عنه ذهباً فى الجلس ، كما فى حديث ابن عمر ، وهذا أخذ عن الموزون بالموزون . فاذا جاز ذلك فى

الثمن جاز في الثمن ، ليس بينها فرق · الاعلى قول من يقول : هذا مبيع لم يقبض ، فلا بجوز بيعه . وقد ظهر فساد هذا المأخذ في السلم . وإن عباس الذي مند هذا ... : هذا ... أن الما المساح المسلم ... وإن عباس

الذي منع هذا جوز هذا ، وأن بيسع دين السلم من بائعة ليس فيسه محذور أمسلا ، كما في بيعه من غسير بائعسه ؛ لا بتوالي الضان ، ولا غير ذلك .

وأما احتجاج من منع بيع دبن السلم بقوله مسلى الله عليه وسلم: « من أسلف فى شيء فلا يصرفه إلى غيره » فعنه جوابان :

أحدما: أن الحديث ضعيف .

والثانى: المراد به ان لا يجعل السلف سلما فى شيء آخر . فيكون معناه النهي عن بيعه بشيء معين إلى أجل ، وهو من جنس بيع الدين بالدين . ولهذا قال : « لا يصرفه الى يمره ، أي لا يصرف المسلم فيه الى مسلم فيه آخر . ومن اعتاض عنه بغيره قابضاً للعوض لم يكن قد جعله سلما في غيره . وبسط هذه المسائل لا يحتمله هذا الجواب .

لكن الرخصة في هـذا ألباب ثابتـة عن ابن عباس، وهي مذهب

مالك . وأحمد رخص فيه اكثر من مالك . وما ذكره الحرقي وغيره ، قد قيل : انه روابة أخرى ، كما ذكره ابن أبى موسى وغيره روابة عن أحمد . والصواب ان هذا جائز ، لا دليل على تحريمه . والله أعلم .

وسئل

مَنَ الرجل بسلم في شيء ، فهل له أن يأخذ من المسلم اليه غيره . كمن أسلم في خطة ؟ فهل له ان بأخذ بدلها شعيراً ، سواء نعذر المسلم فيه أم لا ؟

فأجاب: اذا اسلم فى حنطة فاعتاض عنها شعيراً ونحو ذلك: فهذه فيها ثيرلان العلماء: فيها ثيرلان العلماء: احدها: انه لا يجوز الاعتياض عن السلم بغيره ، كما هو مذهب

المدها: انه لا يجوز الاعتباض عن السلم بديره الله و المالعي ، واحمد في احدى الروايتين عنه .

والتانى: يجوز الاغتياض عنه في الجملة ، إذا كان بسعر الوقت ، او أقل . وهـذا هو المروي عن ابن عباس حيث جوز اذا اسـلم في شى. ان يأخذ عوضاً بقيمته ، ولا يربح مرتين . وهو الروابة الأخرى

عن أحمد ، حيث يجوز اخذ الشعير عن الحنطة أذا لم يكن أغــلى من

قيمة الحنطة . وقال : بقول ابن عباس في ذلك . ومذهب مالك يجورًا الاعتباض عن الطعام والعرض بعرض. والأولون احتجوا مما في السنن

عن النبي مسلى الله عليه وسلم انه قال : ﴿ مَنْ أُسَلِّمَ فَي شَيِّهِ فَالْمَ لِلَّهِ مِنْ أُسَلِّمَ فَي شَيِّهِ فَالْمُ لِلْمَنْ لِيَعْ دَبِنَ السَّلَمُ لَامِنْ صَاحَّهُ ، ولا مِنْ غَيْرِهُ .

والقول الشانى اصح · رهو قول ابن عباس ، ولا يعرف له في الصحابة مخالف ؛ وذلك لأن دبن السلم دبن ثابت ، فجاز الاعتياض عنه كدل القرض ، وكالثمن في البيع ؛ ولأنسه احد العوضين في البيع فجاز الاعتياض عنه . كالعوض الآخر . وأما الحديث ففي اسناده نظر ، وإن

صح فالمراد به انه لا يجعل دين السلم ساغاً في شيء آخر ؛ ولهذا قال: «فلا يصرفه الى غيره» اى لا يصرفه الى سلف آخر . وهذا لا بجوز لأنه يتضمن الربح فيا لم يضمن ، وكذلك اذا اعتساض عن ثمن المبيع والقرض فانما بعناض عنه بسعره ، كما في السنن عن ابن عمر انهم سألوا النبي صلى

الله عليه وسلم فقالوا: انا نبيع الابل بالنقيع بالذهب ونقبض الورق ونبيع بالورق ونقبض الذهب . فقال: ولا بأس اذا كان بسعر يومه اذا افترقتها وليس بينكما شيء ، فيجوز الاعتياض بالسعر لئلا يربح فيها لم بضمن . فان قبل فدين السلم يتبع ذلك فنهي عن بيع مالم يقبض . قيل : النهي انما كان في الأعيان لا في الديون .

في النفوس والأموال .

(١) علما في السع الفاسد.

"«عوض المثل »كثير الدوران في كلام العلماء ـــ وهو أمر لا بدمنه في المدل الذي به تتم مصلمة الدنيا والآخرة ، فهو ركن من أركان الشريعة مثل قولهم : قيمة الثل . وأجرة المثل . ومهر المثل ، ونحو

ذلك . كما في قول النبي صلى الله عليه وسلم : « من أعنق شركا له في مبد ، وكان له من المال ما يبلغ ثمن العبد ، قوم عليه قيمة عدل ، لا وكس ، ولا شطط فأعطى شركاه حصمهم ، وعنق عليه العبد ي .

وفي حديث انه قضي في بروع بنت واشق بمهر مثلها ، لا وكس ، ولا شطط _ يحتـاج اليه فيا يضمن بالانــلاف من النفوس، والأموال،

والأبضاع ، والمنافع ، وما يضمن بالمثل من الأموال والمنافع ، وبعض النفوس . وما يضمن بالعقود الفاسدة . والصحيحة أيضًا ؛ لأجل الأرش

ونفس العرف الداخل في قوله : (يأمرهم بالمعروف) وقوله : (وامر

بالعرف) وهذا متفق عليه بين السلمين ؛ بل بين أهل الأرض ؛ فانه

اعتبار في أعيان الأحكام لافي أنواعها .

وهو من معنى القسط الذي أرسال الله له الرسال ، وأنزل له

ويحتاج اليــه في المعاوضة للغــيز ، مثل معاوضة الولى للمسلمين . ولليتيم . وللوقف وغميره . ومعاوضة الوكيل كالوكيل في المعاوضة . والشريك والمضارب ، ومعاوضة من نعلق بمـاله حق الغير ، كالمربض .

ويحتاج البه فيها يجب شراؤه لله نعالي ، كماء الطهارة ، وسترة الصلاة .

ومدار. عــلى القياس والاعتبار للعبي. يمثله . وهو نفس العدل .

وآلات الحج ، ار الآدميين : كالعاوضة الواجبة مثل (١) .

الكتب . وهو مقابلة الحسنة عثلها ؛ والسيئة عثلهـــا ، كما قال تعـــالى :

(هل جزاء الاحسان إلا الاحسان) وقال : (وإذا حييتم بتحية فحيوا بأحسن منها أو ردوها) وقال : (وجزاء سيئة سيئة مثلها) وقال :

(كتب عليكم القصاص في القتلي) وقال : (ومن اعتدى عليكم فاعتدوا عليه بمثل مااعتــدى عليــكم) وقال : (وإن عاقبتم فعاقبوا بمثـــل ما عوقبتم به) .

كن مقابلة الحسنة عثلها عدل واجب ، والزيادة إحسان مستحب،

(١) باض مالاصل.

الله، وقد أحسن .

وخسين فهل مجوز ذلك ؟

فأحاب : الحمد لله . ان كانت مؤجلة فباعها بأقل منها حالة . فهذا ربًا ، وان كانت حالة فاخذ البعض ، وأبرأ. من البعض ، فأجره عسلى

وسئل

عن دين سلم حل ، فلم يكن عند المستسلف وفاء ، فقال : بعنيه

بزيادة على الثمن الأول ؟

فأجاب : لا يجوز بيع دين السلم قبل قبضه ، ولا بيع الدين

الدرام بالدرام ، مثل من باع رباً نسيئة لم يجز أن يعتاض عن ثمنــه

بالدين : فهذا حرام من وجهين . ومن وجه ثالث : انه إن كان باعه

عن رجل له عند رجل مائة وثمانون، فقال له رجل: نبيعها بمائة

وسئل رحمه الله

فأُحاب: نعم يستوفيه صاحبه، فإن الدين لا بد من وفائه، ولهذا

ثبت في الصحيح: « أن الشهيد بغفر له كل شيء الا الدين ».

عن الرجل يتدين ، ثم يعسر ويموت ، هل قطالب به ؟

عنه بمالاً بباع بثمنه نسيئة . والله أعلم .

بَمَا لَا يَبَاعُ بِهِ لَسَيْئَةً .كَذَلْكُ مِنْ شَرَّى دَبِناً بِنَسَيْئَةً لِمْ يَجِزُ انْ بِعَناض

ولو أقر أحد الابنين باخ ثالث وكذبه أخوه، لزم المقر ان يدفع الى المقربه ما فضل عن حقمه ، وهو السدس فى مذهب مالك وأحمد بن

حنبل . وكذلك ظاهر مذهب الشافعي ، وهو قول جمهور السلف . جعلوا ما غصبه الأخ المنكر من مال المقربه خاصة ؛ لأنه لم يقصد ان يأخذ شيئاً من حق المقر .

ولكن أبو حنيفة قال في غصب المشاع: ان ما قبضه الغاصب بكون من الشريكين جميعاً ، باعتبار صورة القبض من غير اعتبار نية . وكذلك قال في الانم المنكر : إن ما غصبه يكون منها جميعا فيدفع المقر إلى المقر به نصف ما في يده وهو الربع ، ويكون النصف الذي غصبه المنكر منها جميعا . وهذا قول في مذهب أحمد والشافعي . وقول الجمهور هو الصواب لأجل النية . وكذلك هنا الما قبض الظالم عن ذلك المطلوب ؛ لم يقصد

أخذ مال الدافع . فان قيل : فلو غلط الظالم مثل ان يقمد القطاع أخذ مال شخص

فيأخذون غيره ، ظنا أنه الأول . فهل بضمن الأول مال هذا الذي ظنوه الأول ؟ قيل : باب الغلط فيه نفصيل ليس هذا موضعه، ولكن الفرق ينها معلوم ، وليس هذا مثل هذا ؛ فان الظالم الغالط الذي أخذ مال هذا لم يأخذه عن غيره، ولكنه ظنه مال زيد فظهر أنه مال عمرو، فقد قصد أن يأخذ مال زيد ، فأخذ مال عمرو ، كمن طلب قتل معصوم

فقتل معصوما آخر ظنا منه أنه الأول .

وهذا بخلاف من قصد مال زيد بعينه، وان يأخذ من الشركاء ما يقسم ينهم بالعدل ، وأخذ من بعضهم عن بعض ؛ فان هذا لم يغلط ؛ بل فعل ما أراده قصد أخذ مال شخص ، وطلب المال من المستولي على ماله من شربك أووكيل ، ونحو ذلك ، ليؤديه عنه . او طلبوا من أحد الشركاء مالا عن الأمور المشتركة نؤخذ من الشركاء كلهم ، لم يغلطوا في ظهم .

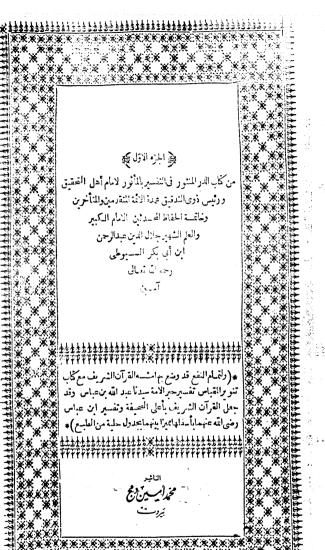
فاذا كانوا اتما قصدوا الأخذ من واحد بـل قصدوا العــدل بينه وبين شركائه ، ولكن اتما قدروا على الأخذ من شريكه ، فكيف يظلم هذا الشريك مرتين ؟ .

ونظير هـذا ان يُمتاج ولي بيت المال الى اعطاء ظالم لدفع شره عن المسلمين ؛ كاعطاء المؤلفة قلوبهم لدفع شره ، او اعطاء الكفار اذا احتاج ـ والعياذ بالله ـ الى ذلك ولم يكن فى بيت المال شى. ، واستسلف

كان عين أموالهم ، لا عين أموال بيت المال؟! وقدكان النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه بعطون ما بعطونه : تارة من عسين المال . وتارة مما يستسلفونه . فكان النبي صلى الله عليه وسلم يستسلف على الصدقة ، وعلى الفيء، فيصرفه في المصارف الصرعية : من اعطاء المؤلفة

من الناس أموالا أداها · فهل بقول عاقل ان تلك الأموال تـــذهب من

ضان من أخذت منه ، ولا يرجع على بيت المال بشيء ؛ لان المقبوض



ماأسالذن آمنوا اذاء

مردويه والبهتي في الدلائل من طرق،عن ان عباس قال آخراً به ترانسين الغر آن على النبي - لي الله علمه تداينتم بدن الى أحل وسلواتقوالوماتر جعون فعالى أنه و وأخرج إبن أقى شيعة والسدى وعطية العوف مشله * وأحرج ان مسمى فاكنبوه ولكنه الانبارى عن أي صالح ومعد بن جديم فله وأحر بااخر مالى وعد ين حددوا بن المنذر والسبق فى الدلائل من سنكركان مالعدل ولا طريق الكايءن أب صالح عن ابن عباس قال آخر آية ترات والقوانوما ترجون في الحالمة ترات على وكان كاركان أن مكتب كإعل الدولكت ولعلل الذي ين ترولهاو بين مون الني صلى المه على والمراحدوث الون وما * وأنفر برائ أي ماتم عن معيد بن حير فال آخوما أتراسن القرآن كاه واتقوانوما ترحفون فيدالى الله الآية عاش الني صلى الله على والمعدن ولهذه علسه الحق ولمنقاقة ويه ولا يخس منه شيأ لا يه تسع لبال عمان لوم الانسب للبلتين خلمامن رسع الاول و وأخرج ابن أب حاتم عن مسعيد بنجير فان کان الذی علم فى قوله غرق فى كل نفس ما كسبت يعنى ماء لمنسن خديراً وشروهم لايطالون يعنى من أعمالهم لاينقص من الحق سفسا أرضعها سسناتم مولا مزادعلى سسا تمم وقوله تعالى (بالبهاالذين آمنوا اذا لداية مدين الى أحل مسمى) الآية أولانستطسعانعل * أخرج ابن و و بدند صحيح من معدين المدين المعان أحدث القرآن بالعرش آنه الدين * وأخرج ه فأعلل وله مالعدل أبوعيد في فضائله عن ابن شهاب قال آخرا القرآن عهدا بالعرش آينال مادآ بقالد من وأخر برالط السي وأبو و استشهدوا شهدن بعلى وابن معدواً حدوا بن أي حائم والعابراني وأنوا لشيم في العظمة والبهية في سننه عن ابن عباس قاله الزات

من رسالكم فان أم مكوما ينالدن فالبرسول اللمصلي ألله على ورازان أول من عسد آدم ان اللمل أخلق آدم مسع طهر وفاخر برسه ماهو رحلىن فرحل وامرأ كان ذارالى توم القيامة فعسل يعرض ذريته على فرأى فهم رحلا تزهر قال أي رسمن هذا قال هذا استك داود قال بما ترمنبون من أى رب كم عرو قال مستون عاما قال دبردف عرو فقال الالان أزيد من عرل وكان عرآدم أنف سنة فزاده المهداء انتضل أربعين عاماف كتب على مبذال كابادأ شهد علب الملائكة فلما احتضر آدم وأتتما للالسكة لتقدضه قال اله فد احداهما فتذك بغى من عرى أد بعون علمانقسل له الكندوه بتهالا خلد اودقال مافعلت فالرزالة عنيه الكتاب وأسهد علمة احداهماالاخ يولا

اللائكة عكمل الله لا دم أنف سنة وأكل الداودمان عام وأخر برال افعى وعبسد الرزاق وعد بنحيد ماب الشهداء اذامادعوا والعنوى وابن وبروابن المنذو وامتأى ماتم والعابراني والحاكم والبهني عن ابن عباس قال أدو ان السلف ولانساموا انتكتبوه [المضمون الى أجسل مسمى ان الله أجسله وأذن فسسه ثم قرأ ما أبع الذمن آمنوا اذا لدا منتم يدمن الى أجل مسمى صغيراأ وكبيراالي أجله وأخر بعدين جدوان حرووان أيحاتم والمهقى عن انعاس في قوله بالباالذي آسنوا اذا دايتم ذلكم أفسط عندالله

رين قال مولت في السسيل في الحنطان كيل معاوم إلى احل معاوم * أخر به العاري ومساروا ودوالمرمذي وأفوم الشهادة وأدنى والنسائي وامن ماحب والبعتي عن إبن عباس قال قدم النبي صسلي الله علَم وسل المدينة وهم سلفوت في التمسار الاترنابواالاأن تمكون السنتن والنلاث فقاله ن أسلف فلسلف فى كيل معاوم ورزن معاوم الى أحل معاوم دوا حراام وعنان تعارة حاضرة ندمر ونها رينكم فليس عليكم

صاس قال لاساف الى العطاعولا إلى الحصادولا الى الاندرولا الى العصدروا ضرب أحلا وأحرب أمنس و إن المندروان أي الم عن إن عباس في الآمة قال أمر بالشهادة عدد المداينة لكد لا يدخل في ذلك حود حناح الا تكتبوها والمسهدوا اداتباهم

ولانسان فنام بشهدعلي ذال فقسدعصي ولاياب الشهداء يعنى من احتجراله من المسلمين يشهدعلي شهادة ولامضار كاتب ولاشهد وكانت عنسده شدهادة والاعوله أنهاى اذامادى ثمقال بعدهد والانضاركات والاشهدوالضراوأن مقول الرحل الرحل وهوعندغني ان الله قد أمرار أن لا تأيى اذا دعت فيضاره مذاك وهومكنف بغد مره فنهاه اللهعن

وانتفعلوا فاله فسوق فالدوان تفعساوافانه فسوق معي معصدة فالرمن السكائر كتمان الشهادة فاللان الله تعالى عول ومن كرواتفوالقهر يعلكم يكتمهافامة آغمظه ووأخرج ابنائي ماتم عن سعد منجبر في قوله كاتب العدل فال يعدل ينهما في كلمة لا يزاد أبه والمكل مي علم على المالوب ولاينة صمن حق الطالب وأخر جعسد بن حدوا بنحر وابن المنذر وابن أي ماتم عن معاهد الى تعلىل ماسنالته في فقوله ولاباب كاتب قال واجب على الكاتب أن يكنب وأخرج ان حرووان النفروان أي الم عن الدى

القرآن (والى الرسول) ولابكات قالان كان فارغا ووأسرج إن أب المعن مقاتل ولا أب كات قال ذلك ان السكاب في الدالمان والمابين المج الرسول كانواقل لا ووأخر جعبد بن حمد عن قنادة قال ولاياب كانت قال كانت السكاب ومنذ قللا ، وأخرج ابن حرم من التعليل (قالوا عن العمال ولا بأب كات فال كات عزية فنسخم اولا يضار كات ولانهد وأخرج ان أي ام من العمال

عالمالته قال كالمرالله ووأخر جان أن عاتم عن معدن مبرى علمالله قال كالمراللة وولا غروله ال حسنا ماوحدناعله آباء ما)من العرم (أو لوكان آماڙهم) 👊

أنسط دنداله يدسني أعمال أنوم عني أصرب لمشهادة وأدنى فول وأجدو أنلاتر تاوا أنلاتشكو اليالخي والاجل والنسبيادةاذا كانكتو بأغ سناني فقالالاأن تكون تجارة ماضرة يعنى هابسدند مروتها بينسكم إعني ابس فهما أجل فلمس ها كرجناح بعني حرج أن لا تكتبوها بعسني القداوة الحساصرة واشهد والذاتبا معتمر بعني أشهدوا على حدَكماذا كاناده أَجل والجَآن فاشهدواعلى حشكم على كلمالوان تفعلوا بعني ان تضاروا

الكاتساق الشاهد ومانهتم عنسه نه نسوق بكم ثم خوفهم فقال وأنقوا الله ولا تعصوه فعها والله مكل شئ علم رويني من أعساليكم * وأحرم أن حرموزان أي الم عن معاهد فأن كان الذي عليه الحق سنها فال هو الحاهل ا بالاملاء أوضعينا قال هوالاحق، وأخرج انخروعن السدى والضحاك في توله سفحة قالاهوا الصي التغير «راخرج اين حر مون طر يق العوق عن الناعباس قاملل والمقال صاحب الدين ﴿ وَأَحْرَ سِعِيدَ بِعَدِينِ مِدوا بِن

أبي عام عن الحسس فله الدولية والدول البقيم * وأخرج إبن حرير من الحد الدفاه الدوليسة والدول السفية أو الضعف * وأخرج مدين حد وان الشنف طريق مجاهدين ابندر في قراه واستدود واشهدين الكان اذاباع والنقدوا شهدولم بكت قال محاهد واذاباع والنسينة كتب وأنود يه وأخوج مفان ومعدن منصوروعيد من جيد وأبن حرير وإبن المندروان أي أب المراليدي عن محاهد في قوله واستشهد واشهد دن مر د حاليكة قالمن الاحرار * وأخرج معدين مصور عن داودين أبي هند قال سألت مجله داعن الطهار من ا

الامة ذوال السريشي قلت أايس بقول آمة الذين يفلهرون من نسائههم أفلسن من النساء فقال والله تعالى يقول واستشهدواشهد منمن رحائكم أفتحور شهادة العسد وأخرج ان المنذوعن الزهرى الهسل عن شهادة النساء فقال تعوز فعياة ترانه من الدين ولاتعوز في غيرذال والرج إبن المرزع مكعول فالدلعو وشهادة النساء الافالدن، وأخرج من أب المهمن من بدين عبد الرحن بن المالك قاللا تحور شهادة أربع نسوة مكان وحلىن في الحقوق ولاتحو زمه ادخن الامعهن رجسل ولاتحوز شهادة رجل وامرأة لان المدية ولَّ فان لم يكونا

الذى عليه اخق يعني المنافب يقول التمل ماعليمين الحق على الكاتب ولا يضر منعتساً بذر

ر حان فر حل وامرأ أمان ﴿ وأخرج ا ن المنذوعن ا بن عمر قال لا تحو رشها دة النساه وحدهن الاعلى ما لا نطلع علمه الاهن من عورات النساء وما أسعد المن حاص وحضهن وراح بمسلمين أبي هو موعن الني سلى المدعليه وسدا فالمارأ يتسن ماقصات عظل ودمن أغلب اذى لسمنكن قالت امراة بارسول العمارة صان العقل والدين قال أمانقصان عقلها فشهادة امرأتين تعذل شهادة رجل فهذا نقصان العقل وتمكت السالى ولاتصلى وتفطر

رمضان فهذا اقصان الدين وأخرج ابنح رعن الرسع في قوله عن توضون من الشهداء قال عدول ووأخرج معدى منصوروان أب المراح والماكوصعه والمهقى فاستعمنان أبيملكة فالكنث الحالن عباس أسأله

ع بشهادة الصيبان فيكنب الى ان الله عول عن ترضون من الشهداء فليسوا عن ترضى لا يجوز و واحرج الشافعي والمهق عن بعاهد في قول عن ترضون من الشهداء قالعد لان حران مسلمان ووأخر بعد بن حد عن الحسن أنه كان قر وها نتذكر احداهما الاخرى قلة * وأخرج عدن حمد عن محاهد أنه كان هر وهاننذكر احداهم ماالاخرى مخففة * وأخرج ابن أبي داود في الصاحف عن الاعش قال في قراء ابن مسعودات تضل

احداهمافتذ كرها لاخرى * وأخر ج البع في فسننه عن ابن عباس في قوله ولا يأب الشهداء اداماد عوا يقول من احتيم اليمس السلين قد شهدي شهادة أوكات عنسد منهادة فلأبحل له أن يأف اذامادي عرة البعد هذا

والدين (ولا بدندون) الطالب شسبأ فاناكانالذي عليه الحق يعني الطالوب مفهماأ وشعيفا يعنى عاجزا وأخوس و رحازه حتى أولا استقنى ويقال أوليس ومستطوع معني لايحسن ان على هو قال ان على ماعليه فلجلل ولمه ولى الحق حقيد العدل بعني العالب ولا ترقاد شادا ستندورا بعنى عنى حقتكم فويد ينعن رجالتم يعنى السلعين الاحارة كأم بكو نارجاين فرجل داحما أنان كانآ وأؤهم لايعلمون شما من الدن ولا ال أنفل احداهما بقوليان تنسى أحدى المراتين الشهادة فنذكر أحداهما الاخرى بعني تذكر هااللي حفظت جة دون است ألني شها دنها ولاياب السهداء اداماده وافال ألدى معدالشهادة ولاتساموا يقول لاتحاوا أكثيرا فكيفهم يقندون بعنى أن تكتبوا سفيرا لحق وكبيره قلباء وكثيره الى أجله لان السكاب أحصى للاجل والمسال ذلكم يعنى السكاب بهم (باأبه االذين آمنوا علمكانفكي اداوا

على أنف كم (الانضرك

كان آماؤهم (لايعلون شما) من النوحسد

منضــل) ضلالة من منل (اذا هندسم)الي الاعان وسنتمضلالتهم (ألى الله مرحيكم) بعد المون (جده افسلم) عبر كارعا تنم العمالون)

وتقولون مسن الحسير والشم ولتهذه الاته من قوله علكاً نفستكم الى ھھنافى مشركى أھل مكةحد بنقسل النبي

صلى الله عالمه وسلمن أهدل الكتاب الجزية ولم بقبل منهم وقد دنت فسيةهدذا في سورة لبقرة (ماأبهاالذَّن

آمنوا شهادة سنكم) ملكم بالشهبادة فيما يكون بينكر فىالسفر والحضر (أذا حضر أحددكالمونحمين الومسة عندوسية

لمت (اثنان) فالشهد

شآهدأن (دراعدل منكر) مدن أحراركم حان ومقال من قوسكم (أوآخران منغيركم) م.غرأهـل دينكم ويقبالسء يرقومكم

كان آ مارهم (لايعلون -

شيا) من النوحيد

والدمن (ولايبتدون)

سنة بي ويقال أوليس

كانآ باؤهم لايعلمون

شميا ممن الدين ولا

فنكرف هسم يقدون

جم (ياأج الذُّين آمنوا

على الله العلوا

على أنفكم (الانشرك

منطل) مدلالة من

مل (اذا هنديتم)الي

الاعبان وسنتمضلالتهم

(الى المدرجعكم)بعد

الموت (ج عاف نستكر)

وتقولون مسن الخسير

والشرولتهذه الاتهة

من قوله على أنفست

الى ھېدافى مشركى أھل

مكة حدين قبدل النبي

صلى اله عالمه وسالمن

أهدل الكتاب الحرمة

ولم يقبل منهم وقديات

نسنداني سورة

البقرة (ماأيساالذَّمَ

آمنواشمهادة بينكم)

وليكم بالشهادة فتمأ

يكون بيذكم فى السفر

والحضر (أذا حضرً

أحددكم الموتحدين

الوصسة إعندومسية

المت (اثنان) فايشهد

شآهدان (ذراءـدل

منكه من أحرادكم

حران ويقال من قوسكم

(أوآخران منغيركم)

منغبراهال ديدكم

المدفاكت ولهاز الذي علمة الحقولة تقالله

وية ولايخس منه فان كان الذي علم

الحق سفيها أوضعها

هم فأعلل ول مالعدل و استشهدوا شهدين

ولانضار كانب ولاشهيد وان تفعلوا فاله فسوق

بكروا تقوااته ويعليكم

الى تعلىل ماسنالله في

القرآن (والى أرسول) والىمابين لكم الرسول

حسنا ماوحدناعله آماه ما) من الغريم أو

من التعلم ل (قالوا

أرلاب على ال

م رسا كوفان الم يكونا وحلىن فرحل واحرأتان مما ترمنسون من

ال عداء ان تضل

احداهمافتذك احداهماالاخرى ولأ

بالشهداءادامادعوا

ولانسام واان تكتبوه مغراأوكراالي أحله

ذلكم أفسط عندالله وأقوم الشهادة وأدنى

الاترتأبواالاأن تسكون

تعار حاضرة ندبر ونها

بينك فليس عليكم

حناح الا تكتبوها

وأشهدوا اذاتبابعتم

الهواله كل يعاسم

فيقوله ولا ماكات قال واجب على الكاتب أن يكت وأخربه إن حرير وابن المنذروان أي سام عن السدى

ولاباب كاتب قال ان كان فارغا ، وأخرج ابن أي عاتم عن مقاتل ولابات كاتب قال ذلك ان الكاف في الدالرمان

عن النصال ولاماب كانب قال كانت عز عة فنسختها ولا مفاركات ولاشهد وأخرج ان أب اتم عن النحال ا عالمالة قال كأمر الله ووأخرج ابن أن عام عن معد بن حبيرة علمالة قال كاعلم الكابة وراء عبرولملل لو كان آ بازهم) وقد

مردوبه والبهق فالدلائل من طرق عن ابن عباس قال آخراً مة تركت من القر آن على الني سلى الله علم والقوالوماتر جعون فعالى الله * وأخرج ان أي شده عن الدى وعطمة العوف مشله * وأخرج ان الانبارى عن أي صالح ومعدن جبرمناه وأخر براافر ماي وعدين حدوان المندر والبهي فالدلائل من

طريق الكايءن أب صالح عن الن عباس قال آخراً مه ترات واتقوا وماتر جعون فيه الحالمة تركت عني وكان بن أولها و بين موت الني سلى الله على وسل أحدوها أون وما ي وأخر براين أي عام عن سعيد بنجير قال آخرما أنزلسن القرآن كأه واتقوا بوما ترحعون فهالى الله الآرة عاش الني صلى الله عامه والم بعد فرول هذه

الآية تسع ليال ثممان وم الانت ين اليلنين خلة امن ربيع الاؤل . وأخرج ابن أبي حاتم عن مسعمة بنجبير ف قوله عُروف كل نفس ما كسبت بعنى ماعلت من خديراً وشر وهم لايظلون بعني من أعمالهم لا ينفس من

-- المتاتم ولا تزادعلى سبياً تم م قوله تعالى (بالجاالذين آسنوا الدائد النتم بدين الى أجل مسمى) الآية وأخرج ابنح وبسندصيم ومعدين المساألة للغمان أحدث القرآن العرش آمة الدن ووأخرج

ومنعرى أربعون عامانقسل اللخدوه بتهالانك داودقال مانعك فالرزالة علىه الكابوا سهدعليه

الملائكة كمل الله لا د أف سنة وأكل اداود مائة عام * وأخر به الثاني وعبد الرزان وعبد بنحيد

والعارى وان حرم وان المنذر وان أبي حاتم والطراني والحاكروالم في عن ان عباس فال أشهدان السلف

المضمون الى أحسل مسمى ان الله أجد الواذن فيسه عمر أما أجا الذين آمنوا اذا دايد مردن الى أحل مسمى

« وأخر بعد نجد وانحر و وان أى مام والبهق من ابنعباس فقول بالباالذي آمنوا اذا داينم

مدس قال ترك في السسار في الطنطة في كمل معلوم الى اجل معلوم و وأخر جا الحاري ومسارواً وداودوالمرمذي

والنسائي وانهاجسه والبوق عن إن عباس قال قدم الني صبلي الله على وسلم المدينة وهم بسلفون في الثميار

النائد والثلاث فقال من أسلف وليسلف في كيل معاوم ووزن معاوم الى أحل معاوم ورأخر براايم ورعنان

عداس قال لاساف الى العطاعولا الى الحصادولا الى الاندرولا الى التسسير واضرب له أجلا وأخرب امن حرير

والن المنسذروا من أبي حاتم عن الن عباس في الاسمة قال أمر ما لشهادة عند المداينة ليكملا مذل في ذلك حود

ولانسانفن أمشهدعل ذلافقسد عصى ولاماب الشهداء يعنى من احتيم اليمن المسلين شهدعلى شهادة

وكانت عنده شدهادة ذلايحله أنهاى ادامادي ثمقال بعدهدا ولايف آركات ولاشهدوالضرارأن يقول

الرحل الرحل وهوعنه غنى ان المه قد أمرك أن لا تأى اذا دعث فيضار مذاك وهو مكنف بغد مروفها والله عن

ذان وقال وان تفعساوافانه فسوق معنى معصمة فالرمن السكائر كفيان الشهادة فاللان الله تعالى عول ومن

يمنهافانه آغمقك ووأخرجا بنالي المعناسة دنح مرف قوله كالسالعدل فال يعدل بينهمافي كله لازاد

على المفاور ولاينة صمن حق العالب ووأخر بعسد بن حدوا بنحر بروان المنذر وابن أي مام عن محاهد

كانواظ لا ووأخر جعد من حدين متادة قال ولاماب كان قال كانت السكاب ومنذ قل لا و وأخرج النحر مر

أربعين عاما فكتب عا مبدّ لذ كاباد أشهد عليه الملائكة فلما احتضر آدم وأته للاسكة لتفيضه فالانه قد

أى رب كم عره فالسنون عاماقال وبردف عره فقال لاالان أزيد من عراة وكان عرآدم الفسنة فزاده

ذارالى توم القيامة فعسل يعرض ذريته علىمفراى فهم رحلا مزهر قال أى رسمن هذا قال هذا اسلاد اودقال

أمالدين قالى وللته صلى الله على موسل ان أول من عسد آدم ان المسأخلق آدم مسحر ظهر وفاخر برمنه ماهو

أبوعبد في فضائله عن ابن شهاب فأل آخرا القرآن عهدا مالعرش آيتال مادآ مة الدين وأخر برالط مالسي وأبو على وان معدواً حدوان أي ماتروالماراني وأنوالسيخ في العظمة والبهة في سنة عن ان عباس قالمل الرات

دمني ابس فهما أحل فليس عا كم حناح مهني حرج أن لا تكتبوها بعسني الحذارة الحساصرة واشهد والذا تباعيم بعني اشهدوا علىحة كجاذا كان فمه أجل أولمكن فاشهدواعلى حقكم على كل حالدوان تفعلوا بعني ان أضاروا

الكاتساق الشاهد ومانستم عنسهانه فسوق بكرثم خوفهم فقال وأنقوا القهولا تعصرونهم اوالله بكرشي عاسر يعيني من أعمالكم *وأحرج أبن حريرا بن أبيحة عن محاهد فأن كأن الذي على الحق مفها قال هو الحاهل. بالاملاء أوضعمنا فالدوالاحق وأخرج إن حروين السدى والضحاك في توله سقه الحالاه والصي الصغير

و أخربها من حرمن طريق العوني عن إن عباس قايمال وليم**قال صاحب الدن ﴿** وَأَخْرِ برعد من حَمدُوا مَنْ

أقيماته عن الحسين فليال وليه قالون التيم * وأخرج المنج وعن التجالة فليل وليسه قالوني السفية و الضعف ، وأخر به عبد ن حيد وإن السَّدن طريق مجاهد عن أب عرفي نوله واستشهد واشهيد بن فال كُن اذاباء بالنقدون يدولم يكتب قال محاهد وواذاباع بالنسية كتب وأشهد 🔹 وأخرج مفيان وسعدن منصور وعبدن حيد وامنو مرواب المنذروان أبى أبي ماتم والبهيئ عن مجاهد في قول واستشهد واشهدت

من رحالي والسن الاحرار ، وأحرج عد بن منصور عن داود بن أبي هند قال سأل محاهدا عن الطهار من الامة فغال ليس بشي قلت ألعس بغول آلكه الذين نظهرون من نسائمه ما فلسن من النساء فقال والله تعالى يغول واستشهدوا شهدمن من رجائكم أفتحور شهادة العديد وأخرج ابن المندون الزهرى الهسال عن شهادة النساء

فقال عور فعياذ كرالله من الدين ولا عوز ف غيرذ لله وأخرج أبن المنذر عن مكعول فالالعور شهادة انساء الافي الدين وأخر بران أى عام عن مر مدن عبد الرحن من أي مالك فاللا تحور شسهادة أربع نسو مكان رحلين فالحقوق ولاتحو زشهادنهن الامعهن رجل ولاتحوزشهادة رجل واصرأ ثلان المديقول فالألمكونا رجلى فرجل وامرأتان ﴿وأخرج الالمنذوع الإعراق اللاتحورشهادة النساءوحدهن الاعلى مالانطاع

علىدالاهن من عورات النساء وماأ تسعد الدمن حامن وحضون ورأحر بمسلمين أبي هر موعن الني مسلى الله على وصدا فالعاداً يتمن بالقصات عقل ودمن اغلب الذي لمسمنكن قالت امر أثمار سول الله عازة صان العقار والدس قال أمانة صان عقلها فشهادة امرأ تبر تعذل شهادة وحل فهذا نقصان العقل وتمكث السالى ولاتصلي وتفطر ومضان فهذا المصان الدين وأخرج المنح وعن الربسع في قوله عن ترضون من الشهداء والعدول وأحرج

سعد منسو ووابن أي عام والحاكم وصعمواله مي في سننه عن ابن أب ملكة فال كنت الي اب عداس أسأله عن شهادة الصيبان فكتب الى ان الله بقول بمن ترضون من الشهداء فليسوا بمن ترضى لا يحوز و واخرج الشافعي والمهة عن يجاهد في قوله عن ترضون من الشهداء قالعدلان حران مسلمان هوا عرب عبد بن حد عن الحسن أنه كان مر وها فقد كراحد اهما الاحرى مقلة ، وأحرج عبد بن حدين محاهد أنه كان مر وهافنذ كر

رى قليما لحق يعني المنافب يقول أنيل ماعليمن الحق على الكاتب ولا يخس منعشناً هو للانتقص مدرحة.

الفالب شسيأ فانكانا لذى عليدالحق يعنى الطالوب غيماأوضعيفا يعنى عاحزا وأخرس أو وجلامه حتى أولا

ف اواستنهدوا بعني على حقيم نويد من رجاليكم بعني المسلمون الاحرار فان أو مكونا وحلمن ورجار واصر أمن

بأنها إحداهما يقوليان تنسى احدي الرأميز الشهادة فتذكر احداهما الاخرى يعني تذكر هاالتي حفظت

شها دنوا ولاباب الشسيداء اذامادعواة لاالذي معدانشها دؤولاتساموا يقول لاتحاوان تكتبو معفرا أوكمر

عنى أن تكتبوا صغيرا لحق وكبيره المدله وكشره الى أجله لان المكتاب أحصى الدحل والمال ذلك معنى المكتُ

أقسط عندالله بعسني أعدل وأقوم يعني أصرب لشهادة وأدني يقول وأجدو أثلاتر بالواأن لانشكوا فياخق

والاحل والشسهادةاذا كانمكتو المراشني فقالالاأن تنكون تحاره اضرة يعنى بدأ سدند وونهسا ينسكم

بتطابع بعني لايحسن اناعل هرة النائا على ماعلمه فلجال وليه ولى الحق حقه بالعدل بعني الطالب ولا مرة ال

احداه ما الاخرى يخففه و أخرج ابن أبي داودفي الصاحف عن الاعش فال في قراء التمسعود ان نضا

احدادمانيذكرها لاخوى وأخر جراكبه في فسننه عن ابن عباس في قوله ولاياب الشهداءاذ امادعوا يقول من احتيم اليمين المسلين قد شهد على شهادة أو كانت عنسده شهاده فلا يحل له أن يأب ا ذا ما دي ثم قال بعد هذا

ويقبال يناير فومكم

الحصر وفال إن أنتم ولابضار كانسولا شهدوالاضرارأن يقول الرحل الرحل وهوعنه غنى انالله قدامرك أن لاتابي اذامادعيت صر منم)سرتم وسافرتم فيضاره مذلك وهومكت ذلك فتهاءالله وفالبوان تفعلوا فانه فسيون كوبعني بالفسوق المصية 🔹 وأخرج (في الارض فاسابسكم المتأليب أتمن طريق عكرمة عن النصاس في توله ولاياب الشهداء إذا ماد عوا فال اذا كانت عدهم مهادة مصيمة الموت فرات هذا * وأخرج ان حرووان أي مام عن الرسع قال كان الرحل الموف في القوم الكثير يدعوهم ليشهدوا الآية في سلالة فير فلاشعه حددمهم فالرلالله ولاباب الشهداء ادامادعوا ووأسر بعد يتحدوان مرعن فناده فقوله

اصطعموافى التعارة الى ولاباب الشهداء اذامادعوا فالكان الرحل بطوف فالحي العظم فسمالقوم فدعوهم الىالشهادة فلايسعه البلديلد الثأمنيات أحدمهم فانزل المههده الآية وراخرج سفيان وعيد محدوات حريرى يحاهد في قول ولاياب الهداءاذا مادعواقال اذا كانت عندل شهاد فاقها فاما اذادعت لتشهد فانشت فاذهب وانشت فلاتذهب وأخرج أحدهم فالمديقالة مدرل تأتيمار به مولى عبد من حدد وربعد من حبر ولاياب الشهداء قال هو الذي عنده الشهادة بواخر جراين حريرون الحسن في الآمة فالجعث أمر تولاماب ذاكات عندك شهادة ان تشهدولا اب اذادعت الى تهادة ووأحرب إن المنذو عرو بناأعاص وكان مسلمافاوصيصاحبه

عن عائشة في فول أنسط عدر الله قال أعدل وأخرج ابن أبر سائم وأبونعم في الحلة عن الحسن في قول وأشهدوا اذا تبايعتم قال نسختم فان أمن يعضكم بعضا ﴿ وأخرج الله المنذرين عام من ريداته اشترى سوط افا شهدوقال عدى من مداء وعمرت فألاله وأشهدوا اذاتها يعتم ووأخرج التداس فالمحقدين امراهيم فالأسية قال أشهداذا بمتواذا اختريت أوس الدارى وكال ولودستمنية سل * وأخرج عبد بن حيد عن الضحالة والهدوالذاتبالعتم قال السهدولودستحسن عل أصرانين فالافي الوصية وأخوج عبد بن حيد وابن حروابن المندرواب أبي حام والسبق في سنته من ابن عباس في قوله فقال الله لاول اعالمت ولايضاركات ولاشده د قال بأن الرجل الرحلين فيدعوه منالى الدكاب والشهادة فيقولان الأعلى علجسة (تحسوم مما) يعني

وقول الكافدة مرتما أن تحييا فليس له أن يضارهما ﴿ وأخرج النحور عن الناعباس ولا يضار كاتب ولا النصر الدين (من بعد شهد يقول اله كون الكاتب والشاهد عاجة ليس منها بدفي قول خاواسيله * وأخرج سفيان رعبد الرزاق الملاة) صدلاة العصر وسعيد بنمنصور وعبد بن حيسد وأبنو بروابن المنذرواليه في عن عكرمة قال كان عربن الحطاب يقرؤها (فقسمان بالله) ولايضاروكاتب ولاشسهداءني بالبناء المفعول ، وأخرج ان حروين ان مسعودانه كان يقرأولا يضاروا فعلفان، (انارتيم) * وأخرج ابن حو مرواب المندر والبهل عن عاهدانه كان يقرأ ولايضار وكانب ولانهدوانه كان يقول ف ان كالمتم ماأولساء

تارياها ينطلق الذى الجلق فيدعو كانبموشاهده الىأن بشهدواها يكون فيشغل أوجاجة وواخرج ابرجريرا المتان المال أكسثر عن طاوس ولانضار كالسف كتب مالم على على مولاشهد ونشهد مالم يشهد مواخرج ابنح مروالبه في عن ما آتیابه (لانشتری به) الحسن ولايضار كانسفر مدشأ أو يحرف ولاشهد لا يكتم الشهادة ولايشهد الاعق * وأحرج إبر حرون وليقولا لانشترى باليميز لرسعة العلما ترلث هذه الآكة ولاماب كاتسان مكت كاعاماله كان أحده ويحيء الى السكات فعقول اكتب (عدا)عرضا يسترامن لى فيقول الدمشغول أولى احسه فالعلن الي غيرى فه لزمه ويقول الما قد أمرت أن تكتب لى فلا يدعه ويضاره الدنيا(ولو كاندافري) والمرهو يحدغير فاترا اله ولايضار كأسولانهده وأخرج ابنح رعن الضال وان فعلوافانه فسوقبكم

ولو كانالت ذاقرابة منافى الرحم (ولانكتم شهاده الله) وليقولا

بقول ان تفعاد غير الذي أمركه وا تقوالله و يعلك الله فال هذا تعلم علكموه فدواه ، وأخرج أبو يعقوب البغدادى في كابرواية الكارين الصفارين سفيان قالمن على مانطرون للابعل * وأخرج أبونعم في الحلمةعن أنس فالتقالىر سول القصلي الفعلمة رام من عمل مناعا ورثه الشعار ما إنعاره وأخرج الترمذي عن ر مدن سلمة الجعني أنه قال ارسول الله أن يمعت ملاحديثا كثيرا ألماف أن ينسيني أزله آخره فدنني كلمة

لانكتم شهاده المعادما تكون حياعا فالرائق لقه فسأتعل ، وأخرج الطاران في الاوسطاءن بالرقال والمرسول المهسس لي القه عليم اذا مالنا(انا)ان كفنا وسلمن معادن التقوى تعللنا ليساعلت مالر والنقص والتقصير فيماعلت قلة الزيادة فيمواغه الرحد الرجل (اذا) حسمد (ان فىعلماله بعلم فله الانتفاع عاقدعله وأخرج الدارىءن عبدالله بن عران عربن الحطاب فال العبد الله بن سلام الا عين)العاصين فتبين من أر باب اعلم قال الدين يعملون عما يعلون فالف ينفى العلم من صدو والر حال قال العامع ، وأخوج البهيق بعد ماحلفا خيانتهما وعلى مذاك ولااعالت

فى الشعب عن حارب عبد الله قال تعلوا الصمت ثم تعلوا الحرثم تعلوا العمل به تم انشروا بهوا نرج ان أى الدنياني كاب التقوى ورباد بنحد مرقال مافقه قوم لم يلفوا لتق وراحرج اب أب الدنياءن الحسن فقيال الله (فأن عثر) قال أقول القمعز وجل اذاعلت أن الغالب على عبدى التمسك بطاعتي منت عله مالا مستفال بي والانقطاع الى فان اطلع (على أنهما)

يمدى النصر انسين

* وأخرج أبوالشيخ من طريق جو ببرعن الضحالة عن ابن عباس قال قال رسول الله سلى المدعة عرسة الا - الام وعد الآلا عداد ون على علما على الله أحوالي موم القيامة ومن تعلم على افعمل به فان حقاعلى الله أن يعلمهالم يكن يعلم وأخرج هنادهن الفحد لذقال ثلاثغلا يسمم الله تعالى لهم دعاءر جل معه اسرأه زاماء كليافضي

شهوته منهباةالدباغفرلى فيقول الرباتبارك وتعلى تحول عنهاوأ ناأغفر لأذوالافلاورجل باع يعالي أجل سهى ولم يشهد ولم يكذب فسكافر والرحسل بشأة فيقول بارب كافرى فلان بمالى فيقول الرب لاآحوك ولا أحيبك فَ أَمَرَ لَنَا بِالسَّمِ الشَّهُودِ فَصِيتِنَى وَرَجَلِ إِلَّامِ النَّوِهِ وَهُو يِنْظُرُ الهِمِهِ **وَيَقُولُ بَارَ** بِاعْفُرِلُهُ هَا آكُلُ مِنْ مانهم فيقول الرب تعافى ودانيم مالهم والافاز وقوله تعالى (وانكتم على مشر) الآية ، أخرج الوعيدوسعد مدوائد ووائالندائر والأأى الم وإنا الانبارى في المصاحف من طرق عن الن عباس أنه قرأ وأغيزوا كاباوقال فذنو حدائكات ولابو حدالقا ولاالدواة ولاالعد فقوال كاب يجمع ذلك كله

ة الوكنة لذك كانت قراءة أي و وأخرج عبسد من حسد عن أبي العالية الدكان بقر أفان المحدوا كما ما قال وحد الكائب ولاتوجدالدواة ولاالصيفة وأخرج النالابهارى عن الفحال مندله * وأخرج ألوعيدوعيدين حدوان الانبارى عن عكر مقاله ترأها فان لم عنوا كأبار وأخرج أوصيد وعبدين حيدوان الانبادى عن

بحاهد الهقرأهافان لمتجدوا كنابافال مداداه وأخرج عبدبن حيدعن ابن عباس انه كان يقرؤه افان لمتجدوا كناباوة لالكناب لابرايكن حواممن العربالا كاناقهم كاتب ولسكن كافوالايقدر ون على القرطاس والقلم والدواة * وأشرح ابن الانبارى عن ابن عباس اله كان يقر أولم تحدوا كتابا بضم السكاف وتشديد الناء * وأخرج الحاكروصعه عن زبدين ثابت فالمافرة في رسول القصد إلى القعليه موسسام فرهن مقبوط بغير السهر وأخوج سعد المنصور عن مدالاهرج والراهب ما معاقر آزهن متبوضة وأخرج معدين المورعن السنواله الرجاء الممافرة فرهان مقبوضه وأخرج ابتحر مرعن الضعالة فيقوله والاكنتم على سفرالاية

قالمن كانعلى مقرفبا يعريعالى أجل فليحد كاتبافر عص له في الرهان القبوضة وليس له أن وجدد كاتباان ونهن وأخرم عدون حدوان أفي ماتم عن معاهد في قوله والكنتم على مفروم تعدوا كالسافر هن مقبرمة فأللا يكون الرهن الافحالسة وهواأخرج المجتازة ومسلووالنساق وابنعاجه والبهيق عنءاثشة فالث المسترى رسول الله صسلى الله على موسلم طعاما من يهودي نسيئة ورهنه درعاله من حديد يتواخر جراين أي حاتم عن سعد

ابنجب برفى قوله وانكتم على سفر ولم تحدوا كاتبا يعنى إقدر واعلى كاله الدس فى السفر فرهان مقبوسة يقول فليرتهن الذيله الحق من المعالوب فان أمن بعضكم بعضابة ولفان كان الذي علمه الحق أمناعنسه صاحب الحق فسار موتهن لنقتبه وحسن ظنه فارؤ دالأى التمن أماننسه بقول لرؤدا كحق الذي عليه الي صاحبة وخؤف المه الذي علىه الحق فقال وابتق الله ويه ولانتكثموا الشهادة بعنيء مندا لحيكام بقول من أشهد عليحق فالقمهاعلى وحهها كيفكانت وسزيكمها يعنى الشهادة ولايشه رجمااذادعى لهافأته أتم فلبه والله بمساتعماون علم بعني من تنسان الشهادة واقامتها وأخرج عبد بن حيدوا بن المنذر وابن أبي حاتم عن معيد بن حب يرقال لايكون الرهن الامة وضايقيضه الذيله المال تمقرأ فرهان مقبوضة 🔹 وأخرج البحاري في التاريخ البكيد

وأبوداودوالنحاس معافىالناسخ وابتساحه وابترح يروابن المنذر وابتأبي عانموا يونعيم في الحلية والبهاقي فى منته بسند جدعن أب معد الخدرى اله قرأ هدنه الآية بأنبح الذين آمنوا اذا دايتم بدين حى اذا بلغ فان أمن بعضكم المناقال هذه نسخت مافيلها و وأخرج عبدبن حبدوا بما أبيساتم والسيق عن الشعبي فالبلاباس

اذا أمنته أن لاتكتب ولاتشهداهوله فان أمن بعضكم بعضا 🐞 وأخرج ابن أبي ماتم عن الربيع ولاتكتموا الشهادة فاللايحل لاحدان يكتمشهادة هي عند وان كانت على نفسة والوالدين أوالاقربين يو وأخرج ابن حر برعن السدى في قوله آثم قابية فال فاحر قلبه هقوله تعيالي (نقعه الى السيوات) الآتية ﴿ أَخْرِجِ سعيد من منسور إ وابنس وداين الدورواب أباحاتم من طريق محاهد عن ابن عباس في قول وان تبسدواماني أنف كم أو تحفوه يحاسبكم الله فالنزلت فيالشهادة وأخوج ابن حرو وابن المذدمن طريق مقسم عن ابن عباس في فوق وان

المالة كترمماأتهاه (لشهادتنا) شهادة السليز(أحق)أمدق (منشهاد عما) شهادة النصرانسين (ومأ اعتدينا) ولقولاوما إنا المادعنا الأ اذا) اناعتدينا فيا

ادعينا (أن القالين)

وأن كنثم على سفروني

تجددوا كاتباقرهان

مقبوضة فاناأمن

بعضكم بعضا فليود

الذى اؤنمن أماند_.

والشمق المه ويهولا

تكنموا اشهادةومن

يكتمهافانه آثم فلبعوامه

عاتعهماونعليم لله

مافى السمدوات ومافى

الارض وان تعدواماني

فكأر تخفو بعاسكم

به الله فيغفران شأء

يعذب نشاء وأثبه

استحدًا) المتوجبا

اعًا)خيانة إفا خوان)

وليائدن أولياءاللث

وهماعرو منانعاص

ومطلب أبى وداعة

يةومأ نسقامهما إمقام

النصرائين (من الذن

المعقعلهم) الحالة

في النصر السين و يقال

من الذين المستكنم

المال منهما يعني من

أولماءالمت (الاوليات)

مالمال معددم ومؤخر

(فيقسمان بالله) فعلفان

بالله أي ولنا المتان

على كل شئ قد و

بالبهاالذن آمنوا اذا بدائتم مدمن الى أحل مردوبه والبهق فى الدلائل من طرق عن ابن عباس قال آخراً به ترات من القر آن على النه صلى المعلم معتمى فالخنبوه ولكنب وساوانفواوما وجعون فيالى لله وأخرج ابن أى شيبة عن الدى وعطية العوفى شدله وأخرج ابن سنكركات بالعدلولا الاسارى عن أي صاغ وسعد ين حسيمنه * وأخر بهااهم مالى وعد ين حدوا من المنذر والسهق فالدلائل من فات كاتأب أن يكتب كأعلم طريق الكلى عن أب صالم عن ابن عباس قال آخرا مد زلت واتقو الوماتر حعود فيه الحالمة ولشعني وكان المدفل كتب ولهمل الذي بذنرونها وبنمون الني صلى المدعل موسل أحدوها نونوما يد وأخر برائ أى مانم عن معدم جديرال علمها لخق ولدتقالله خوما أتراسن القرآن كاه واتقو الوما ترجعون فيهالى الله ألاكه عاش الني مسلى الله على وسل بعد ترول هذه وية ولايخس منهشأ الاكة تسع ليال عُمان وم الانسين الله ين خلقا من رسع الاول و وأخر جاب أي حاتم عن سعد بنجير فان کان الذی علمه فى فوله غمونى كل نفس ماكسبت يعنى ماعلت من خسيراً وشروهم لا يظلون تعنى من أعسالهم لا ينقص من الحق سفهنا أوضعها سسائم ولا وادعلى سساتم م و توله تعالى (ما أجا الذين آمنوا اذا داندا ينتم من الى أحل مسمى) الآية أولاب تطمعان عل « أخوج أن حرّ بريدند صحيح عن معدّ من المداب أنه المغه ان أحيدث القرآت بالعرش آبة الدين «وأخرج هر فأعلل وله، بألعدل أنوعبيد ف فضائله عن ابن شهآب قال آخرا فرآن عهدا بالعرش آ مقال ماو آمة الدين بواخر برالطسالين وأو واستشهدوا شهدين بعل وأن مدرواً حدوان أي عام والعاراني وأنوالشيخ في العظمة والبهيق في سننه عن إن عباس فالملازات من رحالكم فان لم يكونا التنالدين فالدرسول المفصلي الله عليه وسلمات أقرأس تحسد آدم الالتعلى أخلق آدم مسح ظهر وفاخرج منعماهو وحليف وحل وامرأمان ذاراني توم العيامة فعدل يعرض ذريته على فرأى فهم رحلا مرهر قال أى رسمن هذا قال هذا استفداو دقال مما ترضون من أى رب كم عرو فالسنتون عاما قال وبردفي عرو فقال الاالنا أربده من عمرا وكان عرآدم ألف سنة فزاده الشهداء ان تضال اربعين الدافكتب على مذاك كابادأ شهدعلب الملائكة فلما احتضر آدم وأتنه الملائكة لتقبضه قال الهفد احداهمافندك. بق من عرى أو بعون عامانقيل اللقدوهيم الاينك داودقال مافعلت فالر والمعليه الكتاب وأشهدعلية احدداهماالاخرى ولأ الملاز كمف كمل الله لا دم ألف سنة وأكل لداود ما تدعام * وأخرج الشافع وعسد الرزان وعبد بن حدد كاب الشهداء ادامادي والعارى وابنس وابن المنذر وإبنائي ماتم والعامراني والحا كرواليهني عن ابن عباس فال أشهدان السلف ولانسام واان تكتبوه الضيون الى أحسل مسمى ان الله أجدا وأذن فيد م قرأ ما أبها الذن آمنوا اذا لدا ينم يدن الى أحل مسمى معراأ وكمراالى أجله ذلكم أفساعندالله واخر برعد نحد وأن حرم وان أق حام والبهق عن انعاس في قول ما اجاالذي آمنوا اذا تدايتم رين قال مركة في السيد في الفراد طاق كدل معاوم الى احل معاوم وأحرب المعارى ومساوراً وداودوالمرمذي وأقوم الشهادة وأدنى الاتر أبواالاأن تسكون والنسائي وامن ماجسه والبوي عن إمن عباس قال قدم النبي مسلى الله عليه وسلم المدينة وهم يسلفون في التمسار السانية والثلاث فقال وأسلف فلسلف في كمل معلوم ووزن معلوم الحامل علوم ووأخرج المهوع عنابن تحارة حاضرة ندبر ونها بنكم فلبس عليكم صاب قال لاساف الى العطاعولا إلى الحصادولا الى الأمدر ولا الى العصر واصرب له أحلا * وأخرج ان حرير سنام الا تكتبوها والثالنسذر والنائي المعن النعباس فى الآلة قال أمر بالشهادة عسد المداينة لك الإمال فيذاك عود واشهدوا اذانبايعتم ولانسسان فنالم شهدعلي ذاك فقسد عصى ولامأب الشهداء بعني من احتجراله من المسلمين شهدعلي شهادة ولانفار كاتب ولاشهيد أوكنت عند في هادة ولا يحله أن باي اذامادى عمقال بعد هدذ اولا سفار كأتب ولا شهد والضراران يقول وان تفعلوا فأنه فسوق الرحل إرحل وهوعنه غنى انالله قد أمما أن لانالى اذادعت فسفاره مذاك وهومكتف بغسره فنهاه اللهعن بكوانفوااللهو يعليكم ذان والران تفعه اوافانه فسوق معي معصمة فالزمن المكاثر كنمان الشهادة فاللان القاتعالى يقولوس أله والمه بكل عاسيم يكنها فانهآ غ قلب ووأخرج اس ألى عام عن سعد من حرف قوله كاتب بالعدل فال بعد ل بينهما في كله لا واد على الطاوب ولاينة صدرحق الطالب وأشر معسد بنحدوا بنحر وابن المنذر وابن أبيماتم عن محاهد الى نعلى ماسناته في فيقوله ولاباب كاتب فالواحد على الكاتب أن يكتب وأخرج ان حرير وابن المنذر وابن أب الم عن السدى القرآن (والى الرسول) ولاياب كانت قالمان كان فارغا ووأخرج إبن أى حاتم عن مقاتل ولاياب كانت قال ذلك ان المكاب في ذلك الزمان والممانين لكم الرسول كانواقليلا ووأخرج عبد من حيد عن قتادة قال ولاماب كات قال كانت المكاب ومند قللا * وأخرج المنحر وا

عن النعاد ولاباب كأنب قال كأنت عز عدفنه عنها ولايصار كانب ولانهد وأخرج الناب عام عن الفعالة

كاءاماته قال كاأمر مالله ووأخرجان أن ماتمين معدن مسرع علمالله قال كالمالم وتراغر عرولملل

من التعلسل (قالوا

حمدنا ماوحدنا علمه

آماما) من التعريم (أو لو كان آ وزهم أمند

كأن آ ماؤهم (لا يعلون ليو علما لحق بعني للمناوب يقول ابمل ماعليمين الحق عني الكتاب رنايخس منعشياً يقول لا ينقص من حق شا) من التوحسد المذال شب أ فمان كان الذي علمه الحق يعني الطالوب منهما أوضعها بعني عاحل أواخوس أو وحلاره حتى أولاً ومستماسع بعني لايحسن انعل هروال انعل ماعليه فلمال ولمه ولى الحق حقه مالعدل بعني انطالب ولا ترة اد ف إدارة أنه والعني على حقكم فه وخاص من رجالكي بعني السلمين الاحرارة الأمكو الدحاء أدار أمراقها التأنيذ إحداهما بقدلات تنسي احدى المرأتين الشواد فنذكر احداهما الاخرى بعقيد كرها الله حفظت شهادة اولاباب التسهداء اذاماده وافال الذي معدانشهادة ولاتساموا يقول لاتماوا ن تنكذبو مدفرا بعني أن تكتبوا صغيرا لحق وكدبره فلبله وكذيره الى أجله لان المكتاب أحصى للاجل والمال ذلك معنى المكتاب أقسط عندالله يعسني أعدل وأقرم وني أصرب لشهادة وأدني يقول وأجدوان لاترنا لواأن لانشكو اليالحق والاحل والشسهادةاذا كانكتو باثماستاني فغالىالاأن تتكون تجارفها ضرقعني مدامسدند وونهاء بعني ليس فهما أحل فليس عا كرحناح بعني حرج أنلاقكتبوها يعسني التحارة الحماضرة واشهدوا اذاتما يعتر بعني اشهدوا على حفكم اذا كالذه أحل أولم كن فأشهدواعلى حفكم على كل حالدوان تفعلوا بعني ال تضاروا الكائسأو الشاهد ومانهنته عنسه وله نسوق بكم تمخوفهم فقال وأنقو القهولا تعصوه فهاوالله بكل شي علم إ معنى من أجهالكم * وأخرج ان حرموان ابي حاتم عن مجاهد فان كان الذي عليه الحق مدم الله والحاهل بالامازة أوضعاقا فال هوالأحق وأتحرج الاخروق السدى والضحاك في قوله سفها فالأهوا لصي الصغير ﴿ وَأَخْرِهِ النَّاحِ وَمِوْرَهُو وَهُوا أَنْ عِناسَ فَأَعَالُ وَلَهُ قَالُصَاحِنَا لِلذِنَّ ﴿ وَأَخْرِ بِعَدْنَ حَدُوا بَنَّ أفي والمرعن الخسيس فلم الوليه والدوية أتيم * وأخرج ابن حروعن الفصالة فلمل وليسه وأبرلي السف الضعف * وأخرج مدين حمد وابن مندمن طريق مجاهد عن أبن عرقي توله واستشهد واشهد من الكان اذاراع بالنقسدانية ولم مكت قال مداد مدواداماع بالنسية كتب وأخرج دفيان وسيعدن منسور وعدن حدد وانوحر وواب النفروان أى أى حام والمهيع عن محاهد ف وا واستشهدوا شهدت مر راكة والمن الاحرار ، وأخرج معد من من مورعن داود من أن هند والسالت العداد الفاوامن الأمة وقال ليس بشيئ فلت أليس بقول الله الأمن يفلهرون من نسائههم أفلسن من النساء فقال والله تعالى مقول واستهدوا شهدون برحاكم أفتحور شهادة العبدي وأحرج اسالمندوعن الزهرى الهسال عن شهادة النساء نقال تحور فيماذ تراندمن الدنن الاتحور في غيرة الله وأخرج ابن المنذر عن مكمول فاللاتحو رشهادة الماء الاني الدن، وأخرج إن أبي عاتم عن فريد بعسد الرحن من أبي مالك فاللا نحو رشسهادة أو بعم نسوه مكان وحلىن فى الحقوق ولآنجو زشهادتهن الامعين رحسل ولانحو زشهادة رجل واسرأ ذلان المديقول فان لم يكونا وحلن قرحل وامرأتان وأخرج ابن المنذرين ابن عرقال لاتحو رشهادة النساء وحدهن الاعلى مالا علم علمه الاهربين عورات النساء وماأ شبعذ المن حاجن وحيضهن ووأخرج مسلمان أبيهر مردعن الني مسلى المدعله وسدا فالمارأ يتمن باقصات عقل ودمن أغلساني لسمنكن فآلت امرأة مارسول الله مازقصان العقل والدمن فال أمانفصان عقلها فشهادة امرأتين تعذل شهادة وجل فهذا نقصان العقل وعكث السالى ولاتصلى وتفطر والمَّضَرُ (أَذَا حضرً ومضان فهذانة صان الدن ووأخرج ابنح وعن الربسع فقوله عن توضون من الشهداء فالعدول ووأخرج أحددكالوتحمين سعد منسنو ووان أبي مام والما كوصعه والبهق ف سندين ان أن ملكة فالكنت الى ان عباس أسأله الوصسية)عندومسسية من شهادة الصبيان فكتب الحال الله بقول بمن ترضون من الشهداء فليسوا بمن ترضى لا تجوزه والحرج الشافعي المت (اثنان) فايشهد والمهوعن عاهدف قوله عن ترضونسن الشهداء فالعدلان حران مسلمان ووأخر جعيد من حد عن الحسن شاهدأن (دراء ـ دل أنه كان ية, وها فنذكر احداهما الاخرى مقلة * وأخرج عبد من حد عن محاهد أنه كان يقر وهافنذ كر أ منكر) مدن أحرادكم احداه ماالانرى مخففة ، وأخر بان أي داودني الصاحف عن الاعش قال في قراء المنسعودان تضل حران و مقال من قومكم احداهماننذ كرها لاخرى وأخر جالبهني فسننص إبن عباس فيقوله ولايأب الشهداءاذ امادعوا يقول (أوآخران منغيركم) من احتير المدن السلين قد شهد على شهادة أوكانت عنسده شهادة فلا يحله أن يأب اذامادي ثم قال بعدهذا م اغراه ل دينكم و قبالس غرقومكم

والدين (ولابهندون) استقلى ويقال أوليس كان آباؤهم لايعلمون شميآ مسن الدين ولا فتكيف هسم يقندون علم ألفكي اقباوا على أنفكم (لانضركم منضل) خلالة من منل (اذا هنديتم)الي الاعبان ويشمضلالتهم (الى الله مرحمكم) بعد الُون(جيعاًفينيلُكُمُ) عَمَرَ إِنِمَاكُنتُهِ أَهِ مَالِن) والفولون مسن الخسير والذراولتهذه الاتمة من ذوله عليكا الفسيكي الى دېدافى مشركى أهل مكةحمن فسل النبي صلى الله عالمورسيارمن أهدل الكناب الحزمة ولم يقبل منهم وقدرت تسنة هدذا في سورة البقرة (ماأبهماالدَّمن آمنوا شهادة سنكر) علكم مالشهادة فيما مكون سنكرف السفر

الفت وكالمالاعظم الانتفادة النعمان

تأليف المكرمة الهممام مولانا الشيخ نظام ولانا الشيخ نظام وراعد وراعد وراعد وراعد المعالم المواد والمعالم والمع

وَبهَ امشِهِ فتَ اوَى قاضِيْخان وَالفَتَ اوَى البَرَازيَة

> دارالمعشرفة للطباعة والنشر بيروت لشنان

وإغرساح بالارض وشرطاأن يكون الخارج بتنهما تصفن كأنث فاستقلان صاحب الارض بصرفا الالعامل ادرع أرضى سنرى على أن مكون الماد ح كلما أو زوع أردى سدرك على أن مكون الخارج كلمان كان فاسد الان حدوم ارعة بعمد ع الحارج نشرط اعادة صف الاوض من العامل . وكذا الوشرطاأن يكون الخارج بنهما أثلاث اللاامل وثلث اصاحب الاوض أوعلى المكس كأن فاسدالان في اعارة الارض . واذاف دت الزارعة كان الخارج سنهماعلى قدر بدرهما ويسراصا حسالارض ما الحد من الخارج لام تماسلك حصل في أرضه وله على الا خراج رضف الارض لان الا خراسوف منفعة أرضه بدقد فاسدوما أخسف أخارج بطسة مقدار شره ورفع من الداق أجراعت الرزس وماأنفق أعساد يتصدق بالفضل لان الزيادة عصات لمن أرض الغير بعقد فاسده ولو كات الارض لاحدهما والبدرمنهما (١٧٨) وشرطا العمل عليهما على أن تكون الخارج بينهما نصف حازلان كل واحدمتهما عامل في أصف الارس يدره على المرأة شي هد مذار الدّة تالمرأة بس البدم أنها لم تكن وصية وإن ادّى سي أنه اباعت ولم تكن فكانته فداعارة نصف ومسة تسمه دعوى الصمي اذاكان مكوناني العارة أوفي الخصومة عن له ولاية الخصوصة كالقياني الارض لاشرط العسلة والوصى وفعوهما فان بجزءن استردادا لنسيعة أنغهن المرأة فمة ماباعث على الرواية التي يضمن الباتع أ

قمة أنعقار بالسعوالتسلم كذاني فتاوى فاضخان * للسي أوالمعنوداً بأوودي أوجد صبح فأنن المنتقطية لقاضي المسسى أوالمعنوه في التعارة وأبي الود فائنه جائز وان كانت ولاية القانسي مؤخرة عن ولاية الاب أوالودي كذافي القنسة والباب النامن عشرف المروفيه ستة فصول ك

بخلاف الاول وولوكات

الارس ونبهما وشرطاأن

مكون التذروالعسارمن

نصفان لايجوزلان من لايذر

التذرشرط اصاحسه هنة

نصف المذرأوا قراض

نصف الدرعق الماله العلله

في نصدف الارض وذلك

ماطل ، وكذالوشرطانلثي

أنارج العامل والثلث

م أحده ماوالخارج بديما

منه مكون فاللالا تخر ﴿ النصل الاول في تفسير وركنه وشيرا لعله وحكه كي ﴿ أَمَا تَفْسِيمِ ،) فالسلم عقد بذت به الملذ في النمن ازرع أرفك بدرك على عاكبة وفي المثن آجسلا، (وأماركنيه) فيأن تقول لا تتوأسلت الدنا عشرة دراهم في كرحنطة أوأسافت أن مكون الفارح كالمال رية را الا ترقيل وينعة دالمربان في البيع في رواية الحسن وهوالات كذا في محيط السرخسي في روايا وازرع أرنس مذرك على نمرا تصفنوعان انوع يرجع الى نفس العقدونوع يرجع الى البدل أما الذي يرجع الى نفس المنسد أنكوناخارجكاءلى فواحد اوهوأن يكون العقد عارماعن شرطا خيارالعاقدين أولاحدهما بخلاف خيارا أسحدق فاندلايطن فكان العقد في حقيمه السامح لواستعني رأس المال وقدافتر قاعن القيض وأجاز المسحق فالسام صحيم ولوأبطل صاحب الخمار مزارعة بجب عالحارج خيار قبل الامتراق الداخ واوراس المل قاعم فيدالم المه منقل العقد عائرا عندما وان كان هاا كاأو فلامحوزه ولوكادالمذر مستها كالايتقل الى الجواز بالاجاع كذافي البدائع، وأما الذي رجع الى البدل فسنة عشر، ستاقي من الدافع والعمل على الأشخر أمها لمنال وعشرة في المسائمة وأما السنة التي في رأس المال (فأحدها) سان الحنس أنه دراهم أودفاته واللمارج بدنهما تصفان أومن المكيل حنطة أوشعير أونحوذ لله (والناني) بيان النوع أنه دراهم غطر يفسية أوعد السية أودنانع لابحوز أبضالان صاحب

مجوده أوهروية وهذااذا كان في البلدنقود مختلف وأمااذا كان في البلد تقدوا حدفذ كرالحنس كاف والله عن الصفة أنهجيد أوردي أووسط كذافي النهاية (والراسع) سان قدر رأس المالوان كان أراالم فعما يعلق العقد على مقداره كلكيل والموزون والمعدود وقال أبو بوسف ومحدرجهم القه تمالى لاتسترط معرفة القدر بعد التعيين بالاشارة حتى لوقال لف مردأ سلت المداهدة الدراهم في كرم ولميدو وزنالدراهم أوفال أسات المك عسداالبرفي كذامنامن الزعفران ولميدرة درالمرلا يصمعنده وعندها إصم كذاف الكافي وولو كانرأ مالمال عمالا شعلق العقد قسدومن الذرعيات والعدديات المتفاوتة لايتسترط اعلام قدره وبكتني بالاشارة بالإجاع كذافي البدائع وواأسر فيشيين مختلفين ورأس المل

للدافع أوشرطا ثلثى اخارج للدافع والثلث العامل لان الدافوسرط لنف مز مادةشي من الخارج عرد المذره ولوكان البدرمن العامل وشرطا ثلتي اخارج العامل جازلان من لايدرمنه صاردافعا أرضه من ارعة لنرعها العامل بدفرالعامل على أن يكون المشاخلا بالعامل وذلك جاثرة ولوكات الارض والدرمنه وارشرطا الملءلي أحدهماعلى أن مكون الخارج يتهمانه فينجازو مكون غيرالعامل مستعسا في نصيه وولو كات الارض والسدوم تهمافسرطاقدا فعرثك اخارج والثلثين العامل لايجود في أصواروا يتن لان اخارج عا مدرهما فاذا كان البلد منهما كان الخارج مشتر كابينهما فصاحب الثليز اعما بأخذال بأدة بحكم العمل ومن عمل في محر مشترك لايستوجب الابسر . ولوشرطا ثاني اخارج الدافع لايجوز أيضالان الدافع شرط لنفسه شسيأمن نصيب الهال لمن غيرارض ولابذر ولاعل ولوكانت الارض لهماوشوط لْلَى الْبِسَدُرِعِي الدَافَعِ عَلَى الْمُونَ الطَّارَجِ بِالْهِمَا أَصَافَهُ لَا يَجِو وَلَانَ الْدَافع شرطَ اصاحبِهِ عِلَى الْمَافِ عَلَى الْمُدَاتِ * وَوَشْرِطُ

نن المساع في العال على أن يكرن الخدارج منه الصدف للجوزلان الدافع في التندير بعد كالدفال الزاع العلق ببذرك على إن الغازج للوازرخ أردى بيذوى وبذرك على أن بكون كل الخارج لى والنها مزارَعة بجب الخارج لغزيجوز أورجسل له أرض إدان أخسلمن آخر بدرالفردعه اويكون اخارج بينه مالصفين قالوا طيلة في ذلك أن يشترى أصف البسلار من صاحب البدر بهن معارم وريانيا لمعن المن فسم أبذرت كابتهام أن بالواليذر بأمره أن ررعكل البذرق أرضع في أن يكون الخارج متهما مفت فالما وَمَرْ نَدُنْ بِكُونَالُورَ عَ بِمُهْمُ اللَّهُ مُنَامِلَكُهُ مِنْ أُولِكُمُونَ هُمُدَادُفُعِ المِدُورُ حَدَّمُ مِنْ الرَّعْ فَعِلْمُ وَالْمُؤْنِ وَاعْتَلْمُونَ هُمُدُادُفُعِ المُدْرُوعِ المُوسِلُونِ اللَّهُ وَاعْتَلَامُ مِنْ اللَّهُ وَاللَّهُ وَاعْتَلَامُ مِنْ اللَّهُ وَاعْتَلَامُ مِنْ اللَّهُ وَاعْتَلَامُ مِنْ اللَّهُ وَاللَّهُ وَاعْتَلَامُ مِنْ اللَّهُ وَاعْتَلَامُ مِنْ اللَّهُ وَاعْتَلَامُ مِنْ اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ مِنْ اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ مِنْ اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّامُ وَاللَّهُ وَاللَّ التذرم بالمدفوع اليه فزرع للدفوع اليدمض البذرق أرض نفسهو يعضهى أرض الدافع فبازدع المزارع فيأرض نفسه يكوت كنال له لانده ومستهلكا حصة الدافع من قلت فصارملكا ومازدع في أرض الدافع يكون (١٧٩) مشتر كالمتهما على ماشرطا ورحل دفعالى وجلأ رضد ليزردها

مكل أوموز ونالم بجزحتي يمزحمة كل واحدمنها منرأس المال فيقول أبي حنىفة رجما لله تعالى وان كسن غيرالمكيل والموذ وتالم يحيرال النفصيل وقال أبويسف ومحدرجهم القه تعالى يحوف ذاله كله كذابى اخاوى ولوأسدام جنسين ولمهيين قدرأ حدحمايان أشار دراهم ودنانبرف مشدادمعلوم في البراسين قدد أحدوه اولم بدنالا خرلم بصحرالسار فيهما كذاني البحرائر اثق ه (واخلامس) كون الدراهم والدفائع منتقدة ودوشرطاخوا وعندأى حنيقة رحه الله تعالى أيضامع اعلام القدره كذاني النهامة (والسادس) أن يكون منبوضائي مجكس السشارسواء كانارأس المنال ديناأوعه ناعتسدعامة العلماء استحساكا وسواقبض فيأول أقبلس أبنى آخره لانسأعات المجلس لهاحكم سأعثر احدة وكذائوني يتسنى حتى قاماعشبان فغمض قبل ن ينتروا بإرام ماجاز كذافي البدائع وفي النواد رلونعا قداعة دالسارو مشياميلاا وأكثرو ليعبأ حدهما عزصحيه فرقيض وأسالمنال فالمرقاج الأكذافي المخبرقي ولوناما أونام أحسدهماان كالجالسين لميكن مُنَا فَرِيَانَتُهُ مَرَالاحِمَرَازِ مَنْهُ وَأَنْ كَنَا مَنْ خَعِمَنْ فَهِرِ فَرَقْهُ كَذَا فَي نَشاوى وَاصْحِنانَ * وَفَى النَّوازَلَ رَجِلُ أَحْمُ خذرة دراهم نيءشرة أقفزة حنطة ولمنتكن الدراهم عنده فنخل ببته ليخرج الدراهم ان دخسل حيث يراه أسؤانيه لايطل السلم وان توارىءنه بطل كذاني الخلاصة وولوخاص أحدهما في الماموعس فيه فأن تأناك صافيا يحيشيرى بعدالفس لمهنت الافتراق وانكان كدرالابرى بعدالفس بثبت الافتراق كذا ف مُنارالهُ ناوى و ولوا في السلم البده قبض رأس المدل في الجلس أحدره الما كم عليه كذا في الخسط (وأما الشروط التي في المسلم فيسه) (فأحدها) بالنجنس المسلم فيسمحنطة اوشعمر (والثاني) بيان نوء حنطة فسادالشركة فلانها ناه ستية أريخسية أوبر أية أوسهارة (والثالث) بيان الصفة حنطة جيدة أورديثة أووسط كذا في النهاية (١) على المزارعة ومكون الزرع • الم في كندم نيكوًا وقال: لمُناأُوقال سروتيجوزهذا دوالتحييروا لمأخوذ به كذا في الغياثية (والرابع)أن بنالدافع والمدفوع اليه بكون معلوم القدر بالكيل أوالوزن أوالعدد أوالذرع كذافي البسدا ثع وينبغي أن يعلم فدر مجقد ارتوم على قدر أدرهم الاندشاء فندمهن أبذى الناس ولوعلم قدره تكيال بصنه كقوله جهيد الافاء بعيته أوجدنا الزميل أوبوزن هذا الحجر ملكهما واصاحب السذر لابحوزان كانالابعمالم كميسع فىالاناه ولابعرف وزن الحجركذا فيجوا هرالاخسلاطي وكذا في الذرعيات بنغى أن يعلم تدره بذرع يؤمن فقده من أيدى الناس وان اعله بخشبة بعينها ولايدرى كم هي أوبدراع يده أويدولان لايجوز كذاني الذخبرة وولا يصح يمكيال رجل بعينه ولايذ راع رجل بعينه اذا كأن كيل الرجل وذراء مغابرين لكيل العامة وذراعهم وأمااذا كالموافقيين لكيل العامة وذراعهم فتقييد مبذلك بكونانغوا والسلم جائز كذاني المناسع وكلايدان يكون المكيال بمبالا ينقبض ولاينيسط كالقصاع مثلا

(١) حنطة حيدة أوقال نقمة

عالاول على رب الارض أبرعل لانه على علمت ترك وماأصاب الدافع من الزرع بطب له وماأصاب المدفوع اليه رفع من ذلك وومقدارهاأنفق وماغرم ويتعدق بازياد تلاعرف وواذا آراد أنترتفع الشهة في الزارعة الفاسدة عندالكل أوفي السدعفد ب حسينة رجه الله تعالى و حازت عند ما حسه رجهما الله تعالى فالحملة في خلك ما حكى عن الشيخ الامام المهميل الزاحد رجه الله تعالى ويرانسيان نصب ربالارض ونصب الزارع مح هول رب الارض الزارع مذائفتي وقدو حيل على الرمث الارض أوهصان ورنس ووجب لأعلى أجره زاح المشوأجر تعرافك فهل صالحتني على هدنده الحنطة وعلى أجرمنل الأرص أونقصانها الذي وجب لم عليك ميتول المزارع صالحت ثم يتول المزارع لسآئد الارض وحب للتعلى أجرمثل أدضك أونة صانباول عليك أجرمثل على وثهراني وبذرى موزما حنى ورحب الأعلى على ماوجب لى عليك وعلى هذه الحنطة فيقول رب الارض صاخت فاذا فالاذلاث وتراضياعلى هذا الوجه يزول

مسدرهما جمعاعمليان بكونالبقسرمن المزارع والخارح بشهما أصدفان فاركالاكارني اسسه رجلالعمل معه فنسذت هذهالشركة والمزارعة وأما فسادالمزارعة لانساحت الارضح ومنفعة نصف الارمنيرالا كارعساراه في النعسف الساقي فالناشرط علىه العسل عشابلة سن الارض كانت دردا حارة وأجرمجهول ولإتمكن اعارة فتفسدالزارعة وأما

> على المزارع الاول أجرفت فصف الارض لانداب عمل نصف أرضه يعقد فاسد وعلى المزارع الاول العامل الثانى أجرمنك عادلانه عله ماجارة فاسدة ولس

على المزارعة ويكون الزرع

بينالدافع والمدفوع اليه

على قددر بذرعما الاندنماء

ملكهماولصاحب السذر

على الرادع الأول أجرمثل

نصف الارض لانه استعمل

نصف أرضه بعقد فاسسد

وعلى المزارع الاول للعامل

اللى البسفرعلى العسامل على أن يكون الخدارج بينهم الصنفين الايجوز لان الدافع في التقدير بصورًا فه فالمالم الزرع إرشال بطرية على ن بكون الخارج الدواودع أدوى ببذرى وبذرك على أن بكون كل الخارج لى والم امن ادعة بجسم الخارج فلا يعوز بريد إرش ا إذأن أحسلمن آخر بذراليزرعها ويكون الخارج منهما لصفين قالوا الحيلاني ذلك أن يشترى تصف السنذرم وساحب المدريني بمعادم رمية البالوعن النمن فسعوالبيذومشتر كإبنهما تمان وأساليذر وأمره أن بزوع كل المذرق أرضه على أن تكون الخارج وزيدا المبذي فاذا وَهُ زَنْكُ بُدُونَ أَرُوعَ يَشِهُمُ لَاللهُ مَا مُلَكِهِ مَاللَّهِ مِنْ هَدَادَ فِعِ اللَّهِ وَحَدْمَ مَ الرعة ، وجل دفع الدرجل أرضا وبذراو باع نسف جذرين اسفوع البعفزرع لننفوع البع بعض البغرني أرمض فلسعو يعضعي أرمض المافع فبازرع المزارع فيأرمض فلسه مكون المنخل الله المرسنسك حمة الدافيرين فلشف ارسكاه ومازر عنى أرض الدافع مكون (١٧٩) مشتر كالشهماعلى ماشرطاء رحل دفعالى رجل أرضه لنزرعها مكرأ وموزون لهيجز حييدز حصةكل واحدمنهما من رئس المال في قول أبي حسفة رجه الله تعالى وان بسدرهما جمعاعليان كسمن غبر سُمَين والموز ون المحجة إلى الله صيل وقال أنوبيت ومحادرجها الله تعالى يجوزف ذلك كإم بكوناليقسر من المزارع كمانى اخارىء لوأمسلرجنسين ولم يسن قدر أحدهمان أسأرد راهم ودنالبرقي مقداره عليم في البرقمين قدر والخارح سنهدما أصدنان أحدوماولم بينانا آخركم بصعراك لوفيه ماكداني المعوار اثني واولغامس كبن للدواهم والدناقد منتقدة فشارلنا الاكارني اسسه ودوشرط جوازعندأبي حندقة رجدات نعاني أنشامه علام انقدره كذافي النيامة (والسادس) أن مكون رحلاليعلمعه فتسدت منبوض أنجش السكه وأمكان وأس المنال وكناؤه مشاعشه عامة العلياء استنسكنا وسواعتض فحاتم لم هذه الشركة والمزارعة وأما الهلس أرفى آخرولان أعات المجلس لواحكم ساعة راحدة وكذالولم يتبض حتى قامايشيان فقيض قبل نسادالزارعة لانصاحب فيفترقا بدائم ماجاز كذاف البدائع وفي النوادرلوتعاقداعقدال لرومشيام بلااوأ كثرولم يغب أحدهما الارسجعل منفعة لصف شريع حبدلم قبض رأس المدال فالحتر فالجاز كذافي المذخبرقيه ولوناما أونام أحسدهماان كالجالسين لمبكرن الارضالا كاراحماله في مستأر أمناه مأر لاحترازهناه وأن كالمضطيعين فهو فرقة كذافي فقاوي فاضيفان ووفي النوازل رجل أسا الند فالساق فاذاشرط سنمراء يرحمني عشرة أففزة حفضة ولمفكن الدراهم عنده فدخل يبته ليضرج الدراهم إن دخسل حيشيرا علمه العسل عدالة نسف أسهابيه لايتنال ألسلم والانؤارى تنه يعلل كذافي الخلاصة وولوخاص أحدهما في المياوعيس فيه فأن الارض كانت هده اجارة لأسائسة والبيانية يستبرى بعدالغمس لمهادت الافتراق وانكان كدرالاترى بمدالغمس شت الافتراق كذا وأجرمجهول ولمتمكن اعارة وَحُسَّرُا مَنَاوَى * وَلُواْ فِي السلم السِيه وَمِنْ رأس المه الفالمِحلين أجسره المَّا كم عليه كذا في الحيط (وأما تنفسد المزارعية ، وأما الشروط التي في المسلم فيدم) (وأحدوم) بانجنس المدلم فيسه حنطة اوشعم (والثاني) بان نوعه حنطة فسادالشركة فلانها لثاء سَمَيةُ أَرْبُنْ مِنْ أُوحِدِلْبَةُ أُوسِهِ لمِيةَ (وَالنَّالَثُ) بِيانِ الصَّفَّةُ حَنْطَةُ جِيدَةً أُورِيقَةً أُورِيقًا كَذَا في النَّهَا لَهُ (١)

النافي الموسف المنافقة والمنافقة وا

أسمف كندم تبكؤ وقال في أو دال سرويجوزه ذاهوالصحير والماخوذ به كذا في الغياث (والرادع) أنْ

بكوت معلم القدر بالكيل أوالوزن أوالعدد أوالمارع كذافى البيد العيد وينبغي أت يعار قدر معتدار يؤمن

فقدمن أبدئ الناس ولوعلم فدروبكيال بعيته كقوآه بهسذ اللانا بعيته أوبهذا الزبيل أوبوزن هذا الحجر

لابموناك كالابعدام كمبسع فبالاناءولابعرف وزن الحركذا فيجوا هرالاخسلاطي ووكذا في الذرعيات

خبغى أن يعار قدره بذرع يؤمن فقده من أيدى الناس وان اعله بخشية يعينها ولايدرى كم هي أويذراع يده

أوينةلانلايجوز كذاني الذخبرة والايصح بمكيال وجل يعينه ولايذراع وجل بعينه اذاكان كيل الرجل

وذراء مغارين لكدل العامة وذراعيهم وأمااذا كالموافق نالكيل العامة ودواعهم فتقيده مذلك

بكون فواوالم مائر كذاف اليناسع و ولابدأن بكون المكيال عمالا يقبض ولا ينسط كالقصاع مثلا

عل أن مكون انا ارج كامل أو زرع أردى - قرل على أن مكون الخارج كله ال كان فأسد الان هذه من ارعة بحمسم الخار برسرط اعارة نصف الارض من العامل • وكذالوشرطاأن ميكون الخارج منهماأ ثلاثالثاه للعامل وثلث الصاحب الارض أوعلى العكس كأن فأسد الان فيداعارة الارمن * واذاف من المزارعة كان الحارج بينهما على قدر بذرهما وسلواصا حب الأرض ما أخذ من الخارج لار غماسك حصل فى أرضه والدعل الاحر أجر تصف الارض لان الاحر استوفى منفعة أرضه بفقد فاسدوما أخد من الخارج بطيسة مقداريذره ورفع من الباقي أجرنصف الارض وماأنفق أينساو بتصدّق بالفضل لان الزيادة -صلت لسن أرض الغيرا عقد فاسله ولو كات الارض لاحدهما والبذرمنهما (١٧٨) وشرط العمل عليهما على أن يكون الخارج بينهما تصفن جازلان كل واحدمتهما عامل فالمسف الارض سدره على المرأفشي هدمن الدعت المرأومد السه أنهالم تكنوصية وان ادعى صي أنهاباعت ولمنكن فكانته فداعارة نصف ومسية تسمع دعوى السسى اذاكان مأذوناني التجارة أوقي الخصومة ممناه ولايذا لخصومة كالقياشي أ الارض لاشهط العسلة والوصى وفعودها فان عجزعن استردادالنسيعة تضمن المرأة فعمة ماباعت على الرواية التي يضمن المائع يخه لاف الاول ولوكات فيمة العقار بالبسع والنسليم كذاف فناوى فاضيخان * للصي أوالمعتوه أب أووصي أوجد يصبح فالذرّ الارض ينهسما وشرطاأن القاضى الصسى أوالمعنوه في التعاردو الى الوه فادّنه جائز وان كانت ولا ما الفانسي مؤخرة عن ولا ما الاب بكون البذروالعسلون أوالوصي كدافي القنمة أحدهماوالخارج بينهما والباب النامن عدمرف الدارونيدسة فصول كا نصفان لامحورلان من لامدر منسه بكون فاثلالا تشنر ﴿ الفصل الاول في تفسير وركنه وشرا أها دو حكمه ﴾ ﴿ إمَّا نفسير ،) فالسلم عقد يثبت به الملك في المرّ ازرع رضال بدرا على مأحلاوفي المثمن آجسلان وأساركنسه)فيأن تقول لا خرأسلت الدت مشرد دراهم في كرحفطة أوأسافت أزتكون انغارج كاحلك ويقول الآخرقبلت، ينعد السام بالفظ البيع في رواية الحسن وهو الاستركذ افي محيط السرخسي في وأما ا والدعأرنبي سيذركءلي تمرائط وقنوعان) نوع يرجع الى نفس الوقد و نوع يرجع الى الميدل (أما الذي يرجع الى نفس الوقية أسكون الخبارج كالمعلى فواحد) وهوأن بكون العقد عارباعن شرط الحيار العاقدين أولاحدهما بحلاف خمار المستعنق فالدلايطل فكان العقد في حقــــه السارخي لواستحق وأس الملوقدافتر فاعن القبض وأجازا المستحق فالسام صحيح ولوابطل صاحب الخيار مزادعة بجميع الخادج خيار قبل الافتراق وأبدائه وأوراس المال فاتم في دالم اليه ينقل العقد عارزا عندما وان كان هالكاأو فلا يجوز ، ولو كان البذر سنها كالايتقلب الى الجواز بالاجماع كذافي البدائع ، وأما الذي رجع الى البدل فستة عشر ، سنة في من الدافع والعل على الاسخر رأس المال وعشر في المسلم فيه وأما السبة التي في رأس المال فأحده آييان الحنس أنه دراهم أودناته والحارج ينهما نصفان أومن المكيل منطة أوشعه أونحوذ لله (والثاني) بيان النوع أنه دراهم عمار يفيسة أوعد البسه أو زنانع [لاعوز أبضالان صاحب محودية أدهروية وهذااذا كان في البلدنقود محتلف وأمااذا كان في البلدنقدوا حدفذكرا لمنس كاف التدرنرط لصاحب هبغ (والثانث) بان الصفة أنه جيد أوردى أووسط كذافي النهاية (والرابع) يان قدر رأس المالوان كأن ا نسف السذر وافراض ماراالبه فيما يتعلق العقد على مقداره كالمكيل والموزون والمعدود وقال أنو نوسف ومحدر جهما اقها نصف المذرعق الماد العلا تمالى لاتشترط معرفة القدر يعدالتعين بالاشارة حتى لوقال لف مره أسلت الميث هذه الدراهم في كرير ولميدر في نصف الارض وذلك وزنالداهم أوقال ألح اليك همذاالرف كذامناهن الزعفران وابدرة درالير لايصم عنده وعندها باطل ، وكذالوشرطائلثي وصح كذاف الكاف وولو كانرأ مالمال عمالا يتعلق العقد بقدر من الذرعيات والعدديات المتفاونة الخارج للعامل والتلث لايتسترط اعلام قدره وبكتني بالاشارة بالإجماع كذافى البدائع ولوأس فشيش مختلف ورأس المك

على غديساحب الارض وشريفاأن يكون الخيارج بينه ماتصفين كانت فاسدة لان صاحب الارض تصرفا تلا للعامل ازدع أرشي سيقرى

لاداغ أوشرطانلى اخلارح الاسترو التعرم للذاتو بسقيد للادائية بستاع الذات والمواصلين والتسايل الدائلة المساورة التعديد المستوادة المستوانية المس

عاسلك عمل فأرف وعي لا ترأ برنصف الارض لان الا خراستوفى منفعة أرضه بعقد فاسدوما أخد فعن الخارج يطيسة مقداربذره ويرفع منالبانى أجرامت الارض وماأنفق أبنساو يتصذف بالفضسل لان الزيادة حسات لممن أرض الغبر اعقد فاسده ولولي كات الارض لاحدهما والبذرمنهما (١٧٨) وشرطا العمل عليهما على أن يكون الخارج بينهما تصفين جازلان كل واحدمتهما عامل على المرأذ شيئ هد لما اذاذ على المرأن بعد السدم أنها لم تكن وصية وإن اذع صبى أنها باعت والمتكن أوصمية تسمع دعوى المسيءاكان مأدوناني النجارة أوفي الخصومة ثمنيه ولاية الخصومسة كالقياضي والوصى وضودها فان بحزعن استردادالنسيعة تضمن المرأة قهة ساعت على الروايذالتي يضمن الماثع قية المقار بالبسع والتسليم كذا في فناوى فاضيفان * الصي أو المتودأب أوودي أوجد صير فالذن القاضى لتمسى أوالمعنوه في التجارة وابي أموه فاكنه جائز وان كانت ولا بدالقانسي مؤخرة عن ولاية الاب

قى المست الارض سدروه

فكانت هدنده اعارة نصف

الارض لاشهط العسليله

بخبلاف الارله ولوكات

الارض بنهما وشرطاأن

كون التدروالعسل من

نصفان لايجوزلان من لابذر

منه ميكون فائلالات خر

ازرع أرضك ببدرك على

أن مكون الخاريح كالمال

واردع أردى سدرك على

أن يكون اخارج كاء لى

فكان العقد في حقسه

مزادعة بجميع الخارج

فلايحوزه ولوكان البذر

من الدافع والعمل عن الاتخر

والحادج ينهدا نصفان

لاعرز أضالانصاحب

التذرشرط لصاحب هبة

نصف السذرأوا فراهن

تصف المذرعق المدالعل

في نصف الارض وذلك

ماطل ، وكذالوشرطائلتي

الخارج للعاميل والثلث

م أحده حاوالخارج بنهما

أوالوسبي كذاقي القنسة

﴿الباب النامن عشرفى المام وفيه ستة فصول ك

﴿ الفعل الأول في تفسير وركنه و شرائطه وحكه كي ﴿ أَمَا تَفْسِيمِهِ ﴾ فالسلم عقد يثن يه الملافي النبير ﴿ فِي الْمُن آجِلا ۗ (وأماركنه) فبأن تقولُ لا تُحرأ سلت الين عشرة دراهم في كرحنطة أوأسافتُ يغول لا ترقبات وينعقد السابلة ظالبيع في وواية الحسن وهوالاصير كذاف فيسطالسرخسي فإوما الطاعة فنوعان) نوع يرجع ألى نفس العقدونوع يرجع الى البدل (أما الذي يرسع الى نفس العقد فواحد) وهوأن يكون العقد عادياعن شرط الحيار للعاقدين أولاحدهما بحلاف خيار المستحق فالدلاسطل الباحتي لواستحق وأس المال وقدافتر فاعن القيض وأجازا أستحق فالبامصير ولوأبطل صاحبا خيار خباره قبل الافتراق بأبدائه ما ورأس المال قاتم في يدالم اليه ينقل العقد عائزا عندما وإن كان هاا كاأو ستها كالاسفاب الى الجواز بالإجماع كذافي البدائع ، وأما الذي رجع الى الدل فستة عشر ، سنة في أصالمال وعشر في المراقب وأماالسنة التي في رأس المال المحددة سان الحنس أندراهم أودناته أومن المكيل منطفة وشعم أو شحوذ لله (والثاني) سان النوع أنه دراهم عطر لفية أوعد السه أودنامر مجردية أوهروية وهذااذاكان فيالبلدنفود مختلف فوأمااذاكان فيالبلدنندوا سدفذ كرالجنس كاف مشادااليه فيماية الى العقد على مقداره كالمكيل والمورون والمعدود وقال أبو وسف ومحدر حهمااقه تمالى لاتشترط معرفة القدر بعد التعين بالاشارة حتى لوقال لف مره أسلت الدلا هذه الدراهم في كرير ولم يدر وزن الدراهم أووال أسات اليك هسذاالبرف كذامنامن الزعفران ولمدرة درالير لايصم عنده وعندهما يصم كذاف الكاف وولو كانرأس المائ عالا يتعلق العقد بقدر من الذرعيات والعدويات المتفاونة لإيسترط اعلام قدره ويكتني بالاشارة بالاجماع كذاف البدائع وولوأسرف شيتن تختلفن ورأس للك

للدافع أوشرطا ثلثي انخارج الدافع والثلث العامل لان الدافع شرط لنفسه زيادةشي من اخارج عبرد البذره ولوكان البدرمن العامل وشرطا ثلثي الخارج العامل والانتمن لايذرمنه صارداة ماأرضه مزارعة لنرعها الهامل بدذرالعامل على أن يكون المناخار والعامل وذات والرق ولوكات الارض والبذرمنه ماوشرطاالعمل على أحدهماعلى أن يكون الخارج بينهمانه فين جازو يكون غيرااما مر مستعينا في نصيه وولو كات الارض والبسذونهما فشرطالتنافع ثلث أخارج والنلثين للعامل لايجوزف أصح آلروا يتمثلان اخارج نمياء بذرهما فاذا كان البذر منهما كانا الخارج مشتر كابنهما فصاحب الثلث الها أخذار بادة بحكم العمل ومن عمل في محل مشترك الاستوجب الاجر . ولوشرط ملى الخالي المافع لا يجوز أبضالان الدافع شرط لفسه سيامن نصيب الهابل من غيرا رض ولابذرولاء ل ولوكات الارض له ماوشرط اللي السدرعلى الدافع على أن مكون اخارج ويتهما أصدر لا يجو زلان الدافع شرط اصاحب عقابا على مواض مدس البدر و ووشرط

اللى المستريني العناساعي أن يكون الخدارج بينهم العسفين الميجوز لان الدافع في التندر بعدرات فال العامل ازرع ارضك مذرك على الغرج الموازدة أدفاق ببذرى وبذرناعي أفابكون كل الخادج في والنهام زارع فصيم الغادج فلا يعود ورجل الدارس ردأن أخسدمن آخر بذرا فزرعها ويكون الخارح بهزه الصفين فالوالطبلة فيذلك أن يشتري نصف المستذرمن صاحب المبذر بثن معلوم والراه الوالع عن التن فيه والبذرسة كالمنهما عمان بالوالع البذر وأمره أن مروع كل البذرق أرضه على أن تكون اخلاج والهما تعفي واذا فعل غَفُ يَكُون الزوع بنهما لاه تما ملكهما ولا يكون همذا دفع المذروحد من ارعة م رحل دفع الى رحل أرضا وغُراء داء أيمت البذر من المدفوع البه فزرع للدفوع البه بعض البيذرفي أرض تفسهو يعضه في أرض الدافع في ازرع المزارع في أرض تفسه كرون المنزر له لانا صارمة تهلكا حصة الدافع ساؤل فصارملكاله ومازرع في أرض الدافع يكون ﴿ ١٧٩) ﴿ مَسْتَمْ كَايِنِهُ ما تالي ماك يام يرجل

مكل أوموز ونابيمزحي ينزحمه كل واحدمنهما من رأس المال في قول أبي حسفة رجه الله تعالى وان كسن غبرالمكيل والمورون ويحتج الحالته صلاوقال أويوسف ومحدرجه ماالقه تعالى يجوزف ذاله كاه كذاني اخاوىء لوأسسار جنسبن ولمريس قدرأ حدهمانان أسارد داهم ودنانعرفي مقداد معادم في العرفيين قدر أحددها ولم بين الاخرام يصهرانسا فيهما كذافي البحرالرانق واولنامس كون الدراهم واله ماته متقدة وهرث طاخوازعندا فيحسفة رحماته تعالى أيضامه اعلاما انشدره كذافي النهامة (والسادس) أن يكون منه يضافي مجلس المسدل وداء كان وأصالم بال وسأ وتبدا عنسدعامة العلماء استصدادا وسوا فيعض في أول الجلسأ وفي آخرولان سأعاث المجلس لهاحكم ساعة واحدة وكذا لولم يقبض حتى قاماعشمان فقبض قبل أَنْ يَذَرِّدُ لِإِيْدَامُ مَاجِازُ كَذَاقَ البِيدَاقَةِ مِنْ النَّوَادِرُلُوتَعَاقِمَا عَقِدَالُسَافِ ومشياسِيلا وأكثروا بغيَّ أحدهم، تن صاحبه نم قبض رأس المال فانترفا جاز كذا في الماخيرة، ولوناما أونام أحسدهما ان كالمالسين لم يكدم للذفرية لمهذرالاحدرازعنه وان كتامضطيعين فهوفرقة كذاني نشاوي قاضيفان يووني النوازل رجل أسا مشرقه بالعمرف عشرة أففزة حفطة ولمتكن الدراهم عنده فدخل يته ليخرج الدراهم اددخسل حيث يراء أخاب لايظل السلم وانتوارى عنه يطل كذافي الخلاصة وولوخاص أحدهما في الماوغس فيه فان أخالمة مافيا يحيث يرى بعد أأغمس لمريئه تبالافتراق والكان كدرالانرى بعد الغمس شنت الافتراق كذا ف تنارانتناوى وولوا بي السام السدقيض وأص المدل في الجلس أحسره الحاكم عليه كذا في الحيط (وأما الشروط التى في المسلم فيدم) (قاحدهم) وانجنس المرفيد معنطة اوشعمر والثاني بيان نوع معنطة منه أربحمية أوجبلة أوسهلية (والنالت) بان الصفة حنطة جيدة أوردينة أووسط كذا في النهاية (١) وللسلمف كندم سيكؤا وقال لمثأو والسرويجورهذا ووالعجيج والماخوذبه كذاني الغياثية (والرابع)أن بكون معاهم القدر بالكيل أوالوزت أوالمدد أوالذرع كذافى السدائع وينبغي أن يعار قدر محقد اريومن على قددربذرهمالانه نماه فقدمهن أيدى الناس ولوعلم قدرو يمكسال بعسنه كقوله ببهسذ االانام بعسه أوبهذا الزمدل أويوزن هذاؤ لخير ملكهماولصاحبالسذر لايحوزان كانالابعدام كربسع في الإناء ولايعرف وزن الحركذ افي جواه رالاخسلاطي وكذا في الذرعيات على الزارع وك أحرسل يسغى أن يعلم قدومبذرع يؤمن فقده من أيدى الناس وان اعله بخشبة يعينها ولايدرى كم هي أوبذراع يده فصف الارض لانه استعمل أويدةلان لايجوز كذافي الذخبرة ويلايصح يمكيال وجل بعينه ولابذراع رجل بعينه اذاكان كيل الرجل نصفأرضه بعقد فاسد وذراء مغابرين لكيل العامة وذراعهم وأمااذا كالموافقين لكل العامة وذراعهم فتقيده بذلك بكونافوا والسلم الزكذاف اليناسع و ولايدان بكون المكيال عمالا يتقبض ولاينسط كالقصاع مثلا (١) حنطةجيدةأوقال نقمة

وعالاول على دبيالارص أبرعه لانه عل ف محل مستمل وماأصاب الدافع من الزرع يطيب له وماأصاب المدفوع اليديرفع من ذلك فنرب روومندارها أنذة وماغرم وسمدة وبالريادة لماعرف ووادا آرادان ترتفع الشهد فيالمزارعة الفاسدة عندالسكل أوفع مآنسد عند الوحندة وحماقة تعالى وجازت عندصاحمه رجهما اقدتعالى فالحيلة فيدلك ماحكى عن الشيخ الامام المعمل الزاددرجه القدتعالى ونعيز الصيان اصب رب الارض وفع مسالزارع موقول رب الارض لزارع متناصي وقدوب لي على أجرمن الارض أونقصاب الارس ووسوسائه على أجرمنل عليه وأجر تعوالل فهل صاطني على هدفه الخداعة وعلى أجرمنل الارص أو نقصانها الذي وجب لي عليك مشرك الزارع صاطت تم يقول الزارع لصاحب الارض وجب التعلى أجرمنل أرصك أويقصانها ولى عليك أجرمن على وثعراني وبدرى نوزمه استخارجه الماعلي على ماوحه ليعلل وعلى هذه الحنطة فيقول رب الارض صالحت فاذا فالافلا، وتراضيا على هذا الوجه يزول

دفعالى رجل أرنىدلىزرعها ببدأرهما جمعاشسليان يكونالبقسر من المزارع والخارح سنهدما فصدفان فشارلا الاكارني نصسه

رحلاليعلممه فتسدث هذهالشركة والمزارعة وأما فسادالزارعة لانصاحب الارط حعل سنذمة لصف الارمن إذ كار عمسل في النصاف الساق فاذالم ا عليه العسل عتايلا نست الارض كانتد فداحارة وأجرمحهول ولمتمكز إعارة فتفسدالمزارعسة يدوأما فسادالشركة فلانها بناء على المزارعة ومكون الزرء بينالدافع والمدفوعاليه

وعلى المزار عالاول للعامل الثاني أحرمنك إعلاله عمله ماحارة فاسدة ولس

على غرصاحا الارض وشرط أن يكون الخارج بينه مالصفين كانت فاسدة لانصاحب الارض بصرفا والالعامل الدع أرضي سدرى على أن مكون المادح كالد أو زرع أردى - فرك على أن يكون الفادج كلمك كان فاسد الان حدة من ارعة بحميع الخارج شرط اعارة نصف الارض من العامل . وكذا الوسرطان مكون الخارج منهما أثلاثا المعامل وثلت الصاحب الارض أوعلى العكس كأن والمدالان فيماعارة الارض ، واذاف د الزارعة كان الحارج سنهاعلى قدر فرهما وسل لما حسالارض ما الخدس الخارج لاه عماسلك مسل في أرضبه ولدعلى الا تخر أجرنصف الارض لان الا خراستوفى منفعة أرضه به هدفا سدوما أخد فعن الخاوج بطيسة مقدار دره ورفع من الباق أجر نصف الاوض وماأنفق أيضاو يتمدّ بالنصل لان الزيادة حصات اسن أرض الغير بعقد فاسده ولو كات الارض لاحدهما والبذومنهما (١٧٨) وشرطاالعمل عليها على أن بكون الخارج بينهم الصفين جازلان كل واحدمتهما عامل

في أصف الارض مدره على المرأتهن هدنمااذاات المرأة بعداله مرأنها لمتكن وصية وإنادعى صي أنهاباعت ولمتكن فكات هد فعاعارة نصف ومسة تسمع دعوى الصبي اذاكان مأذونافي العيارة أوفي الخصومة عمن له ولايذ الخصومة كالشاشي الارس لاشرط العسلة والوص ونحودما فان عزءن استردادالضيعة تضمن المرأة فعة ماباعت على الروابة التي بضمن البائع يف الاول، ولوكات قمة المقار بالسع والتسلم كذافى فناوى فاضخان ، السي أوالمعتوداً بأووسي أوجد صبح فأند الارس دنهما وشرطاأن القاضى للصسى أوالمعنوه فى التعاردو أبي أودفاته جائز وان كانت ولا مة الفائدي مؤخرة عن ولامة الاب مكون المنذروالعسلمن أوالوصي كذافي انقنمة به أحده ماوالخارج بنهما

نصدان لايحوزلان سنالابدر

منه مكون قائلاللا تخر

از رعارفالبدرا على

أن مكون الخارج كالمهائ

وازرع أرنبي بسدركءلي

أنكون الحارج كالمعلى

فكان العند في حقسه

مزارعة بحمسع الحارج

فلايجوز * ولو كانالىدر

من الدافع والعمل على المكتخر

واللارخ منهما نصفان

لايحوز أيضالان صاحب

التذرشرط لماحسه شة

نصف السذراوا فراض

نصف البذرعق الماله

في نصف الارض وذلك

ماطل ، وكذالوشرطاناتي

أغارج للعامل والثلث

والباب النامنء شرفى المروفيه ستة فصول ك

﴿ الفصل الاول في تفسر ووكنه وشرا أطه وحكه كي ﴿ أَمَا تَفْسِيرِه ﴾ فالساء عقد بذيت به الملك في النين بعلار في المفن آجه لايه (وأماركنسه) فبأن تقول لا خَراً سلت الدنَّ عشرة دراهم في كرحفطة أوأسافت ويتول الا توقيل وينعقد السلم بلفظ البيع في رواية الحسن وهوالاصع كذا ف محيط السرخسي في وأماً برائطه فنوعان) نوع رجع الى نفس العقدونوع رجع الى البدل (أما الذي يرجع الى نفس العصد فواحد وهوأن بكون العقد عارماعن شرطا خليار للعاقدين أولاحدهما بخلاف خيار المستعق فالهلاسطل السام حتى لواستحق وأس المال وقدا فترقاعن القبض وأجاز المستصق فالسام صحيم ولوأ بطل صاحب الخيار خيار قبل الامتراق بأبدائه واورأس المال فالم فيدالم المه متقل العقد عائزا عندنا وان كان هالكاأو اكالاسقاب الى المواز مالاجباع كذا في البدائع ، وأما الذي رجع الى البدل فسية عشر وستة في أسلال وعشرة في المراف وأماالسة التي في رأس المال الأحدها سان النس أنه دراهم أود أبع ومن المكيل منطة أوشعه أو تحوذ لله (والناني) بيان النوع أنهُ دراهم عَطْرٍ مفية أوعد السه أو ذاتم محودمة أوهرومة وهذااذا كان في المدنقود مختلف وأمااذا كان في البلد فقدوا حدد فركر الجنس كاف والثالث) سان الصفة أمجيد أوردى أووسط كذاف النهامة (والراسع) بيان قدر رأس المال والديان ارالله فعما يتعلق العقد على مقداره كللكيل والموزون والمعدود وقال أبو بوسف ومحدر حهمالة تمالى لانتبرط معرفة القدر بعد التعيين الاشارة حتى لوقال الفسرة أسلت الداهدف الدراهم فكرم ولميدر وزنال راهم أوقال أسات اليك همذا البرق كذامنامن الزعفران وليدرقد رالبرلا يصمعند وعندهما بصير كذافى الكافى وولو كاندأس المالى عمالا يتعلق العقد بقدد من الذرعيات والعدديات المتفاوتة لابت ترط اعلام قدر و بكتني بالاشار نبالاجماع كذاني البدائع وولوأ الفشين مختلفين ورأس المال

للدافع أوشرطانك إنخارح للدافع والثلث العامل لان الدافع شرط لنفسه والدشي من الخادج عرد البذره ولوكان البذرمن العامل وشرطا ثلي اخلاق بالعامل بازلان من لابذره مصاردافعا أرضه مزارعة لهزعها العامل ببذرالعامل على أن يكون لمشاخلا بالعامل وذفت بالرق ولوكات الارس والبذرمة ماوشرطاالهما على أحدهماعلى أن يكون الخارج بينهماله فين جازو يكون غيرالها مل مستعينا في نصيبه وولو كاتت الارص والبسدون ممافشر طاقدا فع ثلث اخارج والثلث للعامل لايجوز في اصح الرواية بن لان الخارج بما مدرهما فاذا كانباليذ منهما كاناخار بهمشتر كابينهما فصاحب الثليز اعماما خذالر بادة بحكم العل ومن عمل في محر مشترك لايستوحب الاجر و ولوشرطا ثلثى الغازج للعافع لايحوز أبضالان الحافع شرط لنفسه شيأمن تصيب العال من غيراً وض ولا يذرولا على ولو كانت الارص لوما وشرطا للى البسندعل الدافع على أن مكون انغاز جينهما تصاور لايجو زلان الدافع شرط اصاحبه عقابلة عله اقراض مدس البذر * ولوشط

الل الساذرعي العامل على أن يكون الخيارج ينهما لصدة فالا يجوز لان المائم في التندير يصوكانه واللعامل الرخ ارضال بيذرك على أن يكون الخارج للدوازرع أونى بدؤرى وبذوك على أن يكون كل الخارج لي إنها مرازعة عجيده الخارج فلايجوز آء رجدل الأرض زادأن أخسذمن آخر بدرا نزرعها ويكون الخارج يتهمانصفن قالو الحية فيذلك أن يشترى تصف البدقر من صاحب البذر بفن معارم ورواليا للمغن اغن نسع البغرستير كالمتهما فإلك البغر وأمره أنعزو عكما المغرفي أوضع على أن يحون الخارج بعثم مالعف فالأ وَمُ اللَّهُ مَنْ الرَّرْعِ سِنْهِ هَا لَاللَّهُ مَا مَلَكُمُ مِنْ وَمُواللِّهُ وَاللَّهُ وَمُوالِعَ إينار من المغارع البعادر والمدفوع البع معنى البلار في أرض نفسه و بعضه في أرض الدافع فبالزرع للزّارع في أرض نفسه يكون المكل لذلات رسيسك مسالدافع من ذلة فصارماكية ومازرع في أرض الدافع يكون (١٧٩) مستركات ما ما ماشرطا ورحل دفعالى رجل أرضه لنررعها

مكيل أوماز وزله: - تي - مزحمة كل واحد منه دامن رأس المال في قول أبي حسفة رجه الله تعالى وان سدرهما جمعاعمليان كرسن فبراسكيل والموز ونالم يحتج الدائنفصيل وقال أوبوسف رجمه وجهه ماالله تعالى يجوزفى فالسكله كذاني المارىء لوأسدام جنسين ولمسين قدرأ حدصابان أسادواهم ودنائد في متدارمعلوم في أنبونسن قدد أحدده اولم سنالا تنر أيسجرانسار فهوها كذافي الحيالرائية وإواخامس كون الدواهم والساتيره منقدا وهوشرطالخوأزعندأ بيحندةة رحمه اقدتعالى أنضأمع اعلاما نقدره كذافي انهابة اوالسأدس أأن يكون منبرضاؤ مجلس المسفرسواء كان وأس المال وشاأوه شاعنسد عامة انعليا استحسأنا وسوا فقيض فحاقوك الفِلْسِ أَدِنَ آخِرِ الأنساعات المجلس لها حكم ساعة واحدة وكذا لولم يقبض حتى قاماعشيان فقيض قبل أن بذترنا بإداغ ماجاز كداني البدائع وفي التوادر لونعاندا عقدالسارومشياميلاا وأكثروا يغب أحدهما عزيد حبد فنمض رأس الممان فافترقاجان كذافي الذخيرة والوناما أونام أحسدهما الثكانا جالسين لمبكن سادراتماء بأرالاحترازعنه وان كالمصطععين فهوفرقة كذافي فثاوي فاضيحان يورفي النوازل أجلأ الم علمرندردري مشمة أفدزة حنطة ولمتكن الدراهم عنده فدخل مته لتغرج الدراهم ان دفسل حيشيرا أسراب لايمقل السلم وانتوارى عنه بطل كذافي الخلاصة وولوحاض أحدهما في الما رغس فيه فأن تأناك والباجيث يرى بعدالغس لمرنات الافتراق والكان كدرالارى بعدالغس شيت الافتراق كذأ ف شنارالنناوى ، ولوالي السلم السه وبض رأس المه المجلس أجسيره الحاكم عليه كذا في المحيط (وأما الشعروط التي في المسلم فيده) (فأحده) - ان جنس المسلم فيسه حفظة اوشعه (والثاني) بيان نوعه حفظة سنية ويخسبة أرجيلية أوسهلية (والثالث) بيان الصفة حنطة جيدة أورديثة أووسط كذافي النهامة (١) و ﴿ إِنْ كَنَدُمُ سَكُوا ۗ وَوَالَ مَكَ أُولُوال سرمتُعُوزِهِ أَا وَالتَّحَيْمُ وَالْمَاخُودُومُ كَذَا في الغياشة (والرابع) أَنْ بكرن معلم القدر والكيل أوالوزن أوالعدد أوالذرع كذافى السدالع وينبغي أن يعار قدر ويتقدا ويؤمن نغدمن أبدى الناس ولوعلم قدره بتكييال بعينه كقوآه بهسنذ االاناه بعينية أوبهذا الزبييل أويوزن هذا الحبر ملكهما وأصاحب المدذر لابحوران كاللايعيام كمسعى الاناءولايعرف وزن الحركذا فيجواه والاخيلاطيء وكذافى الدرعيان على الزارع الاول أجرمثل بنبئى أن يعلم قدرو لذرع يؤمن فقده من أيدى الناس وان اعلم مخشية يعينها ولايدرى كم هي أوبدراع يدو نصف الارض لانه استعمل أويدفلان لأيجوز كذافي الذخبرة ويآلي تصويمكمال رحل بعيثه ولامذراغ رحل بعيثه اذاكان كيل الرجل وذراء مغذيرين لكدل العامة وذراعهم وأمااذا كتاموا فقسين لكدل العامة وذراعهم فتقييده بذلك بكون لغوا والسلم جائز كذافي السناسع و ولايدان يكون المكيال بمالا ينقيض ولاينيسط كالقصاع مثلا (١) حنطة جيدة أو قال نقمة

مزارع الاول على رب الارض أحرع لدلانه على في عمل مشترل وماأصاب الدافع من ذلك لنرسره ومقدارها أنذق وماغرمو يتعدق ماز مادنماعرف وواذا أراد أن ترتفع الشهة في المزارعة الفاسدة عندالسكل أوفع بأنسد عند البحسفة رحما تدتعالى وجازت عندصاحيمه رجهما القدتعالى فالحيلة فيذالكما حكى عن الشيخ الامام الجمعيل الزاد درجه القدتمالى والنبز الصيبان نصيب رب الارص ونصب المزارع م خول رب الارض الزارع هذانصيي وقدوجي لى على أجرمثل الارض أوخصاب الأرض ورجسالا على أجرمنل عملت وأجر تعرافك فهل صالحتني على صدة الحنطة وعلى أجرمثل الأرض أو نقصالها الذي وجب لي عليك ليشول المزار عصاطت تمية ول المزارع لصاب الارض وحب التعلى أجرمنل أدضك أوقعانها ولى عليك أجرمنل على ونهراني وبدرى مهرما سنخدة وسبال على على ماوجد لى على لا وعلى هذه الخنطة فيقول رب الارض صالحت فاذا والاذلار وتراضياعلى هذا الوجه يزول

مكون المقسر من المزارع والخارح سنهما فصفان فشارل الاكارفي نسسه رحلالعلمعه فتسدت هذدالشه كة والمزارعة برأما فسادالزارعة لانصاحب الارس حعل منفعة نصف

النرطالة كاراعمالية في النعان الساقي فاذاشرط عليه العسل وتنابله نسف الارض كانتد مذاجارة وأجرمجهول ولمتكن اعارة فتنسدالمزارعية * وأما فسادالشركة فلانهما لثاء على المزارعة ويكون الزرع بنالدافع والمدفو عاليه على قدر در درسالانه عماء

نصفأرضه بعقد فاسد وعلى المزارع الاول للعامل الثانى أجرمنك علدلانه عمله ماجارة فاسدة ولس

على أن يكون المنافذ و تردع أدرى سفران عن استخاصة كانت فاستة لانصاحب الارض يعيرة الالعلم الزوع أوضى سينرى على ان يكون الغارج شهر على ان يكون الغارج شهر على المنافذ على المنافذ من المنافذ من المنافذ من المنافذ على المنافذ والمنافذ المنافذ على المنافذ والمنافذ المنافذ المنافذ والمنافذ و

فكانته فاعارة نصف

الارض لاشرط العسلة

بخلاف الاول وولوكات

الارض بنهما وشرطاأن

كرن التذروالعسلمن

نصفاناا محوزلان من لالمأو

منه يكون فاللالاد تخر

ازرع رفك بدرك على

أن مكون الخارج كالمهلاك

وازرع أردى سدرك على

أن مكون اخارج كاء على

فكان العقد في حقـــــه

مزارعة بحميع الخارج

فلاعوز ، وأو كان المذر

من الدافع والعمل على الاستحر

والحارج بتهما تصفان

لاعوز أبضالانصاحب

الذرشرط لصاحسه هنة

نصف السذرأوا قراض

نصف المذرعق المدالعله

في نصف الارض وذلك

ماطل و وكذالوشرطائلتي

الخارج للعاميل والثلث

للدافع أوشرطا ثلثي الخارج

م أحدهماواتكارج بشهما

على المراقشين هدادا الاعتمار أفيده السيم أنها أو تكروصية وان التصدي أنها باعت و ارتكان ا وصيدة تسمع دعوى الصي إذا كان ما نواقى التمارة أو في الخصوصة من أه ولايدا الخصوصة كالساسي و الوسى وضعو هما فان عزبن استرداد الفسيمة انشهن المراقفية ما باعتمال الرايدا التي يضمن المائي قيمة العقار بالسيع والنسلم كدافي فناوى واضخان و السي والمعروبات وروسي أو جد محمونا ذن القالفي العسبي والمعروب في التجارة وأني أود فاذنه جار وإن كانت ولا مة الناسي، وخروعي ولاية الاب أو الوسي كذافي الفشاة

﴿ الباب النامن عشرف السلم وفيه ستة فسول ك

﴿ الفصل الاول في تفسير وركنه وشرائط، رحك م في ﴿ أَمَا تَفْسَيُّرُ وَ السَّاعِ عَقَدْ مِثْبِتَ بِهِ الملافى الفن جِلا وفي المُتِن آجِمالا * (وأماركنسه) فبأن نقولُ لا خُراً سلت الدِنْ مشرقة راهم في كر حفطة أواُسافت يقول الآخرقيات ويعقد السار النظ السعى رواية الحسن وهوالات كذا في عيط السرخسي (وأما م انطه فنوعان) توعرجه الىنفس العقد و نوع رجع الى السدل أما الذي يرجع الى نفس العقد واحد)وهوأن كون العقد عارباعن شرطا خسارالعاقدين أولاحدهما بخلاف خسارا أحتق فالعلاسطل السارحتي لواحتحق وأسمالم لهوقدا فترقاعن القبض وأجازا لمستحين فالسام صحييم ولوأبطل صاحب الخيا خيار وقبل الافتراق بأبدائم واورأس المال قائم في يدالم اليه ينقل العقد ياترا عندما وان كان هالكاأو · - تها كالاينقلب الى الحوار بالاجماع كذا في البدائع ، وأما الذي يرجع الى البدل فسية عشر « شقى إ رأس المال وعشرة في المطفعة وأما السنة التي في رأس المال (فأحدها) سان الجنس أنه دراهم أود فامير أومن المكل منطة أوشعه أونحوذ لله (والثاني)-إن النوع أنه دراهم غيار يفية أوعداليه أودنانير محودة أوهروبة وهذااذا كان فياليلدنقود مختلف وأمااذا كان في البلدنقدوا حدفذ كالجنس كاف (والثالث) بانالصفة أنه جيد أوردي أووسط كذا في النهاية (والراسع) بان قدر رأس المال وان كأن الم ارااليه فهمايه الفاقد على مقداره كالكيل والموزون والمعدود وقال أنو نوسف ومحدر حهمااقه نعالى لاتشترط معرفة القدر بعدالتعيين بالاشارة ستى لوقال لغسيره أسلت الملاهده الدراهم في كربر ولميدو وزنالدراهم أودال ألح البك هداالرق كذاستامن الزعفران ولميدرة درالبرلا يصمعنده وعندها وصع كذاف الكاف وولو كان رأس المالى عمالا يتعلق العقد بقسد رسن الذرعيات والعدديات المفاوقة لابسترط اعلام قدوه وبكنني بالاشارة بالاجماع كذافي البدائع ولوأساف شيئين مختلتين ورأس الملل

لادافع والنك العامل الن الدافع سرط لنف مزيادتني من اخلار بجسره البذره ولوكان البذرين العامل وسرطان للى مسلم النارج العامل والمنازية والمنافق مسلم النارج العامل والمنافق من المنازج العامل والمنافق من المنازج العامل والمنافق والمنافق من المنافق من المنافق المنافق

للل السيدي العداري أن الدور الدرج ولد الدور المسدن الإيورلان الدافع في التقدير معركا أنه فاللعامل الزوج ارشال بشداد على المرون الحارج الدوان المراوز على المرون الحارج الدوان الدور ولد الدون المرون الحارج الدوان المرون الحارج الدون الحارج الدون المرون المرون المرون المرون المرون الموان المرون الموان ال

مكرأ وموزون يحزحني يبنحمة كل واحدمنهماهن رأس المال في قول أبي حنيفة رجه الله تعالى وال ب من غيرا لمدَّل والموز ون الم يحتِر الحالة فصيل وقال أبولومف ومحد رجه ما الله تعالى يجوز في ذلك كله كالى خارى وأسار حنسن ولمسن قدرأ حدهمانان أساردراهم ودنامر في مقدار معاوم في المرقبين قدر أحد دواولم بدي الا خولم يصهراً اسلرفيه ما كذاتي العدراز الني و (وانغامس) كون الدراهم والدناتيره منتقدة ود. شرطا الموازعند أي حصفة رحه الله تعالى أب أب اعلام القدر هكذا في النهامة (والسادس) أن مكون متبوضاف عجلس المستلم سوآء كان دأس المال ديناأ وعيناه نسدعامة العلماء استحساكا وسوا فتبطش في أوَّل أبلس أرفىآ خرولان اعات المجلس لواحكم ساعة راحدة وكذالولم يقبض حتى قاماع شيان فقيض قبل أن يفتروا بالناخ ماجاز كذافي البدائع وفي النوا درلوتعا قداعة دالساروم شباسيلاا وأكثرو لم يغب أحدهما عن صاحبه م قبض رأس المال قافتر فاجاز كذاني اللخوق، ولوناما أونام أحددهما ان كالجالسين لم يكن فسأ فرققك فأرالاحترازة ندوان كالمخطعين فهوفرقة كذافي فشاوي فاضيحان يوفي النوازل رجل أسلم خدإدراهم فيعشدنا أففزة حنضة ولإلكن الدراهم عنده فدخل يشه ليغرج الدراهم اندخسل حيث ير أسراليه لاينفل السلم وان توارى عنه بطل كذافي الخلاصة وولوخاص أحدهما في الما وغمس فيه فان كمات وانباء يشيرى بعد الغمس لميثاث الافتراق والكانكدرالارى بعد الغمس شت الافتراق كذا فُ مُنَارِالفَنَادِي * وَلِزَ لِي السلالِ السه قد صَرِ رأس المدل في المحلم أحدروا لما كم عليه كذَّا في المحسط (وأما الشروط الني في المسارة به) (وأحد دا) مان جنس الما لم قيسه حنطة اوشعم (والتاني) سان توعه حنطة منية أرجاب أرجابة أومولية (والنالت) بيان الصفة حنطة جيدة أورديثة أووسط كذافي النهاية (١) • الله كندم يكوَّا وقال: للأوقال سرميجوزهذا دوالعجيبوا لماخوذيه كذا في الغياثية (والرادع) أنَّا بكون معلهم القدر مالكسل أوالوزن أوالعدد أوالذرع كذافي السيدا ثعوبه وبنسغي أن بعارقندر مجقدا ريؤمن مندمن أيتحالناس ولوعا قدره بمكمال بعيثه كقوآه بهسذ االاناه بعيثه أوبهذا الزنبيل أويوزن هذاالحجر لايجوزان كانلابعه لم كميسغ في الاناه ولابعرف وزن الحركذ افي حواهر الاخهلاطي وكذا في الذرعيات بنبغي أنابعار تدرو بذرع يؤمن فقدهم أمدى الناس واناعله يخشبه نعنها ولامدري كمرهي أومذراع مد أويدفلان لأيحوز كذافي الذخبرة وولا يصويمكيال وجل بعنه ولايذراع رجل بعنه اذا كان كيل الرجل وذراء مفارين لكيل المعامة وذراعهم وأمااذا كتلموافق نالكمل العامة وذراعهم فتقييد ميذلك بكوناغوا والسلمائر كذافي السناسع وولار أن بكون المكيال عمالا تقيض ولاينسط كالقصاع مثلا (١) حنطه جيدة أو قال نقية

دفع الى رجل أرضه ليزرعها بسذرهما جمعاعمليان يكونالبقر من المزارع والخارح ستهما لصفان فشارلاالاكارق نصسه رجلالعلىعه فتسدت هذه النه كاوالم ارعة بأما فسادالزارعة لانصاحب الارض حعل منفعة نصف الارض للا كارامع لله في النصاف فاذاشرط علىدالعسل عقابلة نعف الارض كانت هده اجارة مأحرمحهول ولرتكن إعارة فتفسد المزارعة ، وأما فسادالشركة فلانها ناء على المزارعة ويكون الررع بنالنافع والمدقوعاليه على فدرىدرهمالانه نماء ملكهما ولصاحب السذر على المزارع الاول أجرمثل نصف الارض لانه استعمل نصفأرضه يعقد فاسد وعلى المزار عالاول للعامل الناني أحرمسل علدلانه عله ماجارة فاسدة ولسي

ترادع الأولى ويبالا رصائب على الآنه على صحاصتها والصاب الدافع من الزرع بطيب او دا أصاب المدفوع الدم رفع من ذلك الدرين دو شدارها أخذ و ماغرور عدد قدى الزيادة لماعرى و واذا آزاد أن ترفع الشبعة في المتوالا ما المعمد الزاد فدرجه القدته الى الموسنة المعبدات العب و حازت عند صاحب و رحمه القدت الحاجمة في خلائها محكى عن الشيخ الاسام المعمد الزاد فدرجه القدته الى و الموسنة المتعبدات الموسنة والمعبدات الموسنة والمقدون الارض أوان المعارض الموسنة والمعبدات الموسنة والمعبدات الموسنة والمعبدات الموسنة والمعارض المعبدات الموسنة والمعارض المعبدات الموسنة والمعارض المعبدات الموسنة والمعبدات المعبدات الموسنة والمعبدات الموسنة والمعبدات الموسنة والموسنة والمعبدات والمعبدات والمعارض والمعبدات والمعارض المعبدات والمعارض والمعبدات والمعبدات والمعارض والمعبدات والمعبدات والمعارض المعبدات والمعارض والمعارض والمعارض المعبدات والمعارض والمعارض والمعبدات والمعارض والمعارض والمعارض المعارض الم

انليت لا ناطق لهد الا مقوصة فيطي لكن واجد متهما ما أصاب ورجل سق أرضه أو كرمه عاصته لدى و يدسع بعد مدر مستد. التوقع التوقع المنظم المنظم واجد من المنظم المنظم والمنظم المنظم والمنظم المنظم والمنظم و

لازمدالاركادة ، وكذالو

شرط على العامل مالا يخرج

الارض مدورة زرياه متدارا

كشرط الكراب لايفسد

العمقد ، وانشرط على

على العِامــــل ماله أثر في

الزمادة عدلي المعتاد سنظرف

فلشان كادلاسة منفعته

بعدائمة الزراعة كشرط

الكرابالايلزمه منغدمر

شرط فاذاشرط عليه يازمه

الوقاميه * وادَّاشرط على

العامد لمايني أثره بعد

انقضا الذة كالوشرطعلي

العامل أي الانهار الصغار

واصلاح المستات والتنان

* وتفسيره عندالعض

أنبردهامكرومة على

صاحب الارض ، وعند

المعض زمادة كراب لاعتاج

السعنفروح الزرع المناد

يفسدا لعقدسواه كان البذر

من العامل أوم صاحب

الأرص وانشرطعل صاحب

الارض املاح المنشات

وكى الانهار وتقر س

فان كان ثمالتكد والكد كالزنيول والحراب لايجوز للنازعة الافي قرب المناملة مامل فيه كذاروي عن الى يوسف رجمه الله تعالى كونى الهداية و الخامس أن يكون المدارقيه مؤجلا بأحل معادم حتى انسل الحاللاندوز واختلف في أد في الاحل الذي لا يجوز الساريدوند عن محدرجه القه تعالى أخفته أدنا مشهر ا وعليه الفتوى كذافي الحمط وولايطل الاجل عوت رب السلم ويطل عوت المسلم اليه حتى ووحد السلمن تركته الاكذافي فناوى واصفان و (السادس) أن بكون المدافية موجود امن حين العقد اليحين الحل حتى لوكاز منقطعا عندالعقدس والمندالهل أوعلى العكس أومنقطه افصابين ذلك وهوموجودعند العقد والهن لايمجوز كذاني فتع القديرية وحدالوجود أن لاسقطع من السوق وحد الانقطاع ان لانو حدني الوقوان كان وحدن السون سدال السراح الوهاج واداأسا فعالو حدال من الحل والمسفه من تقطعهن أيذى ألناس فالسدام صحيرعلى حاله ورب الدام والفياران شاء فسيخ العقد وانشاء انتفار لوجوده تذافى المناسع و (السابع) أن يكون المسلم فيسد عماية عن بالتعين حتى لا يجوز الساف الدراهم والمناسر وأما لترهل يحوذف السافعلي قياس روامة الصرف لاعدوزوعلى فياس وارة تتاب الشركة يجوز كذا والنهامة والنامن)أن يكون المداف من الاجناس الاربعة من الكيلات والموزونات والعددات المتقارسة والذرعيات كذافي الحيط وفلا يحوز الساف الميوان ولااطرافه من الرؤس والاكارع وكذا لا عورة فالمسدوالاما الاختلافهما في العقل والاخلاق كدافي السراج الوهاج و (التاسع) سانمكان الايفا وفيهاله حسل ومؤنة كالبروغوه كذافي الكافى ووهوالعصير كذافي النهر الفائق وقال أبورسف ومحدرجهماا تلهتمالي ليس يشرط ولكن انشرطاه صهروان ابشرطاه بتعيزمكان العقد التسلم كذاني الكاف واذاشرط وبالساعلى المالية أناوقه الساف مسركذانه أي موضود قعه السعين فلة المصرفه ذاك ولسراب السالم أن يكلفه في موضع آخر كذا في الحسطية قبل حذا إذا لم يكن المصرعظما فان كانعظما بن واحسه فرسخ لاعوزمال سن احسة منه لانحهالته امدنسة الى المنازعة كذافى محيط أسرف ي وفيمالا حل فولاموته كلسك والكافورلا بشترط تعين مكان الايفاه الاجياع وهل تعني مكان العقد للابفا وفدوانة السوع والحامع الصغيرة عن وهو الاصوروه وقولهما كذافي عسط السرخسي والساسع ود كرف الاجادات أولاسع من ويوفيه في أى مكانشا وهو الاصر كذافي الكافي والهداية و فادعن مكانات لا يتعن لانه لا يقد وحدث لا ماخ منقل مؤنة ولا تختلف ماليته ماختلاف الأمكنة وقبل يتعين وهوالاصم كذا في المناية . ولوء تندالــــــا في الصرَّاو على شاهق الحيل قد الله حل وموَّة المالية في الريالاما كن منها كذافي الساسع و (العاشر) أن لايشمل البداين المدومتي عادر والفصل

الماسق يمكنه الشرط فالشرط لارنده الاوكادة ووهوتفليم الواسل الارض لان فلك من عبارة الارض فيكون على صاحب وهو الارض بدون الشرط فالشرط لارنده الاوكادة ووهوتفليم الواسل المستأسرة إلى ساحب الداران الموقع على المستأسرة إلى المستأسرة المستوالية المس

الدين ولا أو الخذاف العامل في العامل بقد العقدة عند الكل الالاعرف فيه و دار تصوير يخيى ومحسدين المدوخهما الشخطاني أم و قاله النام المدوخي وعسدين المدوخي و المساقة على المدوخي و قاله النام المدوخي و قاله المدوخي المدوخي المدوخي المدوخي المدوخي المدوخي و قاله المدوخي المدارخي المدارخي المدوخي و قاله المدوخي المدوخ

(1) وهوالقد رأواجنسر وهذا مطروالافي الاشان ة الدجوان الدجافي الموزونات طاحة الناس كذا في عالم المرخسي . و وأما بال حكم السام فهوشوت الملك لرب السام في المراح المراحدة المؤلفة المراحدة المؤلفة المؤلفة والمراحة المؤلفة المؤلفة والمؤلفة المؤلفة المؤلفة

والفدأ النالى في بالمايجوزال ليدومالا بجوزي المأمل وباهرويافي توب ووى لا يجوزوا ذاباع تفكحنداني ففيزشع سرا يحوزأ بضاكداني المذخرة ويحبوزأن سلما يكال فعملوزن اذا كان الموزون ممأحط أنابكون مسلمانه مبان كون مسعامضيوطانارسف عني اذا أسسلم الحنطة في الذهب والقضمة لايعو زعنسدنا ويكون عتسدا باطلا وهوالاصروعو زآن بسيلمانوزز فعماكال مكذاق المسوط . ولاحسارمالوزن فساوزن اذا كاراميانه مناباتي الهـ خدكا لحديد في الزعفران وأمااذا أسارالدراهم والمدامة فيالوزنيات فتعوذ ولواسار مقرنة فعنة أوتبراس الذهب أوالمعموغ في الزعفراد ، كان أبويو مات رحمة المناه أني بجوز ولوأسارا لفارس في الوزني بحوز الااذا أسابيا في جلسها ولوأسام أواني العضرفي ألوز ماتان كانب الاواني تهاع وزنالا معدو وان كانت تماع عدد اهو زالا أنه لا محوز كافلنا في الفاوس مكما في شرح السماريء ولاعجوز اسلام الكدل في المكمل واذا اختلف النوعان عمالا يمكال ولاتوز تفلا بأس بدواحدا وشيزيدا بيد ولاباس بهنسيتهاذا كانالمسلم فيهمضبوطا بالوصف على وجه يلتعويذ كرالوصف بذوات الاسال ستى لوأسىلم تو باهرو يافى جوهرة أودرة لايجوز وكذافى الحيوان عندناوان كان ن نوع واحد مماذكال ولانو زنفلا بأسيه النان نواحديدا بدولاخبرفيه نسية على قول علمائنا حتى لوثسلم هرويين فاتوب دروى لايجوز عندناهكذا في المسبوط . ولواسلمك للاقي مكسل أو موزون أوشافي جنسه وغير جنسه بطل العفدق جمعه في قول أي حسفة رجمالله تعالى وعسدهما يصم في حصة الموزون وخلاف الجنس كذافي الحاوى ﴿ وَلَا مَا مِنْ اللَّهِ عَلَى اللَّهِ عَلَى اللَّهِ وَاللَّهِ عَلَى اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ عَلَى اللَّهِ اللَّهِ عَلَى اللَّهِ اللَّهِ عَلَى اللَّهِ اللَّهِ عَلَى اللَّهِ عَلَّى اللَّهِ عَلَى اللَّهِ عَلَّى اللَّهِ عَلَى اللَّهِ عَلَّهِ عَلَى اللَّهِ عَلَى اللَّهِ عَلَى اللَّهِ عَلَى اللَّهِ عَلَّى اللَّهِ عَلَّى اللَّهِ عَلَى اللَّهِ عَلَّهِ عَلَّى اللَّهِ عَلَى اللَّهِ عَلَى اللَّهِ عَلَى اللَّهِ عَلَّى اللَّهِ عَلَى اللَّهِ عَلَى اللَّهِ عَلَّى اللَّهِ عَلَى اللَّهِ عَلَى اللَّهِ عَلَى اللَّهِ عَلَى اللَّهِ عَلَى اللَّهِ عَلَّى اللَّهِ عَلَّى اللَّهِ عَلَّى اللَّهِ عَلَّى اللَّهِ عَلَّى والرابعضه فروقت ولايحتاج الى بالناحصة كلرواحد منهما وأذالم بقبض حتى فأت المسلم فيه وصار مثا غيره وحودلا يعالى السلم عندعل أثنا الثلاثة ولكن رب السلم باللياران شاء انتظر الى وقت وجودمثله (١) قوله وهوالقسدراً ي المنفق احتمازاء : القدرالختلف كأسلام نقود في حنطة وكذا في زعفران و يحوه فأنا لوزن وان تحقق فيه الاأن الكيفية مختلفة وكذا اسلام الحنطة في الريث فأنه جائز كا قاله ابن الكال وبعظهروجه الاستئناه المذكور بعد تأمل اه بحراوي

الاتفاع و وهونغارماذ كرنامن سناه الاجارة افا آجرداو وشرط المستاجر على صاحب الدارة مين السطح بازت الاجارة الانذلك مستفوعي صاحب الدارة مين السطح بازت الاجارة الانذلك مستفوعي صاحب الدارة مين الرحم و القدرة على صاحب الدارة وقد المراقع الدين الدين على المستفوعي المستفوعية المراقع المنافعة المراقع المنافعة بقدة في المنافعة المنافعة بقدة في المنافعة بقدة المنافعة بقدة المنافعة المنافع

صاحب الارت أحر عمله في وى الأنهار فتشاسان وبترادان الفضل ولولو مكن كرى الانهارمشر وطاعل العاما فالعشدتكري العامل الاشهار لنفسه كانت المزارعة حارة ولاأحرامق كرى الانهارلانه متبرع فلا رحمه كالوحؤط الأربض ء رو كانالىدرەن قبل ساحب الارش فشرط على العامل كرى الانتمار واصلاح المنبات فسيدالعيقد وبكون الخارج كله لصاحب الارص والعامل أحرعها في حمع ذلك ولوشرط على ربالارض كىالانهار واصلاح المنيات حنتي وأتسه الماءكات المزارعة جارة عملى شرطهما مواه كان البذرم قبل العدل

صاحب الارض من غير سرط لاممسن باب التبكين من عطع جازت الإجازة لان خلف

اومن قبل صاحب الارض

لانهذا العسل بكونعل

POLITIC

النار والإراماق لهما الاعدوهما فيطسلكل واحدمتهما ماأصات ورحل من أرضه أورّمه عنا مشترك في نوية النبر غيران ساس النورة والمعدين مقاتل وحسالته تعالى بعاساله الخارج كنغمت عاساوا علف داشمتي سمت فاله يضمن العاف ويطسياه مازادفي الدابة . وعن يعض الزهادرجهم أنه تعالى أنه وقع الما في كرمه في غيرتو شه فأهر بقطعه ، وقال النصية أبواللبث رحمه الله تصالى أدالا آمر. بقطع الكرم اذاشر يسام يفسرحن لانه افسادالمآل يغرضر ورةخصوصا اذاوقع ذلك في الكرم والزرع يغيرا خسارصاحب الكرم والزرع لكن لونصة قيه كان حسناه فالعولا مارمتي الله عنه والافضل أن متصدّق الخارج الان الماء الحرامية في الخارج و بخلاف مسئلة العلق لانااءال لاين فيهابل يصدرها آخر وفعل فيافسد الزارعة من الشروط ومالا فسدك الاصل فيه أنه اداشرط في المزارعة على العامل ما يحصل به الخارج أويترى كاخذنذ (٠ ٨ ١) والسبق الح أن يدول الزرع لانفسد المزارعة لان ذلا مستعق عليه بمطلق العقدة للشرط

لارىدالاوكادة ، وكذانو

شرط على العامل مالا يخرج

الارض دونه زرعامعتادا

كثرط الكراب لايقسد

العقد * وانشرط على

على العامـــل ماله أثر في

الزنأدة عالى المعناد سففرق

ذلذان كأنالاس منفعته

بعدائها والزراعة كشرط

الكوالالمزمه مزغدم

شرط فاذاشرط علمه يلزمه

الوقامه ، وأذاشرط على

العامس لماسق أثره يعد

انقضا الذة كالوشرط على

العامل كرى الانهار الصغار

واصلاح المستات والثنيان

. وتفسيره عندالبعض

أنر دهامكرو به على

صاحب الارض ، وعند

المعض زمادة كراب لابحتاج

السمنار وحالز وعالمعناد

من العامل أومن صاحب

الارض وانشرطعله صاحب

فأن كان مانكس الكس كازنبل والحراب لاعوز للنازعة الافي قرب الما التعامل فعه كذاروي عن الى وسف رجه الله تعالى كذا في الهدامة و الخامس أن مكون المساونه مود ولا مأحل معلام حتى انسل ا الحاللايحوز واختلف فيأدني الاحل الذي لايحوزا لسليدونه عن مجدرجه الله تعالى أمعقد أدناه يشهرا وعلىهالفتوى كذافي الحماط وولاسطل الاحل تبوت رب السياد وسطل عوت الميار المدحتي بوخذا لساميز أ تركته حالا كذافي فناوي فاضخان و (السادس)أن بكون المسار فيمسوحود امن حين العقد الى حين ألهل المستحدث ح إلوكان منقط عاعند العقد موحوداعند المحل أوعلى العكم أومنقط هافصا بين ذاكر هوموجود عند العقد والحا لاعوز كذافي فترالقدر وحدالوحرد أنلا ينقطعهن المدرق وحد الانقطاع الالاوحد في السرق وان كان يوجد في السوت حكمة افي السراح الوهاج، واذا أسار فها يوجد الى حين الحل ولي تسبق حتى تقطع من أيدى الناس فالمسلم صعير على حاله ورب المام ماخياران شام فسية العقد وان شام انتظر لوجوده آبالناسع و (السابع) أن يكون المالف عمايته في التعين حتى لا يحوز السارق الدراهم والسائر وأما لنبرهل يحوزف مالسارفعلي فياس روامة الصرف لاعوزوعلي فياس روامة كتاب الشركة عوز كذا ل الهامة والنامن) أن يكون المعلوف من الاجناس الاربعة من المكيلات والموزونات والعدديات المتقابية والدرعيات كذاف الميط و فلا يحوز الداف الحيوان ولااطرافه من الرؤس والاكارع وكذا لا عوزف المدو الاما الاختلافهما في المقل والاخلاق كذافي السراح الوهاح و (التاسع) سانعكان لا مفاء فهماله حسل ومؤنة كالمرونحوه كذافي الكافي وهوالصدر كذافي النهرالفائق ووقال أبويوت ومحدرجهماا للهاتعالى لدس مشرط ولكن الانمرطاه صع وانالم شمرطاه بتعين مكان العقد التسام كذال الكافي واذاشرط ربالساءلي الساالية الوفيه السافي مصركذانق أي موضع دفعه السعن ذا لمصرفلة ذاك وليس لرب المدر أن يكافه في موضع آخر كذافي المصطه قبل هذا اذا أبركن المصرعة لماذان كان عظيما ون واحد ه فرسخ لا محوز مالم سن ماحد منه لان حيالتهامة فنسمة الى المنازعة كذا في محمط سرتسي وفعمالا حلة ولامؤنة كلسك والكافورلا يشترط تعمن مكان الابفاء الاجماع وهل يتعنى مكان العقد للايفا فيرواية السوع والحامع الصغير بتعن وهوالا صرود وتولهما كذافي محيط السرخي بفسدالعقدسواء كأن البذر الناسع وذكرق الاجارات أنه لابنعس ولوفيه في أى مكانشا وهو الاصركذ افي الكافي والهداية . فازعن مكاه السل لا تعين لانه لا يقيد حت لا مازم سقاد مؤنة ولا تختلف ماليته ماختلاف المكت وقيل يتمين وهوالأصح كذاً في العناية 。 ولوعندالسلاق البحراوع إيشاهي الجبل فيمال حمل ومؤة ا الم المدقى أثريب الاماكن منها كذا في السناسية و (العاشر) أن لا شمل المدلدين أحدوس عاد والفضل الارض املاح المنيات

وكرى الانهار وتقريب المامعةي عمكنه الشرب جازسواه كأن المذومن العامل أومن صاحب الارض لان ذلك من عمارة الارض فيكون على صاحب وهو الارص بدون الشرط فالشرط لايزيندالاوكادة توهوتظ بوالواستأجردارا بدرهم وشرط المستأجر على صاحب الداران يطعن سطحها ويسط مياز بهالمسيل الما بازلاندات على صاحب الدارمن غيرشرط فشرطه لايفسد العقد . واداشر طالحصاد والدياس والتددية على العامل كان مفسد المعقد في خاهر الرواية لان حدُه الاعبال تكون بعد الادرال وانتهاه العقد وما كان بعد انتهاه العقد أذا شرط على العامل يكون مفدا . فارأن العامل صد الررع وداس وجعمى غران كان شرطاعا مفهلا ذلك وضير حصة الدافع وعن أب حد فقرحاقه تعالىان شرطهد الاعالء لى العامل لا يفسد العشد وعن أى وسف رحمالة تعالى فى النواد رائه لا يفسد لكن ان أميشتر طايكون عليهما وانشرطاز بالمزاد عبحكم العرف ودوكالواشترى حطباني المصرلا يحبءني البائع أن يحمله اليمنزل المشترى واداشرط عليه بلزمه بمكم

خذار على العامل في الماملة فدر العقد عند الحل الإهلام ف أرو و وقن ف رياض والمدر و المارة وما الته العالى أيداد الهذا كالمتكون عني العامل شرط علمه أولا يحكم العرف وقال الشفرالامام الاحل شير الأة أأسد من رجه التعالى هذا هو أبشاه وعزالشجا الامام أفي مكرمجمد مزالشفرل حهالقه تعالى أنه كانا فااستفق عرده فالمسترة يقول أبه عرف ظاهرومن ورازاة معن فلعمل بالعروف ولايتناع عنه تمي الموضع الذي يكون الحصادعلي العامل عرفا لوأخر وتدافل عن المصادحتي هلك قال ے وکد الحظی رحمالله تعالی بضمن دلانہ و قال الله قبه أو الليث رحمه الله تعالى ان أخرنا خبرا فاحث الابوخرالناس الح مشاه كان فسنا والذفاز هدا الذاشره وهدوالاحمال على العامل فالشرطانساس دالث على صاحب الارض فسد العقد عند الكي لا فدلاعرف فيدوري ندوخ العامل كرى الانوار واصلاح المسامات حتى فسدالعقدان كان البذر من قبل (١٨١) العامل كان الخارج لتعامل لايضاء

>) وهوالفدرأواخنس وهذا مطردالاتي الاتمان قاله بمجوزا الامهافي الموزونات لهاجة الناس كذا وعدالسرفسي * وأماسان حكم السام فهوشون الملك رب السارف المدار فعمو حلاء تالا شوت لمن في رأس المال المصين أو الموصر في مجد السلم اليه كذا في انهاية ، وادَّا مع السام الحضر الماليه الدافيه لاخدارا بالمرفيه الاأن يجده على خلاف المشروط فصيرالم لم اليما حضار ماوقع عليه ألعقد

> فالندل الناني فيسانها بحرزالسا فمدومالا بحوزكي اناأمار فوباهروبافي ثوب هروى لا يحوزوا ذاماع فللمنطفة فللبزعب والمجرزأ بضاكلا في الذخرة ويجوزان يسلم ابكال فصاورت اذا كان المورون ماس أن كون سلامه أن كون مسعام صوطالموسف في أذا أسار المنطة في الذهب والقضة عور تنسدنا ويكون تتسدا باطلا وهوالاصرو يحوزان بسياماو زنافها اكال هكذافي المسوط . وزيد الماوزن فيهاوزن أذاكرًا عمانه منان في العد فلا كالحديث في الزعفران وأمااذا ألم الدراهم بدائه فيالوز سأن فعيور ولواسل هرة ذغبة أوتبرامن المذهب أواناصوع في الزعفران قال أبويوسف رحمه منعا يجوز ولوأسلم الفاوس في الوزفي بحوز الااذا أسابه في حنسها رأوا سلم أوافي العفرفي ألوزمات ن كت الاواني ساع وزمالا يحوو وان كانت ساع عدد العبو زالا أنه لا يحوز كافلناف الفاوس مكذافي شرح - مادي، ولا يحوزاسلام المكمل في المكمل واذا اختلف النوعان عمالا مكال ولا يوزن فلا بأس به واحدا بنيزيداييد ولاباس ونسشةاذا كانالساف مضوطا بالوصف على وجه يلتقويذ كالوصف بذوات الاسارحتي لوأسلمتو وادروماف وهرة أودرة لايجوز وكذافي الحيوان عندناوان كان ونوع واحد تمالكيال ولايو زن فلا بأس بدائنان بواء ديدا يبدولا خبرف ونسيثة على قول علمائنا حتى لوأ المهرويين لىرب دروى لا يجرز عند ما هكذا في المسوط . ولرأسامكلا في مكسل أو موزون أوشا في خسه وغر مسماطل المقدفي جمعه في قول أي منفة رجه الله تعالى وعنسدهما يصم لي حصمًا لموزون وخلاف خس كذافي المارى ، ولانأس مالسافي تو عواحد ثما يكال ويوزن على أن يكون حلول بعضه في وقت والرامي فوقت ولاعتاج الى سانحمة كلواحدتهما واذالم شيض عنى فالتالم لمفه وصار مناغيرموجود لايطل الماعندعل اثنا الثلاثة ولكن وبالمال الفاران شاه التظر الحاوقت وجودمنا ١) قوله وهوانقسدرا كالمنفق احترازا عن القدرالخنلف كاسلام نقود في حنطة وكذا في زعفران ويحوه واناوزن وانتحقق فيه الاأن الكيفية مختلفة وكذا اسلام المنطة في الزيت فانسار كأفاله ابن الكمال وستغيروه الاستثاءالذكر بعدة أمل اه بحراوى

تَنْعُ ، وهونظيرماذ كرنامن مسئلة الاجارة إذا آجرداره وشرط المستأجر على صاحب الداونطين السطير عازت الاجارة لانخلك مستمن على صاحب الداويغد شرط ولوشرط وبسالد اودان على المستأجر فسدت الاجارة كذات هذاء ولواد للزارع ترتسني الارص مع القدرة منه - تي بيس الزرع بذلك كالوا يضمن فعمة الزرع نابثان كان فحقه في ذلك الوقت . وان لم يكن لمزرع فعية في الوقت الذي ترك السيق فيه سوء أرض مزروعة وغدومرر وعة فيضمن فصف مافضيل يشهما لامصاره فسعابترك السنى فيضمن كأواسنا برخيازا المجرفترك ألخبر في تسر رحى احترة هـ قداداترك المديم مالقدره عليه وكان الشيخ الامام الأحل الاست التطهير المرغة الهرجه الله تعالى يقول رب الماجيث يفكن من السدق يكون على الدافع م السدق على العامل و فالمولانار حماقة تعالى وعسدى ان كان مقيكامن ونومة الترالص غيرمن الوادى يمسالسسن على العامل وان كلالا بقدر على فلا الفالم عنده من ذلا كان تسم الفق على الدافع عكم

أح الارمني وللعام لءل صاحب الارض أحر عراء في كى الأنوبار فششاسات وبترادان الفضل ولوليكن كرى الانهارمشر وطاعلي العامرا فرالعمقدفكري لعامل الانتهار ينفسه كأنت المزارعة جارة ولاأجراءن كىالانهارلاله متمرع فلا حدوكالوحوط الارس و ولو كانالسدون قبل صاحب الارض فشرط على العامل كرى الانهارواسلاح المستبات فسيبدا لعبشد ومكون الخارج كله لصاحب الارض وللعامل أجرعمله في جمع ذلائه ولوشرط على

لانعذا العسل مكونعل ماحدالارض منغرشرط لانمسن ابالقيكن من

ربالأرض كرى الانهار

واصلاح المنيات حسى

أتسه الماء كانت المزارعة

جازة على شرطهماسواه

كان البدرمن قبل العامل

اومن قبل صاحب الارس

ويران والمعضوم تفسيرات نية أف بكرم احرة بزغيز وعواته ابعشد العقدلان منقعها تيق بعدانها العقدو فالالشيز الامام ارحر خسرانا تعالسرخسى رجدالله تعالى في درار الشرط التنامة لا بفسدا العقد لا نعافه تبالاتيق مدمنى السنة وفي الدرار أتي تبق سندة عدمنى السمنة الهابنسد العتداذا كالت المزارعة منهما سنة واحدة ، وقبل معي الشنبة أن يكر بهاهد الفراع ويردها على بالمباسكروبه وقشد كرفاهم فاالفول ، وتباره عني النطبة أن يجعل الارض جداول كالمفق في أر عالمعة منها ويه مامن المذاول سكروبة فينتفع حاصاحب الارمنر بعدانة المتزاوعةان كانت الزارعة بشهماسة واحدةوان كانت الزارعة خس سنهن لايفسد العقمد فاكانالا بيق أزالتنتية بعدائمة العقد وانشرطاعلى أحمده مابعينه أنتيسرتها أوبعرها قان كاناليدرمن العامل فالمزارعة والمدولان الشرط فلدعل العامر فقدت طعلمهان ومقف والارض بعدالتها المهرا متدالمزار عدوته السيراط اللاف

لمعزال المقدعددا كذاني اخارىء ويجوزال إف العدديات المتفارية حق يحوزني الحوزوالسي عددا والاشرط ذلاعلى صاحب أوكدا أووزناوذ كف الزيادات أن يعير السلف الجوز والسفر مقدين على المجاحسة والاوزوان ا الارض فذلك بمستزلة شرط يسروسطاولاجدالانه لماسقط النفاوت من حيث القدرولا ويسدط من حيث السقة أولى كذا في محيط الكراب والثنمان علموقد السرخسي ، وعن أبي وسنس رحمالله ثماليا كل ما تتناوت آحاد في الفهة فهيرعد دي سنداوت وكل ذكرناأن فلا شدالعقد مالانتفاوت آماده في القيمة فهوعددي متقارب وعن أبيه وسف رحدالله نعالى اذاأمل مض الاوزفي مض اذا كاناليدرمن العامل المجاج أوسف النعامق سفر السجاح جاز وان أسدأ سف الدجاج في مض النعام أو أسار سف الدجاج وكرت الخارج كالمالعامل فيحة الاوزان كان فحن هدرعلمجازوان كان فحالا بقدرعله لايحور وكذاني الخدط وويحوزا لانه فبالشره ولصاحب الارض علمه أجرمش أرضه السابق النادس عدداؤ ظاهراً أواما كذافي السام وهرااهمد مكذافي النهامة • وبيجوز السابق الناف العداوكة الكاري والمنبث ذكرار أسوسني رجعاته اطال كذافي فتاوى فاضطانه وروى وأحزمثل تالانعاعل وقبمة سرقته اذا كان السرقدن لملسن أنانساني البصل والموجع وزكلا وعددالالاعددي متقارب كذافي يعيط السرخيبي وقال ولا من قبله وأن كأن المدون خدولاك لرفي الزجاج الأأن بكونه كسورا الشفرط وزلمه لإماركذك حوهرالرجاج فالدموزون مهلوم منقسل العامل لمكرله على وحالانفاوت فيه كذافي للسوط وفي المترة اذا أمارني أوالي الذهب والفضة وجعل وأس المالذهبا على صاحب الارض من قبل الاجوزال المفها هكذافي التتارخانية والاجوزال إفي الاواقى المتخذة من الزجاج لاتهاعدد بقمتفاوتة فللشئ وانكان فسنفعة وبجرك الطراسق اذا بدنوعا مدماوما وفي الاواني المقفذة من الخزف النامن فوعامع لوماعند الناس يجوز لصاحب الارمن فعان لان وكذالكزان على هذا كذافي الفهريقه ولاءأس في اللين والاتحر اذاسمي ملسامعلوما والهايصولللين العامل عرالنفسه وماية معارما فالمسطولة وعرضعوعة مالى فراع العامة فان كان أهسل المنداصطلموا على ملن واحدفلا لصاحب الارض أثر عمادفاذا حاجه لى - إن المان كذا في الساح، وكذا السلم في الشاب بعد مان الطول والعرض بالذرعان المعلومة لم يتقوم أصل على على صاحب كرماسا كالأوح واولا يتسترطذ كراؤزن في الكرماس واختلفوا في الحرير والتحييرانه بتسترط كذاني الارض فكذلك أثرعمله فناوى فانسيفان واندبين الوزن ولم يبرى الدرع لامحوز قالشيخ لاسلام خواهرزاده في شرحه اداشرط وان كان البدرمن صاحب لوزن اخر برولميت والذرعان اغيالا موزالسلوا فلمسن لكل دراع تمنا وامااذا مين لكل دراع تعافيهور الارض وشرطاعلمه القاء كذاف الميطء ولوأسلف وبالخزان من الطول والعرض والرقعة ولميذكر الوزن مازوان ذكرالوزن لسرقين وتحوه كأنت المزارعة ولهيذ كرالطول والعرص والرقعب لايحوزوروى أنهاذا بيذالطول والعرض والرقعة ولميذكرالوزن لايجوز بائرة كالوشرطا عليه أيضًا كذاني فتارى فاضينان 🕡 وإذا السدترط كذاذرا عامطلقافله ذراع وسط اعتبارا للنظرمن الحاتيين الكراب والتسان والمددر واختلسا الشايخ رحهم القدتعالي في تنسير قوله فل قراع وسط بعضهم قالوا أراد به المصدر وهوفعل الذرع من قد إدلان القاء الدير قين

الفرزفي الارض مكون قدل الزراعة وقدل الكراب أيضاولوه العقد على صاحب البدر مكون عندالقا فالبدرونك نصاحب الارض استأجر العمل خدف الخارج بعدمافر غمن القاء السرقد والعرقفلا بفسد العقده وانشرطاء عي العامل في هذه الصورة كالت المزارعة فاسدة لمنهم أغف أنعساس ماسيق منفعته بعدائم اصدة المزارعة فسكان الخارج لصاحب الارض وللعامل أجرع لد فصاعل وقعة ماألق من اسرقيز لانصاحب الارص استوفى ذار يعقد فاسدفركان عليه ضماته كمن استأجر صباعا اجازة فاسدة ليصبغ فوبد بصبيغ من عنده فنعمل كاناعلى صاحب النوب أحرمثل عمله وقعة صيغه و ولوشرطاعلى العامل ان لايعرها ولايسترقنها كانت المزارعة حارة والشمرط المفارسوا كنا البذرين قبل العامل أومن صاحب الارض لانشرط تولم الفاءالسرقين في الارض شرطالا طالب لانه ليس في جلب منفعة ولادفع مشرة بالدسدانمرط ترك المذفعة فلز يفسد مدالعت كالوشرطاعلى العامل أن لايدخلها كمبالان فالمالا وعفير العامل انشاء المرف مُ الما يجب السنى على المزادع اذا كانت الارس لا تفرح روعام عادا الاوالسنى فان كانت غرع دفالا لعب و ولوشر طاعل رب الارص وإبهاأ والكراب وانتدان فآل فالبذون براساس فالزارعة فاسدة لأن هذامن أعمال أز واعة فأستراطها على صلعت الارص بكون بمرفة اشتراط المفقذ عليه فيفسدا أوندو بكون اخارج كالاهام للاه صاحب ذروا العب الارمن علية أمرالارض مكرو بة أوسكر و بمستادان العامل استوقى متفعة هذرالاوض ومتدفاسد ، ولوكانا للدوم قبل ماحسالاوض فشرط علمالكرات والنسان لا فسد المقدلان الكراب والتسان بكون بالمقر واستراط الدقرع صاحب الارض اذا كانه الدور قبلا لا فسد العقد ه وبل وتع أرضه الدوحل سنة بالنصف على أن يكون البدر من قبل العامل بقال صاحب الدوض كربها تم از دعها و قال العاسل بل أزرعها بغير تمواب فان كانت الارض (١٨٢) تخرج بغير كواب فريعامه تادا الاأن بالكواب أجود كان العامس بالشيار ان أن

كربوان المهركرب إفا مندنه وانشام منظره إسراله ذاك الوقت وأخذراس مله كذاف مرح الطاوى واذا أمل الدراهم فالزعفران يجوز ولابأس بان بدلم الفلوس في الحديدوالرصاص وماأشهه واداأ سلم الفلوس في كراب أصلا أولاتخر جالا الصفرلا يجوز والمرادمن الفاوس الرائحة أمالوكانت كاسدة فلا يحوز اسلامهاني المديد والرصاص ولوا تللا لامتسده الناس أسلمالنه لفاطعيد لايحوز وكذاالسيف في الجديد وان أسلم السيف في الصفر يحوداذا كان السيف ساخ عددًا وان كان ياع ورنالا يجوزكذا في الحيط و ولا يجوزا سلام المنطف في الدراهم المؤجلة عندنا وأنالها 🗽 يستم سلها فالعسى بزأ الارجه المدفعال يدال المقدأ مسلا فالشمس الانمة أوركر محسد بزافيها سرخسى رجه الله تصافى هوالعديم هكذاني الناهيرية ولوأسام فبالمكيل وزنا كأذا اسلم فبالمرواك عير ماليزان فقيمووا بنان والعقد الجواروعلى هسذا الفلاف لوأسدافي للوزون كبلا كذافي العواراتن واقما أسافي الأبزق حسمكم لأأووزناء الرماالي أجل معلام جأز وكذلك الخلير والعصر تظيرا لدينم ذكرا المن فحمنه كالنمس الاغمال سرخسي وحسالله نعالى هسدافي ماردم لان الن كان مقطع عن أيسى الناس في من الاوفات أماؤ دمارنا فلا مقطع فيموزق كل وقت والخل يوم عدفى كل وقت فلا سترط الحين والعصد لابوحد فيكل وتت فيشترط المرف حسنه أيضا كذاف النخبرة ويحوذ السلرف السهن كدلا ووزما الاروا بمتن محدرجه الدنعاني لاعتوزوزنا وكذا كلما كالمالز المرعود كملاووزنا كذاف التاريات مافلاعن النتاوى أمتاسة وولوأسل فحنطة مديثة قبدل حدوثها لابصع عندمالاه أشار في المنقطع وعلى هذا يخرب مااذاأ سرف منطة موضع انه ان كان كالإ وهم انقطاع طعامه سازال لم ومد كاذا أسل ف سنلة خراسان أوالعراق أوارعانه وكذااذا المفيطه مامطدة كبيرة كسعرقندو بخارى أوكاشان جازوس مساعنا من قاللاعيوزالافي طعام ولاية والحصيم أن الموضع المشاف السمال عامام ان كان عمالا بقد طعامه قاليا يجوزالم فيمسواه كانولا يدأوبلدة كيروان كانهما يحقل أن يقداع طعامه فلاجوزال لم فيمكا وض بعينها أوقر يدبعينها كداني البدائع وولوكات النسبة الى قريقليان الصفة لاتعين المكان كالمشمراني بمنارى بسم لاند كولسان الحردة كذاف الكافي وولوأم فيحنطقعرا الايعود ونوأسل فيوسعرانا عوزاذا أفي عمسع شرأها السلم كذاف شرح الطماوى ، وفي وادران سماعة عن محدر معاقة تعلق ووأن ما المروى البغدادي في مروى من وكذلك المروى البغدادي فيمروى الاحواد ومروى الواسا كذا في الهيط . ولوام قطنا هرواني توب هروى جاركدا في فناوى قاضعان . ولواسلم معراف مسيد من شعراً وصوفا في لبدأ وخرافي وبخرفان كان لا يقض شعرا جاز وان كان يقض و يعود شعرا كالبدا لاعبوزولوا المغزلاق وبغزل جازكذاف محيط السرخدى ووكل مدود تفاوت آساده كالبطيخ والرمان

والرواعة لسية أنسز رعها يغيركراب ويكون الكراب مستعدا يحكم العقد فالعامل ما فمارادا كان السدومن م تبلانناه أمضى العقد وانشاء زلا وان كانت الارض تخير ج مغسركراب خارساقلسلا أدنى مادة صده النباس بالزراعة كان للعامل أن برزعهانفركرات م وكذا لوزرع الارس م قاللامة وادعه حتى سقياالس فأن كات تكنو عادالسماء الاأنالسق أجودلاز وع لامحرعلى السو وانكات لأنكفهم فالسماء عمر على الستى ، وكذالوكان السذرون صاحب الارض فحسع دالدالاأن الدر أذا كانتمن قبل رب الارض والارض لاتخ ج بغيركم ال

عبرالعامل على الكراب ولايكونة أن يول أز رعمذا الالمكن الكراب سرطاف العقد ، ولود فع الدارضاو بدرا على أن يكر بهاويز رعهاسنة هدمالندف فارادان برزعها بفر كراب اس ادال وعبرعل الكراب سوا كان الدومي قسل مام الأرض أومن قبل العامل لان أصل الزوع وان كان بحصل يغير كراب فع الكراب بكون أخود وصفة المودة تستعق عند الشرط وان كأن الاستقراعالق العسقد كالوشرط والسسلم الايفاق المصركانة أن يوقيه فيأى فاحيتمن فواجى المصروان شرط عليه أن يوقع فعذا في المصرفيكن أدأن وقدالاف مزله هوان كالنازع عدل الكراب ومفرالكراب على صفة واحدة لا يازمه الكراب يحكم الشرط لاه لاالة في اعتباره سدا الأسرط . وكذا لوكان الكراف بصر والارض وقد تكور ذائه عامة وزالارض ولن الكراب عند قوة الارض بحرف الزرع قان كان بهذه المدخة لا بازم الكراب • وان شرطاق المزارعة التنفية على المزارع فسسدت المزارعة وقلدة كرناأن الناس تمكموا في

أدخلها كلياوان المالم فأن كان القرص العامل عن ساحب الربق دولا الودالية باداتها وكان ذلك عند صاحب الارض أولم كوع على و فائم ادواً على العامل فأن كان القرص العامل كاتسا المرارعة فاسدة كالوشرط القراب على ساحب الارض والقريط العامل ولوان صاحب الارض مو الفي شرط فائل على العامل جاز وكان فائد على العامل لانها آلة الاستقاد والسيق على العامل في المامل القروع تتنبي العسقد والاكذاف الاوللان السيق الايمكون على صاحب الارض فائم الم على صاحب الارض يكون عن فائمة المامل المستق على صاحب الارض في كون مفسداه وكذا الوشرط الله ولاب والدواب على العامل وشرطاعات الذواب على صاحب الارض كل شهر يتنبون المستقد وكذا سامن الفت والتين فسدت المزاوعة فان حصل الخارج في مذا العقد كان الخارج كه المساحب الدرض علي المحامل جو منا المرش في معامل المنافق المنافق المنافق عن القرارعة في العامل وشرطان يكون كل فلت على العامل جازت المزاوعة لان عامل عادت المنافق المنافق المنافق المنافقة لان عالم المنافقة المنافقة لان عالم المنافقة لانتقال عالم المنافقة لانتقال على العامل جازت المنافقة لانتقال عالم المنافقة لانتقال عليا لانتقال المنافقة لانتقال على العامل جوانت والتين والتي المنافقة لانتقال على العامل جازت الشرفة لانتقال على العامل جوانت والتين المنافقة لانتقال على العامل جوانت المنافقة لانتقال على العامل جوانت والتين المنافقة لانتقال على المنافقة لانتقال على العامل المنافقة لانتقال على العامل جوانت القرارعة لانتقال على العامل جوانت والتين والتين والتين والتين والتين المنافقة لانتقال على المنافقة لانتقال على العامل جوانت المنافقة لانتقال على المنافقة لانتقال المنافقة لانتقال على المنافقة لانتقال المنافقة لانتقال على المنافقة لانتقال المناف

دواله بكون علسه بغيرشرط

والشرة لارمدهالاو كادة

* ولوكان البدرمن صاحب

الارمش فانشرطا فالثاعلي

العامل جازت المزارعة لان

فللنَّمن آلات العمل مه ولو

شرطا ذلكء لي صاحب

الارمن والبدرمن قبادجان

لانه لوشرط علممالمقم

والمكراب جازفكفا اذا

شرط عليه الدواب والذولاب

للسقيجازكن استأجراجيرا

العملة مآلات نفسه وان

شرطا الدولات والدواب على

ماحب الارض وعلف

الدوابعلى المسزارعشسأ

معاوما كانت المزارعة فاسدة

لان اشتراط علف دواب

الغرعلى المزار عمنزلة اشتراط

طعامغلام صاحب الارض

على الزارع وذاك مفسد

لاعقدسواسي طعامامعاوما

أولم م وكذا لوشرطا

الدواب أوالدولاب عملي

المزارع وعلف الدواب على

لاالامروه والخشب يعسى لايد كل المد ولايريني كل الارخاء وقال عضهم أراديه الخشب لانخسر الذرع يتفاوت في الاسواق فتهاما يكون أقصرومنها ما يكون أطول قال شيخ الاسلام المحدور أنه يحمل عليهما ذاانترط مطلقاف كوناه الوسط منهما نظر المجانسان كذافي الذخيرة والفاللاصل ولارأ سال إفيالتين كالمعادما ووزنامعادما وكالدالغرارة اذاكات معادمة جاز والافلاخيرفيه وقداختاف المشاخ رحهم المه تعالى فسمه قال بعض مم اله مكال على كل حال وقال بعضهم ال تعارف الناس ورته فهومورون وال تعارفوا كماه فهؤمكمل كذافي المحمط وولايحوز السلمف تراب السؤاغين والمعاذن كذافي انشارغانسة باقلاعن العثاسة ويحوزاك لمقالسط والحصرواليوارىادا اشترط من ذلا دراعامعاوماومة فا معادمة وصنعة معاومة كذافي الحاوى ويعيوز في الحوائق والمسوح والاكسية يصفقه عادرة طولا وعرضاورفعة لانه تيكن ضبطها بالوصف ولايجوزنى الفراء لانهامتفاوتة كذافى محيط السرخسي وولاأ خرفي السلوفي جاودالابل والبقروالغنم وانبن من ذلا نسر مامعادها بحوز كذافي اذخرة يه وفي المسوط ولأعيو والسلف الادم والورق الاأن مشترط من الورق والادم ضرراء عادم العرل والعرص والجودة فينتذ بحوزال لمقب كالساب وكذلك الادماذا كانت ساع وزنافانه بحوزاك لرفيانذ كرالوزن على وحدلاتمكن المنازعة منهما في التسليم والتسلم كذافي الفهرية والاعورف الرؤس والاكارع كذافي الاصمة والا يصم المل فاللم عندأى حنفة رحمالله تعالى وفالا بحوزادا بن جنب ونوعه وسنه وموضعه ومفته وقدره كشاقنصي تنيمن الخسأ والغضد مماه رطل وفيمنزوع العظم رواسان والاصمعدم وق الحقائق والعبون النبوى على قولهما واذاحكم الحاكم بحوازه صحائفا فاكداف العراراتي ه وبحود السام في الاليسة والشهم عند المكل كذا في الظهير مدّ والسابي السيمان العظاما أن يكون طرما أوماخا ولايخساد اماأن بسلم فيه عدداأ ووزنا فانأسار فسه عددالا يحورط ماكان أومالما وانألم فيسموزنان كانسالحا يجوز وان كانطريا فانكان العقدف حسمو الاحل في حيث ولاينقطع فيمايك فلة فانه بجوز والافلا كذافي شرح الطعاوى * وانأمل فالسمال الصفار مالكيل أوالورن فالعجم أنديه والصفار كذا في السنام عروف الكمارين أبي - شفة رجمه الله تعالى رواية ان في ظاهر الرواية عنب وهو قولهسما يجوز كذا في محمط السرخسي و وال في الاصل ولاخبر في السابق في من الطبور كذا فيالمحيط وفيالحبوانات التي لانتفاوت كالعصافد قسل لايحوز وموالاصع ولايحوزف لموم الطيورقيل هدانى لموم طيوولا تقنى ولانحس التوالدلانه ومن المنقطع فالماما تقتني وتحبس التوالدفقيل الإعوار عسدابي منيفة رحد المته تعالى خلافالهما وقبل يجوز بالاتفاق وهوالاصم هكذاف محيط السرخس

صاحب الارض و ولوشرطا الداة وعلقها على أحده عابه بنه والدولاب على الاسترجاز لان على الدايم مستروط ولا على الدرخ على صاحب الداية وذلك مكون على نفريش و واذا وعال برالى وعلى أرضا سفاه من ارغه سنة معاومة وتبها تغيرا على ان يرع الارض يذه و بقروع لى أنصائرج من ذلك مكون عهما نه من نفرة والسدلان في حق الارض العامل يكون سسنا سراللارض مف الخارج عل أن يزرعها بنذرو في حق التخدل صاحب التقديم يكون مستام الاهامل لعمل فيها خصف الخارج نفساء تقد ان مختلفان لاختلف المعافقة والمعاملة على وقد بحلا أحد المقد يرشرها في التحرير والمعاملة على المعاملة على المعاملة والمعاملة على المعاملة المعاملة المعاملة على المعاملة المعاملة على الم

وائتين أومن الزوع على النشاء النظان ودارات البشوس ساسب الزيش والمسئلة بشالها ميزالعندالانه مستاجر العامل في أوضه وغذاله كان المنتواحد المنتواحد المنتواحد النظام والمنتواحد المنتواحد الم

· والتعور الإن الخرعندأ في حنيفة ومحدر جهما الله تعالى لاوزنا ولاعددا وعلى قول أي وسف رجه أنا نسال يجوز وزبادا خفار المشابخ رحههم الله تعالى الفتوى قول أى بوسىف رجه الله تُعالى اذا أبي المرائدة منساجة الناس لكن يجب أن يحتاط وقت القيض حتى بقيض من الجنس الذي سمى حتى لا يصر ندالاللمان قبل النمض كذافي الهيط . ولا يجوزا سلام الخبرفي الحفظة والدقيق وعندهما يجوا وعله التشرى كفاني النه فديب ويحيوزالسل في الدقيق كملا ووزنا كذافي الظهيرية يرولا خسرفي السارفي ئه أمر الحواهروالأواؤ أماالصفارمن اللاكل التي تماع وزناو فيمعل في الادوية فيصور السارة ماوزنا ولا بالرئالة في أخص والنورة كيلالاه مكبل معلوم وهومقدورالتسلير في كل وقت كذا في المسوط وولا بأمر اسبافي الدهن اذا اشسترط من ذلك شريامعان ماقيسل المربي وغورسوا مهو العجمر كذافي جواهر الدخارطيء ولامأس بالسابف المعوف وزفاوان اشترط كذا كذا حرة بغيروزن لمبيحز ولاأتسابي صوف غنم بعينها أيجزو كذاك أليانها ومهونها ولاخرق السارق السهن الحديث والزيت الحديث والمنطة المديثة وهواني للكونافي هسذا العام ولاوأس بالسسابي لفار السنف رهده افا كالتمعم ادم الطول والعرمش واسفة ولايج وزاسلام الصوف في الشعر لانه يجمعه ما الوزن قال شمس الاعمة الحلواني هذا اذا كان الشعر ياغ وزناون كان لايباع وزنافلا عوم النساء كذافي الهيطء ويحوزه لم النعيب في الخرولا يحوز في الخنزي فأرأ مرأحمده ماطل والمداوالنصراني سوافق أحكام الساماخلا الخركذافي يحمط السرخسي دولا بأس السارق الفطن والكتان والاريسم والتعاس والتبروا لحسديد والرصاص والصفر والشيه وهسده لاشياس ذوات الانشال والحفاء والوسمة والرماحين اليابسة الني تكال نظيرهذه الاشياء وأماالر ماحين ارطب والبقول واخطب فهذه الاشياء لمستمن ذوات الامثال فلايحوز السيافها ولايأم بالسارق الجبز المملاذا كالمعلومين عندأهل الصنعة على وجدلا يتفاوت هوالعصيركذافي المحيط وواذا أسأرفي المسذوع شروامعانيا وسمى طوله وغلفه وأجداه والمكان الذى وقيسة فيه فهوجائر وكذلك الساح ومسنوف العيدان والخشب والقصب واعبلام الغلظ فى القصب وعلام مايسي به الطن شدرا ودراع أوغونت فعندنك لاغرى المنارعية منهما كذافي المسوط والاخرق المرقي الرطية كذافي الذخرة ه والغزل من دوات الامذال ذكره شمس ألائمة السرخسي وذكر الطيناوي ان كل ما كال مو ووالنهو مثلي كذافحانمهاء ولابأس بالسبابي طست أوقفه اوخفن أوغوذال اذاكان يعرف وانكان لايعرف فلاخسبرفيه كذافي الهداية مولأباس بالسافي الفت وزنا كذافي الخلاصة وافا أسلمي الماموز ناوين لنشارع انواذا بازق الماسارى الحدايضا كذاف فناوى فاضيفان .

مى هذه الدار الاحرى سهرا في بخمــة دراهمكان قاسدا و ولوقالأ معك هذه الدار مألف وأؤاخرك هذه الدار الاخي شهرا غمسة حاز لاندلم تتعل أحد مماشرطا في الا خو جركذا لوقال أسمل هذمالدار بألف على أنا سعل هذه الامة عالة ديناركان قاسداء ولوقال وأحعل فسأدالامة كان جائزاوف المسئلة اختلاف لروامات وتمامها في الزيادات * ولودفع البه أرضاو كرما وقالاز رعمدنمالارض سذرك وقدعلى هذاالكرم فاكسعه واسقه كانجارا لانفددوا حدمتهما ورجل دفعالى وحسل أرضاخرانا لعمرهاالمزادع ومزرعها العامل مع صاحب الارض لذرهما ألائسنن كاتت المزارعة فاسدة لانشرط عمارة الارضعلى العامل مفددالعقدفان زرعها صاحب الارض والعامل

للشمة لأيمكن المسمة واجهما أكام اليرة قدال والأواما اليدة قدر ب الزارع لانها تنب الريادة وراب خدها في الزرع عالفا وترادا الزارعة ويدا بين الزارع وأجمانكل يقضى عليه وأب وم السنة فيلت وان أداما السنة يفضى بسنة المزارع ، وان كان الدوون قبل العامل وقد المرجت الاوض ورعا فاختلفناعلى هذ وجه كان القول قول العامل مع منه ولا بعد الفان وأجها أذام البنسة قبلت وان الماالينة قضى ينقع لا فرونه ، وان اختلفات لرع عالفاور ال و رحل دم الدر سل أرضا ليزوع المزارع بدره وبقروعلى أفنا فلارج ونهما فللحصل اخلاج فالصاحب بناشرطت الماعشر بمغضيرا من الفاوج وفال الاستر بالشرطت فى نصف الغاوج كان القول تول صاحب السداد والبينة بينة الأعيار المخرج الارض شدا تعد الزع فغال صاحب البسد وشرطت ال نسف اخارج والصاحب الادض (١٨٦) شرطت لى نشر الما ولى على الأجر الارض كان القول تول المزادع لان ور الارض مدعىء أبر

الارض وهب منسكر فأن

وهو أشتراط نصف الخارج

وسنسبةالا خرلاتشت

عشم ون تفسيرا * وان

اختلفاعلى هذاالوجه قمل

أنبزرع كانالقول قسول

ماحسالارض وانكان

مدعا فدادالع قدلان

الآخرىد في علمه التحقاق

منفعة الارض وهومنكر

* رحل دع أرض غيره

فلاحصداررع فالصاحة

الارض كنت أحبرى

كنت اكاراور رعت سذري

كانا لقول قول المزارع

لانهما الفقاءلي أناليذر

كانفيده فكونالقول

فسعول ذىالىد منارع

سنة زرع الارض قاكله

المرادأوا كلاً كثره ويق

﴿الفدل الناكف ابتعلق مندر مالل والسافسه كالمحود للا المان يدكرب السامن وأسالمال فانأبرا ووقبل رباب وإضطاع قدالم واندوالمرامة لمطل كذاف الحسط ولاعوز أفاما المنة كأنت المنة أن بأخذعوض رأس المال أسمر غرجنسه فان أعطامن جنس أجودمته أوارد أفي الصفة فرتبي ينة الزارع أبضالان سنه المراليه الاردحاز وانأعطاه جيمر حفسه أحرعلى أخذه وقال نفروجه القدنعالى لاعمر ولامأخذ تنت مائم دبه الشهود الارضاه وهوالختار كنافى السرير ووجي وولاعوز الاستبدال السافية ولواعطاه السراجيدامكان الردىء مصررب السلم على انتسر عنسا وان أعطاه ردشامكان المدلاعير ولوكان السلو واحددا غامشوب ردىء وقال خذهذار بمسائد رهماه فهذه تمانى مسائل وأونعة في المذروعات ورأر معنى مائسيديه الشهود ومو المكيلات والموزوفات أماللذ ويذكاكان السافو الخاءالم إليه بأزيدو صفاأوذرا عاوقال مذهنا وردلى فيد درد ما جاز وتكور المنا لدرد معقابلة المودة والذراع الرائد ولوجا مشوب ردى أوعادوا أنقص دراعاو قال خدهداوأ ردست رهماففه للاعوز ولوأعطاه الردى وقال خدهداول متلوارد علىك درهما فقيل جاز ويكون فسنر راعيز الصفة وانكان المسارم المكلات والموزونات أنأمل عشرة دراهم في عشرة اففرة من - ف فاف يخطة حدد و فال خذهذ اورد لي درهما لا بحور ولوحاه احدا عشرقفن اوقال خذهذا وزدلد در ومسمعة ففرة وقال خدهدا وأردعل كدرهما فقبل مار ولوا باده شهرة أقفزة رديثة وقال خند وأردعا للتدره مالابجوز وعن أى يوسف رحمه المدتعالى أيديجوزا فالفصول كاها كذافى فتاوى ومنحدت وهكذافي الظهرمة وقصر الحوالة والكفالة والارتهان رأس الملل فانفارة رب السلم المسار المنسفر والما العقد وان كأن الكفيل وانحتال عايه في الجلم ولايضرهما افتراق المكفيل وأغذ عنسماذا كان المتماقدان في الجلس ولوأ عديه ومنافات قاوالمعن فاتما تنقض العقد ولوهلك في خسر مسى المقد على العجة ولوأخذ الساف وهنافها العرصاد ذرعها يدرى والاازارع تونيا ولوابها الهنوك مانالم المهوعلمديون كتبرة فصاحب المراحق مارهن الأأه لايجع الرون يدسه بل يناع بجسر حدمتي لا يصرمستبد لا بالسارف قبل القبض كذاف الحيط ووافا والملط المدالى وبالداغلي ويزال لمصرفا ضاوالغلية كاؤر وتخركذا فافتاوي واضحانا ووتجوزا لحوالة بالمسام فيه وكذك كفالة الأأن في الحوالة مرا المياليه وفي الكفالة لا يمرا ورب الميا الخياران شامطال المسلم المدرات سطاف الكفيل والاعوزاب السارالاستدال مع الكفيل وعوفا الكفيل أن يستبدل مع المسلم المعتسار موع ف أخذ بدل ما أدى الى رب السار كذا في السدائع و والحاف والسلم كفيل فاستوفى الكفيل المؤمن السلم اليه على وجه الاقتصاد تهاعه وريح فيه فذال ولالمالا

ش وقلل قارادا لمزارع أن وعنهائ آحرفه انغ من المتقنعة مسالاوض فالواسظران كانسالمزارعة ينهما على أن يرزع فيها نوعامه سنالير 4 أن مزرع غيرفال وان كات المر بناء معلى أن يزرع فيها منا أو مطاقة كان إن يزوع فعالى من الوقت أشاتكن استأمرا وشالزواعة كانية أن مزرع فيها في مدة منه زماناه ٥ قال مولانا ونبي الله عنه وعذب ي وان كانسالزات ينهما في فوع فيغي أن يكونه أن يزوع فها ماهومثل الاول أودون منرو الاوض كن استاروا به الصدوا عليها شامعاوما كانه أن يحمل عليها ماهومثل الاول أودومه في الضرو ﴿ فَصَلَّ فَرَدْ مَا لَاصْ بَعْبِرَادْ رَصَاحِهَا ﴾ وحل دفع الخدر حدل أوضافها سنة لزرعها المزامع بدفره فزرعها غررعها مدمني السنة بغير فنصاحها فعدم صاحبا بدال قبل بدات الررع أو مد، فلرجز فالله كانت العبادة في تلك القرية أنهم يروعون عرة بعد أخرى من غرجت وتساء أزوكان اخارج بينهما على ماشرطا في الدخد فيلمضي حقى

ه ن الشيخ الاعام المنه مل الزاهد وسما تدامل أن كارد كرف الكاب هذه المسئلة وقال الفلاجود وعلى المؤاج الترقع من الللاح متدار أبرعه رابراله ويدووه متقامات كافي الهدر كالمساعقان جهم المدتعالى كافوا يشتون بجواب التكاب الأقي وأبت في عض الكنب فدجوز وهوكالودفع أوضمه الح وجل وفالداءت الماز هذه الاوس على ما كانت مع فلان عام أول فالديجوز فهسذا أولى وال رحه الدائد الي وعندى ان كات الارض معدّ تلد فعيد امزار عفوانس العامل من الخارج معالم عنسداً هل فقد الوضع الاعتداف فزوع وا رجار جزا سفسانا و والنافي تكن الارض معدقله فعينا مزارعه أولم يكن نصب الفاسل من الخدارج واحداء تسدأ فأر فالمالموضع بل الانتقاف المباينة الايوونوبكون الزاوع فاصبا والماينظ العالمة فالأبوم أندزوعها فصافان الم أداريمه الفسيان أقراز ارجعت ازرعاه بزرعهالنفسمه لاعلى الزارعة أركانالر جلءن لابأخذالاوض مترارعة (١٨٧) ويأتف عن فللذيكون فانساو يكون

تمنى رب السلم طعاهامتله ولاخلاف فيحذااذ أتشررمك وأدا طعام السارو انساا لخلاف فمساذا كان اغارجه وعليسه تقصان المبله المدهوالذي قضي وبالسلوط مام السلم فاندير جمع على الكفيل بطعام مثل مادفع اليدخم فالرق هذا الارض وكذا لوأقر معمد الكتاب فارج يطب الكنيل وهوتول اليوف ومحدر جهمااله تعالى وذكر مدعن أبي حدقة رحد ماذرع وفال زارعت غصبا الداهال أبد فال أحسالي أن يرقده على الذي قضاه ولاأجدره عليه في الغضاء وفي كتاب المكفالة وال يده قد ق كانالقول قوله لاه شكر واختسارهذا اذاقبطه المكفيل على وجدالاتتضاء فاماأذا فبصعلى وجدالرسالة بأناب إلى المسامال استعقاق شي من الخارج لغيرة * من ارع زرع أوما دغام السيل كون دموله بي تبليغه الى دب الساد فتصرف فيه ودع فالربع لايطيب في قول أبي حنسفة وعمدرحه مأانقه نعاني كدافي المسوطء ولوقال وبالسلوكل مالي علمك في غرائرك أوقال كله واعزاد في فقلع البعش بعدماأدرك بِسُانَا مِعَالِ الصِيرِبِ السَامِ قُلِهَا كَذَا فَي فَتَاوِي قَاضِهَا أَنَّ وَمِنْ أَسْلِقَ كُوفًا مردِبِ السَامِ السَّمِ الدَّه ونرأأ الباق في الارض على أن كذل في غرائر وبالدافة هل ووب الدام عاتب لم يكن قبضاحتي لوهال هاله من مال المسر الدكرا حاله أولم مقاعه فنست الذي لم فأنهداية ولوكان وبالسلح المرايض والصارالاتفاق سواكات الفرائرة المليالع مكملا في فتوالقه م والهبي شرح الوسلامة بهم ولود تمع رب السايقر الروالي المسام اليه وفيها طعام ووقال كل مالي علمان في غرار فنعارووب الساغانب اختلف المشاع فيعه والصيح أعصر فالساكدا في فناوى فالسخان حدول طمت أمروب السالم يصرفايضا كذا في الحاوى * فأفأ أحسادب السسام الدقيق كان سراما كذا في التنارغة ووان أحره ان يصدف الصر(١) في الساخة على هاشمن مال المسالم الله كذا في العدامة وفواهم، وبالسف غلام المسام المدة أوأت مشعض السكوفقول كان جائرا كذافي فتاوى فاضعان وواداوكل رب السلم وكبنيفع وأس المال الحالم السماسية فاندفع الوكيل وهمانى الجلس بعدس والاهام الوكراعن البلن قسل الدف وذهب وهمافي الجلس بعدلا يبطل السلم وان دهب رب السام عن الجلس اوالسلم اليه فيزدفع الوكيل بطل السلم وكذال لوكان المسلم اليهوكل وجافرالقبض أن أسلم الحروجل دواهم فيكر حنطة بالمسلم البدائمري، نرجل حنظة على أنهاكر وأوفي رب السلم عن كرالسلم فالمعتاج لا وحدالتصرف أسدم تألا كل والبسع وأشبا عذال الكيان كيل للسلم اليدوكيل أب السلم ولايكني فرب السلم كيل المسلم اليه وانكان وبالسلم حانسرا حيزا كتال المسالية وكفات وأن المسلم اليدامي وبالسلم فلبضه فتبنه بحناج الدأن بكده مرتين ولألسا اليه بحكم النابةعنه مريكيد لنفسه ولايكتني بكسل واحد وكننت لوكان المسالم البعدنع الحدرب الساع دراهم حق يشترى لمستنطة بشرط الكيل وقبضه وكالخ ثم قبضه (١) فول في السلم أى في مسألة السلم وأماني الشراء إذا من المشترى أن يصيد في البحر فقعل في بالنمن مال المنترى كالسرع بدان نحيم في بحود والفرق مذكوره هناك أه مصعيد بحراوى

4 و د جزورع اوض العراضه كان الزرع وعليه لصاحب الرض اقصان الارض ان استعمت برراعته و وطريق معرفة النقصان

منزابعض أنبسطوالي فيمالاوص قبل أزرع والى فيتابعد الزرع فيضمن الفضل وعند المعض منطر مكم فسأام والارص قبل الزوع

وبكوت أجر بعد الزوع فيضمن أقيض ﴿ وجل ورع أرض الغبر بغيرا فن حاجها فأنت فيست الرياعة عُمرال الشقمان قال بعضهمان

يقام بعد انتهاء مدة المزارعة فأنالمابت كون سنهما على شرطهما ووانقلع الكل الاأله أخرج البعض مسن الارض وزلا الباق مقارعا فنست مازلاان ابت سقمه كانالثابتله وعلمه ضمان ما استمال لان المرارعية الاولى انتت بقلم الكل وان نبت لابسني أحديكون ونرسالاهفاملكهما يا كاروف الخارج ويق فى الارض حبات حنطة قد تناثرت قست وأدرك فهو بنالاكاروصاحب الارض على قدرما كان تصممامن الخبارج لايه ندت مسن بذو سنرا ينهما ، و ينبى الا كران بصدت بالقدل من صيد ، ولوكان رب الارض سقاء وقام علم سي بت كان المذال الاهلاما مقاه مندام بلك فان كان تلك المسان فيه كان عليه ضمالها والافلا ، وانسقاه أجنسي فطؤها كان الناب من الا كار وماحب الاوض • خبر تبت في أوض أنسان من عروق شعرة أخرى في أرض أخرى ان نبت خسم الابسيق أحد كان النابث اصاحب الاصل افاصد قه ما مسالارس الهابست من عروق تلك الشعرة وان كذيه كان القول قوله وان كانصاحب الارض هوالذي سقاه فنيت الساه وسقد كان غن الشيخالاهام المحمل الزاهد فرحسه الدقعالي أنذ كال فرق الكتاب هذه السندة وقال الدلايجود و من المزارج الرفع من الفادرج مدار أجواء والمدارج من الفادرج المدارة والمدارة والمدا

فننى رب السليطة الماسئلة ولاخلاف فيحذا اذا تقررمك وأدامها مالساو انصا الخلاف فعمالذا كات الخارج له وعلب نقصان لما المده والذي قضي وبالساطعام الساؤكاة يرجعوعلى الكفيل بضام مثل مادفع المدخم قال فيحفا الارض وكذالوأقر بعيد كناب فيارك يطف الكفيل وهوقول الياوسف وتحدر جهما الدنداليوذ كرمجدع ألى مندفقارحه ماذرع وفال زارعت غصا تداهال أمدقال أحساني أزبر قدعلي الذي فمضاه ولاأجدو عليه في القضاموني كناب المكفالة كالرين مدّق كانالةول قوله لاندنك ولانسارها اذاقيته الكفيل على وجدالا تتضاه فأماأذ تبضععلى وجدالرساة بأنابسام البدالسام البه التحقياق شي من الخارج لغره * مزارع زرع توما وداء الساليكون رسولسي تبلغه الى رب السالفتسرف نعور بم فالر بولايطيب في قول أي حشفة فقاع البعض بعدماأدرك وضمرحهما الته لعالى كذافي المسوطء ولوقال وبالساركل مالي علمك في عرائرانا أوقال كله واعزاد في مُلاف مل المعدرب السام قايضا كذافي فتاوى قاضيفان ومن أسل كرفا مردب السام المسلم الم وترأأ الماقى فالارضعل حاله أولم شاهه فنست الذي لم أنبكر إلى غرائروب الماؤن هل ووب السلوغائب لم يكن فيضاحتي لوطل هاز من مال المسدو الدكدا سدينه ولزكان وبالسار حاضر إيضرقا فسادالا تفاقسوا كانت الغوائرة اماليا لمحكذا في القدم والمرادان سدةالزارعة قات الدايد كون بنيا ر ، و شرح البيداية ﴿ وَلِودَ فِعُ رِبِ السَّامُ عُرا أَوْ الدَّالِمُ اللَّهِ وَلِمَ اطْعَامُ وَوَالْ كَلَّ مَال عَلَمْ لَكُ مر أرنام ورب السلمان المناف المساع فيه والصيم أديمه واصاكدا في مناوى فاضيفان * ولو على شرطهما يدوان قلع الكل مُمَّدُهُ أَمْرُ وَبِ السَّالِمُ مَمْرُ قَائِفًا كَذَا فَي الْحَاوِي ﴿ فَأَذَا أَخَذُو السَّالِ الدُّقِيقِ كَانْ حِرَاما كَذَا فَي الاأنه أخرج المعض مسوز ائنة خامة، وإنا مره ان يصيدني البحو (١) في السافة ولها من حال المسام الدي كذا في العنامة * ولوا مر الارض وترك الماقي مقاوعا دبالم غلزم المسالم أوابنه مقبض الساففعل كانجائزا كذافي فتاوي فاضيحان وواداوكل رب السار ننت ماركان ان المصيقية وكغيدتع رأس المال الى المسلم السم صرفان دفع الوكيل وهماتي الجلس بعدسيم وان وام الوكيل عن كانالنامته وعلمه شمان أنبل فبسل الدفع وذهب وهماقي المجلس بعد لا يطل السام وانذهب رب السام عن المجلس اول الماليه ما المتراك لان المزارعية فباردفع الوكيل بطل المم وكذلك لوكان المساليه وكل رجلابالقيض ان أسال افرحل دراهم في كرحنطه الاولىاننت بقلمع المكل مانالسام المداشيري من رجل حنظة على أنهاكر وأوفي رب السام عن كرالسام فالديمة البراحة التصرف وان تبث لاسة أحديكون ب من الاكروالسع وأشاء ذال الى كلين كيل المالية العوكي لرب الم ولا يكي لرب المالم كيل يتهسمالانه نماملكهسما المساغ المه وانكان وبالسلم حاضراحينا كتال الماليه وكذال لوأن المدام المه أمروب السلم تشعفه با كاررفعانفارجوبتي فقيسه يحتاج الى أن يكيله من بن أولا للسلم الله يحكم النيابة عندم يكيل لنفسه ولا يكتني بكيسل واحد فالارض حبات حنطة قد وكنت لوكان المالم المددفع الدرب السلم دواهم حتى بشترى احتطة تشرط الكيل وقعمه وكاله تمقيضه مناثرت تستث وأدرك فهو (١) نوا ف السلم أى في مسألة السلم وأما في الشراء اذا مره المشترى أن يصيع في البحر ففعل قبطل من بنالاكاروصاحبالارض مالنترى كاسر بدار غيم فيعره والفرق مذكورهناك اه مصحمه معراوى على قدرما كان نصاحمامن

منزن ينها و و بنوللا كلان يتمد و بالقضل من نصيه و ولوكان رب الارض مقاد وام عله و ي بت كانه فقال لاه الما مقاد من بند منذ استلام الما مقاد من بند كانه فقال لاه الما مقاد من بند كانه فقال لاه من المنظمة فقال كان وصاحب الاوس من منزو بنب في أو من المناسبة المناسبة بن الاكار وصاحب الاوس ما مبالارض المناسبة عن من مروق على المناسبة المناسبة بالدوس والمناسبة المناسبة المناسبة المناسبة المناسبة المناسبة المناسبة والمناسبة والمناسبة المناسبة المناسبة والمناسبة المناسبة المناسبة والمناسبة المناسبة المناسبة والمناسبة والمناسبة والمناسبة المناسبة والمناسبة والمن

المنهدة لاكر النسخ وأبسا أوام الدينة واست الما المنية فند يست المالور علام النيادة و وان خنافة وازر عالفا المؤود النواد النورصية والمنافقة المؤود ال

﴿الفصل الناك فيما يتعلق حيض وأس المال والمسلم فيسه ﴾ لايور لاسرا اليه أن بيرى وبالسامن وأسالمال فان أبرأ موقبل وبالمالواء طلعقدالم وانددالواء تمسطل كذافي الحمط والاعوري أن اخذعوض رأس المال شمامن غرحنمه فان أعطامين حنس أحودمنه أوارد أفي الصفة فرض المراليمالاردماز وانأعطاه أحودمن حقمه أحبرعلى أخذه وقال زفررحه المدنعالي لايحير ولالأخذ الإرضاء وهوالختار كذافي السراح الوهاح ولاعوز الاستبدال المسافيه ولوأعطاه السلم عدامكان لردىء محمروب السلم على القمول عندتا وان أعطاه ودشامكان الحدولا يحمر ولوكان السلم وماحدا فاموبردى وفالخذهذا وأردعلك درحماه فهذه نماني مسائل وأرامة في المذروعات وأربعني لمكيلات والموزونات أماالمذروعات إذا كان السام وراخاه السام اليه بأزيد وصفاأ ودراعا وقال خذهذا وزدل فيده درهما جاز وتكون زبادة الدرهم عقابلة المودة والذراع الزائد ولوجا وشوبردى أوعاهم أتقص فداعاوقال خذهداوأ ودعلىك درهمافنعل اعتوز ولوأعطادالردى وقال خذهذاولم مفل وأور علىك درهما فقبل جاز ويكون فالث ابراءعن الصفة وان كان المسلمين المكملات والمورونات بأن أسال عشرة دراهم في عشرة اقفزتمن المنطة فأن يحتطة حدة وقال خذهذ اوزد لي درهما لاعدوز ولوحاه أحد مسرقضرا وفالخذهذا وزولدرهما أوجاه مسمعة أقفزة رفال خذهذا وأردعليك درهما فقل ارول باسمشرة أففز فردشة وقال خذهذا وأردعلنك درهما لايحوز وعن أى يوسف رحمه الله تعالى أميجوزا بالقصول كلها كذافي فتاوى فاضعان وهكذاف الفهرمة وتصيرا فوالخفالة والارتهان رأس المال فانفارق رب السلم المعقبل القيض بطل العقد وان كان الكفيل والمتال عامدة بالحلم ولايضرهماا نتراق الكفيل والمتال علماذا كانالمة ماقدان في الحلس ولواحده رهافانتر قاوارهن فأثم التقض العقد ولوهلك فبالمحلس منى العقد على الصعة ولوأخذالم لم مدافيلا الرهن مارا سنوقيا ولوابها الرهن ولكن مات المالم موعلمدون كترة فصاحب المراحق بارهن الأأه لايجعل الرهن دينه بل ساع بجنس حقه حتى لا بصرمستبدلا بالسرف مقدل القبض كذاف الهيط ورانا والملط البه الدرب السار فل بينه و من السار صسر قائضا التفلية مؤدين المركذ افي فناوى قاضفان ووتحوز الحوالة بالمسلف وكدلك الكفالة الأأدفي الحوالة بعرا الماليه وفى الكفالة لايعرا وربالم والخيادان شاطال المداله وانشاطال الكفيل ولايعود لربائه والمتدالمع الكفيل ويعود المكفيل أنستبدل مع المال المعتدال جوع فأخذ ولماأدى الى رب الدار كذاف السدائع ووكانا بالسلم كفيل فاستوفى الكفيل السلم من المسلم البه على وجه الاقتضاء تهاعه ورع فيه فدالل سلاله الأا

نى قليل فا وادا لمزارع أن يرزع فيها أن ترفيها في من المدة فقعه صاحب الارض فالواسنطران كانت الزارع فيها نواع من المدة فقى على المنازع فيها أن يرزع فيها نواع من المدة والمنازع فيها أن وزع فيها في من المدة والمنازع فيها أن وزع فيها في مدة النها والمنازع فيها أن وزع فيها في المنازع فيها أن المنازع والمنازع والمناز

الارض مدعى عليه أجر الارض وهمو شكر فان أقاما المنة كانت المنة سةالزارع أسالانسته تئت ماشهده الشهود وهو اشتراط نصف أنفارح وبيدة الاخرلاتات مأشهده النمود ومو عشر ونقف بزا ، وان اختلفاعل هذاالوحه قمل أنزرع كانالقول تسول ماحب الارض وانكان مدعاف ادالع قدان الأخرىدعى علمداستعقاق منفعة الارض وهو منكر . رحل زدع أرض غيره فكاحصدار وع قالصاحب الارمن ويكنت أحمى ذرعنها سدرى وقالاازارع كنت اكاراوزرعت بددى كأنا لقول قول المزارع لاتهما اتفقاءلي أنالمذر كانفيده فكونالقول فمه قول ذى المد منارع سنة زرع الارض فأكله الم ادأوا كل أكثره ون عن النبي الامام حمول رصوب مساول أو كان كي الكرب هذه المساول والدائد لا يحود وعلى المؤادع الدوع من الخلاج المقدار مرحل ولا يعتبر والدائد المساول المسا

قنبى رب السلم طعامامنله ولاخلاف فيحذا اذا تقررملكه وادا اطعام السارو انساا خلاف فعما أذاكان الالارج له وعليه نقسان الماله هوالذي قنني رب الراهام المرافاته رجع على الكفيل بطام مثل مادفع اليه تم قال في هذا الديش وكذا لوأقر بعمد الكتاب فبالريح يطيب المكنيل وهوقول الي يومف ومحدر جهما اقدتعالي وذكر محمد عن أبي مندفة رحه مرزع وفال زارعت غصا المداهاني أنه فالأحسالي أزير قدعلي الذي قضاه ولاأجيره عليه فيالقضاه وفي كتاب المكفالة فالرئد مذق كانالقول قوله لانه يتكر بالفضل هذا اذاقيته الكنيل على وجه الاقتضاء فأما اذاقيته على وجه الرسالة بأندس إلىه للماليه استعشاق شي من الخارج طهام السياليكون رسوادى سلغه الى وبالساغ فتصرف فيعود عوفال عو اليعليب في تول أى حقيقة لغيره * من ارع زرع ثوما وحمدرجهماالله تعالى كذاني المسوطء ولوقال ربالساكل مالي عليك في غرائرانا أوقال كله واعرافيني فقلع البعش بعدماأدرك يتك فف ملابسيروب السرافاصل كذافي فتاوى فاضيفان ومن أسلى كرفامروب السلم المسلم اليه وترأأ الباق في الارض على أفتكيله فحغرا تروبان إفنعا وربائه غائب أبكن قيضاحتي لوهك هلتشمن مال المسد إليه كذا حاله أولم يقلعه نشيت الذي لم فالهدامة ولوكانار بالساحا والضرفاف الانفاق واعكت الغراراه ام المالم مكفاي فقرالقدر يقلع يعد انتهام دة المزارعة والمبي شرح الوسداية * أودف رب الساغر الروالي المسلم اليعوفيها ضعاسه و قال كل مالي عليان في فان الناب يكون بنهما القرآموفة على ورب السام: أب اختاف أنشا حزليه والتصيح أديصه فالصاكذا في قناوي والشيفان . ولو على شرطهما بدوان قلع الكل طمنسه بأمروب السالم إصرفا بناكذافي الماوى ، قاذا أحسدوب السسم الدقيق كان واماكذافي الاأنه أخرج البعض مسن التنارطية دواناً مره ان يصدني البحر (١) في السابقة وله الشمن مال المسلم البه كذا في العناية والوأمر الارض وترك الماقى مقاوعا وبالسلم غلام المسار المداوات بقيض السأر نفعل كان مائزا كذافي فتاوى فأضيفان وواذاوكل رب السلم فنت مازلاان نبت سقه وكملايدفع رأس المال الى المسداك فالددنع الوكسل وهمافي المجلس بعدسهم وان قام الوكساعان كانالنابت اوعلمه ضمان الهلم قبسل الدفع وزهب وهدافي الجلس بعدلا يطل السلم وانذهب وبالسلم عن المحلس اوالسلم اليه مااستهلك لانالمزارعية فرادفع الوكول طل الدأم وكذا الوكات ألدام اليهوكل وجلابالقيض أت أسام الحاد جل دواهم ف كرحنطة الاولى انتهت بقلمع الكل تمانالمه باليدائموي زرجل منفة على أنهاكر وأوفي وبالساع عزكرالسا فانه يعذاج لاماحة التصرف وان تبتالاسن أحديكون فسمن الاكل والبسع وأشادذ لذانى كيلن كيل للسلم المعوك وارب السلم والا يكتي إرب السلم كيل ونهدالانفغاملكهما للسام اليه وانكان رسالسام حاشرا حيرا كتال المسام اليه وكذال لوان العام اليم السام السام السام المستعد يا كازرف عالمارجويق فتسنه عناج المأن يكده مرتن أولاللم اليه بحكم النبابةعنه تريكيد لنفسه ولايكنز مكسل واحد فالارضحبات حنطةقد وكفله لوكانالم لماليه وفع الدرب الساد دراهم حي بشتري المحتطة بشرط الكيل وقيضه وكله ترقيف تناثرت تستح أدرك فهو () قوله في السلم أى في مسالة السلم وأماني الشراء إذا احره المسترى أن يصيد في المحروقة على فيهال من بن الاكاروصاحب الارض ملالسترى كاصرح بداب نحيم في عرو والفرق مذكور وهناك اه معجمه عجراوى علىقدرما كانتصاممان

مستفر سيما . و بني لذ كتران بشد ديمالفضل من نسبه . و ولاكان رسالارض مقاد وامعلم حتى بت كان المذالة لاه الما مقاه مستفري من منتا من كان المنافلة لاه الما مقاه منتا مقاه المنتا و منتا المنتا المنتال المنتا المنتا المنتا المنتا المنتا المنتا المنتا المنتا المنتال المنتال

المنفعة لايمن النسخ وأبهما أعام الدنة قدار وانا أو ما الدنة حتى بين خلال و لانها تشد الزيادة ، و ان استنفاقها الزوع عقالها و وانا كان من عقولها و وانا كان المنافقة و وانا كان و وانا كان و وانا كان و وانا كان المنافقة و المنافقة و وانا كان و وانافقة و وانا

والفدل الناك فعايتعاق خيض راس المال والمدافيه كاليجوز لالم أنير كارب المامن رأس المال فان أو أموقيل رب السام المراء بطل عقد السام وان ردالمراء لم يبطل كذافي المحيط والا يجوز أن بأخذعوض,أس المال شما من غرجنسه فان أعطامن حنس أجودمنه أوارد أني الصفة فرينيي ال لمسلم اليعبالاردجاز وان أعطاه أجودمن حف أجبرعلى أخذه وقال زفررجه القدتمالي لايتجبر ولا مأخذ الارضاه وهوالمختار كذافى السراج الوهاج ولاعجوز الاستدال السافيه ولوأعناه السياحيد امكان اردىء محمررب الساعلي القبول عندنا والتأعطاه ردشامكان الحدلامعير ولوكان السيانو ماجدوا غاميوب ردىء وقال خذهذاوأ ردعلك درحماء فهذه غافهما الليه أربع في المذروعات وأربعتي المكلات والموزومات أماللذروعات اذاكان السابو والجاء المسام المه بأزيد وصفاأ وذراعا وقال خذهذا وزدلى فد مدردما جاز وتكون زيادة الدرهم عما بالة المودة والذراع الزائد ولوجا بشوب ردى أوعامو نقص ذراعاوقال خذهذاوأ ردعلمك درهمانه مل المعوز ولوأعطاه الردى وقال خذهذاولم بقل وأرد عليك درهما فقيل جاز ويكو نذلك ابراءعن الصفة وانكان السيامين المكلات والمورونات بأن أسارا عشرة دراهم فيعشرة افترتهن الخفطة فأف بحنطة حدة وقال خذهد اوزدلي درهمالا يحوز ولوجاء أحدا عشرقفه اوقال خذهذا وزدلدرهما أوجاء تسدعة أقفزة وقال خذهذا وأردعليك درهما فقيل جاز ولوا ماءيم أففر ودشة وفال خدهد اوأردعا لمائد رهمالا بحوز وعن أى يوسف رحما أقدتما لي أنه يجوزا فالفصول كلها كذاف فناوى فاضحفان وهكذاف الظهيرية وأصرالحوالة والكفالة والارتهان رأس لملل فانفارق رب السار للسار المعقبل القمض مطل العقد وان كأن الكفيل وانحتال عليم في الجملي ا ولابضرهماأفتراق الكفيل والمحتال علسمافا كانالمتعاقدان فيالجلس ولوأخذه ومنافانتر فاوالرهن فأثم أتنقض العقد واجملك في المحلس ضي العقد على الصحة ولوأ خذال لمفيدوها فيهلك الرهن مارا منوفيا ولولج الثارهن ولكن مات الماليه وعليه ديون كثيرة فصاحب المراحق مارهن الاأم لايجعل الرهن يدسه بل ساع محنس حقه حتى لا بصرم مسد لابال إخدة في القيض كذافي الهيط موافا جاءالمسا المه الدرب السافى يسه ومن السار مسسرقا بضاما الفلمة كافي دين آخر كذافي مناوى قات يفاق ووتجوزا لحوالة بالمسام فيه وكفلك الكفالة الاأدفى الحوالة يبرأ المساليه وفي الكفالة لايبرأ ورباليا الخماران شامطال المراله وانشامطال الكفيل ولايجوذ لرب المرا الاستيدال مع الكفيل ويجوذ للكفيل أنستبدل معالم للهعندال جوعف خنيدل ماأدى الى رب الداركذاف السدائم ولوكان مالسلم كفيل فاستوفى الكفيل السام من المسلم المدعلي وجه الاقتضاء تهاعه وربح فيه فذاك ملالها الا

نظه فادالمزارع أن يزرع فهانسا آمر فه اين من المدفقه مساحب الارض قالوا يتطران كاتسالنزار عدينها فنهى ما نوزع فها نوعام ساليسر له أن مزرع غودالله وان كاتسالنزارعة عامة على أن مزرع فها ما شاشاه وعند ي وان كاتسالنزارعة نتسانه كن استام الوصاللزداعة كان له أن مزرع فها في مدالا بدارماناه و فالمولانا رضى انعضه وعند ي وان كاتسالنزاعة حافظها عاد ومثل الاول أودون في الفرس في فعل في زراعة الاوش بقوادن صاحبها وسوادة المحاسسات المعالما كان له أن ما تطبها عاد ومثل الاول أودون في الفرس في فعل في زراعة الاوش بقوادن صاحبها في وسوادة الموسسات المعالما المنه أن ما تطبيعا عاد منزاع المراجعة الموسسات المعالمة على المستواد الموسسات المعالمة المناسسات الراع أو بعد الموسسات المعادة المناسسات المعادة المناسسات المناسسات المناسسات المعادة المناسسات الم

الدون في العالم وقداً فرست الا قبلت وان اطاللية فشي ويندم بدو و قروع أن الخارج متحافظ في فض الخارج وقالصاحب الارض الارض وهي بسكر فان الارض وهي بسكر فان أطااليت كانت الينة أطااليت كانت الينة أطااليت كانت الينة المناز و إضالات بين وهو اشراط في الخارج الارض وهو اشراط في الخارج الارض

وهو اشتراط فعد النظارج
وسينسة الا تراد تشت
ماسيديه النسود وهو
مشر ون قضيرا و وان
اختلفا على هذا الوحد قبل
اختلفا على هذا الوحد قبل
المتعادات المتعلقات
مديا فسادالعدة لذان
منط في المتعلقات
منط المتعلقات

نفیده فیکونالفسول مقولدیالید ومزارع خدزرعالارضفاکله رادآواکل کتره و بق

نا لقول قول المزارع

ترما انفقاءلي أنالدر

ورادف كمون على الشرط النعاف وذل في المناس المساحرة الارض وهوالناث وفي الناث الاستر صاراعا سين فصار هذا الناف ايما فعصل لهما للثالخنطة ولصاحب الادض تلنها وأماصاحب الشعرفاه خسة سذاس الشعدول ببالادص السدم لان صاحب الشعركان غام أفي المن مازدع فيكونا وفي الشنازع بحق يكونية لعث اللك ولعث اللك المأحد الارض فيصراه خدة أمدام الشيعير ولوب الاوض السدس وعليه نقصان ثاني مازرع ويتصدؤ بالنصل بالرض مشترة بن شنن ذرعها أحد وماغم افتن صاحبه وسقاها وأم وركا بعد نلشر بكاأن بقاءم مالارض غماوقع من الزرع فالعب الزراع من الارس أقرء وماوقع فالصب الأخر يرم بقلعه وعلمه تصائما حصل للشر والمن الارض بقلعه وأن كانا ازرع فدأدرك أوقرب سن الادراك بغير الزارع لشريك تقدان لصف الارضي أن المتمت الأه فالسف النصف أرض بن رحلن زرعها أحدهما نفراف صاحه (١٨٩) عرز اضما أن بعطي غراز ارع لمزارة مدف

البذرو يكون الررع بشهما رأس المال هل بصرراً سرالمال قصاصا بدالله الدين أملا فهذا لا مخاوا ما ان وحدين آخر واعتدوا تما ان نصفين ذكرفي الشوادرقال وعب النبطر فأنوجب اهتدفأما انوجب بعقدمتقدم على عندالدار راما أنوجب بعقدمة أخرعنه ان كَانْدُلَالْ معددما وث فانوح ومقدمته والماران كان بالسلهاع من المسلم اليه و والعشرة دراهم والمتبس العشرة الزرعجاز ران كانقسل ية أسرااله عشرة والدرفي حنطة فانجعل الدسن قصاصا أوترانسا القاصة بصرقصاصا وانأى النياث لايجوز ووانكان أمدك ألابصرتصاسا وهذاا تحسان وانوج بعشدمتأخرعن المبالابصعرتسامه اوانجعلاه الزرع قدننت وأرادالذي لم فساصا هذا اذارجهاله بزياعتند فأمااذاوجه بالقيض كالغصب والقوض فالمتصمر قنداصاسواء بررع أن بقلم الررع فان جعلامة صاصاتم لابعد أذكان وجوب الدين الاسخر متأخراعن العقد هذا ان قساوى الدينان فأمااؤا القالمي وتسم الارمني تغافسلابأن كأنأ حدهما أغذل والا تخرأ دون فرضي أحدهما بالنقصان وأبي الا خرفانه يتفران أبي منهمافاأصاب الذي لمزرع ماحالاقطر لاصرقمادان أيصاحب الادون بصرفعاصا كذافي المدائع وقالعمدرم الله من الارض بتلع مانيه من تعالى في الزيادات رجل أمام الدرجل مائدة درهم في كرّحه نطة وسنا الى أحل معارم ودفع المدوراس الميال الزرع ويضعب إرازارعما تمان وبالساماع من المسارأ ليه عبدا بكر حفظ قوسط مثل المسار فيه وقبض الكرولم يسلم اهبداليسه حتى يدخل الارض من النقصان التغض العسفد تبرث العبدأ وبار ذيضارالشرط أوالرؤية أو مارد بالعب قبل القبض بقضاء أو بغير فضاء بسبالقلع * اكارترك الستي منعمسدا حتىيبس أوبعدالقبض بقضامخي أنفسيز العقدمن كل وجدفي حق الناس تافة كان على رب السلم انبرد الكرالذي الررع فالوابضون فمسة موتن العبد - كالانفساخ العسقدف العبد قان قال ما أع العبدوهو رب المرأ وأسال الكرا لقسوض مايس فابتافي الارس وان وأردمته كانه فلك فانام وقرب الم الكرالذي هو فن حق حل المرصار فساصابكر الم تقاصا أولم لم يكن للنابث قيمة حين بيس بتناصا وكذلك لوكان عندالدع بمنهما قدل المدارولكن قبض الكرالذي هوتمن كان بعددالدام تقوم الارص مرروعة وغير أتسح السعينهما بالاسباب التي ذكرناصار الكرالذي هوتمن قصاصا بالسلم عندحاول الاجل ولوكان مرروعة فيضي فنسل مستمى العبدوه والمساوال مرد العبد بعد القبض بالتراضي أوتف إيلا العقد في العبدوما في المسئلة بحالها ا مايتهما يرجلدفع أرضه قانا الكرالذى هوغن لايعب وتصاصا مالسار في الفصلين تقاما أم لم يتقاصا ولو كان عف دالسع وقبض مزارعة فدفعها العامل الى الكرقبل عقدال إو ماق المسئلة بحالها فان الكرالذي هوغن العسد لايصر قصاصا بكرال وأن تقياصا فهو تنارعة فأنكان صاحب كذافى المحيط وأووج على وبالسادين منيض مضمون تعوان يغصب منه أويستقرض بعدالم الارض فالالعامل اعلقمه بعيرتصاصا ولوكان غصب منسه كزاقبل العيقد وهوقاتم في يدمسي حل البار فحفاد قصاصاصار قصاصا رأ المصور دفع العامل الى سوا كان بحضرتهما أملمكن ولوكان الكروديعة عندرب المالقد أوبعد مفعله الماليه غروعلى كل حال وانالم يقل فعاصال يكن قصاصا الاان يكون الكر بحضرتها أو يرجع دب الم فيخليه ولوغص منه كرابعد ساحب الارض فلك فانكان المقدقيل اولااكم مراوصاصا ولوكانالفسواقداقيل العقدفلابتين أن يعملاقصاصا الدورة قل ماحيالاض

كملعامل أن يزرعها نف واجرائه ولس أن يدفعها الى غيره من ارعة واذاد فعر بسرع اصاللاوص والبدر جدماء ومن غصب أرضاو بدرا ودفعها مرارعة كأنازع من الغامب والعاسل على مااشم اطاواصاحب الأرض على الغاصب عنل يذره وتقصان الارض ان التقصت وتراعة يضمن أيهما شاءوان كأنال فدومن قسل العامل كانله أن يدفع الارض الى غيره مرارعة لان البدراد اكان من قبل العامل بكون هو ستأجر اللارض والسناجر أن دفع الارض مهادعة ولوكان الدرمن قبل صاحب الارض وقدكان فالالعامل اعل فعه وأباث على أن المار منسفه في ونصفه الدفعة العامل الحاغده من ارعة مصف الخارج كان نصف الخارج للعامل الثافي والنصف لصاحب البدر والاشي لمزارع الاول ورجل دفع أرضه مزارعة على أن يكون الحارج منهما أنصا فأأو أثلا فاتم ذادأ حدهما للا خرق نصيبه فالواان كانت الزيادة فبالنها الزاوعة جازت ازبادهم أيهما كتسوان كات الرارة ومداد والدالزع جازتهم المذى لابدرمه ولاتجوز من الاخرلان صاحب

والمالتقصاف قبل أن والارض الم صاحبا برأعن الضمان وان الرحد الردلايد الدردال النشد أرالا مدرحه الدنعالي وفد قبل مراني الوجهمة ووجاواهذه المنائة تظرمسنان العبده المشتري اذاوحد بالمدع عسائم زار العسائل القدص أو بعد ولايه إمحق الخصومة ووكذالك ترى لذاصا لم الباتع عن بياص العين على شي تم زال السياص كان على المشترى أن يردّ على البائع ماقبض وبدل أنسط و رجل ذرع أرض الفعرفعلم احبهابعدما أستحصد الزرع فردىيه قال أوالقاسم رجه القعقعالي بطيب الزرع الزارع فآن فالدب الارض مرة الأرض ثم قال رضت قال بطب له قال النقيه أ والسترجه اله تعالى هذا استصان ويه ناخذ وأرض من رحلن غاب أحدهماعن محدرجه اله تعالى الناشر بكدأ ويزوع فصف الأرض تمفى السنة الشائسة الأواها ويزوع فالعبزوع النصف ألذى كأن زرع أولا فالوا ان كانت الاومرا تنفعها الزراعة أولات تعياولا تسرها (١٨٨) ولا تنقسها فله أن زرع ان راداً نبررع النصف وله أن يررع البكل فالدحشر الفائد كانة أن منتقع ما لارض مثل تلك

المدة لانفيمنا ودامكون

لان فده صيانة مال الغائب

* قالمولانارت اللهعنه

لاتنقصها لادفالكني

تحصين منفعسة الغيائب

فظلة عرة وكذاك منفعة

سكر مقدارماسكن

الحاضرهذا كأروى عن أبي

حندنة رجهانه تعالى في

اقضا يحق فعله أن مكملة ماسالنفسه كذافي الخمط و ولوائسترى المدا المحنطة بجازفة أواستذامن أرضه أوك أرب أووسيتو أوفاه رب الساوكاة عصرمنه فيكتني مكل واحد كذافي الهامة ووا الغائب راضمادلاله وأن ستقرض الطعام بكيار وسله الدرب السلم ليحتم ألى اعادة المكيل كذافي الحاوى وكل جواب عرفت في ا علم أن أروع ينقص الارض المكملات فهوالخواب في الموزونات كذا في المحيط ووان كان رأم المال عينا فوحده الميال ومتحقا أوكان ترك الزراءة سقعها أومعيه فأن أبيجة المدخمق أولرت المسلم اليه مالعب علل السلمسواه كان تعد الافتراق أوقعه وان أسال ومزمدها قوة لامكون المعاشر لمستحق ووضى المساواليه مانعيب سازالسارسواه كانقسه لالاقتراق عن قيض وأس المدال أملا ولاسدا أدررع شامنهاأ ميلاوق المنتقق عنى المقبوض والأن يرجع على الماقد عله انكان مثليا كذا في اليدائع، وال كان رأس المالدية المأر الشركةاذاغات وقبضه فلا يخلوا ماأن وجدمته خاأ وسرقه أوزيو فاولا يخلوا ماأن يوب دذاك في الجلس أوبعد أحدهما وخاف اخاضه أذه لأفستراق فالدوج لدمستعقافي الجلس فالأجاز الستمق جازا اذا كالدرأس المال فاعانص على ذا لولمسكن المربث الداد في الحامع وان لم يجزأ تنفض القبض بقدره من الاصل فصاركا نُدا، بقيض فان قبض مشدار في الحديد وال عن محدر حمالته تعالى ان للمادمرأن يكن في الكل والافلا كذافي محمط المرخسي ووان رحدهات وقذان كانذلك فيمحلس العقدفان تعوزه المرالم ايجوز فأماافارة وقيض الجيد سكاند في المجاس جاز كذا في المحيط .. وان وجدها زيو فاأو نهرجة وكان ا الدفى محلس العقد فانتجوز المسار المهجار وانرد واستدل وفي محلس العقد يحوز وان افتر فافيل وعندى أأنسكن كل لاستبدال بطل السلم كذافى الدخيرة وأمااذاو حدشيامنهام معقاوكان ذلك بعد الافتراق عن الجلس الدار وان كان لاعضاف انأجازه الماقات وكانرأس المال فاعماز وان رقطل المرهدره عندهم جيعا وأمااذا وحدشامها خراب الدارية لاالسكني متوقة وكانذال مدالافتراقءن الجلس بطل السابق مدروفل أوكثر بحوزيه أورة ماست دلمكاه أول اذا كان بعدل أنالكني يستبدل ولايعود جارز السبض مدالجلس كذاني الحيط وأمااذا وحدشامنهاز وفاوكانذلك بعد الانتماق فانتعوز هدار وانام بغوزه ورده أجعواعلى أنهادالم يستبدل في مجلس الردفان السلم طسل وتدرمارة وأمااذا سيدل مكاه في محلس الردنغ رواه الاستعسان لا يطل مني كان المردود قايلاه و والحاضر أمامنفعة الحاضر أخذع لمؤنار جهما فه تعالى وانكان كشرافعندأى حنيفة رجها فه تصالى يطل وعنسدهما لايطل استمساناهكذاق الذخرة ونماتفقت الروايات الفاهرة المشهورة عندأى منيفة رجه الله تعالى أن مازاد الفائب لأن الحاضرا داسكن على النصف كنير وأماالنصف فقيه رواشان وفي رواية الثلث كثير وهوالان عوالاحوط كذاف محبة فاذاحسر الغائب كانله أن السرخسي وفي الحارى فالنصر كانشداد شول الماله اداوحدف الدراهم زوفا مدما افترها فيعي ت مأخذ البدل ولا مُردال وف وال الفقيه هـ ذا حساط فاوردار وف وأخه ذالدل قبل أن هارته يجوزأ يضاف قول علماتنا اذاكان أقلمن النصف كذافى التنادخانية والووجب على الملم البدين مثل

المرآذا كانبن النين الحاضرأن بأخذ نصيمه وبيع نصب الغائب وعدك الفن فاذاحضر الغائب وأخذ الفن جازوان لم رأس يجزيه غين الحاضر قعة نصيب الغاثب ان كانت من قوات ألقهم أوالمثل ان كان مثلها ولم يقطع وان انقطع ضبته القهمة وهكذا روى عن جحله رحه الله تعالى واستحسن مشايحنار سهما فه تعالى هذا وعليه الفتوى ووان ابحضر الغائب تصدق وهوعنزله الاقطة بدلانه أخذوا أرضا والنصف ليزدعوها بيدوهم بالشركة فغاب واحدمتهم فزرع الاتنان معن الارض حنطة تم حضر الثالث وزرع البعض شعمراه فالواان فعلا ذات وأذن الشركاء فالحنطة بينم ورجع الاولان على الثالث بثلث الحنطة التي يذرها والشعمر بينم و رجع صاحب الشعير عليهما أيضا بالتجا الشعيرالذى بدرد بعدماد فعواحصة صاحب الارض وان فعلاد للتعمران فالشركا فاختطة ثلثها اصاحب الارض وثلثاها الهماويغرمانا تقصان تلث الارض ويعايد لوما ثلث الخارج وأمالناث الاتر فيرفعان منه نفقتهما ويتحد وإن بالنصل لان ثلتي الخنطة فصيهماته

البذويكونعيسة أبوالا الوفاة زادمن لإشرسة كرمانية حدمن جروحه جازموا بمنافأ ولمالعستدأوني المومكما البراوجة من الني جارحال قيام السلعة ومده ، المالشة ري الذار الى النهزيجو رُحال قيام السامة ولا يجوز مده لا كيا ولشافع المستوف تنتيج الهال . وجلام المراوضالة رعهافز رع ولمعدالما المستقيم فيدر الزوع وساحب الدون بطاليه والاسوالوا الاستأبر الارمن بغيرتب ولم ينفط ماءالنه والدى وجومنه السنى فالبرالارض وأجبءلي المستأجر ووانا أقط ماء النير كالاستأمرانسور • وال كان استابر وبشريها فانقطع الشرم فوالوو ألذى فسداز وج الذهاع الماب قدا أجر الارض كالواسة أجر رهاما، واستأبر بيت الرحاقاتفاغ أساء وحرا استثبرا وضاليزوع فخرب انهرالاعلم فريستطع السني فال الفقيمة أبو بمراليلني وحه اقدتمالي أن لنُّهُ السَّاجِرِوالأرضِ واندُاهُ أَسكَ وَانتَاهُمِوهِ (١٩٠) عنى منت الدَّوْمَ لِيه الأجر وقال النقيه أبوالليت رحمه المعتقب الياف اليجب

ود مذاك اذا كانالغنسف مثل الختر فان كان في جود أوأدون إصرفساسا في الجدد الإرشاالي أنعتال بحلافيزر عنما السعوق الردى والإرضارب المراحك في الماوى و أمرال آخر مانة في كوفات في المرالمدن كوا المأأمالذا كأتالارض منك السين مؤملا وتعفه فأن كأن قاضافيده فأولدو بالباغ أن يقيضه عن كوالسالم يجز فانتبعة عاللاعكنه أدمزر عنبا وطهند فعلدمثل ولايد ورالوا مسعليه قصاصا بالسلم والدرنساية فالتقيض النامان مخضاه الاعن لغبره لانوجهس الوجودةان كرال إجاز ولوابطين ولكن فعيب عنده فانشاه المرالية أخذه وانشاه نجنه فان ضمعملالاسم أجرعليه بمنزلة من استأح فصاصا والأخذة غضامياز فالاختارا خذالكر بعيثه ولمسترده فمل تصاد البازاناوضاه سيه رحاماءة انقطع المالالزمه ولواصطلماعلى المقاصة قبرأ أن عزارالمسام البعشالهيذ كرومحد وجدالقه أصال فالنكراب وقد والوالد الاجر ولوأت هذ الارس معوز ولولم مجعلة قصاصا واستردالم المعالكرا لعيب ترغصه رساال وورسيء فهرقصاص ولاماتف لم سقطع عنهاالماء ولكن الحدوث المستمالية والماغف الكرالم عليني من المسال اله مم أحال المسالة وب السام الفائد المستمن ملعات المستمن ملعات والمرافعة والمنافذة والمترودة المستمن ملعات والمترودة المترودة والمترودة المترودة والمترودة المترودة والمترودة المترودة والمترودة والمترودة المترودة والمترودة المترودة والمترودة وال الفيراالمامحتىلانها لهالز راعة فلاأحرعليسه وزر والاجتبى ودنى ودساسد لمالاأن اؤاهل النكوالمسيع قبل قبضه في العصب الاسطل الموالة وق مبطغسة أخسذ صاحبها ارديوسة تبطل دكما في ميط المرخسي و رجل أسام الى رجل فنعيس رطب وجل أجل فحين لبطاطيخ ويق فيهاشي قسد حتى كانتحا أوافاعظاء المسدلم اليه مكانه قفيزا من قرأ وأسلم فيقفير من تمرفاعطاه مكانه قفيزامن الرطب كهام آحهافا تتهماالناس وتحوز بدرب المطرفور وفقول أب حسنة رجمه القدتعالى وعسدهماان كان المدوقة وقعة ال الفقيه أو مكراليلي فأعطاه كالاغرالاعبوزعني كالسال وصار كالوأسداني ألانقا وباع قنسه يتمرغم استوقى قضرامريتمر أواف اتركها هامالأخدها كانأسام في ففرن ترفأ عداه تفراس رطب قهو على وجهسين عنسده الماأن بقبض على وجه إشاء فلا بأس مه عنزاة من صدروعه و رفعو يق الاستيقاء بان يقول المالسدرب المساخد فدعقك أوقضاه اللك أوقفنا من حقل أرما أسعد من أنبارات ١ و يقيف على وحد مالصل والاراديان بقول حدد وصلم الصقال أوقضا من حقال على باشئ فالدلاءأس التقاطيا أنى برىء بماكان لنقسل نني الوحمه الأقراه و باطسل وفي الوحسه النابي وهومااذا كان على طريقًا وكذالواستأجر أرضا أياع والابراء سفرال هداالوطب كمستص اذاسف فانعد إفلا سيعلى مايعاوان إماريية زعفز دعهاو رفع الزرع على كفرمالار يدعله النفصان فانء لم أنه اذاجف ينقص مقدا والربع أوعد أثمالار يدالنفسان يؤ فيهاسنابل فسسقاها على الربيع ويبنى ثلاثة الارباع يتظر بعسده سداان كانت فيمة القفيزمن الرطب مثل فيمة ثلاثة أرباع ماحب الارض فننت فقسين تراوانل فالصلم جائر وان كانت قية قفسيزمن الرطب أكثرمن قية نلانه أدباع قرال إطل سنابل كانذلك لصاحب لصلح وربل أمل الدرخل فقنرمن منطة فاعطا مكان قفيز منطة مقلية لم يحزف قولهم جعاد كلاك الوأسداق ونسيز بسرأ مضراواصفرق سينه وأعطاه مكان قفيز سرمطبوخ أوأسلف ففير مط

مألم يبع تهدهب الملدولي فرزوع فيعقوه فادول الزوع فاعتوم يدعون الوادى والزوع فالأبوالقاسم ماقة تعالى الزرع كون لصاحب البذرلاحي لفروقيه ، وأمارقية الارض المزر وعسة ان عمان ذلك كانه لكالله وم علم لمعليها فهولهم والآبورف وقربها مكالاسد فهي للذي أحساها بالزواعة فالمولاداريني القعنه وعذاى هدانول أي يوسف وعود هماالقه نعمالى · اماعندأ بي حديثة رحمالته نعمال لا يكونبلن زرعها الالم رعها الدن الامام · كان أو طعمان رحمه القارض اشاداري الرجل حولها -انطانيني له وكذا اذا كرجا . وقال الفقيب أنو للمشرحمانه تصال أرض الموت اله تامان باحدا تفامأن سي حرابة وبكريها ويحرى الماءعايها كذاروي وعبدالله برعمد برسماع المفي رحمالته تدلك وعن عدي -- زوجه الله تعلق أنه وال أعاملكها الماسري الماء على الحس المصرى عن سمرة من حد لدرجه ما الله الماسي التي

رض ، وادعلى شط

دون عتمرف الله

الشاعلى أدض فهي له وصى اليتم إذا خذاوض اليتم مزادعة ويشترى أدض المنهم من البتم أوسع أرضد لينبر قال فينسر رحمالته تعالى أعان أخذارض التيم غزارعة على ميل مالخذما لناس أرجوان بكون جاري وأمأ المسروانسرا فالابشين ورفارانفف أوالليت رحداله تعالى بواله فالنباع والشراطولا في وسف ومحد وجوداله فدال ومتنفذ و وأم الزارعة فليست فيهاروا يدعن أهما شارج بسم المدنسال الحياالر وأمدعن أجعاً بما في الرحي اذا أخذه مال المفهم مشارية فَهُوْ مِنْ كَانَّهُ قَاسَ الْمُزَامِنَةُ فَالشَّادِيةِ * وَمَن شَادِحِه اللَّهُ عَالَ أَنْ قَالَ ان كأن البّ المجوز وبعائخذ به دابة لرجل فيخلت ووع انسان فسانوا وبالزرج كالأويصر وحسه انتشال لاضعان عليه الاساقها الممكان بأن شاعل الزمع ، وجل فرع أرضت عبر الجذا " قررن عنه أستنت غير (١٩١) . أمر صاحب الشـ عبولنة الجمع الوا انغارج بكونطرارع الناني

والطامسكاله ففارح فطغمط يوخسة أوأسلم في فليزحشف فاعطامه كاله ففارد فيق لايحود ولوأسل فيافغيز منفاة فاعطاه فقرامن حنطة فدوقع في الماحق النفاع نويذ اجارة فسدا وحسف والي وساسر وجهما الدنمالى وعندمحمدرحماندتعالىلابجوز ولوأسلرفيار يتبون فأخملكاهار بتالابحرزوان عاإنه اقل مميا فالزيتون كذافي الحيط

وإنقمال الرابع فى الاختلاف الواقع بين رب السلم والمسلم البيه إن الاوتع الاختلاف في جنس المسلم فيه زأواز وبالسلم اسلت البلاعش وقدواهم في كزحفظة ووال السالية أسلت عشر وقدوه بي كونسع عماننا خساناان لمتكن لهداينة ويدأ بيهن المساإ اليه في قول أن يوسف وحه المدتعما لي الاول وفي موة الدستر يبدأ بيعيد وب السلم تتكذافي الخبيط ، وإذا تحالفا فالقاشي يقول لهداماً ذا تريدان وان والانضيخ المقدارة الأحدهمافل فسوالقائس العقد ينهما والالانفسية كهمارجا أل بعود أحدهماالي أسبق باحبه كذافي المنخرة م وأبهما لكرقضي عليديد تترصاحبه كذافي شرح الغماوي و وأسمأأ فمرضقفك ينثه وانأ فالمالسنةانة يتذر واعن شملس المتديد فعنسه شدرجه اقدفعالي بشنى مشدير يقنى على وبالسسلم عشر بن درهما وعلى المسلم البه مكر حنطة وكر عبروان تفرقاعن الحشر وتقدربالساع شرةلاغير يتضى يعقدوا حدسينة ربياا ألم وعندأ بي حديدة أسيسف رحهما الهذه وليه يعقد واحدسنة رسال على كل حال كذا في الحيط و وان أختلفاني قدراك م فيه فهذا والتراخنات الوجنس المسام فيسمسراه وأن اختلفاني صيفة المسام فيسه ولايسة لواحد متهما القياس أن بجاتناوف الاستصان لابتحالفان والقياس ناخمذ فان واستلاحده مايينة فأنه يقضى يستمطالبا ك. أوسلانا فانأ فاماحه االمندفعلي قولهما لاسكأه هندي بعقدوا حدست وبالسلم وأماعلي فود عدوجه الدتمال أذكر بمض المواضع أمه يقضى بعقد يروأنه قياس ومدأخذ كذاف الدخرة · ومن أسل لل رسل عشر دراهم في كر حفظة فقال المسلم البعشر طت ردينًا و قال رب السرلم انشقرط شيا فالنول فالسلم اليه وفي عكسه والواجب الهكون القول لرب السسام عند أقاست نفرحه الله تعالى وعدواالقول للسلم اليه كذافي الهدارة ووأن اختلفافي رأس المان ورأس المالس لا يعين بالتعين أن المفلة فيجنسه بالأوال وبالمرأ سكت الباء عشرة دواهم في كرحنطة ووال المسر البه لإبل اسلت الى وينارانى كتومنطة ولابينة لواحدمتهما فأنه الايتعالنان قياسا ويكون القول قولدب السلم وفى الاستمسان بتعالفان فان أداما المسته فعند محدر حمالله تعالى مقضى بعقد بن على رب السام يسارو عشرة درادم ويقضى على المد لم البد مكرى سنطة إن الم يقرقا عن مجلس العقدو لهذ كرف الكاب قول الدسيقة

فنضمن فقسل مابيتهما لأفه أتلف عليه زرع الشعبر قمل النمات فيضمن وضمانه ماقلناه وقء موضع آخرمن النوازل فالدرحار رع أرض نفسه حنطة فجاءآ خر وزرع فيهاشعهرا روىعن محمدرجه ألله تعالى أن زادع الشعير يعتمن للاول قيمة الحنطة ممذورة وقال الذقيه أبواللث رجمه اته تعالى هذااذارشي صاحد لخنطة أن يضمنه قيمة الحنطة المستورة أما اذآلم رض مذلك فاله يخبر بن أن ترك حتى سنبت فأذانيت بأمره خلع السعيرلان تمسرز رع الشعبيمن درع الحنطة عكن بعدالنبات ، وان اختارصاحب الحنطة أن

آضيان فأداأورا الزوع وحصدام يكون ونهماعلى مقدارتسيمهم اليدولانه لماأ وأدعن الضعائ سقط اعتبار صاحب الشعير ويسير كان المنطة اختلطت المدير ونعلهما فالدولادارش القدعة ويندني أن يكون هذا الخواب على قول أي يوسف ومحدر جهما القدتعالي أساعل قول أبي - سنة رحمة أقه ندالي المواب كار ويعن محدر حمالته تعمالي أولاان النافي يضمن فعقد والأول سدوراه رجل دفع أرضه المغده مزارعة بارة ثم واداحدهماأن وجع ويشلع قبل الزرع التأوادة المعن كان البدومة كان فذا الاهلايك المضى فالمقد إلا اللاف دروالانسان لا عبرعلى اللاف ماله فلا عمر كن استأجر رجلالهدم له مانطا كان في ان افسيخ الا مارة ولا يهدم وان أراد النسخين لم فروسه السراء ذلك و عجرعلى العمل الانعسد وعدره أرغرض فيعزعن العمل . ولو كالسدوم العادل والدصاحب الزوش أن بفسط المزاوعة قب أن بعل العامل قيد مساا وبعد ماكريم أوحة رأتها وهاوسوى المستبات لم يكرن اذال كالوكير أرسه بداله يل

مسهر والمنافي الذول مازادالشعر فيأرضه تشزم من ورعة وغدرمن ردعة

ولاحظ لصاحب الشيءير

بكرة أن بفسة الإرادة الابعدر ومن الاعدار أن مكون العالم مارقال المدقى بالسياب الارض أن بلحقد من لا وفامله الامن عن الارض فمقد ذال كان له أن يفسيخ المزارع، ويسع الارض في الدين قبل القاء البدرة الماعية بكن العامل علس على لاده إو جدين العامل الاصرف المذمة والمنفعة لافيمالها • وأن كان العامل زرعها وبت الزرع و-بس ساحب الارمن والدين قبل أن ب- فصد الزرع فارادما حبالارض أنسيع الارض إيكن لذلك لانالنهر كاقفالعقدت ينهمان النارج فسلا بحر زابطال حق العامل والاكفاف تاخير والغرما فضر والتأخيد دون شروالاطال فانعم الفاني صلة أمر جدمن السصن حي يستعصد الزرع لالمدفلي فأتا التصدار وعاعاده الحاخب حيبيع الارض ويقضى ألدين والراز واحب الارض باع أرضه من غير عذران باعها تبارالغا البذوفان كانالسدون فبسل صاحب (١٩٢) الارض مازيعه ويكون للمسترى أن يتع الاكارمن الزراعة لأن البساراذا

كانسن قبل ص الكرفية يقضى بعقد واحديب للسلم المعوه والعصي وان وقع الاختلاف في قدر وأس المال أوصفه الارض كان لدأن يفسخ فالمراب نيه كالحوار فعمااذاوقع الاختلاف فيصفة المسرفيه أوقدره كذاف اغيط . الاصل أنهاانا الزارعة قبالقا البذر اختلفا في جنس المعلوفية أوفدره أوصفته أوفي وأصاله المن هذه الوجود وأثاما المنتقذ فنده ما شندي ومكونعلى وبالارض يعقدواحدماأ مكن فان استدرته ندين وعسد مهدرجهال تعالى يعذبن فال مقريعة فهاشه وبين الله تعالى أن واحدكذا في عصد السرخدى، أذا ختات في المداون وفي رأس المال ورأس المساسى لا يتعميد المعدد مردنى العامل شي لانه عمل ان اختلفا في حاسر المد لم نسمه وفي جاسر رأس المال والاستقاله ما يتم الفان قياسا واستحسانا وأن اقام له في أرضه بحكم الوعد وان احدد ماسنة قبلت بنده وان أفامالينة بقشى العقدين المتقرقاعن محلس العقدملاخلاف وان كانالذرمن تبل العامل وقع الاختلاف في تدرالم الم قدم وفي قد ررأس المال ولا يستالهما بأحاففان واذا أفام أحده عايينة قبلت لا يقد معه على العامل ولا ينته وانأذاماالسنة تعنى يعقد يرعند محمد وحالفة تعالى المهتذر فاعن مجلس العقد وعندف مكون الشترى أنجسع ضي بعقد راحمد وان اختلفا في صفة رأس المال دالما فيدة اخراب في حق النصالف أن بعالفا والما المزار عمن الزراعة لان التحسانا والمراب فالبنة عندهم حيعا كالحراب فمااذا اختلفاف صفة المطرف أوقعفة وأس الدرادا كانمن قبل الماللاغير فتكل حواب عرقته تمقه في المانية عند دهم فهو الحواب هذا كذا في الدُّحدة • واذا كان العامل بكونهومستأجرا وأس المال عنابان كأن عرضاان خنافاف حنس المسلوقية فأن الحواب في الحالف أن لا بضافة لما للارض ومن آجر أرضائم بكون القول قول المسلم السه ولكن في الاستصال بتعالفان تم المواب الى آخر على ماينا وان باعها لاشد عمال اسلاح دماسة داله شفى سنه وان فاماجه البنة ذاه بقضى بعد دواحد عنده بعدا السام فكذال هيناه ولو وواناختلفا ف وللماف فالحواب ق-قالعالف والبنة كالحواب في الفصل الاول عنده معما أنرحلادفع أرضه مزارعة والاختلفاق مد فعالمد الم فسه ال الم تقم الاحدهما بينة فالقياس على مامضى (١) من الاستعمال سنةفز رعهاالعامل ونبت أن يتعالفاوق الاستصالا تعالفان وبالقياس ناخلذ وان فامت لاحدهما ينسه يفضى باوان ثمواع صاحب الارض أدضه أفاماجيعا البنة يقضى يعقدوا حدمدهم جيعا كذافي الحيط . فان اختلفا فيحتس أس الملج مرضالك زادع جازالب تقم لاحدهما سنة انقياس الانتحالف لومكون القول رب السلوق الاستحسان بصالفان وانتقات ويقسم النسنءلي الارض الاحدهاسة فأنه نقضى سنم وإن أفاماجها السنفعلي قول محدرجما للمتعالى (٢) يقضى بعقد بن والزرعفاأساب الارض (١) قول من الاستعسان كذافي عبارة الذخرة والاصوب عدده كالا يمني اله معجمه من التمن مكون لساحب الأرض استوماأصاب

(٢) قول يقضى مقدين لان القضاء بهما يمكن لان كلفريق شهد بعد من لم يشهد به الاحر والقضايمية ا في عقد ين ممكن و توسيه جميع ماذكر في هذا المقام وزيادة على معمدة كور في الناسيرة فلتراجع الد معمدة

الارض والزارع لانعدل ملكهما • وانباع الارض بعد الروع قبل النات الذالة الرع واللبيع المداو تكون الارض مع الروع الشترى ويقسم النن على قيدة الارض مدفورة وعلى فونها غرمد فورة فياص المعقب اغرمد فورة مكون البائع خاصة وما أصاب فضل ماين وينهاميذورة وغيرمبذورة بكون مين البائع والمزارع • قال الشيخ الامام أو بكر محد من الدخل رحد الله تعالى هدذا اذاراع برضاله الما فأنهاع بغير رضاء فانهاع بعدنيات الزوع شوف السعاعلى البازة المزادع لانصاحب الارض لوماع الارض بعدنسات الزوع لإحلالة بن ان كان محمومايد من الارقامة الاستقمالارض العجوز الاوشالذار عقافا اع بقيرعد وأول أن توقف وافراع بقيرعد وقبل القاللذي قان كان الدومين قبل العالم لا يحور وسع ما حسالا وص لا مباع المستأجر بفيرعد و واتباع بعدوالدين بازه كدال هينا • وان الج الارص بضرعدر بعدالقاه المدرقيل السات فال الشيخ الامام أنو بكر بحدين الفضل رجه الله تعنالي سوقف البيع على احارة العامل سور

الزرع فهوستصاحب

ين المدرون فيارد احب الرض أومن قبل العامل لا الشركة ودنا كدت بيتهما القاد البدرولا بتعد البدع الالجازة المربك فان المراد مريح أروانا بحرابه مرزوي دلم بشعض المتحصد الربوع ومضعدة المزاوعة فأن كان باع الاوطر مع أربوع السنري أن بالحذ وزينة ونست الزوع عدستهمامن النين تسمرالنن ولالرض وازوع كالوطع الاوض معالزوع إشدا بمدرما استعصد فالعجوز ويتسم النازعل فلينا الأرض وفيمة الزرع كذائه فهنا حذافاة كرالبالع أنزع فياليسع والثالية كرلابدخل الزرع في اليسم ووكساكي والارض يح مقدولها وعرافقهالادخل الزوع والغرق السعوعن أي حسفة وأي يوسف رجهما الفاقعال اذابا عالارض يَسْرُنُوا وَوَالْمُنْهَالِدُخُلِ الْوُحِ وَالْمُرْفِ الْبِيعِ * وَلَوْفَالْبِكُو فَلْمَارِقُكُ مِنْ فُوفِياً أُوسُهُالْدِخُلِ فِسَازُرُعُ وَالْمُرَ * وَجُلُوفُومُ أُوضُهُ مزارعة أوكرمه وفغار معاملة فعمل العامل في السكرم عملة للمنا أوذر عالارض (١٩٣١) تم ياع رب الارض أرضه أو كرمه برضا

العامل والمزارع فالواانكان وعز قول أى منطة وألى وسف رجهما الله تعالى يقضى معقد واحسد على رواية الكرخي وهوالاصد والاختلقا فيمقسدادهان أمتم لاحدهما بينة فالقياس أن يكون القول فرب السداولا يتعالفان الأأخرها غيرانة اناستمسانا لمالاثر وان قامت لاحدهما بإنة فالعيقضي بينته وانأ فاماح يعاال ينته يقضي يعتمد واحدعت دهم وان اختلفاني صفته ان فهالاحدهما بيتسة فانهما لايتحالفان قباسا والتحساما ومكون القرل الرسالم فان فام احتلاحه دهما بنة فانه بقضى سنسه وان أقاما جمه البيشة بقضي سغدوا حدمنده ببجوه والناختلة انبيعاان اختلفال جنس وأصالمال وجنس المسابقيه الثابة وحدهالينة فانهما يتحالفان تباساوا تتحسانا وان فاستالاحدهما ليفة فالدينسني سينته وان أوأمأ حمانسة شذى يعتدين واناختلفاني قدر رأس المال والمسلوب ان لم تقبلا حدهما ينة فأنهما ن المان لياساوا متحسالا وإن لامت لاحسدهما بينة نفسل سنته وإن أقلما جمعا البينسة فاله يقضي سنسر حدعند فسمحيعا وتقبل بيئة كلواحدمنهماني السات ازيادة فأساف كالاحتانياني صفة وأس فالروا والمالية ولم تقبرلا عدهما ينته فأغيما يتعالفان قباب اواستحسانا وان فاست لاحدهما يعتقفه مندى بيت وان أفاماج عااليسة فانه يقضى معقدواحد وتقبل بينة كل واحدمهم في اثبات الزمادة كدان النخرت وان اختلفاني مكان الاشاء قال أبوخسفة رحمالته تعمالي القول قول المسلم السهولا مهاللان ووالصاحباه بصالفان وقبل الخلاف على العكس والاول أصح كذافي فتاوى فاضضان وهذا الابنة لاحدد ابينة وان فامت لاحدهما بنة فاله يقضى بينته طالبا كان أومطاريا وان أقاما جعا ليف ذكر ألله مفضى بين في الطالب وبقضى بعقد واحدد كذاف الميط و ولوا ختلفاف أجل السلم الاختلاف فيه لاوجب التحالف والترادّ عند على "منا الثلاثة رجهم الله تعالى كذا في شرح الطعادي فسلوخنفاق أصلالاحل فان كانالمذى للاجل ربالسار فالقول قوله ولوادعاه المسلم اليه وأنكره رب سإذا ترل قرل المسار المه والعقد صحيح استحساناني قول أي حسفة رجه الله تعالى وقالا القول قول رب اسم والمقدة الدكذافي الماوى وهذا اذالم تقم لاحدهما سنقوان قامت لاحدهما سيقبلت ستهوان فالمانسة فالسنة بينةمن يذعى الاحل كذافي انحيط ووان انفقاعلي شرط الاحل وأختاذا في قذره كان الغولةول.وبالسلم مع عنه كذا في فناوى قاضيفان . هذا اذالم نكن لاحدهما بينة وان قات لاحدهم ابينة قضى ينتموان أفاما جيعا البينسة فالبينة بينة المطارب ولايقضى بعقد بن عندهم جيعا كذان النخيرة ، ولواتختلفاف مضى الأجل بعدماا تفقا أنه شهر فالقول قول المطاوب كذاف التهذيب، البيع بغير رضاللزادع في والأواسلاحدهما بينة تقبل ستموان أفاماج عااليينة فالينة بيئة المطاوب كذافي الحيط وولواخناها جمع هذالكن معذرفكذلك

(٢٥ - فشارى الله) _ الحواب لان المزارعة يشرط البذرمن العامل الحارة الدرض وسع المستأمر بحور بعذرف كذال استع الارس المدنوعة مرارعة وان كان بفرعة رفقه مر قبل هذا ، وسواره أرضا وفي المنطقة مبذورة والمستدن الما وقصر رحمالة مادان كالسدرقد عفن في الارض فهو للشترى وان كان لم يصفن فهوالبائع واعداقالة الدلان البدراذاعفن في الارض لا يكون متنوماندخل فالسع منزلة أحراءالارض أمااذالم بعف مكون منزلة الزرع فلايدخل في السعمن غيرذ كر وكذ الوست ولم يكن اوقية انساب م وقبل أن أسقاه المشترى حتى نبت والهولسانع على عاله والمشترى بكون متطرع أنعيا فعل وهكذا قال أبو بكر الأسكاف رحمه أندتمال وقال أوالقاسر وحداقه تصالى هوالبائع في الأحوال كلها ، وعن الشيخ الامام أ في مكر محدم الفضل رحمالة تصالى مرا والمونعسروا وبكرالاسكاف رجه ماالدتهالي ورول فعالد وحل أوضام زارعة وأبهاقوام القطن فالبالشي الامام أو مكر محد

قىل نىائالن وكانالىذر من صاحب الارض فلاشي للعامل من الثمن في الحكم وانكان المدرمن المزارع فلامن الثن حصة بذره مبذورا فالارض رأدا احكرم والفدل فانابعرجته شي الاشيخ للعبارل من النمن لانالموحودمته العمل وتجرد العمالاقمةله * وانباع صاحب ألارس أرضعه سب تقسمين الزرع بعد مانت الزرع وخرج الكرم والغر فانأجازا لمزادع جاذ و مكون نصب البائع من لزرع والمراشترى وتسيب العامل للعامل ، وان كان هذاالبيع قبل خروج الثمر وقبل نيات الزرع فأن كأن البدذرمن صاحب الارض فلاشئ للزارع فيالحكم لانه لاعلائشا قبل النبات وانماعلا عده وان كان

ابن انفضل رحمه اقتلعاله من كان الاغتمه قوام النطن عن الزراعة فالزرادية باردوان كان عنع فالزارعة فاسدة الاادا أضاف الووت فراغ .
الارض في تنفيجو أو انصلت عن قاله الاجوز و أرض لرجل و بالدواراً شال سرارت قدم فارد صاحب الارض أن بروض أرف أو أو أن أن بركاف رحمه القدام الواحد الدوس أنه ليس الوقي أن وحب قال المنافس المنافس المنافسة ا

فيقدره ومضه فالتول فيالقدرقول وبالسلم والقول في المنبي قول المسلم المدولية فاماجه البنة فالبنة القاس لا فلك لان المزارعة ينة المسلم اليمعلى البات زيادة أو لمعض كذاف مرح الطعارى ورفاوق الاختسار ف سنها ف متن ا اجارة فتنفسخ عوتأ حدهما والمال فالجلس فأفام رب المالينة أنهما تفرقا فبلويض أسالمال وأفام المراليه البنة أو أبهما كان وفي الاستمسان قيض رأس المال قبل الافتراق فان كان رأس المال فيدالم إليه فاليدة وسنة المسلم اليه وألسلم بالركذا ليس له ذلك وتنرك الارض فالذخرة والحيط ه وان كأت الدراهية بدرب السار ماعيانها فقال المسلم اليه أودعتها المار وعسنها عدا فيدالعامل حتى بمخصد القيض وقد قامت المنشاعلي النيس كالسون فواد ويقضى بالدراهم كذافي أخاوى * وإن قامت الزرع كالوانتهت متذا الاجارة لاحدهمايينة فان قامت الربال الانقبل وبينة السابا اليد متنسل وأن امتقالا حدمه استقان كان والزرع مقل فانها تترك بأجر الدراهم في المطاويان كانا الطالب لا يدعى عليه غصاولا وديمة والعابقول ماقعت وأس المالعات المثل الدوقت الادراك لان إيناعلي واحمدمتهما واناذى الطالب الغصيمنه أوالوديمة بعدماأ تكرالقمين فانجلس فالنول الزارع كان عقاف الزدع قول المفلوب وان كانت الدراهم فيدرب السافان كان المفارب آدى القدف وأبيدع : لى الطالب غسا فيترك الارص في يدما لي وقت لاوديعة عددال فلاعن على وأحدمنهما وإذا اذمى الملائر بالغصب أوالوديعة بعدما ادمى تميش الادراك وتكون تذقة الزرع أسالمال فالملس وأفكرال البفن مشاعناهن فالالقول قول المفاوسم عن فعف وعووالل بعددلك عليهما وكذالوأعار بأخذوأس المال من وبالم ومنهم من قال مأن هذا وكذا اذا والالطال لم تفيض مفسولا بأن فال أرضعمن وحلازراعة سلت الدادوسكت م قال الأأندام تعبض أوقال أسلت الداوم تقبض بالعداف لابالاستثناء فالمالا فزرعها تهداللعرأن سترد فال مروم ولالم تقيض والمفاجب يقول قبض يعب أن يكون القول قول الطاأب في حد مالسلة ولايكون الارض فأنهان ترك فيد القولة ول المناوب هكذا في الحاجة الداجة المستعملة والمنافقة والمناف عصرا ماللا يعمل المتعربة والملاال وقت وسددة وواان صدق مذال ربال لمكانه أن برد على رب السلم وان كذبه في ذاك وأنكرا وسكونين الادرال ، وكذا لومات وراهمه واقتى المسلم الدائه من دواهمه فان كان المسلم الدأ أقرقيل ذال فقي القيض المبادأ وكال المكادى فى طسر بق الحج ينت عنى أوقال قبضت رأس المال أوقال استوفيت الدراهم فني هذأ الوجوه الاربعة لانسع دعوا أومات الملاح في العر الزيانة عتى لايستطف وبالسلم أمااذا فالقبض الدراهم فالنياس أف يكون القول إساليط فانالا جارة سقى أجر المثل والاحمسان القول للسفراليه وأماأذا فال قبضت فالقول للسفر الدم كذاف الدسروه ولوأفر يشعن وكذلا فالزارعة يبق الدراهم تماذمي الهاستوقة لانقبل وانقبض ولميقر يشي تأذى الهاسترقة قبل قوا مكذا فيقناري العقديع معوت صاحب واضيفان ووادار وديعض وأسالمال مهرجة أومستمقة فاختلفا فقال رسالسم هوالمدراس الله الارضحى وقال السم المعهوالنعف فالقول قولوب السامع عسمه ولوكان ستوقة أورصاصا فاختلف افخلك الزرع فاذااستعصديقهم والتول قول السلال كذاف الماوى واذاشرط في السرف المديد في الموروات في أميد الخارج متهماعلى شرطهما وتنقض الزارعة فمانق

وسعص مرود عسلى النسب المستورة المزارع عن نعمل كان له مذلك وسق المزارعة على سرطهما الى أن وأنكر من المنافزة على سرطهما الى أن وأنكر من المنافزة المزارع على المنافزة على سرطهما الى أن المنسب المنافزة على المنافزة المنافز

له أجره الاله أحيوصاحب أجرالش و رجل دفي أرضا و بدال الديج لو طراد و مقال أن برزوعها هذه السنه بالندف في فرالعالم و مشاه في المات حاصل الرض منظرة العالم و منظرة المات قام الديج الدين المنظرة المن المنظرة الم

وأسكرانها البافا خالتي بوالنين منأهم لمن الصنعة وهذاأ حوط والواحد بكلي فان فالبحيدا جبر على النبول كذافي اخلاصة رجل قاللا خراً للتالق عشرة دراهم في كرحنط قالا أني لم أقبطها وقسا سلفتني الانفام أقبضها فانذكرتواه الاافي أقبضها مرسولالكلاسم مترق فياساوا ستعساما وارد كرمف ولابان كتساعة تم والالأني لأفيضها صقوقياما ولم يستقاستعسانا تماذا لم يستق على جواب الاستحسان ذكرأن القول قول الطالب مع تبشه هذا اذا قال أسلت الى أما اذا فالدفعت الاعشرة أوقال لقداني لكن لماقبه بهافقد قال أبو لوسف رحه اقدتمال لايصد قروسل أمفسل كالوأ والرزنت تموللها فميض وقال محمدرجه الله تعالى يصدقان وصل وانخصل لايصدق كذافي الحمط . واناختلفافقال وبالسلمشرطت لي أن وقبني في عوله كذاوقال المسلم البه أعطيك في عوله أخرى غير للأجورب الساعلى القدول كذاق الذخرة وواذا كان الشرط في عقد السلم أن يوفيه في مكن كذافقات المسافرا ليدخلون مكان آخر وخسامني الكواول فالثالكيان فقيضه كانتحالوا ولاعتبو وأوفذ الكواه وغليه رقما أخذمن التكراء وهو مالخما الشارضي مشيضه والشاء ومحتى وفيعفي للكان الذي شرطاء فأرطا المتبوض فيدمقلاني لله كذاف المسوط ولوشرط أن وفسه الأفرمتزله بعدماو فيه فيحلة كذا مأن والرعلى أن يونسني في درب سرقند ثم يونسني يعدد ذلك في منزلي بكال الدعامة المشابخ على أنه لا يحوز تباساوا وعسانا وكان الفائمة أنو بكر عدين سلام شوا بصواللسا استحسانا كذاف الحيط . ولوشرط أندويسه ابادنى منزله المداء مضر مشايخنارجهم إنته نعالى فالوا القماس أن لايجوز وفي الاستحسان يجوز وقال الحاكم الشهيدهذا القياس والاستمسان فعياافالم يسن منزله وليعام المسلم اليه أنه في أي عملة أماذا بن أوع المدالد فصور وقدارا واستحدانا كفاف الذخيرة ولق رب الدالم المداول الاجل في غيرالبلذ الذي شرط الاينساء فيده فله مطالبته والمسلم في مان كانت قيته في ذلك المكان مثل قيتسه في المكان المشروط أودوله فالبرضي القهصنه وأقتى بعض مفتى زماننا بأله لايتمكن من المطالبة وهسذا الجواب أمير الى الاي موضع الضرورة وعوان يقيم المسلم البه في بلدا مر فيحزر ب السلم عن استيقا

وانصل اخلمس في الاطلاق السم والصطرفيه وخيار العب كا يجب أن يعمل بأن الاطلاق في الساج الرا كذا في الخيط و فان تقايلاني كل المسلم في معارت الاطانسواء كانت الاطانة بعد حال الاجل أوتبلو وسواء كان رأس المال عالى عالم المسلم المداوح المالي عن المالي عالى عند ماليا عالى عالى عالى عالى عالى عالى عاد والمال وهو والم على المسلم المدود عند الدوب السلم وان كان هال كان المالي عالى عالى مالي

المروام فعلى المسلم المدود عنه الدوب المسلم وان كانعة المحافقة المدود عنه وان كان المسلم والمرافقة والرجوب العامل ولكن النفسة منافقة المسلم والمرافقة والرجوب العامل ولكن النفسة منافقة المستمة المسلمة المسل

استرمت فأنفق أحدهمافي المرمة بغرأمرصاحبه يكون منطرعا جرجل دفع أرضا وبذراالى رحل مزارعةعلى أن يزرعها فله هذه على أن مكرن الذارح بينهما لصفين فزوعهاوليدتع منازرع منى هرب العامل ذأ نفق صاحب الارض عسلى الزرع بأمر القاض حتى استعصد الزرع غرقدم المزارع فلاسيله على الورعدي سطى صاحت الارض جيع ماأنفن أزلابقول القاذي لابأم صاحب الارش بالانفاق حتى بقيمالبينة على ما يقدول لان القادى لإيط فكاندا فامة السنة

ويقبل هدده المنتة بغسر

خصر لكشف الحال كالو

طل من القاضي الامر

مالانفاقعلى الوديعة

ار الفذر رحداته تصافان كالابتعد توافم القطاع والزراعة فالزارعة م الزوار كالمتح فالمزارعة فاستقالاا فافضاف الحوقت فراغ الأبين خَسْنَهُ عِهِرَوْ ان مكت عن فشالا عمور ، أرض أرجل وخارد ارأسلل من أرض في قدرة رادساحي الاوض أن بردج في أرضه أرزاولات للفيخراب الماراد فعل فلذ فالأول بكرالا سكوف رجه اقدتعالىان وإصاحب الارض أندانس في أرضه مستفراتها أفلد لم ان وهنان زروالاعزال الذي سيزوان كان تدعنه إلا أن أرضه جرافد عز جالماسه أوضل المدوة الحدار جارمنسا أ أرغيفه من الزواعة ، وجار دفع أوضه مر ارعة سنة أو ثلاث سنة فالمات أحد هما قبل النمروع في العمل أوقبل الزراعة فأراد الأسير أنجنه بحافه فلثالان المزارعة كآبارة والاجارة تنفحت بمرثأ حداله الدين مه والنعات بعدالشروع في العمل عنسدة المفسخ المزارية خارة الشائعي رجداته تعالى فاندت (195) آربالارمن تبرأ أن بـ قصدار رع فراد رازه أن بأخذالارض من أعمل في

الشاسة فلتلان المزارعة في قدره ومنمه فالقول في القدرقول رب السارة القول في سنى قول المسار اليه ولواً قاما جمعا بينة فالسنة المارة تشنف عرت أحدهما بينة المساواليدول المدنزلة أذلميض كذال شرح معاوي واذاؤه الاخساد فسيهسار تبا أبهما كان ورفى الاستمسان وآمرا لذار في الجلس فأفام وبالسواليسة أخرسه الفرّة الزاقيض وأس للمك وأفام المسوالية السنة ألا لسراء فلك وتعرك الارض ثبين رأم المان ثبرا الانتراق فأن كالرأس المال في المسار اليدة المنة المنظ اليد وأنسر وأنركذا في د العامل حتى إستعصاد في الكرة والهبطاء وان كان سراهم في مذرب الساء أعيانها فتأني السام المه أودعتها الله أوغيه في العدال الرج كإزانفت فقالاجرة لشمني وقدة المشالسنة على التممل كانا شول فوله ويقلنبي بالسراهم أسافي احارى ﴿ وَمَا فَاسَ إِ والرعاقل فالبالترك فأجر والمدورات فالفائش أرباك والقبر وينقاكم البدعة فبل والالإنفه لاحده واينتقاء كاتأ يدر ألى وتعالادراك لات الدرا دروق طالمطعيان كنالشال لايذى على غلسار لاوديعة والسابة ولأحاقيف رأس السارف المرار م كالشقاف الزرع رُجِنَ مِنْ وَحَدِدَ مُنْهِمًا وَإِنْ مَنْ الْعَالَبِ الْعُصِيمَةِ وَالْوَاقِيمَةِ مِنْ الْمُرَادِ عَلَى فَ فَسَلَ فَالْمُورُ فدأرا بأألارض في هما له وقت قرآ الدلاب والاكائد الدراه وفريدر بالسارقان كانا للغاب فتحالقيط وفرية عطى عالسانسا الامرالاوتكون لفقة الزرع ولاودبعةبع ذللنا فلايمين على واحسدمتهم أا وذا الآمى المطارب الغامس أوالوزيعة امدما تشي أخز بعدد لل عليمار كذا لوا عار أمرا المال في الجلس وأنكر الدائب في مشاهد المن قال القول تولي المناوب مع يساء فيعلف ويجوز أسا أرندمين وجل الزراعة بأخذرأس الماليه وربيالمل ومنهدمن قال أناهذا فكذا اذاقال النسال أوتقيض مفسولا بأناقال فزرعها تهداللعمأت يسترد است البلاوسكت تم قال الأأملاغ تقبض أوقال أسلت الملاوغ تتسفر والعطف لاواستنشاء فأعاذا الأرص فأنوانس ترك في د فالموسولاة تنبطر والمفاجب بقول قبطت بحسأت بكون القول قرارا الطائس في هذه المسئلة ولايمكون المتعر بأجرالنا إلى وقت القرل قول المافزب هكذا في الفيط ، الذاجة المسلم الميديع على الفرق عن الجملس عدف رأس المسال رقال الادرال ، وكذا لو مات وجدته زيوقان صدقد شلارب الساكانة أن ردهعلى وب السلر وان كذه في ذلك وأنكر أن كونحن المكارى في طسر يقي الحج دراهمه واتجى السارال وألدمن دراهمه فأن كأن المساراتيه أتزتمل فالمنقش المباء أوفل أرمات المسلاح في لم الصر فيفت حق أوفال فيفت رأس لكبال أوفال استوفيت الدراهم فني هذه الزجوه الاربع سقار أسمع دعوام فانالاجارة سؤيأجر المثل زيانة حتى لابسين يف ربعنسلم أمااذ فالقبطت الدراهب فالقياس أن يكون القول لرب السل الامتصان انفول للسلواليه وأماذا قال قبضت فالقول السبراليمه كذاف المذخوقه ولوأفر يقعن وكذاذ فيالمزارء مفيستي لدراهمه ثمالة محالمها منوقة لانقبل والنقبض ولم يقربشي ثمارش الهاسشرقة قبل أتواه هكذاني تناوي العتديف نعوث صاحب الارس حاتى استعصد واضيخان وواذا وحدبعض وأسالمال فهرجة ومستعقة فاختلفا فتال وبالسدا هوللث وأسالك وقال المسلم المده والنعف فالفرل توليوب السامع بيسه ولرئان ستوقة أورصاصا فاختلف الفال الزرع فالراستحصد يتسم والتولاقول ألمسلم للسم كدافي الحساوى. والاشرط في السسابي المويد في المويد المستعد المعجد الم الخارج منهماعلى شرطهما

وتشقض المزارعة فتمبانق من المنذة فان مات المزارع والزرع مقل قال فالدورثة المزارع فحن نعمل كانا لوموذاك وبيق المزارعة على شرطيهما الى أن 💎 وألمكر يستعصد مازوع ولايكوناه احب ألايض أن بأخسذ الإرض من ورشة قبل أن يستعصد ما لزرع ، وإن فالهوارث العاسل لمأجل واكمن أفلع الزرع واقسم يتشاذيحه والوارث على انعمل لانه أبياتهم العمل ويحارب الدوس آنشاه خنارالشام فيكون الزرع يناه وانشأ عطى الوارثة بمتحصف العامل وبكون كز الزرع لصاحب الارض وانتشاه يفلق على ازرع الحان بستحص غمرجه بصائفق على الوارشي - مستعليد فع الفرر من الحالين ، منهار ع خوالارض تم تفش المزاوعة للساد المزارعة بسدب والوان كانا أسهة من المالية الذي أأدعل مهامسا الزمر الادعز والنف والكن البذرين صاغب الأرض فنعامل أبروش الادة أجرمنا حب الارتعا عل الصاحب الاوض ولجاء فاسدة وفي الاجارة الفاسدة فاكنا السدومن صاحب الاوض لايستحين العامل فسيوأمن احدي ستت

له أجرمة لاله أحرصاحب أحرالشل ، رحل علم أرضار غراللي ولرمزارعة عز أن رزعها هذه السنه بالمدك لمغرالها بالرافيات فليات فالمفاسده صاحبا فارض لنفسه أو الحرالة ومقامحتي المتحصد الزرجية وأمراله ردكان بالحبالارض ستطؤه التباييل ر كارداننادح مزصاحبا لارض والعامل على ملشرطالان الشركة تأكدت مهما الشاء البذر بحيث لاعلله صاحب الارض أسحابها زنكن صحب الرض في العدم ل كأجنبي آخر فلوهما لذلك أجنسي بكون منطق ويكون الخارج بيز العامل وصأحب الارض على راز والكذابة هوتا فالكان صاحب الأرض امتأج أجرافهمل أحبره لابر حبع هو بذلاعل الفامل لافاسسة برلتفسيه فلابرجع وإذاء وأدباذا نفنت سألزاره فرازره فرذكر أأنه يترافى الأرض حتى ستصدلانه كالمحفاف الزراعة فالتأففن أحسمنا وَ أَرْوَيْهُ أَمْرِهُ حَيْدِيْهُ أَمْرَالنَّانُي بِنَارِتْمُعَايُقَالُونَا فِي وَاحْتَمْهُمَا ۚ (١٩٥) عُرَجْرِعَلَى النَّفَافُونَ كَالْفُونَ مُشْطَوًّا كأسارالمشتر كابينا لنناناذا

والك العالب فاشاك و بدائين من أصل تال السعة وهذا أحوط والواحديك فان قال حداجراً و النَّالِ كَذَا فِي الْحَادَ لِهِ وَاللَّهُ مَرْالِكُ لِي عَنْدِوْدِ وَالْحَاقِي كُرْحَنْظَةَ الأَلْي فَأَقْتَطُهَا رُوَّنَ أَسَانَتُهُ إِنَّالَى أَنْ تُعْفُوا قَالَ فَكُرِنُوهُ لِأَنْ وَأَنْفُهُ لِمُوسِوِلاً كَارْمِمُ مَنْ فياساوا - تحسانا واراك مفصدلانأن كالمتساعة فمؤلئ لأنيء أفعلها ستناشاها وأمصتن استمسالا خماذا لمصتق و حوال الاستحمال في أن الذيل قال الطالب موصفه هذا في أول أحلت الى أما الدَّا وَالدُّونُونَ أَ را دشرة أردال نقداني للكنع أاده فها اغداقال أو وآب فسرجه الدنفال لاب تشروصل أمضال كإلوا الانتاث أقالاناقض وقالة درجاندنعال بصقارا وسل والانبدلانسة وكذافي الحيط . و رَاحْمَلَهُ اللهُ اللَّهُ مُرْضَلُ أَسْرَفْنِي فَحَلَهُ كَدَّاوَقُالِ السَّالِيَّةُ أَعْضِكُ فِي لا أَخْرِيعَمُ أَوْرِيهِ إِولِيسْتُعِصْدَارُرهُ حَتَّى اللهُ جورب السارعلي القبول كذا في الفخرة، وإذا كان الشماط في مشداك (أن و فند في مكن كذا وثالُ السدا المدخلة فيمكانا كورخسامني التكراه الدفاله المكان فليت كالمياثوا أولاعمر والخذالكراه وعب وتعا خذون الكراء وهو والخباران شاءرض بشيفه وانشاء ودحق ونبه فحالمكان الذي شرطاء فاعتنا المتبوض فيبده فلاشئاله كذافي المسوطء ولوشرط أنابوقب ليأفي متزله يعدما وفيدفي محالة أ آما بأن قال على أن توقعني في درب مرققه ثم توقعني بعد ذلك في منزلُ إكلامانُ عامدة المشابِيّة على أنه الاعهو وُ فباسارا تحسانا وكانالفقمه ألوبكرهمدن سلاء مقوا محوزال إاحقمانا كنافي الهجط يه ولوشرط أعولمه المارق وتزله المداوع طروث اعتذار حهيدان لعالي فالوا ألقياس أن لايحوز وفي الاستحسان ببوا أرقال الحاكم الشهيده هذا القياس والاستحسأن فببالفاء سن متزاه ولمنعز المساراليه أن في أي محال ما ذَا مِن أوعزالمه إليه فلا فصر زقعارا واستحدالا كذاني الدَّخرة به إلى إلى إلى اليه بعد حلول لأجر في غيرانياذ الذي شرط الايف الفيه ذؤه مثالث ماليا إلى مان كالت فيتدفى ذارًا الكان مثل قدت في كتالمشروط أودرله فالبرشي المعتد وأنتي مطرحة تيزماننا بأفلا يتمكن من المطالبة وهمذ بخراب أسبالي الافي موضع الضرورة وهوأن يشيم المسسام اليعني بلدا تعرفيهم زوب المسلم عن استيفاه

فوالمسل فالاقالة فالساوالسط فيهوخيار العيب كاليميان يعدم أنالاقالة فالساجارة كسأى اغيط وفان تقابلاني كل المسلم فيهج إرتالا فالقسراء كانت الافالة بعد حلول الاجل أوتبله وسوام كناراس المان قاشا فيبدالسام البع أوهائكا فهاذا بالاثالة فان كانارأس المال عايتعين النعيين

ا الانفاقء لي الوديه ــــة وهرفاغ فعلى المسلم البدرة عينه ألى رب السلم وان كن هانىكة ان كان ثميلة مثل فعليه رتعمثله وأن كأن والانقطة ولوليس بالعامل والكن أفغلت مقدا لمزارعة والزرع بقدل والمزارع فالسوان الغاضي بقول لصاحب الارص انشث أفق والشأن تحبير من المزادع مست حقيه ماسك للفقال فان أن العلمان تفقل أسع على حسسته وأعط الالفقة من فوحدت فان الوضائل وستعبد الله فننوات عليمالان بعده الفضف متقائز اوعدا بمعراله أمراعلى العمل لوكان واضرا فاذا كانة البالا منذأ مرالقا دى الإماريق اخترونك فيالشا له قيل هذا فولهما أماعلى فول أل حنيفة رضى اندعنه لابيع حصة اندائب وقيل هذا فول الكر لان حق الذاب ك الريق عبا بهد فدالنف قة فيكون وخراة المرهون والقائي يدع الرهن والتركة مستغرفة الدير فيبيع حصته من الروع . ولو دفع أرشا وبذرالة رحماعة أنان رععاهناه المستة التعاف فبذره العامل ومسقاه على المتفقام صاحبالارض بقصمه أوباح إله وستناء واستحصدان وع بف وأمرا لمزارع كان أخارج بين مانصد فين و وكورب الأوض منطرة العاقعل لانالشركة

استرمت فأنفق أحدهماني المرمة غيرأم رصاحمه تكون متداؤها عرجار دفع أرضا وبذرالي رحل مزارعةعلي أزعز وعهاسنة هذدعلي أن بكون انخارح سنبطا تعدثين در بالعامل فأنفؤ صاحب لارض عسلى الزوع بأمن لثائ حتى الشميدالزرع تمقدم المزارع فلاسبيله على الزورع حستى بعطسي صاحب الارض حب ماأتفق أزلابقول الفائي لابأمر صاحب الارض الانفاق حستي بشمالهمة علىماية ول لانالفادي لاسار تكانما قامة البينة ويقبله فحالسنة نغمر

خصرلكشست الحال كأو

طلب من القاضي الامر

المساهر منطة أوشعرا بازاسته اللانه أمره واجارة الارض وقداجر وان اجره الوكيل بدراهم أوبشي لايزر ع لايحوردال • وكذالو أمر وبان يدفع هذه الارض من ارعة هذه السنة في الحنطة حاصة فالسوه فالمرحنطة وسطور ووزعه النزار عماد اله بما يكون ضروعلي الارض شار درالحنطة أودون ذلك ووان آجرها الوكمل بفيرخطة كان مخالفالا يتفد أصرفه على الموكل ولوركاء بأن يذفه بها مراوعة بالنلث فاسروا مورسل بكرسنطة وسلاكان شاالفا فان فرعها المستأجر كان الخارج الزاوع وعليه كرسنطة وسلالوك لي الان الوكسل سار غياصا الارت ولب الارص أن يضمن فقصان الارض ان شاه ضمن الوكيل وان شاق ضمن المزارع في قول أبي يوسف رَحما القه تعالى الاول وهوقول محدر جمالة تعالى فانضمن المزارع رجع المزارع على الوكيل بحكم الغرور . ولووكل وبالأبان بؤاجر أرضه سنة بكر خطة وط فدفعها مزارعة بالنصف على أن يزوعها حنطة فزرعها كان الوكر محالفة الأن (١٩٧) ما أني به الوكب ل أشرعلي الموكل مما

كان بائزا وكذا فإ فالدي خسين من رأس الماللان السلي على رأس المال في باسال ما فالذو بعد هذا اختلف المناخ خيم القد تعالى في قوله صالمة للمن السام على خسيند ده امن رأس المال أنه هو ليصير معقدساله الاجراداتكن المستار ونالاتفاعها أذلة في جيم السام أوفي نصف السام وان فالصالحة لأمن السام على ما ثني درهسه من رأس المال لايحوز وانلم منفع وفي المزارعة لا يد بقولا لايموزأ فالانتسال بادتوتهم الاقالة خدوراس المال هكذاذ كرشيخ الاسلام فسر-مواشار براله الاجراء لي كل الدولو نمس الأنمة السرخسي في شرحه الى أنه سطل الأفالة في هسد االوحه أصلا كذا في الدخسيرة وواد أسل وكل رحلا بأن بأخذاه هذه الرحلان الدرجل في طعام مصالحه أحدهما على وأص عاله فالصل موقوف عندان حسفة ومجمد وحهما الارس مزارعة فاستأجرها المدنعال فانأجأزه الاسترجازوكان المقبوض من رأس السال مشتر كالدنهما ومأدقي من طعام السام مشترك الوكيل بكرحنطة لايحوز بنهما واناله يجزونا لصل باطل وعندأى بورف رجهاقه تعمالي الصلح وأنربين المصالح والمرا الموكذات على الا مرولو وكاء بأن لوكنواسام كفسل فصالح أحسدصاحي السلمع الكفيسل على وأس مأله فهو كالصلح مع الاصراعلى بأخذهاله مزارعة بالنك اخلاف الني بنا كذافي المسوط وهذا اداأسل أعشر قدواهم شتركه اليوجل في كرمن الطعمام فأن واخدد هاالوكسل على أن لوتكن العشرة مشتركة بينهما ألكن أسلماعشرة دراهم تماقة دكل واحدمتم ماخسة لهذكر يحدرجه اقله مزره ماالموكل ومكون للوكل تعالى هذا في السعود كر بعض المشائن رجهم اقد تعالى في شرح السوع أن يحوزه في الصلح في حصة ثلث الخارج ولرب الارض المسالم الاجماع وانضهم فالواهذاابس بعجيه فقدذ كرفى ملم الاصل هذاالفصل وذكرف فول أي ثلثاه لاعوز ذلك على الموكل حسفة رجه القدنعالي على حسيماد كرفي الفصل الاول ولهنذ كرف يمس الكتب مااذا أقال أحدري لان الموكل أمر وبأن الباعقدال إبحصه فداخناف المشايخ رجهم الله تعالى على نحوماذ كرناني النصل المنفدم كذا بأخددهامزادعة علىأن فالفيذ والذأسار بجل وأخسدال كفيلا تمصالح الكفيسل ديبالها على وأسمالها ليتوقف على مكون إرب الارض ثلثه اجازة الماليه سواء كانت الكفالة بأمره أو بفرأمره ان أجاز جازوان لمعز مطل وبيق الساعلى حاله والوكل ثلثاه وقدأني سده فغول أبيحنفة ومحسدر-مهمااقه نعالى وكذلك لوصاخ الاحتبى رب الساعلى ذلك هسذااذا كان ورحل أمروحلا أندفع وأسالما لمزالنفود وانكان عنا كالعدوالنوب ونحودها يووف العلج على اجازة المسالم المدفي قوالهم أرضه هذه السنة من ارعة وانأ فالالكفيل وقبل رب المراخشة المشاع وحهم التهنعالي فيه فالبعضهم هي والصلح وال فدنعهامزارعة مالثلت بعضهم وفف في توليه م جمعا كذا في الظهيرية وقبض البرالمسلم فيه واهيب تند ووجه تسويه عساؤديما أو ماقسل أوبا كثر جازلان فعنسدأ ي حديقة رحده الله تعالى ان قبله المسلم العب الحادث عاداله الموان أي فله ذلك وقال لوكل اذالم قدرحة من أووسفرحه القانعاليان أيأن بقالمعسارة عليمسل ماقيض ورجع بالمرط فالسلم وقال محد الخارج كانعفوضا الام رحسه الفانعالى انأى أنبقه أدرج عطيه مقد والنقصان من وأسماله كذا في الكافي ومن قبض ماأسل الى رأى الوكسل فععوز الا أمه تراصا ويدعيمارته وانوجديه عبدا خوفاسه المماخ اراضا وضى بزيادة العيدوقيل وسلم أندنعهاشي لابتغان

ف الناس فلا بحورد للله في قول من يحيرًا زارعة لانمطلق التوكسل مصرف الى المتعارف وولوأن الوكيل عابي محاياة فأحد فزدعها امرازع ومرجازوع كان اخارج من المزارع والوكيل على مأسرطاون في الساحب الدرس من النارج الإن الرجع إمرائي أصلا وانغامب اذادفع المفصوب مزادعة كأن الخسارج مينه وبين المزار على مانسرطا وإب الارمن أربينهن المزارع تقصان الارمن خاصة في قوا أبي وسف رجب الله تعدالي الا خرتم و جع المزارع على الوكيل بحكم الغرود الان في قول أبي وسف وجب الندالي الا خوالعقاد لاستن بالنص وفي قول محدولي ومفرحهما الله تعالى الاول العقارضين بالفص فيضمن رب الارص أيهما تماه وان فرسكن أعامة فسنة كانامذار جوزا لمزارع وصاحب الأرض على ماشرطاوالو كبل هوالذي يقيض حسة الموكل من المال ولا يقيضه الموكل الابوكالة وكيل و ولوكان المذرمن صاحب الارض كان هذا على أن يدفعه بما ينفا بن النارف لان البذراذ الاندن صاحب الارض كان هو

تأكدت بينها مافي اظارح بعد السات ولزم العقدعل وحد لاعلك صاحب الارض فعضه فكان صاحب الارض بمزاة الاجنى ولوفعا ذلا أحنى بكون متعاقبات كذلك صاحب الارض ولوأن العامل فدوالارض ولي خبث ولم يسقه فسقاه رب الارض قبل النبات وقام علمه حتى نت واستعصد كان الخارج بنهماعلى ماشرطااستعساداو يكون رب الارض متطوعاوفي انقساس بكون الخارج لصاحب الارض لان المنطة قبل النيات في الارض عمراة مالوكات في الموالق قبل القاء البدر * والفتوى على حواب الاستعمال لان الفاء البدرسس النيات ولهدذ الايطال رب الارض فسنخ العقد قصدافية ام ذلك مقام حقيقة النبات وبكون صاحب الارض عاملاف محل مشترك وووأن رحلا بذرأرضاله ولم نبت فسقاه أجنى فنبت في القياس بكون الزرع لذى مقاه وفي الا يحسان يكون الزرع اصاحب الارض لانصاحب (١٩٦) ماقبل القاء البذر ، رجل دفع الى رجل أرضا وبذرا من ارعة ثمان صاحب الارض يرضى بهذاالسق دلالة بخلاف

الارض ذرالارض ولم يسقه

ولم منتحتى سقاه المزارع

وقام علمه حتى استعصد

كانالخارج بتهماءلي

ماشرطاء أمااذافه لذلك

بأمرالمزارع فهوظاهرلانه

لوبذروسةاه كانمعنا

للزارع فهذاأولى وأماأذا

فعل بغبرأ مرالمزارع فلان

عمرد القاء البدرف الارس

المعصل الخمارج وان

ماحصل حصل بالسق

والعمل بعد موماقعل صاحب

الارض يحقل محقلان

بكونءلي وجمه الفسخ

ويحتمل أن يكون على وجه

النظرائة مولاهامل كملا

يفوت الوقت عرض العامل

أوماشتغاله بعمل آخر فلا

ينفسيزالعقدالشك ، ولو

أن رب الارض در ومقاه

بمالامثل له فعلمه ودّ قيمته وان كاز رأس المال بمالا يتعين بالتعسن فعليه وتدثله هالسكاأ وقائما وكذلك اذا فيض رب المالم المطرف من تقايلا والقبوض قائم في مده جازت الاقالة وعلى رب المارة عن ماقيض وان تقاملا السرف بعض السافيه فان كان بعد حارل الاحدل سازت الاقالة بقدره اذاكان الباق حرامعانوا من النصف والثلث وعودًا لدّمن الاجراء المعادمة والسلم في الباق الى حاول أحد عنسد عامّة العلماء وان كانقيل الزلالاحد لالميسترط في الأفالة تعدل الباقي جازت الاقالة أيضا والمفي الباق اليحال أحله واناشيره فها محمل الداق إمح الشرط والافاة صححة وهذاعلي قساس فول أي حسفة ومحمد رجهماالدن إلى لان الاقالة عند همافسيخ كذافي الدائم ووان أوادرب السارأن يستدل وأمللال شيأبع دالاقالة الميجزا تحساراو به أخذ علماؤنال لائة كذاني الحسط * وأجموا أن قبض رأس المال ا مدالا فالذفي اب المفي مجلس الافالة نس بشرط العدة الافالة كذافي التنارشات القلاعن السغفاق ورحل أملم جارية في كرحنطة فقصمها المسلم السه تم تقا ملاف ات في مد المسلم المه محت الأقالة وعلم ومقرابوم قبضها ولويقا ملا بعدهلال الحارية جازا بضاوعلمه فيتها كذافي الحمام الصغير وستلعلى ان أحدين رب الداد النتري المسلم فعمن المسلم البعد في القيض بأكثر من مأس المبال أو ترأس المبال هل مكون ذلك افالة للم فقال لا يصم الشراء ولا يكون افالة كذافي النتارخة به وباع رب السلم ألمم فيصن المسلم المسمه بأكثرهن رأس المال أوبرأس المال لايصح ولاتكون افالة كذافي القنسية وتضايلا السلم ختافا في رأس المال فالفول الطاوب ولوقة بايلا السلم بعدما قبيض رب السلم المسلم فيسه وهوقائم فيهدم خذانا فى مقدار رأس المال بعداف المدافى معط السرخسي وفى فناوى أى السرحه المدالة والدحل مالى رحل فى كرحطة فقال رب السلم للسام البه أبرأ تك من نصف السام وقبل المسام اليه وحب عليه ود نصف رأس المال لان هذه افالة في نصف المع هذا فاله أنو نصر محدن سلام والذف أبو مكر الاسكاف رجمه الله تعالى كذافي الذخرة ورب السلم اذاوهب المسلم فيهمن المسلم السمه كانت ا قالة المسلم ويلزمه وذ رأس المال كذافي فناوى فاضخان وفي الفناوي العناسة ولونفا مضاورأس المال عرص فعاعدر سالم بن المسلم اليه جازولا بحوزمن غيره وفسه أيضا نصراني أسلم فبخرتم أسلم أحدهما فهو كالاعالة حتى لا يعوزا حتى نت ثمان المزارع قام لاستبدال برأس المال بعدالفسخ كذافي التباركات وفي نوادرا بررسم عن محدرجه الله تعالى وحل أملم لى رجل عشره دراهم في كرحنطة وله علمه أيضا كرالى سنة فأقاله الساعلي أن يعلله الكر النسنة فال علمه ومقاه متى استعصد الاوالة سائرة والكرالي أحله كذافي المساء واقاكان السلم خطسة ورأس المال مان درهم فصالحه على أن فان الخارج مكون لصاحب إرة علىه ما أى درهم أوما أنة زهم وخسين كانباطلا فأما أذا فالصالمة لذمن السام على ما يُقْمَن وأص المال الارص وتكون المزارع

منطوعا ولا أحرله لانه لم وجدمن المزادع مأيكون سبالغار جفلاسي المزادعة . وان كان البندمن قبل المزارع فبدروولم يسقمولم مت فسقاء بالارس و فام عليه حتى المعصد كان الخارج منهما على ماشرطا . وكذالو فرصاحب الارض ولم يستقه حتى سقاء المزارع وقام عليه حى المصدد كان المارج يسهما على ماشرها . ولوان صاحب الارض بدروسقاه حى نست تم قام عليه المزارع وسقاه كان اخارج كالمصاحب الارص وهوضامن لتل ماأخذ من يذرالمزارع ومكون المزارع متطوعا في على لانصاحب الارص صارع اصالك أحدمن البدروقداستحكم ذلك بنبات الغارج على ملكه فكانت زراعته فيحده الارض وفي أرض أحرى لهبواء ولوأن صاحب الارض فعل مانعل بأمر المزارع كان الخارج بينهماءلي ماشرطا الان المزارع الماأمر ميذاك فقداستعان منه وحرار وكالرجلا بأن يدفع أرضه مرادعة هذه السنة فأسرها الوك بلرمن والبكر منطة وسطأ وبكر شعروسنا أوسمهم أوأورا وغيرفنان بماغر جه الارض لعربتها

مستأجرا للعامل والتوكيل بالاستشار بكون بزلة التوكيل بالشراء لا يتعمل انفسين الفاحش من الوكيل فان كأن الغين يسسيرا نصاحب الارض هوالذي يلى قبض حصفه ههنادون الوكيل ولس الوكدل أن بقيض ههنا الارام الموكل لان صاحب الارض لاستحق الخارج هها العقد الوكول واعدا ستعقد لانه تداملك . ولوأن الوكيل وفعها بما لا يتغاير فد ما أناص كان الخارج من الوكيل والمزارع على ماشرطا لانالوكيل اداحاباه محامان فاحشبة مارعا ساالارض والبذرجيعا فبكون آخارج بيزالو كيل والمزارع فان تمكر في الأرض فقدان وازراعة كان لرسالارض أن بضين المزاع فصان الارض في قول أي يوسف رحسانه تعالى الاستروق قول عصد وأي ومن وجهماالله تعالى الاولية أن يضمن نقصان الارض أجهاشا . ورحل أمر رجلا أديد نع أرضه مراوعة ولم يسم وقيا كان الوكسل أن يدفعها مزارعة في السنة الاولى فان لم (190) بدفع في السنة الاولى ووفعها بعد دله السنة لا يجوز الحصابالان وفع الارش السه المفرمس والأفي قبوله قال أوحدة قرحما لله تعالى بطل حقرب السلم وليس لمحقارة مزارعة يكون فيوقت مخصوص لافي كل وقت فيتسددون المزارعة في ماك السنة كالتوكيل شراء الانءمة تقدماما الانصبا

من السنة الاولى ، وكذا

النوك لي اكرا والادل الى

كة العريخنص بأيام الموسم

من للدالسنة و بخلاف

اجارةالدوروالرقيسق قان

ذلك لاعتص وقت دول

وكلرحلا بأن بأخذله أرض

فلان هدد والسنة من ارعة

عل أن يكون المذرمن قبل

الموكل كان الوكيــل أن

أخذهاعاتفان فسه

الناس لاو الا يتغان الناس

الناس لاستف على الموكل

لانه وكلسه باستضار الارض

فكون بمنزلة الوكيال

مالشراء فالاعلك الغان

فانزرعها الموكل عدماعلم

ولاالرجوع يحصة العب هذا إذا كانت وادة العيب عندرب السلما تفقه عاوية أويفعل رب السلوفاما ذاكات بفعل الاحتى وأخذرب الساقعة النقصان منه فامين له ولاية الرقيالعب ولدس للسلم الدقول مزيادة العب لاحل الارش وبطل حقه في العب في قول أي حند فية رحه الله تعالى هكذا في شرح الطعاوي * قال هذا م في نوادر مالت أما ومف رجمه الله عمالي ورجل أساع شمرة دراهم في توب فالحذه وقطعه م وجديه عسا قاللس أأنبر حع بده صان العسوعندأ يضا فالسألث محدارجه الدتعالى عن رجل أسل الدرحل درهمين أحدهما في المنطقوا لآخر في الارزود فعهما المه تموحذ أحددهما ستوقة قال الكان وقعهما الممعاف في فصف الحنطة وأصف الارز وان كان دفع المه كل درهم على حدد ذان أقاما المنت فالسنة منذالذي أسلاله وانالم تقوله واستقطالفا وفسدالساتم كلعب وعن أمراهم مزرمتم عن عجدرجه القه تعالى فالدرحل أملم الحارحال خسة دراهم ف خسة أقفزة منطة وخسمة دراهم في خسة أففرته مر فسة للدنطة على حدة وخمه فالشعرعلى حدة فأصاب درهما مستوقة بعني بعدما تفرقافة الرب السلم هرأ من المفطة وقار المسلم الدهوون الشه مرفالة وله قول رب السلم وان تصاد قاأنم والا يعلمان من أيه والحال ردالمه المدروما آخر على وبالساوية ص من كل واحدمنهما خسمه وروى دشر من الوليدين أي بوسف رحه الله تعالى في رحل أسلم الى رحل عشر قدر اهم في كرحنطة وخسقد راهم في كرشع مرفأ عطاء عشرة لعنطة ثمأ عطاء خسة للشعير ثم وحددر حماستوقه بعدما تفر فافقال المسلم المه هومن دراهم المنطة وفال وبالمهم عومن دراهم التسعير فالدان كان المسلم المعاقر بالاستدقاء فالقول قول رب السلم وان لم يكن أقرأ إستيفا فالقول قوله وانتصادقا أنهما لايدريان من أيهم اهوقال يكون تصفيه من العشر وصفهمن لحسة فينقص عشرا لمنطة ونصف عشرا اشعبروان كان أعطاء خسة عشرفي صفقة واحدة فالهينقص ومه فان أخذه اعالا تغان فيه الثاءيم المنطة وثلث خس الشعر كذافي الحيط، الاأن رضي به الموكل ويزرعها

والفصل السادس في الوكاة في السلم كل من وكل رجلالسل له دراهم في كرحنطة فأسله الوكيل بشروط لسلوجاز كذاف شرح التكادر والوكسل هوالذي بطائب سليم المسطم بمعند حل الاجل وهوالذي بسلم وأس المال من انكان الوكول تقدد راهم الموكل أخدالم المقده وفعه ألى الموكل وان كان تقدد راهم نف الميدفع اليه الذي وكان شأرجه عمانقد على الموكل كذافي الذخيرة به ولهذا الوكيل أن يقبض السلم فأنا إ قبض كأناله أن يحسده عن الأحمر حتى يستوف الدراهم فان هلك المقبوض في يدءان هلك قب أن يحب الفاحة الاأنرض بدالوكل من الموكل بهائ أمانة وان دلا بعد دالميس قال أبويوسف رجمه الله تعالى بها الدلال الرهن و قال يحد

معقدالو كمل كانت زراعته رضا فان ورعها وحصل الخارج كان الخارج مشتركا بيزب الارض والمزارع وبكون الوكيل مطالبا بحصة ب الارض ومتوفيدهن الموكل وإسلمه الدرب الارض لان ربالاوض أستعق اغارج بقتكم العقدوسة وق العقد ترجع الحياللة المتاقدة فالأناب الاداف أخذ حصة من الموكل بغيراً مرانو كول برئ الوكيل عنه . ولوكان الوكيل أخذا لارض لموكاه بما لا تتغاير في الناص وإيخبر الموكل بذا - في درعها الموكل بأمر الوكيسل كان الغارج الزارع وإب الارض على الوكيس لأجرمش أرضه ولاشي الموكس الي الموكل الان استفار الوكدل كان فأفدا على الموكل فأدار رعها الموكل فأمر الوكبل كانت هذه الارض بمزلة أرض بملوكة للوكيل دفعها المموأ فامروا فالمراوعيان غيرشرط فيكون الخارج الزارع . ولوكان الوكيل دفع الارض الحالموكل والمضروع أخسدها وأبيا مره برمراء ته افزرعها أاوكل كان الغارج لأرارع لانه تمامذره ولاشي السالارض على الوكيل ههذا لا فالزارع -من زرعها بفيراً ممالوكيل صارعته الفاسب ومن المناجر

أرد افعصهامنه عاصب وزرعهالم مكن اصاحب الارض على المستأجر أجرثم نقصان الارض ههنار بالارض على الزارع لانفرزعها عصا ولارجع على الوكيل لاتهاذازع وأبيكتف المال اله عادا أخذالاوض لايصيرمغرورا منجهة الوكيل • وجل دفع الحدرجل أوضا ليزعها مذوهذه السنة بالنصف وضمن وجل إب الاوض الزواعة من الزارع فان كان الضميان شرطاني المزارعة كانت المزارعة فأسدة لانصاعب الارض اذا كان المدومن قبل الزارع فيومؤاجراً وضه ليزرعها المامل لنفسه فلاوت عنى على المرف كان شرط الضمان شرطا واسداني الاجارة فيفسد الاجارة فاندلمكن الضمان شرطاني المزارعة جارت المزارعة ويطل الضمان وان كان البدر من صاحب الارض غير فالزارعة والغنمان سوامكان الضمان شرطاني المزارعة أولم يكن لان صاحب الارض يصيرمة أبر المعامل ههنا فيستحق علم العل فحت الكفالة و فانتفس المزارع فأخذا لكفير بالعمل وعمل وأدراء الزرع تم ظهر (١٩٩) المزارع كان الخارج بين صاحب

رجه تما تعالى يستنط الدين قلت قدمة الرهن أو كترت وذكر تمهمي الاتمة السرخدي أن هذا قول الاستشفة حمالة تعالى كذا في فتاوي فاضحان وفان كان دفع رأس المال من مال الموكل وأحديال لم كفيلا أورهنا بهز واذاحل السام فأخرالو كيل أوابرأ الذيءلميه الطعامينية أووهبمله بازويضين الوكيل للوكل وكذا والمدعلي ملى أوغد مرملي وأبرأ الاول جازعله مناصة ويدين الآخر بطعامه وإن اقتضى الطعام أ. ونمن شرطه جازوالوكل أن يضمنه منسل طعامه وان نادل الوكدل السياج إزويضين الطعام للوكل في زامر قول أوحدنسة ومحدوحهما القانعالي كذافي الحاوى يوان أدال السلم عازو يكون ضامنا لأوكل مال الساليق قول المياحشيفة ومحمدرجهما القه تعالى دكذا في فتاوي فاضطان . واداعقد الوكيل عقد الم مرالركل بأدا وأس المال وذهب الوكيل فقد مال الم وكذال لوكان الذي عليه ألم وكل ب لا يتبض رأس المال ودهب عن المجلس قبل أن يشيض وكيله رأس المبال بطل السلم كذا في الدخيرة والانتاف لوكيل بالدار فأسامي غيرماأ مره الموكل بالسام فيه كأن الوكل أن يضمن الوكيل دراهمه وإن فاسترانا مراايه فانخموالوكمول والسهر المعصاءلي الوكمول والخموالم المدان ضمه وهماني أبلس ويالو كدل والمسلم المونقد الوكيل دراهم أخر فالسلم جائز وان فعند ومدما تقرفاعن المجلس مناسل سال كذاني الحيطي قال واذا دفع الى رجل عشرة دراهم نسلها في طعام فنا ول الوكيل رجلا نبء وأن شاف العقد الحدواهم الاتمر كان العقد للاتمروان أضافعا لحدوا هم نفسه كان عاقدالنف وان عندالعند بعثه رقعطاقة ثمنوأ حائلا كمر فالعقعلة والنوى لنفسه فالعقدة فأن لم يحتضرونية فالدفع دراهم نسمه فيلعة مله وان دفع دراهم الآمر فهوللا آمر في قول أي يوسف رجه الله أهالي وقال محمد رجه الله له لى دوء تدليف، مالم موعند العقد أندلا حمر وان تكاذباً الله وقال الآمر فويته لي وقال المأمور فوته لنفسى فالناه ام الذي تقدد راهمه بالانفاق كذافي المسوط ووووكل رحلاأن الحفله دواهم في طعام فأخدد وكل تروي والمالوكل فالطعام الماعلى الوكيل والوكيل على موكا مدراهم قرض ولوأسكم وكبانى طعام فقبض الوكل المسدام أوفسين العقدم عالمسلم المه جاز استحسانا والمرا أليه أن يتنعمن وفعداله كذاف زانة الاكل و واذاوكل رجلين ليسلما فأسل أحدهم المجر وان أسلمام تارا أحدوماالماراك أبجزني قولهم حمعا كذاني الحاوى و رجل وكله رجلان كل واحده مهما أن بالم عسره راد في طعام لكل واحد منهما على حدة فالم لهدائي عقد جاز وان خاط الدراهم ثم ألم كان السلم وبكون ضامناماله ماباخلط كذافي فناوى فأضيفان ووان أسار دراهم كل واحدمته واعلى حدة الى رجل وحدم تنسى شأذاتي كل واحدمن الاسرس أندمن منه فالقول قول المسلم اليه فان كان هوعالبا

الكفيل بأمرالمزادع كعمل الزارع وللكفل أحرمثل علمالزارعانكات الكفالة مأمره وولوكانت المزارعة شرط أن بعمل إدارع منف وكذل انسان المل فان كانت الكفالة مرطافي المزارعة فدت المزارعة والضمان حيعا والمعاملة فيحيع همذا ونزلة المزارعة ، ولودفع حل أرضه من ارعة وكفل نسان رسالارص عسه عاعز حمن الارض لانصيح الكفالة حتى لايضان الكفيل ماهلا عندالعامل بغيرمنعه سواءكان البدر من صاحب الارض أومن العامل لانحصة رب الارض أمانة عندالزارع فلاتصم بها الكفالة ثم تفسدآ أزارعة ان كات الكنالة شرطافها والمعاملة في هذا كالمزارعة وولو كفل

مانه طبا وبكون عمال

ومر لاحدوماي صاحبه عصته محاضر جالارض الناستهلكها صاحبها فالكان ذلا شرطاني المزارعة فدت المزارعة و والالم تكن شرطانها بازنا المراءة والكفالة الان الكفالة أضفت المسموحوب الفاعان وهوالاستهلاك وأعاض دالمزار عفاذا كان التكفالة شع بالندورا الاستلالة دين يحيلانية والمزارعة فيف والمزارعة كرباع من ولرشا وكشل اسان البانع والمسترى عاجيء لى المسترى لاعتد السع ، ولوكات المرارعة فاسد مسب ما والسندون قبل العامل وكقل رجل لصاحب الارض عصد عماع رجون الإجرك الشعاق بالملالات المزارعة أذاكات فأحدة والبغوين فبل العامل لايسفق ساسب الارض شعباس الملارج والصابيعي برسل الارضر وأجرالنا لانتعب على الكذب للاتعام للتنزذك والله أعلم ﴿ لَنَابِ المُعامِلُ ﴾ والعاملة بالزعند أصحابنا رسموما فد نعالى بشرائطها في جسيع الاختيار والسكروم والرطاب • وقال الشافكي رجسه الله تعمل لانجوزالا في السكروم والنصل ماصة

وشرائطها أربعة و منها بيان نصيب العامل فان سنان بيالها مل وسكاعات نصيب الدافع جازاستمسانا كانشا في المراوعة ووسها الشركة في الخارج كافي الزاعة و ومنها التعليد بين المناوج المستقدع في الخارج كافي الزاعة و ومنها التعليد بين المناوج المستقدع في الخارج المنافز المن

المعاسلة فاسدة لان بعد ماتناهي عظمه لابزداد سله فانعل فسه العامل كانله أحرمثله ولودفع الى رولرطية قدائمي حرارها عر أن قوم علماالمامل وبمقبهاحتي مخرج ندرها على أنمارزق الله تعالى من بذرقهو متهمانصفان جاز التصانأ وانام سما وقنا لدلان ادراك البدرة وقت معاوم فيعوزف كون البذر بنهدا والرطبة لصاحبها * ولوشرطاعلى أن تدكون الرطبة ونهمانصفين فسدت المعاملة لانو-ماشرطا الشركة فعالابتمو لعمله فالرطمة للمذرعنزلة الاشعار للنارفكانانتراطالسركة فى الانحار المدفوعة السه مع الثمار يكون مفسدا للمقدفكذلك دهناه ولو دفع الى رجل غرائس نحل أوتنعيرأورم فسدعلق في الارض ولم يبلغ النمر على أن يقوم على و يسقه و يلقي

فالقول قول الوكيل فاداقدم المسلم اليه وكذب الوكيل فالقول قول الماليه ولووكاه شوب معمد راهم فاسلمنى طعام الح أحل فه وعافدانه مدوان أمس بسعه وابسم له النمن فاسلم في طعام الح أجل بازعلى الأمر فيقول أبى حنيفة رجه الله تعالى ولم يحزفي قولهما كذافي المسوط وولوأمره بأن يساد دراهمه الحديل يعية والمرالي غيره لم يحركذا في حرانة الاكل وواذا وكله ماالرفادخل الوكيل في عقد السار شرطاأ فسده صمن الوكدل كذا في الحاوى . قال وإدا وكاه أن يسلم لدعشرة دراهم في طعام فالطعام الدقيق والحنط عندناا سقسانا فالواهذااذا كانت الدراهم كنبرة فأمااذا كانت فايلة فأنما ينصرف الحالظهز فأماالدقيق نف روايتان في روامه هو بمزلة الحنطة وفي رواية هو بمزلة الخبز وهذا القياس بايت في الوكدل الشراء فاذا وكلمأن للدراهم فيطعام فالمرفى مرأوغيرة ومخالف وللوكل أناضي الوكيل دراهم وانشاه أخيذه امن المسداراليه كذافي المسوط وولووكل ذميا بعقد السلر جازمع الكراهة كذافي خزانة الاكل الوكول السلم الماأسام وتحمل الغير الفاحش لايجوز كلاني فتاوى فاضحنان وواداوكل الوكول وحلايقيض السلمى عليه فقيضه برئ الذى عليه السار فان كان وكدل الوكدل عبد أوا شدالني في عاله أوأ جسره فهو ما ترعلى الآمروان كان أحنسافالوك الاقل بكون ضاما الطعام انحاع في يدى وكيله وان وصل الى الوكيل الاقلىري هو ووكسله من النهمان كذافي الحاوي ، ولسر للوكيل بالسدلم أن يوكل غيره الاأن بقول الموكل اصنع ماشتت كذا في خزانة الاكل والوكيل بالسلم إذا أسل الى نفسمه أومف أوعد ده لا يحوز وان أسلم الحشر بلاله شركة عنسان جاز اذا لم يكن ذاته من تحارتهما وانأسلالى ولدمأ وزوحت أوأحدأ وبهلا يحوزني قول أي حذفية رجمه الله تعالى خلافا اصاحبيه كذافي فناوى فاضخان ، ولوقال أعلم مالى علىك في كرحنطة ان عبرر حلا معنه صحب الوكة الاجاع وانام بعسن وحلاف كمذلك عندهما وقال أبوحنيف ورحها فدنعالي لانصمالوكالة كذا في المذابيع وقال واذادفع الوكيل الدراه مسلماء لي ما أمروبه الآمرول بشهد على المسلم المعلامينية تمجا المدلم اليمدراهم زيوف لبرتها عليه فقال وحدتها زيوفا فهومصدق وان كان أشهد عليم الاستلخ الميصدة بعددلا على ادعانه أنه زم ممناذا اقرال فالبداسيفا الحياد أوباسيفا معما واست وأس المال فهومناقص بعدد للمفدعواه انهاريوف فلايسمع ذلك منه ولانقبل بنته علىه ولاتوج المبنءلي خصمه فأمااذا أقر ماستسفاءالدراهم فاسم الدراهم تناول الزبوق والحباد فلامكون مناقفا ف قوله وحدتم اربوفا كذافي المسوط واذا أسراق القطن لا بعطى فيد الورام كافي البع انفق عليه

يشوم على ويسته و يسته ويسم المستفات المستفدة المهدم من معادمة الاستكرم والنصر محتلد اختلاف مشابخ التخل المستفرة المستفرقة المستفرة المستف

يا المراقع الآفة تعدن في تلا السنة وان إعز ح الفرالا فقد عادية دائسة بالقال السنة كانت المعاملة بالرة والأجرالعامل هينا والا في إلا الانتفاد الدون الاتخذ بالمين أن المقرن المائة تقريح في الله المنافذة المنافذة وبكونا فافظ التهاء والزادة في كان المنافئ على الادهاء في المقون المنافز المنافز في المنافز المنافز المنافز وبكون المعاملة وبكونا فافظ التهاء والزادة في كان المنافز المعاملة كال المعام أو بكر محد برا القطل وحداث تعالى المنافز والمعاملة والمعامل والمعاملة والمعاملة والمعاملة والمعاملة والمعاملة عنافز المنافزة المنافزة المنافزة والمعاملة والمعاملة والمعاملة والمعاملة والمعاملة والمعاملة على المعاملة المنافزة أو مرطاله عالى المعاملة المنافزة المعاملة المعاملة المنافزة المعاملة المعاملة المنافزة المعاملة على المعاملة المنافزة المنافزة المعاملة المعاملة

مناع زماناه وبدر عن أي يوسف رحه القانعال في الاملاء رجل أسرا لدرس عبداني كروسطة ودفع الله ويد زمان المالية والموالية ويد من المالية والموالية ويد من المالية والموالية ويد من المالية والموالية المالية ويد من المالية ويد من المالية والموالية والمالية والمعدد في المعدد والمعدد والمعدد والمعدد والمالية والمعدد في المعدد في المعدد في المسلمة والمعدد في المعدد في الموسعة والمعدد والمعدد والمعدد والمعدد في المعدد في المعدد في المنابعة والمعدد والمعدد

سيستان عيشرق القرض والاستقراض والاستقراض والاستفاع في ويتوانقرض فيله ومن ذوات الامثال الراب التاسع عشرق القرض والاستقراض والاستفناع في ويتوانقرض فيله ومن ذوات الامثال كالحيوات والنباب والمن والمناف المناف المناف

فامد فانقمضم اوغرسها غراساس عنده فأخرحت ثمواكثيراكان حسعالتمر والاشعارلماحب الأرض وللغارس على رب الارض فبمدغراسه وأجرمته فبمبا عل والمسئلة في كاب الاحارات وكذالولم بشترط لهمن الارض شماولكنه فالعلى أن يكون الدعلي مالةدرهمأ وشرط كرحنطة أونم فأرض أخرى له وكدالوكان الغراس من قمل صاحب الارض وشرطا أنماخر جمن دلائمكون بمتهما لصفت وعلى أن للعاسل على وبالارض مائية درهم بأوكر جنعانة

أرضا سضاه سنن معاومة

على أن مرسما غلاأو عرا

أوكرماعلى أنماأخر سألله

تعالى من نخــل أو نتحرأو

كرم فهو بشهدمانصفان

وعدني أن تكون الارس

بشهمالصدهن الصافهو

(٣ - فتاوى ثالث) وسداً وضرطان تكون الارض بينهما تصدفين ، و وكفا الوكان الفراص فقيل العامل وشرطان المسلم وضرطان المسلم وضرطان المسلم والمسلم المسلم والمسلم المسلم والمسلم المسلم والمسلم وا

انعرقهانعس

﴿ فَوْنُوعِ ﴾ دُيمِ مِن اللَّصْوِي وَالْمَالِيهِ اسرالله تعالى على أكاملانه منة الخلال على الصلاة والملام واكرامالضف ا كرام الله تعالى ومنظن أنه لا يحل لعله أنه في يح لا كرام ان آدم فكون كاله أحل لغ مراشه تعالى فقد خالف القرآن والحديث والعقل أنلابا كلماديحه القصاب ولاماذ بح للولائم والاعراس والعقدقة وولوذعه اقدوم الامرأواقدومواحدمن العظم أولا عدل أكاء وان ذكرام الله تعالى علسه لانهذ محلته ظيم غيرالله والهذا لاسعه بنده بخلاف الاولى فاله يقدمه بين بديه وهوالفارق وقد معناعن جهلة العوام ان الرؤساء ادا مزلواق منازالهم وتعملوا للركوب فالوااين دابراأمرى كشم فيذبحونه بين بديه ولا مقدمونه البه وقديد محون

من غير شرط كان في السيع و بهي الكاب غيران له أن يرجع في ما هذا الوحدان يقول من رجع عن هذا الاذن كان ماذوناله في ترك هذه القيارا والزرع الى الوق المداوم الذكور فيدمان حديده - تعبل (والوجد التانى أن يستأجر الارض مدّنه والحدة أبوه الجرويكنب خمان هد اللترى استأجره وأالبائم المدى فيه حيم هدنده الارض بعد اشترائه هذه الزروع له وقيصياس الدائع المسي فيهمن غيرشرط كأتأ في هذا البسع بعدودها كاماو-قوقها كذا كذاأ مرامنوالية من لدن هذا التاريخ الجارة بعيمة نافسة لافسادفها ولاخباد وني هذا المشترى هذه الزروع المشتراة فياهذه المتد تمكنت قبض الارض ولبض الاجرة والوجمهالساني انماماني في الزروع لاق الاخصارلانه لايجوزاجارة الانجمارلات في النمارعليها

وواناشترى الرجل المنزل من فف لانمال مغير كاكنت هذاما الشترى فلان من فلانمن فف الابده فالوجه الاذن والاباحة على مام الصغيرفلان وهواس كذاسة بولاية الابوة يتل فيمذا أشترى لاوكس فيه ولاشطط أو بأفل من فينه حبيح المزل المبي و يصف المزل ويذ كرعدد - ونه وموضعه وحدوده و بتم الصال المترد كرفيض النبن فأن كانة بضدمن مال ابنه الصفيرذ كرت ذلك وفلت قبض هذا العاقد من نف معن مال ابنه الصغيره خاالنين المذكوروب وبناصه يهاو وقعت البراء الهذا الصغيراك ترى لهمن هداللن كله براء قبض واستفاه للرشح ولوعاله يحسر اوقيض هذاالعا قدمن نف لانعه المغيرهذا جمع هذا المترن فارغافيضا يحيحافسان يدوف مدأمانة لاندم فالزم على هذا الحاهل وحدفظ انهذا الدفير ولابذالا يونعدما كانت دملك وقام هذا العاقد من مجلس هذا العد فقد مد دصوت ويما موفارقه مدندوأ فريذك كاما قرارا محجما فانكانا لاب أوأمعن الفن كندت وأبرأ هذا العاقمة بنه الصغير للسنرى لاهذا من حسع التمن إبراء صحيحا اصله منه وعطيه ومبرة ومدة و وقعت البراء لهذا الصغيرالمسترئ لمن حسيعهذا الهن برا فاسقاط كذاف الظهيرية ، وفي هـ ذا تنصص على أن الاب لاعتاج الحالفيرق البيع من ولده وفي الشراء من ولده لنفسه كذافي المسوط . فاناشتري الاب داراينه لنفسه كندنا المترى لنف من نفسه جعع الدارالي هي لاسه فلان بيحومن قعنعوا سه فلان ومند صغير فيحروبل علىه أبوه الحرأن شول وقيض من ماله لاينه فلان جميع هذا النمن وقبض جميع هذه الدارليف وأحود ماتكون فيهذا الوحدأن برن التمن بحضرة الدمودو يقسفه لاندة الارى أندلو كانلاسه دبن عله فأرادان برأف كانالذى برمهمة أدرته بحضر الشهود وبقول المدواأة كانالا خالصه مرفلان على كذاوقدا توجمه من مالى وهوهذا فيضفه وقد فال بعض العكما ان الاب لا بيرامن دين المه بالاعراج والاشهاد وهودين على حاء وعلى هذاشراء الوسى لنفسه من مال المنع غيران السرط فيه أن بشنره ما كد من قيمنه ويلحقوبا خرمسكم الحاكم لان مختلف فسه فان اشترى الصغيرين مال أسه بانه وه وأحوط ما يكون من عنى من مال الإسلام عمر كتب هداما المنهري الصغير الأدون الى هذا الذمر است جهة فلان عنل فيمته لاوكس فيه ولاشطط أسه فلان تم يهي الصلة كابني صل الاحال كذافي الفه مرية ووادات محالمول والقم الوقع عال الوقع كتب مدامات مي فالاد القرل وقع كا أؤبكت المولى في وقف كذامن حهة القاذي ولان عمل هذا الوقف المجتمع عد معن غلاقه أنبر المارهذا

ونظيره ماذكره في العسمات ال النبرع في الاصراء والتفاط لا يحوز دعلي الصروس والتفاظ محرز والعلسل ماحر واذا فال الطنعب القنفذ نافع أوالحية لايحوزأ كالملتفاوي لان القدتمالي حكيم لايحرم نساحي بترع منافعه وقوله تعمالي في الخرومنا في المارية بالمريد أواد ومنافع الانعاظ اذارؤى المسكران وقامن فيه ودبره والمكاب الواحد يكس فيشه مستذاوم بتذاك فمن رآءانعظ وناب واعترض بان الفيقعة كرأن سع المبات يحوزاذا كان متفع مافي التداوى دلعلى اباحة النيداوى فلت فالالسينا ذافا حمل في الدواوسارمه مرا

مستملكا فلايلزمن جوازفا جوازه فدالان حال الانفراد يغاير حال الإجتماع والقنفذ حلال عندالشافعي رحه واقه ولميجوزوا به فمكيف عتوزباغرام الافطوع ووبكره كل الصردوالهدهدانه على الصلاة والدام قتليه اوالتعل والنماة والعذكون وأعالد عى والصاصل والمقدق والانفاق وأتمام فجوزأ كالهالمكن لااحصالان عندالنا صانعن بأكل دؤلاء تصيدا قدفيصرزعنه وعن مجاهداته علىه الصلا والسلام كوصيعة أشيامه والشافالذكروالانسان والقيل والمراوة والفندة والمشانق (٣٠.٣) والشمالمسقوح وأعادم المكدو الطعال

ودماللعم فلدس بنعس ولا الوقف ومعونة لدعلى النوائب من فلان بنفلان جمع كذا والاحوط أن يزاده هناؤكان الواقف شرط في ح اموق الصلاة المعودي وقفه هذأن بشترى المجتمع من غلاقه مستغلاآ خر سضم الى ماوقنه اذا أمكن ذلك كذافي الذخيرة اذكو سفند حلال ﴿ وَلُواْنِ وَ جِلَاا سْتَرَى سَا يَمْنِ مِعْلُومَ ﴾ ثم أنا ولي تمره بعد القيض و أداداً ن يكتب كيا كن هذا مانم د عليه النهود الممون آخرهذا الكاب مدواجه ماأن فان نافا فارعند دهم في حال صحة بدنه وشات عقله وجوازا مرامله وعليه طالعاراغبالاعله تهتنع صحة الروه من مرص ولاغيره أنه كان اشترى من فلان جيع ماتضينه كاب شراءه فدنسخته وينسيخ كاب الشراميني بأنى علمه ذكر الانهم ادخم بقول وان فلانا ولى فلاناج يعملون عليه السعالذ كورف بتنعالذي كانا بناءه وهوالذكورف هذا الكاب ولية صحيحة لاشرط فيها ولاخباروأن فلاناقبل هذهالة والماقة ولاصحيحاؤة مدهالني بتعامه ودفع ذلك المهوبري منه اليه براءة قبض واستيفاء غربكتب فبض المبسع والرؤية وتفرقها وضمان الدرك للولى على المولى ثم بكتب الاشهاد وعلى هذا فصل الشريك الاأنك تقول مكان ولامشركما لنصف والنلث أوالرمع على حسب ما يتفق بنصف النمن أوثانه أو ربعه وعلى هذا بع المراجحة غيراً لله تذكر ماء، منه مراجعة مرجع كذا كذافي الظهرمة ﴿ النصل العاشر في الساب العلم أن المثال في صكولُ السام على ثلاثة أوحه (أحدها) عنا المأسل فلان الى فلأن كذادرهما يبن النقدو وقول عناحافهرة في المجلس في كذاوكذا ففرا من حنطة مضاه أهمة مقية مماسق سيصاأى ماميار باحدة ما هفيرالذي كالرب في بالدكذا الى أحل كذا من لدن تاريخ هـ ذا الذكر سالته صاحبارا لانمرط ف ولاخيار ولافسادعلي أن إلهاك بعدمحالها الموصوف في هذا الكتاب يمنزله فمصركذا وقيل هذاالمد إليسه من رب المرمواجهة وقيض حسع الدراهم رأس مال السارالموسوف فيه قيدل افتراقيه ماوقدل اشتغالهما بغيرذلك ونفرة قاعن محلس العقد تفرق الابدان عن صحة وتراصل متهما

مواجب هذا العقد وانعقاده و مترالكاب ولايذ كرفيه ضمان الدرك لان المهم غيرمقبوص (والوجد الناني) ان كتب افرارهمافكندهذا ماشهد عليه الشهود المدءون آخر مشهد واحمعاأن فلا ناوفلا ناأقرا عند همأن فلا مأأسلها لى فلان تم يختم الكتاب على الوجه الاول (والوجه النالث) أن يبدأ بافرار المدلم الب وبعطف علمه وتصديو رب السلماما في هد ذا الاقرار وانيا كنينا قدا ولم نكنب نقياس العصف والمدر والغلث وهو بالفارسية (حوديه) كما كان يكشه متقدم وأتحاب الشروطلاة قديكون نقياهن هذه الانساء ولابكون تقياه ن غرف أده الاخلاط عما يكون اخلاطه وعساوالنتاه المطلق بأفي على ذلك كل ولم نكتب حدث عامه كاكان كنب دخل العلالان فيها بهام أناأ مل في المحدث من مدادس، وحودوف وقوع السالم ولوأسارق مختلق النوع لاندمن بيان رأس مالكل واحدم ماعندأ بي حشفة رجما تته تعالى وما كان من الارلام محمد لذافيه وأطقت وحكم الحاكم الصحية على ماءوف قبل هذا (والاحداس التي يصير فيها) منهاالاواني الصفرية والشهبية وغبرذلك كذاء دداء فالمنهمة المضروبة من الشيه المنقشة البحارية وذعبا كذابورن بخارى أومن المشمعسة الشهمة المعروفة بعفرران أماالفقمة فكذاعد دامن الدوق مالمعروفة في كذا الكاريم كذاعدوا كلواسدمها كذاسا وزن أهل هارى يسع كل فقع منه اكذاساس الما والكارمعروفة المسرقف دية والصفارمنها كذاوزن كل واحدمنها كذاه أباوزن أهل بحارى وبسع

على العراج أخساه الدونازع صاحب الاوض الزكان صاحب الاوض يحدث لومة يده مصل المعاغ وأذكار عصد الايصل المدم مدره وللاخذ ولواضطرب العدد فقطع الشعكة وانفلت فأخذ وآخر فهوالثاني وان انفلت منها بعدماه فاصاحب الشكة لمأخذه صاريجال قدرعلي أخذه فهوللغامب والقرقان فيالاول بطلالاخذقيل فأكد وفي الثاني بطل بعد تمكنه من الاخذ ولواتحذالته ارض رجسل كواوات وعسل كتيرا فالعسل لمالك الارض لاهمن انزال الارض ولايشية العسل العدد واغمايشيه النعل فسهالط

است كوشتود نهوول وشنى وذكروم برزوماح استزه وخصبة وغدة مغز مشتاناتي مكرومات ودركمة دوروا بتاست الخامه في تملك الصدر هاموضعا يخرج سنهالما الى أرض له ليصد الدول فيأرضه فحرج المامن ذلك الموضع الىأرض سمك كنعرودهب الماءوية السفال أوقل حقى أمكر أخسده للاحمار فهوأولى يه ولاسما لاحد الدأخذ ويضينه الآخذوهوار الارض وانكانالماءكث الإعكر أخسفه الابحسا قهوله ولاءلكدرب الارص والصمد يملك بالاخذوا نوعان حقيق وحكمه والحكم استعمال مأهو آلة ألاصط. كنص شبكة له لاللحفا فدّه_قدل به صبا ما== يخلاف نصها للعفاف لا لم شدد الصيد وكذانم

مألس بموضوع للاصط

الانعقل هااسيدكن أص

فسطاطا بأرض صبيا

أرض رجل أوانكسرد

فهاأوه فعرفي شريحت لاء





721 — 127

قام باخراجه ، وتصعیع تجاریه زوآشرف علی طبه ۱۹۲۸ ۱۵۲۰ ۱۵۲۰ ۱۵۲۰ ۲۵۰ یونم کب وابوایه والحدید واستخس المرانه : ویه دن ارفادیا فی کل حدیث مرکز در در سراه درون م

٣٤ - كتاب البيوع من وجه آخر عن حسان عن يونس بزيزب عن الزهرى . قيله (عن أنس) يأتى نى الأدب مز وجه آخر عن اليمري أخبرتي أفس . قوله (وبنسأ) بشم أوله وسكون النون بعدها مبعلة ثم همزة أي يؤخر له ، والاثر منا طبة المسر قال زهير:

والمر. ما عاش ممدود له أمل الايانهن الطرف حتى ينتهن الاثر

رسية في الكلام عليه هناك إن شاء أنه تعالى . قال العلماء : معني البسط في الرزق البركة فيه . وفي العمر حصول

للتوة في الجسد . لأن صة أقاره صيقة والصناة أربي المال والربد فيه فينمو بها ويزكو ، لان ودق الافسان يكتب وهو في بطن أمه فذلك احتبج إلى هذا التأويل، أو المغني أن يُكتبُ مقيدًا بشرط كأن ينال إن وصل رحم للهُ كنا وإلا فكننا ، أو العني بقاً ذكره الجيل بعد الهرت . وأعرب الحكيم الترمذي قال: المراد بذلك فه الجذء ني للهروخ . وقال ابن قشية : يعتمل أن يكتب أجل العبد مانة سنة وتزكيته عشرين قال وصل رحمه زاد النزكية . وقال غيره : المكتبوب عند الماك الموكل به غير المعلوم عند أنه عن وجل ، فالأوَّل يدخل فيه التغيير . وتوجيه

أن الماملات على الظراهر والمعلوم الرامن عني لايطل عليه الهسكم ، قذلت الظاهر الندى اطبع عليه الملك هو الذي ينخله الزيادة وانتقص وانحس برالاترات، والحكمة فيه ابلاغ ذلك الى المكاف اليعلم فضَلَ البر وشوم النظيمة. وسوائى ذكر هذه المسألة مبسوطة في كنتاب القدد ، وبأتى السكلام على إيثار الغنى على أنفقر في كستاب الرابق إن

١٤ - إب شراء الذي مَطَالِقُو بالسَّبِينة ٨٠٠٨ - حَيْثِ أَمَدُ بِنُ أَسُدِ حَدَّتُنَا عِنْهُ الواحدِ حَدَثَنَا الأَحْشُ قال ﴿ ذَكُرُ مَا عَنَهُ إِرَاهُمَ الزَّفْنَ نى الدُّمْ قَدَّلَ: حَدَّنَى الامْرُودُ مَنْ عَدْثَةً رَمْنَ اللهُ عَلِمَا أَنَّ اللهِّ ﷺ المترَى مُلطنًا مِن بهودئوً إلى أنجل

٢٠٠٩ - وَرَشُن مُنهُ حداثنَ مِشمٌ حداً نَهَ قَتَادةُ عن أَسَ ع

و فترثني محدًا بنُ عِيدِ أَنْهِ بن كَوْضَبِ حَدَّنَا أَسْهِطُ أَبُو البُّكِي البَصْرِئُ حَدَّثَةَ هشام الدَّسْتُوانَى عن

تَدَدَةَ وَ عِن أَنْسَ رَضَى شَا ُعَنه أَنهُ مَشَىٰ الى اللهِيَّ مَيْنَتُهُ مُجِيزِ شَعِيرٍ وإَهَالَةَ سَنَخَةٍ . وللدرَهَن اللهِمُ مِيِّلَكُمْ وِدِهَا لهُ بِالنَّدِينَ عِندَ كَهُودِيَّ وَأَخَذَ مَنهُ شَعِيرًا لاهابِ . ولقد سَمَتهُ يقول : ما أمنى عندَ آلِ عمدِ مُنتَخَ صاعُ مُرَّ ولا صاع حَبٍّ ، وإنَّ عندَهُ يَسْعَ نِسُودً ﴾

قَوْلِهِ ﴿ بَابِ شَرَاءَ الَّذِي مَرِّئَتُ بِالنَّدِيثَ ﴾ بكمر المهمة والله أي بالآجل، قال ابن جال : الشراء بالنسيئة جالز

بالإجَاع . قلت : لمل المُمنَّف تخيل أن أحدا يتخيل أنه ﷺ لايشترى بالنسيلة لانها ديز قاراد دفع ذلك التخيل ، وأورد المسئف فيه حديق عائمة وأفير في أنه ينظفي المشرى شعيرا إلى أجل وزهن عليه درعه . وسيآتى الكلام عليها

سيتونى أول الإمران عارات تعارا • وَإِلَى فَاصْرِينَ عَائِمَةً ﴿ ذَكَرَا اعْتَدَ الْجَامِيمِ ﴾ موالتخص، وقوله ﴿ الزمن فالله) أي السلف ولا يوه إلى تعرف رفولان حيث ألد ؛ حياتًا سنزً) هو أين أيراهم ، وأولا في لليع الثانية (أسباط) مرينتج المدرة وسكون النهنة بساها موحدة . وقوله (أبو النبيع) بفتح التحالية

وللهلة وهو يصرى، وكننا بنياً رجاد الإسناء، وليس السباط له البخارد سرى هذا النوجع. وقد قبل إلى الم أبه عبد الواحد، وقد سالة الصنف هذا على لفظ أبي البسع ، وسالة في الرمن على لفظ مسلمين ابراهيم ، والتكمنة فيُجمها حنا مع أن طريق سلم أعلى مراعاة لغالب من عادته أن لا يذكر الحمايين الواحد في موضَّعين باسناد واحد، ولان آبا البيخ المذكرر فيه مثال العناج أن يترنه إن يعنده. وقوله فيه (ولقد سمله يتول) هركلام أفس، والضمير في سمته لناني يُنتج ، أي قال ذلك لما رهن الدرع عند البهردي مظهراً لسنب في شرائه الى

ألهل، وفعل من زعم أن كان تنابذ رجّل التنمير في سمنة لانس. لأنه إخراج تسياق عن ظاهره بغير دليل، يه _ إمـــ گيب الرُجُل وعمله بيده |

٢٠٧٠ - حَرَفِيْ بِمِهِينَ مَنْ عَبِدُ اللَّهِ حَمَانَى عَلَى بَنُ وَهِبٍ عَنْ يُولُسَّ عِنَ ابْنِ مِهَابٍ قُل أَعْبِرَى عُوفًا بِنُ الزُّكِيرِ أَنَّ مِنْمَةً رَمْنَ اللَّهُ عَنها قالت د لَكَ السُّخَانَ أَبُو بِكُو الصَّابِينُ قالَ : قلد كَلِمَ أَوْمِي أَنَّ مِرْقَتِي لِمَ أَكِنَ مُعِيزُ مِن مَوْاتِ أَعلى، وشيتُ بُعِيرِ السلِينَ ، فسياكُلُ آلُ أَبِي بحرر مِن هذا الله ا وأحترفُ للسلمينَ فيه ٢ ٢٠٧١ – وَيَرْشُنَا مُمَنَّا عَلَمُ اللَّهِ بِنُ يَرْ بِلَدَّ حَدَّلْنَا سَعِيدٌ وَلَ حَدُّ تَنَى أَبُو الأَشُود هِن خُرُودَ قال:

قات عاشقاً رضي أنَّ عنها وكان أصابُ رسول إلله عِنْجَةٍ تُحَدُّلُ النَّسِيم، فسكان بكونُ لَمْمَ أُدواحٌ ، فقيلَ اً لم : لو اغتَمالتم ، رواء مَمَامٌ عن مِشامٌ عن أبيهِ عن عائشةً ٢٠٧٢ - حَرْثُ الرَاهِمُ بنُ مُوسَىٰ أَخْدِهَا عَبِسَىٰ بنُ يُونُسَ عَنْ تَوْدَرِ عَنْ خَالَةِ بنِ مَعَدَانَ عِن الْقِلَامِ رَمْيَ اللَّهُ عَنهُ مِن النَّبِيُّ شَيْخِيًّا لَمَل ما أكلَّ أحدٌ طَمَامًا فطُّ خَبَرًا مِن أَنْ يَأكلَ مِن عمَّلَ بليه ، وإنَّ ابنَّ

اللهِ داودً عليه السلامُ كان يأكلُ مِن عمَل بشمه ٢٠٧٣ - حَرَّشُ بِمَيْ بَنُ . ووبي ْحَدَّنَا :بدُ الرَرُ فِ إِخْبِرًا مَفْتَرٌ هِنْ مَشَّامٍ بِنِ مُنَبِّو حدَّنَا أَبو هربرةَ عن رسول ِ شُوعِيُّ ﴿ انَّ دَاودَ النَّبِيُّ عَلِيهِ السَّلامُ كَانَ لَا يَأْكُلُ ۚ إِلاَّ مِن عَلَ بنيه ﴾

[الحديث ٢٠٧٢ _ طرفاء أن : ٢١١٧ ، ٢٧١٢]

٢٠٧٠ – حَدَثُنَا يَعِيهُ بِنُ أَبِكَهِر حَدَّنَ النَّبِثُ مَن غَيْلِهِ مِن ابْنِدَ شِهَابٍ. مَن أَبِي عُبِيدِ مَولهُ مِنْ

زمان لایبالی الد. بما أخذ المال و وحدیث أن بكر و قد علم قوص أن حرفتی و وحدیث المشاه و أطب ما أكل من كبه و وحدیث باید و درج الله عبدا سحا و وحدیث امن أبه و وحدیث باید و وحدیث این میباس و تحدیث أن دحیل آن الله عبدا سحا و وحدیث ان میباس و تحدیث أن أن أن أن و أن وحدیث أن الله منه و وحدیث ان الله المهم ، وحدیث ان آن أن أن تسترفوا و وحدیث و إقابت فكى و وحدیث جائز فر زن أبه ، رحیث المشاه و كمال ما ما مكر و حدیث دانت فت أن أن المجموعة و وحدیث و إقابست عاشت أش في الملات و الشابخة ، وحدیث و إقابستشت احداد فر بست أن في الملات و الشابخة ، وحدیث و إقابستشت احداد فر بست ان عباس في المرابخة ، وحدیث ان مربزة المهم في المحدد و وحدیث ان وحدیث ان مربزة المهم فر بست به وات بعن المان وحدیث أن مربزة المهم و تعالى المواب

المُثَوَّانِ الْحَدَّانِ الْحَدَّانِ **170 – كتاب السلم** 1- باب الله ف كو تعليم

٣٣٦٠ - حَدَثَقَلَ عَمُوهُ بِنُ زَارَاوَةَ الْمَهِرَّةُ إِجَالَعِيلُ بِنُ فَكِيَّةً الْمَهِرَّةُ الِنِي الْمِهِ عن عينِ اللهُ بن كَلَيْرِ عن أَبِي النَّهِاللَّهُ عَنِ ابنِ عَبَّاسٍ رَضَى اللَّهُ عَلِما قال و قَدِمَ رسولُ اللهِ ﷺ والقاسُ المُسْتِقِقَ في التَّبِي العَامِ اللّهَ بَاللّهِ إِنَّهِ اللّهُ عَلَيْنِ أَوْ لَارَاتُهُ . مَنْكُ العالِمِينُ مِنْ قَالَ مَنْ سَنَّفَ أَنْ قَلْمِ فَلَا عَلَيْنِ مَنْ سَنَّفَ أَنِي قَلْمِ فَلَا عَلَيْنِ أَوْ لَائِنَا مُنْ فَلَا اللّهُ عَلَيْنِ مَنْ سَنَّفَ أَنِي قَلْمِ فَلَيْنِ فَلَا عَلَيْنِ فَلَا عَلَيْنِ فَلَا عَلَيْنِ فَلَا عَلَيْنِ فَلَا عَلَيْنِ أَوْ لَائِنَا فَي كَلِيلُونَ فَي اللّهِ عَلَيْنِ فَلَا عَلَيْنِ فَلَا عَلَيْنِ فَلَا عَلَيْنِ فَلَا عَلَيْنِ فَلْمُ وَلِيلًا فَي اللّهِ عَلَيْنِ فَلْ عَلَيْنِ فَلَا عَلَيْنِ فَلَالِهُ عَلَيْنِ فَلَا عَلَيْنِ فَلَا عَلَيْنِ فَلَا عَلَيْنِ فِي اللّهِ عَلَيْنِ فَلَيْنِ فَلَ

> حَرَّشُ محمد أخبرُ تا إسحاعينا عن أبن أبي كبيج بهذا . . 3 في كَيْلِ معلوم ووزن معلوم. [الحدد ٢٢٤ ـ الغراف و : ٢٠٢٠ - ٢٠١٠ (٢٢٠)

قوله (بهم الله الرحن الرحم ، كتب السلم ، باب السلم وكل معلوم؛ كذا في رواية المستطى ، والسماة متقدمة حند ومترحة في رواية الكشميري بين كتاب وباب ، وجذف النسخ كتاب السلم وأنيت الباب وأخر البسماة عنه ، والسلم بفتحتين : السلف وزلا ومعنى . وذكر المعاورين أن السلف لغة أهل العراق والسلم لغة أهل الحيمان، وفيل السلف الفديم وأس المال والسلم السلمية في المجلس ، فالسلف أعم ، والسلم شرعا : بيع موصوف في اللغة ، ومن قيده بلفظ السلم زاده في الحد ، ومن زاد فيه بيدل به فلسلف أعم ، والسلم شرعا العج موسوف في اللغة ، العذاء على مشروعيته إلا ما حكى عن أن النسبي ، واختلفوا في بعض شروطه . وانتفق اعلى أنه ينترط له ما يشترط . الشيخ . وعلى تسليم وأس المال في الخمس ، واختلفوا في معن شروطه . وانتفق عليه من أجل المتلاب السلم في كيل معلوم ، أي فيا يكال ، وانتذاك منين الكيل فيا يسلم قيه من السكيل متفق عليه من أجل المتلاب

السكاييل ، إلا أو لا يكون في البعد سوى كين واحد فانه ينصرف البه مند الاطلاق . ثم أورد حديث ابن عباس مرقوعا و من أسلف في ثير ، الخديث من طريق ابن عباس مرقوعا و من أسلف في ثير ، الحديث من طريق ابن علية كلاهما عن ابن أبي نجمح ، وذكره ابعد من طريق الحري عله ، ومناوه على عبد الله بن كثير وقد اختلف فيه لحزم القابسي وعبد اللهي والمنهور . وجزم السكاياني وابن طره و السمياطي بأنه ابن كثير بن المطلب بن أبي وداعة السبعى . وكلاهما فقة . والأول أرجح فانه منتش صفيح السنف في تاريخه ، وأبو المهال شيخه هو عبد الإحر ب معلم الذي تقدم و وابد المهال شيخ المهاليل شيخه هو عبد الموافق الموافقة الموا

٢ - باسيسه السَّامَ في وَزْنَ مِعَادِم

. ٢٧٤ حـ مرش مدّة أخبر نا ابن مُميّنة أخبرًا أبن أبي تجييع عن عيد الله بن كثير عن أبي اللهالو عن ابن عباس رض أن علها قال وقدم اللها مَسِطِحَة الدينة وهم يُسُلِفونَ بالنمر السَّفَتِينِ والثلاث، فقال: من أسلف في في أبل منزم ووزن إصلوم الى أجل معفوم ؟

وَيَشَنَ عَلَيْ حَدَّكَ مُنْهِانُ وَالْحَدَّلَقَى ابْنِهُ أَنِي تَجِيحِ وَتَالَ وَ فَيُشْلِفُ فَى كُلِلِ مَعْوم اللهَ أَجَلِلِ مَعْوم اللهِ وَلَمَّ اللهِ اللهُ ا

ت ٢٣٤٢ - حارش أبر او ليد حدَّنا شُعبةُ عن ابنِ أبي انجاليم. وحدَّلنا يميل حدَّاناً وَكِيَّا عن شُعبةً عن عجدِ بنِ أبي الخالفِ حدَّامًا حفصُ بنُ مُحرِّ حدَّلنَا شعبةُ قال أخبرَ في عدَّ أو عبدُ اللهِ بنُ أبي الجالفِ قال و اختلف عبدُ اللهِ بن شُدَّاد بن الهار وأبو مُردَّةً في السُلَف، فبتاري إلى ابنِ أبي أوفي رضي الله عهه ، فسألته فقال: إنَّا كُنَّا نُشَافِ مَل عهدِ رسولِ اللهِ مَرَّتَتْجُ وأبي بكر ٍ وعر في الحِلطةِ والشَّعبرِ والزَّابِب والنَّرِ * وسألتُ

[الحديث ٢٢٤٢ _ طرفه في : ٢٢٤٤ ، ٢٢٥٠] [الحديث ٢٢٤٣ _ طرفه في : ٢٢٤٥ ، ٢٢٤٠]

وح رکتاب السا

وهو أحدالوجين والاصرعنداك للبية الجوال ، وحمَّة إمام الحرمين على ما يعدالكيل في مثله صابعًا ، والفقرا علم الفتراط تدين الكيل قم يسر قمه من المكيل كساع الحجاز وقفين العراق وأودب مصر ، بل مكابيل هذه البلاد في نفسها مختلفة قاذا أطلق صرف الى الاغلب. وأورد فيه حديثين: أحدهما حديث ابن عباس الماهي في الباب قسة

ذَكِ وَ عَالَ ثَارُاتُهُ مِنْ مَشَاعُهُ حَدَّدُ وَ بِهِ عَنْ أَنْ عَلِيْنَةً ؛ قال في الأولى ومِنْ أسلت في شيء فيزكل معموم ؛ الحديث. وقال في الثانية ومن أسلف في شيء فليسلف في كيل معلوم إلى أجل معلوم ، ولم يذكر الرزن ، وذكره في الثالثة . وصرح في الطريق الأولى بالاخبار بين ابن عبينة وابن أبي تحيم ، وقوله وفي شيءً ، أخذ منه جواز السلاق الحيوان إلحاقًا لمناد بالكيل والخالف فيه الخلفية . رسياتي القرل بصحَّه عن الحسن بعد اللالة أبراب ، لالنهما حديث الز

أبي أرنى . **قرله** (عن ابن أبي عالم)كنذا أبهمه أبو الوليدعن شعبة وساه غيره عنه محمد بن أبي المجالد، ومنهو من أورده على الفك محماً وعبدالله ، رؤكر البخاري الروايات الثلاث ، وأورد، النــا في من طريق أبو داود الطالبي عن شعبة عن عبدالة . وقال مرة ومحمه ، وقد أخرجه البخاري في الناب الذي للم من روالة عبدالواحد إن باد وجاعة عن أبي إعق النبيال فقال وعن محد بن أبي الجالد، ولم يشك في اسم . وكذاك ذكره البخاري نى ناريخه فى الحمدين . وجزم أبو داود بأن اسمه عبد الله ، وكذا قال ابن حيان ووصفه به له كان صهر مجاهد وباله

كونى ثقة وكان مولى عبدالة بن أبي أوني ، مواقة أيضا يجني بن معين رغيره ، وليس له في البخادي سوى هذا الحديث الواحدًا. قوله (اختلف عبد الله بن شداد) أي ابن الهاد الليثي ، وهو من صفار الصحابة (وأبو بردة) . أي ابن أبي مرسى الاشعري . قرله (في السلف) أي هل بجوز السلم الي من اليس عنده المسلم فيه في تلك الحالة أم لا؟ وقد ترجمه له كذلك في الناب النتي شه . ق]ه (وسألك ان أنزي) هو عند الرحن الخزاعي أحمد صغار الصحابة ، ولابيه أيزى صحبة على الراجع ، وهو بالموحمة والوالى وزن أعلى . ووجه ايراد هسذا الحديث في باب

السلوق وزن معلوم الإشارة إلى ماني بعض طرقه وهو في الناب الذي للمه للفظ و فلسلفهم في الحنطة والشعير والربعته

لأن الزيت من جنس مايوزن ، قال ابن بطال . أجمعوا على أنه إن كان في السلم مايكال أو يوزن فلا بنا فيه من ذكر الكيل المهلوم والوزن للملوم، قان كان فيها لايكال ولا توزن فلا بد قيه من عدد معلوم. قلت: أو ذرع معلوم، والعند والذرع منَّحق بالكيل والوزن للجَّامع بينهما وهو عنه الجهالة بالمقدار . وبجرى في الذرع ما تقدم شرطه في الكيل والوزن من تعيين الدراع لاجل اختلافه في الأماكن . وأجموا على أنه لابد من معرفة صفة الشيء السط فيه صفة تميزه عن غيره ، وكأنه لم يَذكر في الحديث لانهم كانوا ايصلون به وإنَّما تعرض لذكر ماكانوا يبملونه

٣ - باب السَّرُ إلى مَن لِسَ عندَ أَ أَملُ

٣٢٤٥ ، ٢٣٤٥ – مَرْشُنَا موسى من إماعيلَ حدَّثَنَا عبدُ الواحد حدُّثُنَا الشبه في حدَّثَنَا محمدُ من أى الْجُنَالِمِ قَالَ ﴿ بَعَتَنِي عَبِدُ اللَّهِ مِن شَمَّادَ وَأَبِو بُرِدَةً إِلَى عَبِدَ اللَّهِ مِن أبي أوفى رضي اللَّهُ عنهما فقالا : سَلَّهُ هل كان أَحَابُ الذي ۚ وَكِيْلِينَةً فَي عَبِدِ الذِي ۚ يَتَنِيُّ بُدْيِفُونَ فَى الْحَلْفَةِ ! قال عبدُ اللهِ ؛ كَنَّا نُسِيفُ كَبِيطُ أهل الشام في الجَلَّةِ _

والشعير والرَّابَةُ في تَنْهُ مِعْدِهِ بِينَ لَنْهُلِ مِعْدِمِ ، ثَنْتُ ؛ بِنَ مَن كُنْ العَلَّا عَنْهُ ! قال ؛ ها كُنَّا نَسْلُمُ عَن ذَلَكَ. مُ مَعَ يَهُ فِي إِنْ صَوْرِ مِنْ إِنْ إِنْ إِنْ أَنْ إِنْ أَوْنَ الْكُورُ الْوَلَّ الْمُونِ اللَّهِ اللَّهِ ا

وَيُعْنِ إِنَّهِ إِنَّا مِنْ مِنْ مِنْ مِنْ إِنَّا مِنْ اللَّيْنِ أَنِي مُعِنْدِ إِنَّ أَنِي مُعِنْدٍ وَلَا و فَلُمُ لِلْهُمْ فَ المنطق والشعير 6 . وقال عند الله بين الركبية من سلبان حات النبهائي وقال د والزيت 4 . حداثنا كناية حدثنا

﴿ وَاللَّهُ مِنْ الشَّبِيانَ وَقُلْ هِ فَى خِنْفَاتُو وَالنَّمْمِرِ وَالرَّبْهِ مِنْ السَّبِيرِ 4 ٢٢٥٦ – فرشُل آدَمُ هَدُّكُ شُهِرُّ أَخْبِرَهُ هُرَّتُو وَلَ سَمِثُ أَنِهِ التَّخْبُرِينَ الفَالُ وَلَ وَ مَالْتُ البِنَّ عامي رضيَّ أَنَّا صَهِمَ عَنِ الْمُمْ فِي اللَّهُ فِي اللَّهُ فِي اللَّهِ عَلَيْهِمِ اللَّهُ فِي اللّ . كُورَنَ . فقال رجِّل: وأنَّ شود لُوزَن! قال رجلٌ ال جانبو: حتى يُجرَزَ ». وقال مَالاً : حدَّلَن شعبةُ عن عمرو قَالَ أَبِوَ الْبَخَرُونَا عَلَمَتُ مِنْ مِيلِسِ رَضَى لَكُ عَنْهِمَا ﴿ نَهِي اللَّهِ عَلَيْكُ ٢ مَلُكُ

رَاَّةٍ ﴿ وَإِنَّا لَهُمْ إِلَىٰ مَنْ لِيسَ عَنْدَ أَصَلَ ﴾ أي عنا أسلم قبه الرقيل الواد بالاصل أصل التي التي يسلم في . قُلُصِلُ آخَبِ شَاذَ الزَّرْمِ وَأَصِلُ النَّمِرِ مِنْاذِ النَّجِرِ ؛ والفرض من الرَّجَةُ أَنْ ذَاكِ لا يشرَّط . وأورد الصنف حديث إِن أَبِي أُوقَ مَن طَرَيْنَ تَشْبِياً. فأُورَدَه أُولا من طريق عبد الواحد، وهو أبن وياد، عنه فذكر الحنطة والتعبر والزيت، ومن طريق عالد عن النجاني ولم يذكر الزيت. ومن طريق جرير عن التنياني فقال الزيب بدل الزيت

ومن طريق سفيان عن النبيال فقال ـ وذكره بعد الانة أبواب من وجه آخر عن سفيان ـ كفلك . وَإِنَّهِ (نَبِيطُ أَطَلَ العام) في دراية سفيان وأنباط من أنباط الشام، وهم قوم من العرب دخلوا في العجم والزوم واختلطت أنساجم وقسدت ألسنتهم ، وكان الذير اعتنظوا بالعجم متهم أيؤلون البطائح بين العراقين ، وألذين اعتنظوا بالزوم ينزلون تى بو اين العام وُ يقال لمر البَّيْمَ يفتحون والنبيط يفتح أُونَه وكمر تآنِهِ وزيادة تحتانية ، والانباط تبل سموا يمنك لمرقتهم بالباط الما. أي استخراجه لكثرة معالجتهم الفلاحة . قوله (قلت إن من كان أصله عنده) أي السلم فيه ، وسياق من طريق سفيان بفض و قلت أكن لم ذرع أو لم يكن لهم . . قوله (ماكنا فسألم عن ذاك) كأنه استفاد الحسكم من عدم الاستفصال وتقرير التي يَرِيجُع على ذلك . قوله (وقال عبد أنه بن الوليد) هو العنلى : وسفيان مو الثوري ، وطريقه موصولة في « جامع سفيان ، من طريق على بن الحسن الهلالي عن عبد الله بن الوليد المذكود ، واستدل جذا الحديث على صحة السلم إذا لم يذكر مكان الفيض، وهو قول أحد وإسحق. وأبي ثور، وبه قال مالك وزاد: ويقبضه في مكان السلم، فإن اختلفا فالقول قول البائع. وقال النورى وأبو حنيفة والشافعي: لايحــوز السلم فيها له حل ومؤنة إلا أنَّ يشترط في تسليمه مكانا معلوماً . واستنان به على جواز السلم فيها ليس موجودا في . وقت السلم إذا أمكن وجوده في وقت حلول السلم وهو قول الجهود ، ولا يضر انقطاعه قبل أنحل ويعند عندهم -وقال أبو حَنيفة؛ لابصح فها يتقطع قبله ، ولو أسلًم فها يتم فانقطع فى على لم ينفسخ البيع عند المجهور ، وفى وجه

أى نهى عن بيخ أن الخراء والنفت الروايات في هذا الموضع على أنه و نهى و على البند المجول و واعتلف في الرواية الذانة وهو رواية فندر و قضد أو رواية الدول و يقدر من يج المراف المفرد و وفي رواية غيرهما و نهى أخر يتنا أن عبدال و يساس و فيله و وعن يج الروق) أى بالمعمد كما في الرواية و نهى أخر يتنا أخر و المعالم المواجد و في المواجد و المائة و المواجد و في المواجد و الموجد و الموا

ه - إلب الكَنول في النَّمَو

٢٢٥١ - فدثمن تحديث تأدم حدَثَما بَهَلَ حدْكَا الْأَصْل عن أبرهم عن الأمووع عائمة رضى الله على المثلوع عن عائمة رضى الله على على الله على الله

۲۲۵۲ – مَرَثَّنَ تَدُ بنُ عبوب حدَّلْمَا عِدْ أَلوَاهِ حَدَّلَمَا الْأَمْسُ قَالَ (لَذَا كُونَا عَدْ أَبِراهُمَ الرَّهُمَ فَ النَّمْسُ فَالَ (فَيْ النَّهُ عَلَيْهِ النَّهُ عَلَيْهُ النَّهُ عَلَيْهِ عَلَيْهُ النَّهُ عَلَيْهُ النَّهُ عَلَيْهُ النَّهُ عَلَيْهُ النَّهُ عَلَيْهُ النَّهُ عَلَيْهُ النَّهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ النَّهُ عَلَيْهُ النَّذُى عَلَيْهُ النَّهُ عَلَيْهُ النَالِمُ عَلَيْهُ النَّهُ عَلَيْهُ النَّالِمُ عَلَيْهُ النَّهُ عَلَيْهُ النَّهُ عَلَيْهُ النَّالِقُلُولُ اللَّهُ عَلَي الْعُلِمُ عَلَيْهُ الْعُلِمُ الْمُلِمُ عَلَيْهُ الْمُلْعُلِمُ الْعُلِمُ الْمُعُلِمُ الْمُلْعُلِمُ الْعُلِمُ عَلَيْكُوا عَلَامُ الْعُلِمُ الْعُلِمُ عَلَيْكُوا عَلَالْمُ الْعُلِمُ عَلَيْكُوا عَلَالِمُ الْعُلِمُ الْعُلِمُ الْمُلِمُ عَلِيْكُوا الْمُلْعُلِمُ الْع

قوله (باب الكفير في السنم) أورد فيه حديث عائفة و المترى التي يتلخ طعاما من يبودي فسيئة ورحك دوط من حديد و ثم ترجم له و باب الزهن في السلم ، وعوظ الهم فيه ، وأما المستقبل قتال الإسلميل : ليس في هدفا الحديث طائرجم به ، ولمه أواد إلحاق الكفيل بالزهن الآنه حق ثبت الزهن به فيجوز أغذ الكفيل في . قلت : هذا الاستنباط بعينه سبق اليه إبراهيم النخصي داوى الحديث ، وإلى ذلك أثار البخاري في الترجمة فسيأتى في الرمن وعن صند عن عبد الواحد عن الأحص قال : تذاكر تأ عند ابراهيم الزهن والكفيل في السنف . فذكر ابراهيم هذا الحديث ، فوضع أنه هو المستنبط نذاك ، وأن البخاري أخار بالبرجمة إلى طارون في بعض طرق الحديث عادته . وفي الحديث الرد على من قال إن الرهن في السنم لا يحوز ، وقد خرج الإسماعيل من طريق ابن أنجو عن عادته . وفي الحديث الرد على من قال إن الرهن في السنم لا يحوز ، وقد خرج الإسماعيل من طريق ابن أنجو عن الباري

الشافعية ينفسه ، واستدل به ماز جران التفرق في السلم قبل المبض الكونه لم يشكر في الحديث ، وهو قدل ماك إنْ كُنْ بِغِيرِ شَرَّطٍ . وقال الثافعي والكُوفيون: يفسد بالافتراق قبل القبض لأنه يصير من باب بِـــه الدين بالسين. وفي حديث ابن أبي أوفي جراز مبابعة أمل الذمة والسلم السرم. ورجوع الختلفين عند التقارع إلى السنة . والماحتج ج بتقوم التي مِنْفِيءَ ، وأن السنة إذا وردت بتقرير حكم كأنَّ أصلا برأسة لايضره مخالفة أصل آخر . ثم أورد المصلت في الباب حديث ابن عباس الآثر في "بـب الذي بلية . وزمم أبن بطال أنه غلط من الناسخ وأنه الاستخراء لر هذا الياب إذ لاذكر السار فيه . وغفل عمر وقع في السياق من قول الراوي إنه سأل ابن عباسَ عن السار في النخل. · وأجل الزائلين أن الحسكم مأخوذ بطريق المفهوم وذلك أن ابن عباس لحا سئل عن السلا مع من له نخل في ذلك النخل رأى أن ذاك من قبيل بهم الذر قبل بدو الصلاح فاذاكان السلم في النخل المعين لا بجوز تعبن جواله في غير المعين الكين فيه من فائلة الاعتبادُ عن ذب الخلق بعيته لئلا يُعخل في باب بيع الخار قبل هو الصلاح. ريحتال اً أن يريد بالسلم مناه النفوى أي "باللب حاكانت الأرة قبل بدو صلاحها فكمأنها موصوقة في اللمة . قرله (أخبرة عرو) في رواية مسلم و عمرو بزامرة ، وكذاك أخرجه الاطاعيلي من طرق عن شعبة . قاله (فقال دجل ما يوزن) لم أقف على اسمست . رزيم الكرماني أنه أبو البختري نفيه القوله في بعض طرقه ﴿ أَقَالُ لَهُ الرجل ، بالتعريف . قدله (فقال له رجس إل جب) لم أقت على (حمه ، وقوله (حتى يحرز) بتقديم الراء على الزاي أي عفظ ويصان ، كوق رواية الكشمسين بتقت الواي على الراء أي يوزن أو يخرص ، وذاتمة ناك معرفة كية حقول النقرا. قبل أن يتصرف فيه المائك . وصوب صاص الأول ولكن الثاني أليق بذكر الوزن ، ودأيته في دواية النسنج وحتى يحرو ، براءين الأول نفية ولكنه رواء بالبلك . قوله (وقال معاذ حدثنا شعبة) وصله الاسماعيل عن مجي بن محمد عن عبيد الله بن معاذ عن أبيه به

} - باب السَّمَ في النَّخلِ

٧٢٤٧ - قَرَشُنَا أَبُو الوَّائِدِ حَنْتُنَا أَنْهِا مُعْنَ عَبْرِهِ مَنْ أَبِي البَخْدَى قال ٥ سَالَتُ ابِنَ عمرَ رضى الله عنهما عن السَّلَمْ فِي النَّحْلِ قال: نَهْمَى عَن تَبِيعِ النَّخِلِ حَتَّى بَصْلُحَ ، وعن بيعِ الوقِي تَسَا، بناجز، وسألَتُ ابنَ عَبْرِسِ عَن ِ النَّشَرِ فِي النَّحْلِ قال: كَهَى النَّبِي عَنْ يَجِعِ النَّخَلِ حَتَّى أَيْرُ كَلَ مَنْهُ وَلَنْ كُلُنَ مَنْهُ حَتَّى بُورُانَ ﴾

٣٣٤٩، ٢٣٤٩ – وترش محد أبن تشار حدثنا أعدار حدثنا شبة عن همرو من أبي البختري وساتُ ابن عمر رضي الله عندي السّان ابن عمر رضي الله علهما عن السّار في النخل فقال: أنهي النها يتلّق عن بهيم الشّر حتى يَصلُع و أنهي عن الاكرور بالذّهب أنه: بناجز . وسأنتُ ابن عبلس فقال: آنهي النهي تتلّق عن بهيم النخل حتى يأكّل أو يؤكّل وحتى يُوزَنَّ . فلتُ: ومِا يُمزَنَّ : قال رجَلُّ عندَه: حتى يُحرَّدَ

قِلِهِ (باب السلم في النخل) أي في نمر النخل . قولِه (فقال) أي ابن عمر (نهي عن بيع النخل حتى بصلح)

وم ركتاب السل

الاعش وأن وجزقال لايراهم النخلي أن سعبت إنز جبير يقول : إن الرهن في السلرهو الريا للتنمون . فرد عليه ا براهي بشا الحديث ، وسيأتُر بنجية الكتام عن مشا الحديث في كتاب الرهن إن شاراً أنه تعالى . قال الموقق : دوبت كراهة ذاك عن ابن عمر وألحسن والأوزاص واحدى الروايتين عن أحمد، ورخص فيه الباقين والحجة فيه قرله تعالى ﴿ إِذَا تَعَالِمُتُمْ بِدِينَ إِنَّ أَجِلَ صِنَّى فَأَكْتِمِهِ مِنْ أَنْ قَالَ فَرَمَنَ مُشَوِعَةً ﴾ وألشظ عام فيدخل السلم في عومه لأنه أحد ترعي البيع ، واستدر الاحد بما رواه أبو دارد من حديث أن سعيد ومن أمد في ش. فلا يصوفه لل غيره، وجه الناذاة منه أنه لاياس هزاء الرهن في يعم بعدران فيدير مسترقيا لحمّه من غير نسم ليه ، روري الداوقطي من حديث ابن همر رقعه و من أسلت في شيء قلا يشترط على صاحبه غير قضاته ، واسناده عنطيت ولو مع فهو محول على شرط يناني منتشر العند، والله أعد

٧ - بإسب النَّهُم إن أخر معليم، وبه قال بنا عباس وأبو معيد والحسن والأسود قال ابنُ عررٌ : لا بأسَ في الضام الموصوف بسير معذم إلى أجلِ معلوم

ما المِكَانُ فَاللَّكَ فِي زَرِهِ لِمَ يَبُدُ صَلاحًا

مورو - وَرَشْنَ أَبِرُ لَعَبِي هَالُو لَهُ إِنْ أَنِي أَبِي يَعِيدٍ عِنْ مِيدَافُونِ كَنْفِرُ مِن أَبِي لِنَهِ لوعن النو عباسٍ رضيَ اللهُ ضبها قال 3 فَيْمَ اللهِنُ يَتَّيْجُ اللهِيمَ وَمُ يُسْتِنُونَ فِي النَّهُ رِ اللَّهُ تَذِيرُ والنَّلاتُ ، فقال: 'سْيَنُوا في النَّارِ في كيل معاوم الى أجل معاوم ؟ . وقال عبدُ اللَّه بن الوليدِ حدَّ لكا مشَّهَانُ حدَّ لكا ابن أبي تجميح وقال ٥ في كيل معلوم وززن معلوم ٥

و ۲۲۵ - ورشن عمد بن مشتق إلى المنتقل أخبر تا عبد النفي الحبر تا سفيان عن سبيان الشَّباني عن محمد بنو أَيْ تُجِلِدُ قِلْ وَأُرِسَلَقَ أَوِ يُرِدَةَ وَعِبُدُ غُرِينُ شُدَاوِلِنَي عِيدِ الرَّحْنِ بِنِ أَنزَى وعِيدِ اللهِ بن أَن أُولَى لَتَ تُنهِما عن النَّذَكُ وَ قَالًا ؛ كَنْهُ تُعيبُ الفَاعُ مَعَ رسولِ فَقُر ﷺ ، فَكُنُّ أَنْهِا أَنْهِ فَا مِن أَنهِ طُر الثام ، فَكُنْوَنُهُم ق الحاطة والشعير والزَّايت إلى أنجل لسَمَىَّ ، قال قلت : أكانت الحرزُرعُ " ، أوْ لم يَكُنُ فحر زرعٌ " أ

قَوْلِهِ (بَابَ السَّمْ إِنَّ أَجِلُ معنوم) يشهر إلى الرَّد على من أَجانَ السَّمْ الحَالَ وهو قول الشافعية ، وذهب الأكثر إلى المنع ، وحل من أجاز الأمر في قوله وإلى أجل معلوم ، على العلم بالأجل فقط ، فالتقدير عندهم من أسلم إلى أجل قيد إلى أجل معلوم لامجهول . وأما النم لا إلى أجل لجوان، بطريق الاولى لانه إذا حاز مع الأجل الوقيد الغرو فع الحَالَ أول لكوته أبعد عن الغرو . وتُعقب بالكتابة ، وأجيب بالفرق : ثان الآجل في الكتابة شرع المعتم «الخدري» و والحسن و أي البصري . و والاسود » أي " ابن ينية النخبي". فالما قول ابن عباس قوصة الشاقعي من

طريق أبي حداثا الاعرج عن ابن عباس قال وأنسبه أن السلف المعتمون إن أجل مسمى قد أحداثه في كتابه وأفناقيه ، ثم قرأ ﴿ يَا أَبِهِ النَّبِنِّ آشُوا إِذَا تَعَالِمُ بِمِنْ إِلَىٰ أَجِّلَ صَلَّىٰ وَكُشِوه ﴾ وأغرجه الحكم من فسلًا الرجه وصحه ، رززي إن أي شبية من وجه آخر عن عكرمة عن ابن عباس قال لايشاف إلى العظ ، ولا إلى الحصاد واضرب أجلاً . ومن مربق ما لم بن أبي الجعد عن ابن عباس بلفظ آخر سبَّلى . وأما قول أبي سعيد قوصله عبد الوذاق من طريق نبيح بنون وموحدة ومهمة مصفى وهو العنزى بنتج المهمة والنون ثم الزابي الكوفي عن أبي سعيد الحنوى قال « آسل بنا بقوم به السعر ويا » ولكن أسلف في كيل معلوم إلى أجل معلوم » . وأما قول الحسن قرصة سعيد بن متصور أمن طريق بولس بن عبيد عنه وأنه كان لآبري بأسًا - بالسائف في أطيوان إذا كان شيئًا معلومًا إلى أجل معنوم. وأما قول الأسود فوصلة أن أبي شبية من طريقٌ النوري عن أبي إعن عندقل وسألته عن السلم في الطعام فقال: لا يأس به . كيِّل معذم إنَّ أجل معذم ، . ومن طريق سالم. بن أبي الجمعد عن ابن عباس قال و إذا سيت في الله تديرا رأجاد فالأ باس ، وعن شريك عن ابي إسحق عن الأسود شاء . واستدل بقول ابن عباس الماضي والانسلام إن أحمار ، لاغتراف تعبين وقت الأجل بشيء لا يعتبُّف . فأن زمن الحصاد عنتلف ولو بيوم وكشاك خربج المطاء وشدة تدوم الخاج , وأجاز ذاك مالك وواقعه أبر اتور , والمنظار ابن خويمة من التنافعية تأقيته إن الميسرة . واحتج بحديث عائشة و أن الني يتلجُّ بعث إن يهودى ابعث في توبين إلى الميسرة ، وأخرجه السالى، وضن إن النذر في همته بما وهم فيم، والحقّ أنه لا دلالة فيه هني الندلوب لاله ايدن في الحديث إلا مجرد الاستدناء فلا ينتلح أنه إذا وفع العقد قيد أبشروطه ولذلك لم يصف الثربين . قوله (وقال ابن عمر : لا يأس فى أشام المرصوف بسعر معلوم ألى أجل معلوم ما لم يكن ذلك في ذرح لم بيد صلاحه) وصله مائك في ﴿ الموطأ ، عن نافع عنه قال ولا وأس أن يسلف الرجل في الطعام الموصوف ، فنَّكَن مثلة وزاد وأو تُمرة لم بيد صلاحها ، وأخرجه ان أب شية من طريق عبيد الله بن عمر عن الفع نحوه ، وقد معنى حديث ابن عمر في ذلك مرفوط في الباب الذي قبل . ثم أورد الصنف حديث ابن عباس الشكود في أول أجاب السلم . **قول. (وقال** عبيد الله بن الوليد حدثنا سفيان حدثنا ابن أبي تحييج) هو موصول في و لجلمع سفيان ، من طريق عبد أنه بن الوليد المذكرو وهو العدق عنه . وأراد الصنف جذا التعليق بيان التحديث لأن آلمنى قبَّ مذكور بالمتعنة . ثم أورد حديث ابن أَن أَوْقُ وَابِنَ أَبْرَى وَقَدَ تَقْدُمُ السَّكِيْرُمُ عَلَيْهِ مُسْتُوفًا عَنْ قَدِيبٍ

٨ - إل السَّر إلى أن كُنْجَ الناقةُ

٢٢٥٦ – فدنتني موميٰ بنُ إسماعيلَ أخبرُنا لهُوَرِيةٌ عن اللهِ عار هيد اللهِ رضيَ اللهُ عنه قال وكالوا يَنْهَا يَمُونَ ٱخْرُارِ الى خَبَلِ ٱخْبَلَةٍ ، فَنْهَىٰ اللهِ ۚ مَرَّتِيَّ عَه ﴾ . فَشَّرَهُ نَوْمٌ : إلى أن كُنتَجَ الناقةُ على بطنها

قله (باب السر إلى أنَّ تتج الناقة) أورد أبه حديث ابن عمر في النبي عن بيع حيل الحبلة وقد تُقدمت مباحثه في كتاب "بيوع، ويؤخذمنه ترك جواز السلم إلى أجل غير معلوه ولو أسند إلى شي. يعرف بالعادة، خلافا لمالك ورواية عن أحمد . (حائمة) : اشتمل كتاب ألسلم على أحسسه وثلاثين حديثًا ، المعلق منها أديعة والبقية موصولة ، الخالص منها عنه ألحاديك والبقية مكورة والقه مسلم على تخريج حديثي ابن عبناس عاصة . وفيه من الآثار عن الصحابة والتابعين سنة آثار

الا إن أرب الله لا غراق متنه من ولا مُم بمزائون مناف المراف ال

دكر الماتقا النامي في تدكرة المائلة : أن كتاب الحية على في جاة اللمائلة الأولى على تلققة المستروء بأرماسالة ديمار

سكتبة الخانجي ومطبعة السعادة

بشارع هبد العزيز بمصر بجوار محافظة مصر

76714-77813

(حنوق الطبع محنوظة لهما)

طبغالتناده بمراممانظ معز

ي حدثنا عبد الله بن جعفر قال ثنا يونس بن حبيب قال ثنا أبو داود ح . وحمداننا فاروق الخطابي قال لنا أبو مسلم الكشي قال لنا أبو الوليد وسلمان ابن حرب قانوا : ثنا شعبة قال أخبرنى عمرو بن مرة قال سمت أبا البخدى يقول : ﴿ سَأَلُتَ ابِنَ عَبَاسَ عَنَ الْحَدُ فَى اللَّحِيِّ ، قَالَ : نهني رسول اللَّهُ صَلَّى اللهُ عليمه وسلم عن بيع النيفل حتى تأكل منه . أو يؤكل . أو حنى يوزن . فقال رجل لابن عباس: مايوزن ؛ فقال رحل عنده : حتى يحزر ؛ . لمظف أني داود للحيح متلق عليه من حديث شعبة عن عمرو

* حدثنا أحمد بن اسعاق قال ثنا أبو بكر بن أى دصم قال ثنا أبو بكر ابن أي شبية قال أنا محمد بن فضيل عن حصيبن عن تحرو بز مرة عن أي البخترى . قال : ﴿ خَرْجُنَا لَعْجِ قَنَا أَزَانَا يَبْطَنُ لَحَالَةً رَأَيْنَا الصِلالُ ، فَقَالَ بعضنا هو ابن ليلتينَ ، وقال بعضنا هو ابن ثلاث . قال طقينا ابن عباس فقلنا : إِمَّا رَأَيْنَا الْهِلَالِ فَقَالَ بِعِضَ القَوْمِ هُو أَبِنَ لَلاَتُ . وَقَالَ بِعَضْهُمْ لِمُلْتَنِينَ ، فقال إ إن رسول الله مني لله عليه وسملم عنه لرؤيته . فهو البلته التي رأياموه » . صميح أخرجه مسلم في كتابه عن أبي بكر ابن أبي شيبة . ورواه شعبة عن عَمْرُو ْ نَحُوهُ . حَسَدْنَاهُ أَبُو بَكُرُ بِنْ خَلَادُ قَالَ ثَنَا الْحَارِثُ بِنْ أَبِي أَسَامَةً قَالَ ثَنَا روح بن عبادة قال ثنا شعبة قال ثنا عمرو عن أبي البختري نحوه .

* حدثنا قروق الحطابي وسلمان بن أحمد بالا : ثنا أبو مسلم الكشي قال قال صمت أبا البختري يقول : « سألت ابن عمر رضي الله تعالى عنه عن السلم في النخسل؛ فقال: لهي رسول الله صلى الله عليه وسملم عن يسع الثمرة حتى أنطلع ۽ صحيح متفق عليه من حديث شعبة عن غمرو -

> آخر الجزء الرابع من كتاب حلية الأولياء ويليه الجزء الحامس وأوله ترجمة محمم بن سوقة والحدثة رب العالمين ومسلى الله على سدنا محمد وآله وصحبه وسلم

ذبرس المجلد الرابع من حلية الأولياء

صفحة

طاوس بن كليمان _ وفاته والاحتفال بمجنازته _ ترفعه عن الأمراء _ ثناء ابن عباس عليه _ كلمات عنه في أحوال عَنْلُمَةً أَمَانًا عَيْ مُكَانَاءً فِي الرَّهِلَا لِهِ وَوَا عِجَاهِمِهِ لَهُ تَعَلُّ عَلَى

محبة رسور شه له ـ ٧ ـ حكاية رجل من عباد بني إسرائيل ونسقه بلمرأة الحيلة المجنونة ١٨٠٠ الرجل البار بوالده وإندم أنَّه عليــه بــب دلك ــ ٩ ــ الطائف من أخباره

ريكانته عند ابن عباس وإخباره عن الثقبة بنفسه -١٠ إلى ١٣ حكايات طريفة له وعنه ـ ١٤ عفته عن تناول مال الأمراء ــ ١٦٠١٥ ـ مجالسه مع سلمان بن عبد الملك ـــا

١٧ ـ ذكر من روى عن طاوس من التابعين - ١٨ -ما أسند له الصنف من الحديث

وج وهب بن منبه _ أخباره في تعربه أنه تعالى _ ٢٤ تنصله من القول بالقدر ، ٢٥ ـ موعظته في قسمة الله أرزاق عباده ـ ٢٦ كامته في أن رسول الله أرجِع الناس عقلا ، ٢٧ إلى ٣٠- مواعظه الحكمية عن الكتب السالفة - ٣٤ حديثه عن الله تعالى في محاطبته خُنقه ـ ٢٦ نصيعته في الإخلاص وما يلزم أن يكون عليه الإنسان في عمله لله ٢٧٠ خبره عن موت موسى عليه السلام - ٢٧ أخباره عن التوارة

والأنساء من بني إسرائيل ـ ٣٠ موعظته لعطاء الحراساني ٣٠٠

* حدثنا محمد بن عى بن حبيش ثما يحيى بن محمد ثما تحران بن بكار ح . وحدثنا أبو إسحاق بن حمرة ثما إسحاق بن موسى الرملى ثما عمران بن بكار ما ألم الحسن بن حمير الحزارى ثما الجراح بن مليح الهوانى عن المعبة بن الحجاج عن محمد بن قيس عن حميد عن أنس . عالما: «كان رسول الله صلى أله عليه وسلم اختلط بنا أهل البيت حتى أن كان ليقول لأخ لى هو أصغر منى . لا أبا عمير ما نما ألم العبز - بهازله بذلك - حتى إذا حضرت الدارة وأراد أن يصلى بسطنا له بساطا من شعر قصلى عليه » ورواه إراهيم بن ذى حماية عن شعبة مثله * حدثناه محمد بن المطنى ثمنا إبراهيم بن ذى حماية عن شعبة عن محمد بن قيس عن حميد عن أنس مثله . محمد بن قيس عن حميد عن أنس مثله . محمد بن قيس عن حميد عن أنس مثله . محمد بن قيس عن حميد عن أنس مثله . محمد بن قيس قبل إنه كوني همدانى .

* حدثنا أبو بكر بن خلاد ثنا الحارث بن أبى أسامة ثما يزيد بن هارون ح . وحدثنا عبد الله بن جعفر ثما يونس بن حبيب ثما أبو داود قالا : ثنا شعبة عن محمد بن أبى الحجائد قال : ا ترى أبو بردة وعبد الله بن شداد فى السلم ، فأرسلونى إلى ابن أبى أوفى فسألته فقال : « كنا نسلم على عهد رسول الله

سى أن عبه وسم في نهر والشمير والخمر والنوبيب على نور داهو عندهم به . الفظ أبي داود الرقال بزيد عن أي الحبال الله فني الله عدين أي بكر شاخيد الرحمن بن الهدى النا شعبة عن محمد بن أبي الحبالد قال المبالد أبو بردة وعبدالله فذكر مذهد . وقال الح عهد وسول الله صلى الله عليه وسلم وأبي بكر وتحمد .

* حدث عبد أنه بن جعفر ثنه بولس بن حبيب ثنا أبو داود ح . وحدثنا المهان بن أحدثنا على بن عبد عزيز ثنا المدين إبراهيم قلا : ثنا شعبة عن محد بن جعمة عن أبى هر يرة قل : (د نهى رسول أنه صلى الله على عليه وسل عن كسب الإماء (د) .

و حداث عبد الله بن جعفر سايولس بن حبيب ثنا أبو داود ح. وحداثنا السلمان بن أحمد ثنا على بن أحمد قالا : ثنا شعبة عن أبن أبي الله الله على بن الجمد قالا : ثنا شعبة عن أبي أبي عن أبي أبيب الأنصارى . قال قال رسول الله على الله عليه وسلم : (() إذا عطس أحدكم فنيقل الحملة على كل حال ، وليقل اللهى يشمته (يرحم الله ، وليقل : يرحم الله ، وليقل : يرحم الله ، وليقل : يردم الله ، وليقل الله ي الله على عبد الرحم بن أبى ليلي .

* حدث محمد بن الظفر ثنا أحد بن محمد القنطرى ثنا أحمد بن محمد بن عيمد بن عيمد بن الشعي أن عيد الوارث ثنا شعبة ثنا عمد بن سالم عن الشعي أن عليا وزيدا كا لا يورثان الجنة وابها حي ، وأن ابن مسعودكان يورثها ويقول إن أول جمة أطمعت في الإسلام أطعمت وابنها حي .

* حدثنا عبد الله بن جعفر ثنا يونس بن حبيب ثنا أبو داود ح . وحدثنا محمد بن أحمد بن الحسن ثنا عبد الله بن أحمد بن حبل حدثنى أبى ثنا محمد بن جعفر قالا : ثنا شعبة عن محمد بن النعيان عن طلحة اليابي(١) يحدث عن امرأة من عبد الفيس عن أخت عبد الله بن رواحة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال : « وجب الحروج على كل ذات نطاق » .

﴿ حَدَثُنَا مُحَمَّدُ بِنَ حَمِيدُ ثَنَا عَصَامَ بِنَ غَيَاثٍ مَثْنَا عَبَّدُ اللَّهِ بِنَ أَيُوبِ ثَنَا بَكُر

⁽۱) مكنَّا في الأصل ولعل الصواب اليامي .



نادِمام اللغوي ائة يصرف الزنث ي

التَّاشِّر **دَارلِيبَي**َا لَلِنشَدِ وَالتَّوَزَيْجِ بغتازي نَدَهُ مُدَدُ اللَّهِ مِنْ النَّمَافَانِ أَيْ فَعَنَا (الشَّنُونِ اللَّمِ اللَّهِ } قَالَ الطَّرِمَاءِ يَصَفَّ الْعُلَ نَافُهُمُ وَالْرَبِهُ فَيْ مَا الرَّبِيهِ فَيْ أَنْ مِنْ هُونِي ﴿ وَالْهِامِمُوالْفُرُونُ وَشُوعٍ

يقال دُون لذاري وَوَوَ وَمِنْدُودَ وَمِ وَالنَّدُومُورُولُ لَ يَعْجِهِمُهُ (وَ) قَالَ اللَّبِثُ بِقَالَ (وأي أمراشنو ويكوا بنا ما إنظم أي استشامه أي " مشتقال مروات ل حكم

فرض الهالد الامورؤاء 🛊 سيكفيك لايشنع برأيك شائع

والمندوع الشهور اكان العباب والسائل في كالبادويد (الشائعة كمه فرطا المفطرب الخلق) وهرص الشسنوع وبقال هو الطور في المسائلة في المرافقة المروت في المرافقة والمنافقة المرافقة المرافقة المرافقة المرافقة المرافقة المرافقة المرافقة المرافقة في المنافقة المرافقة المراف

ا وتشنع تم القتال) وهومن الجُدُوالانكِلَّسُ في الأمرُّدُ، بن الاعراق وقال أنوهمُرونشنَّه لَنظرَتُهمُ أَنظرُ و وعالى انتها الجوهري وكذلك الراحان والقرن الى انتساع السالة إليه انقدا الجوهري (د) تشنع (الخارة شها) قاله الجوهري وهوقول أبي عمرووفي تسخة شدمها (د) شنع الثانوب) قال الفقر إلى العالم المنافق أبي وصابسته ولا عليه الشنع محركة والشناع السحاب من مصادرشنع ككرم ومن الاخبرقول عالكة بشاعبة الحطاب

َاللَّالِينَالُ قُومِنَا ﴿ وَلَيْكُفُ مِن قُمْرِهِمَاءُهُ قَيْدِينَاوْدِجُمُوانِنَا ﴿ وَيُحْمِمُونَ شَــَسَنَاعِهُ

وهوكنو هم مقدمة الماء و يجوزان راويه اشناها خلافت الناحضطرة والهرأة مشامه أى قبيعة ومنظر شليح ومشيخ بر سائناه عدد شابعان البيث بقال فداستين وغلاق جوراني خشورتسنه القرر أي أمر هوبالخلافهو واضطرا المرأجع أن الريد حرار على المنافقة المنافقة المنافقة على المنافقة على مرافقي الخالجة الانتفاع المنافقة المنافعة المنافقة المنافقة

يثنه الرحل هو مأمر شنب والبالفرودق

رور -لعمرى نقدة التأمامة اذرأن ﴿ حرمرا مذات الرقمين تشنعا

وقسة شاعا ورجل أشنع الخلق مضطر بعوالشيئعة إنضم الجنوب عن أين الأعراق وأمرة تنييع وقوم تسنع الاساى كافي الأساس (الشوع الضرفيج والبات) الوحدة شوعة كافي المحارجة فسيداع (اوقره) وقال اعراق من رياسة الشوع طوال وقضياته فدرال سجيدة وبعني ايضافيرو الشوع والمتروقة لسبني إسها الشجرة والشهرة وقرتسي إسم النبرة وهوريع ويتترفي الجسلاب وقارة الإمطار والناس بسلفون في قرم الاموال وقال الوحديثة الشهرف وجل من الاعراب الترجيد أن اعرابيا وقنضية شوعاكات استنده فقال لذا لاعرابي الناري المتمن عنده وهوجيل (و) قبل لا ينست في السهل والجدل أو انتشاء الموهري الشاعر بصف جدالا

بسته اون السامريس المسلم والوجي الراجي المسلم ا * بها كانه الشرع والعربية * واسمه بعضه بالنس بن الخطيم والرائب وانصافاني هولا حيمة بن الجلاح بصلف عظمه والناب المسلم المس

اذاجادى منعت قطرها ، ان جنانى عطن معدف معرورف أسبل جباره ، أسود كالغابة مفدودف رنفرق أفطاره مفدق ، بحافتيه الشوع والغريف

(وشوع وأسه ككرم) بشوع (شوعا) بأنفتح اذا (اشعاق إنه أبوعموه) تمكذا في اتسنخ والعواب أبوعم أى المضروعا ابن الاعرابي قال الازهرى مكذا رواه عنه (والقياس شوع) وأسه (كفرح) بشوع شوعا (و) قال ابندربد (انشوع محركة انتشار تسعرالوا من ونذرقه وسلابته حتى كائه شوك) قال انشاعر

ولاشوع بخديها 🛊 ولامشعنه قهدا

روهوا أشرع دهى شوها أو بعمى الرجل أشوع التج شوع بالفهم (د) قال ابن عباد الشوع (بياض أحد خدى الفرس) وهوا شوع و وهى شوعا الإواندى الكوفة معيد بن عمود بن الشوع) المهدا في الكاحد من الثقاف) الاثبات نفه التعاليات به قلت وقد روى عن المربن غالسرور بعد بن أبيض والشعى وعنه الحرث بن حصد برة والحجاج بن الرطاة وسلم بن كهيسل كسكنا أن حوالهى الكمل وانشواع) محمد المواهم التقوير) هن ابن عباء قال (كا معمن حسيم الناوة أصاد منسياح وتكنه كصيات وصبوات) كما في العباب إلى قال ابن الأعرابي بقال الرجاز إعداع عن شعه واردو (العرباسة شف وتفويل الشعر) ومنه فيل فلات ابن أشوع السندرك

(شوعً) عرف بجوز أن براد عرز أن برده المناد وقسد عرز أن برده الناطح غرز الها للفرورة كر تأري مضوء قول إي ذراب عرادى على الهجوات م هوبالس الما مضوراً رد. (سائ

صائمراه روست ارض استفهاسفا (حواها للزرة أوسواها بلسافه) وهي امم الثق تسوى به الارض) و بقال المحراسات المسافه في المرافق المسافه هجرامه محالاحرم بعث الارض الستوى و ورى من مجدن المنفية قال أوض المنفية وقال أوضا المنفية والمنفية والمنفية والمنفية والمنفية والمنفية والمنفية والمنفية والمنفية والمنفية المنفية والمنفية و

أورأتي مستاعاً الرساف صفقة الوالي والمعاقفة العارفاك

ا فيا أوارد الله فاسكن لفصر ورة في المسجدة المراق الاوليات السيف عن كامت قر الاولي السيف الفتح واسلاف بالفتح م معدوا الله وظاهره المهدنة بالروادة والإسادة المراق ومقد بالروادة الدوارة الدوارية الذوارية المناقض المبدوة الميف وود في الموردة الدوارة الما في المناق المراق الموردة الموردة المناق المراق الموردة الموردة المراق المناق المراق في الموردة الموردة المناق المناق المحالة المحالة الموردة المارد والمناق المراق الموردة المناق المراق في الموردة المارد والمناق المناق المناق

مضواسة قصدانسيل عليهم ۾ وصرف النا يابارڄال تقلب

أوادانهم المسدم واوقعت سينة عابس أى فرت كان توفنكري سائنا أن عداد كا كلوا سافاتنا ومنه حديث الدواللويت واجعله ا سافاتنا وله فاسوى العسدر الأولى من الله عن السنف الصافح وشده حديث مناج فن عباسائها (ج سلاف واسلاف) أو يكن المحاسف المحاسف المناف وهذه وجمع سائنا المتقدوم جمع مناف المفاسلة والمناف والمناف والمناف والمحاسون المحاسف المناف المحاسف المناف المحاسف والمحاسف المحاسف والمحاسف المحاسف والمحاسف والمحاسف المحاسف والمحاسف المحاسف والمحاسف والمحاسف والمحاسف والمحاسف والمحاسف والمحاسف والمحاسف والمحاسف والمحاسف المحاسف والمحاسف المحاسف والمحاسف والمحاسف والمحاسف والمحاسف والمحاسف والمحاسف المحاسف المحاسف والمحاسف والمحاسف المحاسف والمحاسف والمحاسف والمحاسف المحاسف والمحاسف والمحاسف والمحاسف والمحاسف والمحاسف المحاسف والمحاسف والمحاس

ر الروايان المراجع الماجي ورايا ﴿ وَمَا مَنْ مَا الْمَالُ وَمَا مُنْ مُالِمِنْ الْمُوالُ وَمَرْدُ شَلِيلًا لَ

أراد جرابي حتى وهوسو بقائفل (ج أسلف وسائوف والسلفة بالفحرائجية) وهوما يتجابه الانسان من الطعام قب فالفعاء كانهنة (و) السائفة (الكردة المسواة من الارض ج سلف) كصرد تكانا رواء لمنطوع فالحسن الحرب و بعضرة وللسمعة الفرقية

و الازهري وقد تقدم في من دف (و) قرآ الوزيد قال (حاراساته اسانه) أذاجه (بعضه، في الرامض) ومنه جغراء من قرآ الج خاستاه بالفاومثار المرامن في عصبه قدم عند قاله الزجاج وقبل مناه أي قطعه من الناس مثل أمه (و) السلف (كصرد بطن من في الكلاع) من حير وهو السلف بن قطن والذي في اساب أبي عبيد في اسروب أزى الكلاع فقال وسنة كلانا في السلف جعه فقاً من (وكان برمعه يكرب وأخوه) خولي كلانا في السلف المناسبوالي حيث السلف (ولمناجل جماني النجوب المنافي وقبس بن الجاري والمناجل جمانية المنافق (ولمناجل ج) سلفات أستوراك ولانا المنافق (ولمناجل ج) سلفات المناسبوالي هدة المنافق (ولمناجل ج) سلفات المناسبولية ولوقبسل سلفة كافيسل كلانا المناسبة ال

أوَالمِمَانَا اللَّهُ وَاتَّخَالُهُم ﴿ الْمُادَرِجُوا بَجُرَا ﴿ وَاسْلَحُوا اللَّهِ مِنْ الْجُوا اللَّهِ مَا ا

م قوله حافاً كذا في السخ بالانف ومثاه في السـان

م قوله قواه: من قرأ أى بضم السين وقتح اللام جمع ساغة كرنى اللسان اه

```
عضا إلفادا فكمذا إسالواللمد وهوخطأ والصواب على مالي التحاج والعباب واللسان ومعض فحزهذا الكافي أعضا للمياني
                      الراب بالمسار أرداره أرها ومان خصابه الأازات والعاطوهري وقال غسره المسلف ما بالنساء أسمال الزينة
                                                                                                                ر هر
المشر فالمعلب حيسا
                                                          فياااذكاري يه وكانت ومسلف
                                                                                                                الحوهريالشاشن
                                                                       ن أن را معا والرابا عالل الانتكاليدي وأوله
                                                                                                          ذال المحافاتي الشدر المر
                                      ها - أَوْ ادى موقف * ذَكُول ما عرف مثاى ذات الله * والشوق ما شعف
                      الى الاثالي آخره ﴿ إِنْ أَسْبِفُ كُلُ السَامَةِ ﴾ وهي المهند الحج والمعنيف قيسال انفذاه الصال الجرهري بقال سافوا للسفكم
                      (و) التسليف أيضاً لا تنفذي الفاء الحوهري (و) التسايف صلالاسلاف إيفال سلفت في الطعام تسليفا مشيل أسلفت ومنه
                      الحسفيث من سنف فيسلف في كيل مع فره وورث مع فرم الى أجسل معافره أن دمن قدم ما لا ودفعه الى رحسل في ساعة مضهور تذهال
                      سلفت وأسلفت وأسبات همني واحسد والاسم من كل منها السلف والساير (د) والدابن عباد (سانفه في الارض) مسانفة (سار وفيها )
                      مسايرة (و)قال رأيضا (ساراه في الامر)قال (و) مانف (المعير نقدم) فهومسانف (ونسلف منه ) كذا (اقترض) نقرله الحوهر في
                      (ومنه السلف في المشي أيضال وقريض السعة ومنه الساف في السب وأيضا وهو نصاب 😹 ومما يستبذوك عليه السالف
       (المشدرلا)
                      المنقدم والساف والسايف والسافة الخناعة المتفده وتاوجه سابف ساف بضمتين ومنه قراءة يحيى من وثاب فعلناهم سلفاقال
                       وزعهالقامها لهمنع واحدها سليفا وسائف وساف مثال خالف وخلف والسلف القوم المتقلمون في السيرومنه قولي قيس من الخطير
                                                     لرعرحواساعة لسائلهم 🛦 ريث ينحي حمله السلف
                                                                                              وأحافهمالاوسلقه أقريته أؤارات اعر
                                                   اساف الجارشربارهي عائمة بهر والمناءلزن بكي العبر مقلسم
                       واستسانت متعادرا هوفأسانني مثل تسانت تقاه الجوهرى ومنعا أنع استنف من عرابي بكراأى استقرض وجاملي سانت من انذاس
                       اي حياعة والسلاق مركل خالصه والشلفة بالفام فرلة الصبي ثقابه البث وروض مساوق مسوي ويعممي المصنف كالدفهمالة
                       ممان الهالوف لروض السالوف وأنبحيل عليسه أحيانا في همذا اسكت ولذا احتجناله في كرموانسلا تصمن النسام كالإسلاف
                       من الرجال ومن أمثا له مركب الفار أرسار ومركب السلائف فاروانساف كصرد فرخ النطاعن كراع و يعضه قول المشاعر
                                                      كأس فدا هااذحردوه 🛊 وطافواحوله مسلف يذيم
                        والسلف بانضع ضرب من النسيرولم يصين وساف للقوم مشال سلفهم والسسلفة بالضم ماتد غره المرأة لتخف بعمن ذاوها والسلف
                                                                                                 محركةالله لرعنان الاعران وأنشد
                                                     لهاسك بعود بكل ربع * حي الحوزات واشتهر الافالا
                        حي الحوزات أي حي حوز تدأي لا يدنومنها لحسل سواء والشمه والافالا بإنهم الشبء، يعني بالافال مغارالا بل والسليف كامير
                        الخرنق(السلفنية) فيهاست نغات الاولى (كباهنية) نفنها الجوهرى من أبي صبيدعن الروامي والعملي بإخاسي بألف
                        واغاصارت بالمكسرة قبلها (والسلحفان) بضم السين وفتم اللام نفله الموهري قال واحدة السلاحف (والسلففاء) بلله (و بقيس)
                        وها كان عن ابن دريد (والسلحة المقصورة ساكنة الارمق وحدة الحا، واسلحقا فيكسر السين وقو اللام) وها تان عن القراء
                        وحكى الاخبرة عن تبراز باب، قات وتنطق به انعامه بسكون اللام مع كسرالسين مقصورا (دابة م ) معروفة من دواب الميا.
                        وقبل دي أنتي الغيا إني لفع بني أسد (ينفع دمها ومرارته المصروع) آذا أنشق بالاخيرة (والملطخ يدمها المفاصل) قتشد (ويضال
                        كذلك بايزل البردق ذلك الموضم عكدادكر الإطباق كنبهم (السلف كبردحل) أهسمله الجوهري وفي التهذيب قال أبو
             (سَلْعَتُ)
                         راب عن جماعة من الاعراب قبل السلف والشلف (المصطرب الخاني) كافي المسان والعباب (السلعف كرد حل وحفير)
                         همله الجوهري وقال ابرا نفرج عن جاعه من اعراب فيس هو (السلف )والتخفيف فعله ابن عباً د (وسلعفه )سلعفه (ايتلعه )
                         نقة الازهري(أوالصواب بانغين) المتدمة كانقدله الصاغاني (والمساعف بفتم العين الغليظ) عن ابن عباد (و)وال أنوعمرو
                         الساماف)بالكسر(عودمحمد ينصبحول المجرة للسباع بقناونها به إوالغين نقة فيه كإيأتي (السلعف كجرد حسل) والغين
                         مجمه أهمله الجوهري وقال ابنالفرج عزجاعه من اعراب قيس هو (السلفت وقال الليث السلغف ( بمعنزالنام) مكذا في
             (سلغف)
                                                                   سنووالصواب انتار (الحادر) كاهو صالعين والعباب والسان وأنشد
ء قوله سلغف الخ كذا
```

٢ بسلغف: غفل ينطير العصير رأس مراعب

وبقرة سلفقه كميدرة و)نص المتهذب سلغف مثال (حيدر) أي فارة (مبينة و) قال ابن دريد (سلففه) سلغفة (ابتاعه

والسلغاف)لغة في (السلعاف) عن أبي عمرووة دنف دم ، وتما يستدول عاليه سجلف بفتح فيكون قرية بمصرمن أعمال (۱۹ سـ تام العروس سادس)

بالاصل تبعاللهان ولعرو

(المستدرك)



أعمال مرسونية منايدة تحقية بالتراث النقري

والأوتات والشابط الإسلامية



بدر الدين معمد بن بهادر ۷۹۵ ــ ۷۹۶ هـ

حقعت ه عب لت درع ببتس العاني

راجعت الدكتورعبدالستارا بوغدة

باب السلم (''

71 _ ray

لايجوز في العقار . ذكره في الاجارة 🗥 . .

لا يجوز (٢) في النمص (١) والسراويلات (٢) ، لاختلافها ١٦) . كذا جزم به ي الخاسسع في البسساب الفسيهاني منسه (١١) ، والتسمر في هسذا

و الأراسية والملغة والي النبيع والمثل المستقد ورثة وسنس والراساسية إرائية يبلغي السنت البشاء المعليام البلير : مدة : السلم) - ١٨٦ : وحدر المنحاج : بدأ : سلم) : ١١١ -وشرعاً : بيع تني، موصوف في الثلمة ، بنفذ أنسلم .

نظر نهاية المحتاج مع حاسبة الشجراطسي ١٨٢/٤ ، وشرح المحلي على النهاج مسع حالسيته تليوبي وعبيرة : ١١٤/٦ -

والاسل ميه : توله عليه المسللة والسلام : ٥ من اسلك أن كوء ، على كيل معلوم وولت معلوم ، التي أجل معلوم ٥ - رواه البقاري -أنظر البخاري عابض الغلع ١ ١١١/٤ -

والأجهاع : انظر سرائب الاحهاع : د٨ ؛ ونيل الأوشر : داده ٢ ، وفيه : الا بها روي عن -سعيد بن المديب ، والصحيح : أن بذعب سعيد بن النسبب جوال السلم ، انظر فته سعيد بن السبيب : ٧٢/٣ -

ج نم أبدد هذه المستنة في نتح المزيز ولا في الروضة في كتاب الإجارة ، وقد نكرها الامام اللووى ن كتاب السلم : ١٨/٤ -

وعبارة تنج العزيز في كتاب السند : ٥ ولا يجوز السند في العتار ؛ لانه يحتاج للبه المي بيان المكان والذا بين نعين ا

سم العزيز ١٠/١١ / ٢١٨/١٠

ج ای : لا پچوز انست

رى النهمان 1 جمع ، مغردة 1 تميس ، وهو معروف ،

ه السرأويلات : همم ، مفرده : سراويل -

والسراويل: الشيء ويعسض العرب يضين الها جميع ، لابها على وزان الجميع ، ويعضهم يدكر ، فيتول م من : السراويل) وهو (السراويل ؛ ، وقرق في المجرد بين صيغتي التفكير والتأنيث ، ميتان : هي - أنسراويل) ، وهو (السروال) -

والجمهور : أن (السراويل ، أعجبية ، وقبل : عربية ، جمع (سروالة) تقديرا ، والجمع (سراویلات) ۰

المصياح المنبي : مادة . السراويل - : ٢٧٥ -

إن الله للتعليل ، أي : لا يحوز أنسلم فيهما بسبب اختلافها ».

بع اي : الايام الراضي ، انقر منع العزيز : النسم المخطوط في دال الكب المحرية برشـــم يحت

الياب الشاعلي الذن جعر ال الشافة فسيفلت صولاً وعرف عن الصيمري **وسكت ع**ليه ⁽⁷⁾.

وو۲ _ سانة

ني التُأجيلِ بانسنة الشمسية (١) وجه (١) : أنه لا يجوز ، وهو قريب من الوجه في ات**ائ**يت بفصح النصوري (⁽⁾) حكاه في باب ^(۲) ((إج**ارة (^{۸)} .**

جوم _ سالة

ذا أسلم الى مكاتب عقب الكتابة (١) ، ففي صحته وجهان (١٠) ، عن الخاضي . الحسين . ذكره في باب الكتابة ⁽¹¹⁾ ، وينبغي جرياً نهما ⁽¹⁷⁾ في كل معسر غير محجور

> . ۱۶۱ مه الاستنان ۱ م د ۱۸۰ی د ۱۳۰۰ م وتوله (في الباب الناش بنه . سنط من – د – ٠

(۱) ای : باب السلم •

رم اي : جواز السخم ٠

أي ذان جواز السنم فيها أذا سبحت طرلا ومرف ، وزادا : سيئا وحمه ، وست: نيه الرائس وكذا ألامام النووي • الروضة : ١ ردة ؛ وتتح العزيز : ١١٤/٩ ؛ وانظر شرح البحلي على العنهاج ---

حالبه تلبسوني : ٢٥٤/٢ .

 (5) أي: أن السنم ، وأنسنة النسبة : هي التي تكون فيهما الفسول الاربعاة على حسمانيا الشيس ، وهي معروفة ،

ه؛ وهذا الوجه شالة ، والهذهب : جوازه ، ورد في الروضة : ١١٧/٥ -

رق نسخ اللصاري : هو ديد النصاري المشهور ٠ وقدد نص التنافعي رضي الله عنه : أن التوقيت بنصح التصديري لا يُصح ، نتال يعدش

الإصحاب بظاهره اجتنابا لبواتيت الكفار • وقال جمهور الاصحاب ، أن اختص بمعرفته الكفار لم يصح ؛ لانه لا اعتباد على قولهم ؟ وان عرفه المسلبون جاز كالتروز ٤ أذ التوقية بالتيروز والتبرجان جائز على الصحيح ، أما التوقيت بشبهور الغرس والروم فجالز كتسهور ألعرب ، لاتها معاومة ،

ورد في الروضة ١٠ ٨/٤

m : باب) ساتطت من ساك س : (٨) ورد في المروضة : د/١٩٧

(٩) اى : وقبل انهام الكتابة ٠

(۱۰) وهيا: ۱ _ بجــوز ٠

٢ _ لا يجوز ٠

هكذا أطلق الرامعي التول بدون ترجيح . (١١) فتح العزيز : النصم ألمخطوط بدار الكتبِّ المصرية برتم (١٦٠) ج : 10 ي : ١٩٦ - ١ (١١) أي : حريان الوجهسين المسابقين ٠

- T11-

باب السلم (١)

٣٥٣ _ سالة

لايجوز في العقار . فكره في الاجارة ⁽¹⁾ . .

٤٥٤ _ سالة

لا يجوز (*) في القمص (٩) والسراويلات (٩) ، لاختلاقها (١) . كذا جزم به ني المستحد في البسساب السساني منسه (١٧) ، واقتصر في هسلنا

السطر دانقة دا في البلغ والمثل السنات وزنا ولمشي والراد السفية باللي يمني السنت الهداء المصياح النبلي : بأدة . السلم) : ٢٨٦ ، ومختان الصحاح ؛ مادة (حلم) ٢١١٠ -وشرعا : يبع نبيء موسوف في الذبة ، يتفظ أنسلم -

تقر نهاية المحداج مع خاصية السيراسين ١٨٧/١ ، وشرح المحلي من النفاج حسم حاشبيته طيوسي رصيرة الم 166/7 -

والإصل فيه أ الوله عليه المستلاة والسلام : و من اللف أي شيء ، فقي كيل معلوم ووقت ا جعلوم ، التي ليل جعلوم ؛ ، رواه البخاري ،

أنظ البداري منش النته 1 1/11 -والأحصاء : الظر مراتب الاجتاع : د٨ ، ونيل الاوطار : د/٢٥٥ ، وغيه : الا ما روى عن سعيد بن الهسب ، والمسجم : أن مذهب سعيد بن المسبب جواز المسلم ،

انظر فته سميد بن المسيب : ٧٢,٣٠

ء له المداهذ، المسالة في نتم المزيز ولا في الروضة في كتاب الاجارة ، وقد فكرها الامام النووي

وصيارة نتج العزيز في كتاب السلم : ٥ ولا يجوز السلم في العقال ، لانه يحقاج فيه الى بيان الهكان والذا بين تسين ٢٠٠٠

عنج العزيز ١ ٢١٨/١ -

- دي : لا يجوز السلم -

إن التيمن لـ عبع لـ مقردة أ تبيض ، وهو معروف ،

ه المدرأويلات : حجم ، جغرد، ! سراويل ،

والسراويل: الني ، وبعسض العرب يظسن الها جمسع ، اللها على وزان الجمسع ، وبعضهم

ينكر ، نبتول : هن : السراويل : وهو (السراويل ؛ • وفرق في المجرد بين صيغتن التذكير والتاليث ، نيتال أحلى (أنسراويل) ، وهو (السروال) -

والجمهور : إن السراويل - أعجبية ، وتيل : عربية ، جمع : سروالة) تتديرا ، والجمع ز سراوبلات) .

المصباح المتي : مادة ، السراويل : : ٢٧٥ -

الخلام المتعقبيل ، اي : لا يجوز أنست فيهما بسبب الختلافها ».

ابن أي ! اللهام الرانعي ، انظر فتح العزيز ؛ القسم المخطوط في دار الكتب المصرية بوقستم 🚤

الهاب (٢) على نقل الجواز ٢٠٠١ لذا فسيطت طولا وعرضا عن الصيموي وسكت عليه (٣).

وو۲ _ سالة

في التأجيل بالسنة الشمسية (؟) وجد (؟) : أنَّه لا يُعون ، وهو قريب من الوجه في الهُلُبُتُ بِمُفْسِحُ النَّفِدرِي اللهِ المُحَالِّدُ إِنِهِ اللهِ اللهِ المُحَالِمُ (٥) .

موح _ سألة

ذَا أَسْلُمُ إِلَى وَكَاتِبُ عَلْمِبِ الْكَتَابَةُ (**). ففي صحته وجهان (**) ، عن القاضي ا الحسين . ذكره في إب الكتابة (١٠) . ويتبغي جريالهما (١١) في كل مصر غير محجورً

💳 از ۱۹۶۰ فقه المتسمعي د د چ د ۸۰قي د ۱۳۶۰ و ۱۳۲

ونوله (از الباب الناتي منه استطامه – ۰ – ۰

() ای : باب انسطی ۰ والرائي المحرال استنشاء

الله الله جواز السلم فيها أذا صحاح طولا وعرضا ، ورادا ! شبيتا وسعة .

وسنت صبه الرافعي وكذا ألام، الغروي -الروضة : ١٥/ ؛ ونتج العزيز : ٢١٤/١ ؛ وانظر شرح البحلي على العنهاج مستع

حاضية تلسوني: ١٥٤/١٠. (ع) أيَّ في المسلم ، وأبسنة الشمسية : هن التي تكون فيهما القصول الإرهميَّة على حسمانيا الشبيس ، وهي معروفة ،

المرا ألوجه شاف ، والبذهب : جرازه ، ورد في الروضة : ١٩٧/٠ .

ر) نسخ اللصاري : در ديد النصاري ألمشمور -

أي : وهذا الوجه أحسعف أم الشاذ تقريب من الوجه في التأتيت بقصح التصسساري . وتلد نص الشامعي رضي الله عنه : أن التوتيت ينصح التملساري لا يصح ، عثال يعلقي

الاصحاب بظاهره أهتنابا لمواقبت الكفار . وقال جمهور الاستحاب ، أن الخنص بمعرفته الكنار لم يصبح ، لانه لا اعتباد على قولهم ، وان عرقه النسليون جار كالنيوور ، إذ التوقيت بالنيوور والنمرجان جائز على المسيح ، أما

التوقيت بشبهور الفرس والروم فجائز كتسهور أنعرب ، لانها معلومة . ورد في الروضة : ٨/٤

m - باب) سنطت من ساك ساد . س

(λ) ورد في الروشية : ١٩٧/٠ -

(٩) ای : وقبل انهام الکتابة .

(۱۰) وهيسا :

۱ ـ يجــوز ٠

٢ ــ لا يجوز ٠

مكذا اطلق الراضعي المقول بدون ترجيح ٠ (11) فتح العزيز : التسم ألمخطوط بدار الكتب البصرية برتم (١٦٠) ج : ١٥ ق : ١٩٦ أ -

(17) أي : جريان الوجهسين السسابقين ٠

باب السلم (۱)

حور _ سألة

لإيجوز في العقار . ذكره في الاجارة ('') .

ورم _ سالة

لا يجوز (7) في القمص (أ) والسراويلات (أ) ، لاختلافها (أ) . كذا جزء به يَ الْحَسْسِعِ فِي الْبِسِسَابِ الْعُسْسِلِيْلِ مُسْسِهِ ٢٥٠ ؛ واقتَّـَـَـــر فِي هَـُـلَـا ا

و إن السنم : بفة : في البيد ، مثل السند ويد ومعني : و ، السند ، اله بمثل السند البديد المصبياح المقرر : مندة - السمر - 1 ١٣٨٦) ومقتار المسحاح : مندة المسلم - ١ ٣١١ -وشرعاً أَدْ بِيعِ شيء موصوف في أنشية ، بنيط السلم .

انظر نهاية المحتاج مع حاسبة التسراطيني : ١٨٣/١ ، وشرح البحلي على النهاج مسع هاشسته تثبوبي ومسرة : ۲:۱۱،۳ ×

والاسل ميه : توله عليه المسلاة والدلام الا من السند في شيء ، عني كيل سطوم ووثيد وطوم ، الى تجل وهنوه ، رواد البخاري .

أنظر البغاري هاجش المنتج : ٢٩١١/١ -

والأجهاع : انظر مراتب "لاهماع : ٨٥ ، ونيل الاوطار : ٢٥٥/٥ ، وغيه : الا ما روي عن سعيد بن المسيب ، والسعيع : "ن بذعب سعيد بن المسيب جواز السلم ،

انظر فته سعيد بن المسيب : ٢٢/٣ -٣ ثم أجد هذه أنصيانة في نتح العزير ولًا في الروضة في كتاب الإجارة ، وقد نكرها النمام النووي

في كتاب السلم : ١٨/٤ ·

وعبارة نتح العزيز في كتابُ السلم . و ولا يجوز السلم في العقار ، لانه يحتاج فيه الن ليان المكان والذا بين تعين ١٠٠

غتم العزيز ١١٨/٩ -

۳۶ کي : لا پچوز انسلم ٠

إ) التيمي : جمع ، مفردة : تسيمر - وهو معروف -

ه، السرأويلات : چمچ ، مغرد، : حرافيل .

والسراويل: انش ويمسنن العرب يقسن انها جمسع ؛ لانها على وزان الجمسع ؛ ويعضهم

يذكر ، فيتول : ٣ : السراويل : وهو (السراويل) ، وفرق في الهجرد بين صبغتي التذكير والتثنيث ، مبتال . هي ، أنسراويل) ، وهو (السروال) .

والجبهور : أن . السراويل - المحبة ، وقبل : عربية ، جبم (سروالة) تقديرا ، والجمم (سراویلات) ۰

المصباح المغير : مادة ، السراويل : : ٢٧٥ -

(١٦ اللام للتعليل ، أي : لا يحوز أنسلم فيهما بسبب اختلافها -

(٧) اين. الامام الرامعي ، انظر فتح العزيز : التسم المخطوط في دان الكتب المصرية برقسم 🚤

- 17. -

لهب أحرالتن بنوازا؟ فا تنبطت مولاً وعرفاً عن الصيمري وسكت عليه؟؟!.

موح _ سالة

ني الناجيز بالسنة الشمسية (٢) وجد (٩) ؛ أنه لا يجوز ، وهو قريب من الوجه في التُأْقِيَّتُ بَفْضِحِ النصاري (٦) إحكاه في باب (٧) الإجارة (٨) .

٢٥٠ _ سألة

وَ أَسْلُمُ إِنَّ مُكَاتِبُ عَقْبِ الْكِتَابَةِ (١) ، فَقَي صحته وجهانَ (١٠) ، عن القاضي الحسين . ذكره في باب اكتنابة (١١) . وينبغي جريانهما (٢٦) في كل معسر غير محجور

> 😑 را ۱۹۰ ملک انشانسی ۱۰ م تا ۱۸ مای تا ۱۳۰ و ۱۳۱ و وقوله ز في النباب ألماني منه المنظمان - ٥ - ٠

> > (أ) أي : حام السند ،

رم: ای : جواز انست.

رجم. أي ذان حواز السمم فيها أذا صبحت مولا وعرضا ، وزاداً ! ضبتاً وجعفة ، وسنكت بنيه اثر نعني وكذا ألابام النووي و

الروضة : ١٠٥٧ ، وتتح العزيز : ٢١٤/٩ ، وانظر عرج البحلي على العنهاج حسم عالمية فليسرين 1 ٢٥٤/٢ .

ني: إن السلم ، وألسنة الشمسية : هي التي تكون فيهما القصول الإرسمة على حسمانيا.

الشبيس ، وهي معروفة ، وا وهذا الوجه شاذ ، والمذهب : جوازه ، ورد في الروضة : ١١٧/٥ -

را المصاري : هو عبد المصاري ألمشهور -

أي . وهذا الرجه الضعيف أو الشاذ تقريب من الوجه في الثانيت بقصح التصحيارى . وقلد نس انشافعي رضي الله عنه : أن النوقيت بغضج النمساري لا يسح ، قتال بعلشي الاصحاب بظاهره اجتنابا لمواقيت الكفار .

وتان جيهور الاصحاب ، أن اختص بمعرفته الكفار لم يصح ، لانه لا اعتباد على تولهم ؟ وان عرفه المسلمون جاز كالسرور ، أن التوقيت بالبرور والمعرجان جائر على الصحيح - أما التوتيت بشمور الغرس والروم فجالز كتسهور ألعرب ء لانها معلومة ء

ورد في الروضة : ٨/٤

m · باب) ــقلت من ــ ك ــ ·

(٨) ورد في الروضة : ٥/١٩٧

(٩) ای : وقبل انجام انکتابهٔ

(۱۰) وهيسا : ١ _ حــوز ٠

٠٠ ـ لا بحوز ٠

مكذا اطلق الراضعي القول بدون ترجيح · (11) نتح العزيز : النسم أأبخطوط بدار الكتب البصرية برقم (١٦٠) ج : 10 ق : 111 أ -

(11) أي : جريان الوجيسين النَّسسابقين ٠

باب السلم (١)

٣٠٢ _ سالة

لإيجوز في العقار . ذكره في الاجارة (١) . .

٢٥٤ _ سألة

لا يجرز (٢) في القمص (١) والسراويلات (٩) . لاعتلافها (٢) . ١٧٢ - بر به في الخرج على الإستسال الإستهالي منسبه الله ، والضاعر في مسلَّمًا

(١) السلم : معة : في البيع ، مثل السلك ورنا وحضى ؛ و (استمت) اليه يبعثي استلت ايضاء المصباح البنير : بأدة (السنم) : ٢٨٦ ؛ وبختار الصحاح : بادة (سلم) : ٢١١ -وتمرعا أنبيع شرء موسوف في النمة ، ننظ أسلم .

التار نهاية المحتاج مع حاتمية التميرانسي : ١٨٢٠ ، وشرح البطئ على المنهاج مسع حاشاته تايوبي وعبيرة : ١٤١/١ -والاصل نبه : تونه عليه المسللة والسلام : ٩ من اسلت في شيء ، على كيل معلوم ووثث

معلوم ، الى أجل معلوم ، دواء البخاري -

أنظر البخاري هامش النتج : ١٩١١/ • والأجماع : انظر مراتب الاجماع : د٨ ؛ وتبر الاوهار : د/٢٥٥ ، وتبه : الا ما روي عن

سعيد بن المسيب ، والمستبح : أن يذهب سعيد بن المسيب جوال السلم ، انظر فته سعيد من الهسيس : ٢٠/١ -

؟) له أجد هذه أنصمناته في منح العزيز ولا في الروضة في كتاب الاجازة . وقد فكرها الامام اللووي ق متنب السند : ۲۸/۶ -

وعبارة نتح العزيز في تتاب السام : 3 ولا يجوز السلم في العقال ، لاته يحتاج فيه الى بيان المكان واذا بين تعين ٢٠٠

نتج العزيز : ٢١٨/١ -

٣) اي : لا يجوز السلم -

()} التهمن : جمع ، بنردة : تبيس ، وهو بعروب ،

(ه) السرأويلات : جمع ، مغرده : سراويل .

والسراويل: انش ، وبعسض العرب يقسن انها جسم ، لاتها على وزان الجسم ، وبعضهم يذكر ، نبتول : ص (السراويل) وهو ؛ السراويل) ، وقرق في السجرد بين صبغتي التذكير والتابيث ، نبتال أ هي (السراويل) ، وهو (السروال) •

والجمهور : أن (السراويل ؛ المصية ، وتيل : عربية ، جمع (سروالة) تتغيرا ، والجمع المصماح الملي : عادة : السراويل ، : ٢٧٥ -

الثلام تنامليل ، اي : لا يجوز أنسلم ميما بسبب اختلامها .

(٧) أي : الامام الرافعي ، انظر فتح العزيز : انسم المخطوط في دان الكتب المعربة برقـــم يـــــ

الياب(") على نقل الجواز " ﴿ فَالْمِنْتُ صُولًا وَعَرَفُنا مِنْ الْصَيْمُويُ وَسَكُتُ عَلَيْهِ ("). ردح _ رسالة

في التأجيل بالسنة الشمسية (أ) وجد (٥) : أنه لا يجرز ، وهو قريب من الوجه في التأثيت بفصح النصارى ﴿﴿ ﴿ حَكَاهُ فِي بِابِ ﴿ ﴿ ﴾ ﴿ الْإِجَارَةُ ﴿ ﴿ ﴾ ﴿

The - 727

اذا أسلم الى مكاتب عقب الكتابة (*) ، ففي صحته وجهان (**) ، عن القاضي الحسين . فكره في باب الكتابة (١١) : ويشغي جريانهما (١١) في كل معسر غير محجول

> 😑 (۱۹۰ مته انتسامت ۱۰ ج : ۸می : ۱۹۰ م وقولة (في المنات أنتشل منه : مستط من ما د - ٠

(۱) ای : بست السلم -

 (۱) ای : جواز انستام . (٣) أي ذان جراز السنو قبد اذا شبطت طرلا وعرضا . وزادا : ضيتا وسنعة -

وسكت عليه الرائمي وكذا ألامام النووي • الروضة : ١٥/) ومنح العزيد : ١١/٨) وانظر عرج البحلي على العنهاج حسم

(٥) أي: أن السنة - وألبنة التبسية : هن التي تكون فيهنا القصول الاربعية على حسباب ماشيه تايسوين : ١٥٤/٢ ·

القبيس ، وهي ممرونة ، (a) وهذا الوجه شات : والمذهب : جوازه ، ورد في الروضة : ١٩٧/٠ .

 ن۱) نسخ الثماري : هو ديد التصاري الشهود ٠ أي : وهذا الرجه الشبيف أو الشاط تقريب من الوجه في النافيت بنصح النصيبارى -وقدد نعن الشائعي رضي الله عنه : أن الثوتيت ينسح التمسيري لا يصح ، فتأل يعسفن

الاصحاب بظاهره اجتناباً لمواثبت الكفار . وقال جمهور الاستناب ، أن أختص بمعرفته الكفار لم يصبح ، لاته لا اعتباد على قولهم ، وان عربه المستنون جاز كالنيوز ؛ أذ التوقيت بالنيوز والمهرجان جائز على العسجيع ، أما

التوقيت بشمور الغرس والروم فجائز كشمور أنعرب الاتها معلومة ا ورد في الروضة : ٨/٤ m (باب) ستطت من د ك د ·

(٨) ورد في الروضة : ١٩٧/٠ (٩) اى : وتبل انهام الكتابة .

> (۱۰) وهيا: ١ _ بجـوز ٠ - ۲ - لا بجوز

مكذا الملق الراضعي التول بدون ترجيح • (١١) فتح العزيز : النسم المخطوط بدار الكتب المحرية برتم (١٦٠) ج : 10 في : ١٩٦ ا -

(١٢) أي : جريان الوجيسين المسابقين ٠

- T31 -

بساب القسسوف (۱)

افرح _ مــالة

قال: خذ هذه الدراهم، فتصرف فيها ، والربح كلسه لك^(١) فهو قسرض صحبح عند ابن سريج ، والأكثر بن (٣) . ذكره (١) قي باب (٩) القراض (٦) .

٧٦٠ _ بــالة

ذا اشترى شيئا أخذه الثفيع بقيمه (٧) . وان (٨) قلنا : الستقرض يرد المثل (١) لأن القرض مبني على الارفاق (٣٠٠) ، والشفعة منحقة بالاتلاف(٢١). نقلسه في الشفعة

```
    (ا) القرض ( بنا تعطيه عيرك من المبال ( للتخداد ، والجمع ( فروس ) ، مثل ( فلس وفلوس ،

                                              وهو المم ون (الترضية) الذال (التراضة) .
```

٧٥٧ _ سالة

اذا قلنا : بارجبار من له الدين على قبضه (١) . فلو كان غائبا (١) ، فها. يجب على القاضي قبه له اذا أحضر الله ؟ ٢٠) وجهان (١) . ذكر هما في الوديعــــة (٥) .

اذًا قبض المسلمُ (٦) ﴿ سُمَّ فِيهِ (٢) . فوجده لاقتما عن صفاته (١٠) لدا إتماتُكُ بالقيض ، أو بالرضاً به 🗥 ٢ قو لان (١٠). ذكر ه لله وعه في الكتابة تبعا للامام (١١).

و راستترض) طاب الشرفي ، و (الترشي أخذه ،

المناح الملم : جادة (يعم) 4 - 110 (7) ابن أ و الزيندة فوق رأس المحل كله ك -

⁽٣) وتنبية الكلام في فنح النعزيز :

و بذلان ما لو قال أ: قارضتك على أن الربح كنه لك ، لان اللفظ يصح بعقد الحر 1 .

وبعده في فتح العزيز أيضا « قال التبيخ أبو محمد : لا فرق بين الصورتين (أي : بسين المسائة التي ذكرها الزركشي وما بعده في تنع العزيز) ، وعن التاهي الحسين : أن الربح، والخسران للمالك ، وللعامل أجرة المثل ، ولا يكون ترضا ، لاته لا يملكه ؛ .

⁽٤) أي : الاسلم الراضعي ، وكذا الاسلم النووي .

رہ} حسطت من د ك د ٠

⁽٦) نتج العزيز : ١٩/١٢ ، والروضة : ١٢٣/٥ -

⁽٧) والبعني : أنه أذا أشتري شبيئا ، وهنك شنيع ، وأراد الشفيع شراءه ، فاته بدلسح المشترى تيمته ، أن كان المال منتشعا وتت الاخذ -

لها أذا أشترى شيئا بمثلي كالتندين ، والحبوب ، فاته يأخذه بيثله ، وأبا أذا أشتراه بعنتوم من عبد أو توب ، وتحرهما ، أخذه بنبعة نك أنمتوم ، والاعتبار يوم البيع ، لاتسه يوم اثبات العوض ، واستحتاق الشفعة .

غنج العزيز : ١١/٨١١ ٠

⁽٨) (ان هنا ومسنية ،

 ⁽٩) أي : أن المستقرض يرد ألمثل ، لا ألتيمة .

١٠١ هذا الكلام علة لما تبله .

والبعني : أن القرض مبنى على الارفاق (وهي : المنافع) ، يتال : (أرفته) : نفعه ، وارتفت بالشيء : التفعت به ،

المصباح ألمني : ٢٣٤ مادة (رفتت) ومختار السحاح : ٢٥١ : مادة (رفق) ٠

⁽¹¹⁾ وهذا الكلام من تمام التعليسل -

^{- ***-}

أن كان بحث لا يجب على المالك تبوله ، غالتانيي أولى ،

أما أن كان حيث يجب على المالك تبوله ، نهى فسألتنا ، وسيأتي حكيها .

⁽٢) أما أن كان البالك حاضراً ، والدنع اليه منيسراً ، لم يجب على القائم, تبوله ،

⁽٣) أي : أذا كان الهالك ، فهل بجب على التاضي تبول الدين ، اذا حضم الميه . (٤) وهذان الوجهان ، هما :

١ -- الأسمع : وهو المنع ، أي : لا يجب على القانس تبوله ؛ لان الدين في اللهسمة ؛ لا ـ

٢ ـ يجب على القاضي فيسونه -

⁽٥) أي : الأمام النووي .

⁽٣) هو صاحب البال .

⁽٨) وهم الاعيان السلم نبها .

⁽٨) أي ؛ وجد المسلم فيه ناتصا من صفاته المنفق عليها بين العتماتدين . (٩) قال النووى : قال الإمام " الموصوف في الذمة اذا قبضه ، غوجده معيبا ، إن قلنا : يملكه

بالرنسا ، غلا شك أن الرد ليس على الغور ، والملك موقوف على الرضيا .

وأن قلبًا : يملك بالتبصير ، فيحتمل أن يقال : الرد على المهور ، كما في شداء الاعمان . والاوحه : المنع ، لاته ليس بمعتود عليه ، وانعا يثبت النور فيما يؤدي رده الى رفع

العتبد أبناء للعتبد . المروضة : ۲۲/۱۲ و ۲۶ ،

الروضية : ٢٦/١١ . اوقد تتنسامن نش الروضة .

¹¹⁾ الروضة : العلمة السابقة .

أعمال موك وعية ايشاء : عقيق التراث النسقين (



المتعاددة

ز.... ث

ھئت تنہ الدکتو رئیسٹیر فالق اجمد محمد د دائے تک

الدكتور عبدالت ارابوغذة

يدعي ﴿ بِرَاءَةُ الذُّمَّةُ المُوافَّقَةُ للاصلُ وضابطُ المسائلُ مَا ذَكَرُنـاهُ وَهُمُو اللَّ كَانَ الاحتلاف في ضم تفظ العوض بعد الانداق على الحاد الله الظ اللافظ فالقول قول الأتَّحَدُ وَالاَ فَالْقُولُ قُولُ لَآتُحْرِ . قَالَ قُلْتُ:وَلَّمْ جَرَى الخَلافُ فِي مَسَالَةُ القَرض والمنهب والمضطر ٢٠ ولم يجرُّ في مسألتي العثق، والخلع . . . قلت : وذكر بن الصباغ ضابطًا لبعض هذه الصارر وهو (⁽¹⁾ إن الدانع أما أن يخالف الظاهر الرَّالِي ، فإن ليم يخالف الظاهر فهو الصنَّاق كما الرَّافِع اللَّهِ مَالَا ثُمَّ انخلَفًا فقال إهو قرض وقال المدفوع اليماهية فالمصدّق الدافع . وكمسأليّة ما لوكان عليه الفيان بُعدهما رهن . أما ذاكان قول الدانع يَخالَف الظاهر صافق المدنى اليه كما لو عجل زئاته ١١٠ وتداع هو والقابض في أنه شرط التعجيل فالصدَّق الذاتير ذأن الدانع بيخالف قوله الطاهر فإن الزكاة ضاهرة في الرجوب والعجلة ليست بزكاة في الحال فالم أيقبل أأ قرأه ا

اذا اختلف الغارم والمغروم له في القيمة فالقول قول الغارم *

لان الاصل براءة نمته من الزيادة ما لم يعارضه أصــــل اخر . واحترز بهذا القيد عمسن يدعسي بشاء حية اللفوف حيث تلوم. (١٥ الـذية وكالك ١١٠

- (۱) هکدا ق (د) ول 'باطس •
- ۳۱) هکندا فی ۱ د : وی م^{اهی}ن ۰ س
- الله والوادي والصفر ولعيداء
- ا هاند ان (ب . د اول الأصل نجري . .
- ه) هدوالكنمه في (د). وقائدًا .
- انًا) هَكُمَا فِي (دُّ) وَإِنْ الْأَصَارِ. وَفِي زَكْلُهُ الْوَلِيِّ (بُهُ الْحَجَلُ زَكِيْهُ الْفِسُوابِ فِي هَمَاهُ العبارة ، عجل دفع ركاته ...
 - (٧) هنگندا في (ب ؛ وقي الاصل . د ا يقندا . .
 - - ۸) ی (د) پیزمه، د
 - ها و را دار و (د) ا وحالته ا

رسن ذراح القاصاة :

الركان رأس مال السم جرافا وحرزناه وهو الاصع ثم اتفق الفسخ وتنازع في قدره فالقول/المسلم آليه لانه غارم قاله الرافعي . ولو اختلف الغاصب والمانك في تبعة الخصوب بعد تنقه صدق الخاصب . ولو اختلف الشريكان "" في قيمة العبد وقد اعتل احدهما نصيبه وتلف العبد فالمصدق العتل على الاظهر لانه الغارم. وأو المترى عبدين فتلف أحدهما في يد المشتري واقتضى الحال تقسيط الثمن عن القيمتين كرد " بعيب ونحوه واختلف التباعثان في قيمية التالف فادعى الشدري ما يقتضي زيادة فها يسترجع فقولان صحبها أن القول للبائع لان الاصل بقاء ملكه على الشمن فلا تنزع عنه ١٠ الا بنا الرباء ولوتلف احد العبديين تبل القبض واقتضى اخال تقسية الثمن واختلفا في الثمن فيسغي الالايكون القول قول لبالغ جرمًا لعسار للعمارض والنو اختلفا ٢٠٠ وانفسخ البيع والمبيع تالف واختبذ في قيمته فالقول قول المشترى جزماً .

ولر رد البيع بعيب واحتلفا في الثمن فقال ابن ابي هريرة يتحالفان والاصح قول البائع لأنه غارم . ولوتقايلا ثم اختلفا في الثمن فالاصح كذلك وقيل للمشتري وقيل يتحالمان .

نعم لو اشترى شقصاً فيه الشفعة وقال اشتريته بألف وقبال الشفيع بل بخسم لــة " فالقول قول المشتري . قال الشيخ ابسو جامسة: والإسالم

-101-

-12. -

⁽١) هكند و رساء داوق الاصل و المال به .

⁽۲) هند تکنمه ساقطه من (۲)

⁽٣) هكند ق (ب . د) وفي الاصل د لود د .

⁽ ٤) ذكرت هذه الكنمة (عنه) في (د) وفي الاصل . ب يوحد مكامها كنمه : تمنه ، وعل تمام العبارة

من مجموع هذه النسخ و لا نفزع تمنه عنه في. رە) يې رت. د) د تخالفا د .

⁽ ٣) هاند في (ب) وفي الاصل ، د ، بحمسايه ٪ .

ومنه إلوظن أنه طلش أو اعتق أو أحدث يعمل بالأصل المستسحب (ويلغى)(١٠ ظنه ، وإن أسند ر لظاهر قطعوا به)(٢ . إلا أن الرافعي الحتار في ظن الطهارة خلافه وسبق ذكره .

ومنه : لو أسلم في لحم فأتناه به على صفيات السلم فتبال المسلم هذا (لحم)(" ميتة لا يلزمني قبوله ، وقبال المسلم إليه ، بل مذكى فعليك قباله قالتصدق المسلم قطع به (الزبيري)(⁴⁾ في المسكت ، والعبادي في أدب القضياء رَامْرُويَ فِي ﴿ الْإِشْرَافَ ﴾ * قال العبادي ، لأن اللحم في حال حياة إلحبوان عرم الأكل (والأصل)١٧ بقاء تحويمه حتى تتحقق الذئبة الشرعية . .

قلت ينبغي أن بكون على القولين ، لأن الظاهر من حال المسلم أنه لا يسمل (خم)" ميتة ، ويدعى طهارته ويؤيده ما سيأتي في مسألة النحم المنقى في (المكتل)١٨١ أو خرقة ببلن المسلمين ، بل أولى وقد قالوا في المكتب إذا أتى سيده بمال ، فقال السيد (هذ) الحرام ، فالمصدق المكاتب بيمينه ، أنه حلال ،

ربة لا للسيد الما أن تأخذه أو تبريه ومنه ما ذكره في الاحياء ، ولو وكل شخصاً في شراء جارية ووصلها ناشتراها الوكيل بالصفة المذكورة ومات البوكيل قبل أن بسلمها للموكل ولم بحل للموكل (وطؤها)(ا لاحتال أنه اشتراها لنفسه وتوجيه ما ذكره أن (شراء)** الوكيل الجارية بالصفات الموكل بها ظاهر في الحل . ولكن الأصل التحريم نظيناه .

ومنه ! لو أسلم (الكافر)" وصل خلفه رجل نلما فرغ من الصلاة قال الإمام كنت جحدت الإسلام وارتناهت قال الطبري ، فإن (مسلاة) ﴿ اللَّهِ تُمَّا بِهُ لَا (تبطل)(* لأنه إذا عرف منه الإسلام لم (ينزل) " عن حكمه ، إلا (أن) " يسمع منه المحود ولركان له (حال ردة وحال إسلام) ١٨٥ (وصل ١٠١٠ خلله ولم يعرف في أي (حالتيه)(١٠٠ صل ، قال (الإمام)(١٠٠ الشافعي أحببت له أن يعيد ، وإنَّ لَمْ يَفْعَلَ لُمْ يُجِبُّ . لأنَّ الأصلُ هُوَ الإسلامُ . "

ومنه: لو (تنجب) (۱۲ تماة (سخلة) ۱۳ رأسها (يشبه) (۱۱ رأس (شاة)(١٠٠) وذنبها بشبه ذنب إلكنب، ففي فتاوي القاضي (الحسين)(١٦٠ أنها تحل ، لأنا لم نتحقق أن فحلها كان كلباً .

(٣) في (ب) (كافر) .

- 414 -

⁽١) هكذا في (د) وفي الامسل (ويكفي) .

⁽٣) هكذا في (د) وفي الأصلي (بجيء) . (٢) في (د) (الظاهر فيعمل به) . .

⁽٤) هو أبو عبد الله الزبير بن أحمد بن سنيان البصريالمعروف عن ولدالزبيرين العوام صاحب رسال الله

صل الله عليه وسلم ويعرف أيضا بصاحب الكافي هكذا في طبقات الاسنوى وقال ابن السبكي في طبقاته والبعض ذكروه في كتبهم بأن اسمه احمد بن سليان والصواب أن اسمه النربير . ولــه مصنفات كثيرة منها الكان وهو غتصر في الفقه شبيه بالتنبيه ، أما كتابه المسكت فهو كالالغال ، أما وفاته ففيها خلاف وذكر الأسنوي نقلا عن أبي اسحاق والنووي أنه توفى قبار العشرين وثنفرائة ، وقال ابن السبكي والذهبي أنه توفي سنة سبع عشرة وثلثياثة انظر ـ تهديب الاسياء واللغات جـ٧

ص ٢٥٦ ـ طبقات الشيرازي ص ١٠٨ طبقات ابن السبكي جـ٣ ص ٢٩٥ ـ طبقات القسراء جـ١ ص۲۹ ـ طبقات الاسنوى جـ۱ ص۲۰ تـ ۲۰۷ .

⁽a) في (د) (الأشراق). (* في (د) (فالأصل) . (۷) هـ (د) (۱ عـ عـ (۱ عـ عـ) . (۷) هـ ده الكلمة ساتطة من (د) . (۸) في (د) (مكيل) .

⁽٩) بهذه الكلمة وهي كلمة (هذا) ينتهي الكلام المشار اليه سابقا بأنه ساقط من (ب) وهو الكلام الذي

يبدأ بكلمة (الموكل) وينتهي بهذه الكلمة أي كلمة (هذا)

⁽١) في (ب) (أن يطاها) . .

⁽۲) في (د) (شرى) . .

^(؛) مكداً في (د) وفي الأصل (صلى) وفي (ب) (صلوة) . ـ

⁽١) في (ب) و(د) (يزل) . (٥) هَكُذَا فِي (د) وفي الأصل و(ب) (يبطل) .

⁽٧) هكذا في (ب) وفي الأصل و(د) (بأن) .

⁽٨) في (ب) (حخال اسلام وحال ردة) .

⁽١٠) في (ب) و(د) (حالة) . (٩) في (ب) و(د) (فصلي) . (١١) هذه الكلمة لم تذكر في (ب) و (د) .

⁽۱۲) ق (ب) و (د) (نتجت) . (١٤) في (ب) و (د) (تشبه) . (١٣) هكذا في (ب) وفي الاصل و(د) (بسخلة) .

⁽١٥) هكذا في (ب) وفي الاصل (انسان) وفي (د) (الانسان) .

⁽١٦) في (ب) (حسين) . .

كذلك ، ومن فوائده اجارة الكلب للصيد وغيره .

(ومن) " ذلك النكاح وليه خلاف غريب حكاه (صاحب الحيط) " ان العقود عليه منافع البضع . لأنها المستوف؛ أو علين المرأة ، لأن الإضلاق شرط (في) " صحته وجهان ، (والحق) (" أن النزوج بلك الانتشاع لانتسر المنفعة بدليل انها لو وعنت بالشبهة كان المهر لها لا له ...

[الاعتبار] السادس (د)

ينقسم أيضا الى مالا يسترط القبض في نزره وما ليس كذلك .

والضابطان (ما) "كان شبض لبه من منتضى العقد وموجيه فانه يلزم من غير تبض كالبيع والاجارة والصداق والحلع .

ومثله الوقف (على المذهب وأضرب المرعشي والجدوري فحكيا قولمين في استراط أنقبض أذا كان الوقف) * على معين ، وما كان القبض فيه من تمام العقد فلا يَنزم الا بالقبض ، كالرهن لا يُنزم من جهة الراهن الا باقباضه ، وكذلك الهبة لا تملك الا بالقبض على المذهب وتكون الزوائد قبله للواهب، وكذا الفرض لا

- 1 - 7 -

تبنك لا بالمبص في الأصح ، والثاني بالنصرف ، وأما العارية فيتجه أن يقال الها هبة المنافي الله تماك بدون القبض . والا تمانا باحة فلا تملك كطعام الضيف ثم ما المتبرط فيه التبض فات يضيق فيه البنائه على الاحتياط فيكون من (الجانبسين كالربويات) ١١ وتارة يكون من أحدهما كالسلم فاذا تفرقا قبيل تبض رأس مال

وأيضا فمنه ما يشترط فيه القبض الحقيقي ولا يكفي الحكمي وهو الصرف والسلم . ولهذا لا تكفي الحوالة ولا الابراء .

ومنه ما يكفي فيه القبض الحُكمي ، كمَّ إذَا أثبت صيد ورقع (") في شبكته فاله يملكه وان لم يأخذه , وهذا بجوز[له] بيعه قبل أنحذه ، وصرح الرافعي عن القفال بأنه اذا أفلته كان في قبضه حكما .

ومنه الأرزاق التي يخرجها السلطان للناس يمكونها قبل الأحذ، أذا صدر منهم أما يتنضى التمليك ، وهذا كان الصحيح جواز بيعها قبل فبضها فان لم يرجَدُ ذَلَكَ لَمْ يَصْمَى . وَهَٰذَا قَالُوا فَي كُتَابِ السَّيْرِ انْ افراز الامامُ لا يَمْكُونَ (به)⁽⁴⁾ تبن اختيار التملك على الأصح ، وقالوا في كتاب (السلم)(١) يجوز جعل رأس المال منفعة دار أو عبد مدة معلومة ، ويتعين بقبض العين ، قال ابن الرفعة ، لأنه لما تعذر التبض الحقيقي اكتفينا جذا المكن وفيه نظر لما سبق أن (السلم)(") لا يكفي فيه القبض الحكمي . ولو رجع الاب فها وهبه لولنه ملكه وان لم يقبضه . ولهذا كان (له بيعه)(١٧) قبل استرداده .

اً ِ هَكَذَا فِي (د) وَفِي الْأَصْلُ وَ(بِّ) (مَنْ ﴾ -

٢٠ هو صاحب البحر المعيط في شرح البسيط وهو الشيخ الجه الدين أبو العباس أهمد بن محمد بن أبي خزومكي القامولي المتوفى سنة سع وعشرين وسبعهانة عن ثهانين سنة ـ الظر طبقات ابن السبكي جـاه صـ ١٧٥ ـ البناية والنهاية جـ ١٤ ص ١٣١ ـ بغية الوعاة جـ ١ ص ٣٨٣ ـ الدرر الكامنة جـ ١ ص ٣١٣ ـ حســن المحـــضرة جـ ١ ص ٢٣٩ ـ كثف الظنـــون جـ ١ ص ٢١٣ وجــ ٢

رًا، هذه الكيمة ذكرت في (ب) وساقطة من الأصل و(د) .

ع، هكذا في (ب , د) وفي الأصل (والأصح) .

ره) هكدا في رب . د) وفي الأصح (الخامس) . ·

رام، هذه الكنمة ذكرت في (ب) وساقطة من الأصل و(٥) .

⁽٧، ما بين الفوسيل ساقطامل (٤) . .

⁽١) هكدا في (ب ، د) وفي الأصل (الجانبين كان كالربوبات) . (٢) في (ب ، د) أو وقع .

⁽٣) هذه الكنمة ذكرتُّ في (ب ود) وساقطة من الأصل .

^(\$) هذه الكلمة ذكرت في (ب) وساقطة من الأصل و(د) .

⁽۵) في (د) (السير) . (١) في (د) (السلم) ..

⁽٧) في (د) (سفعته) فكسمة (له) ساقطة من (د) وكشمة (بيعة) هي في (د) منفعته .

اجتمع خيار المجس ، وخيار الشرط لاحماهما فقمة تنمانيا لأن قضية خيار المجلس إلاً تعطى كون الملك موقوق وقضية كونه لأحدهما تعطى كونـه لراحـد معين فيا الغلب م " الظاهر تغلب خيار الشرط للبوته بالاجماع فيترتب المعليه الوه وحينئذ فلو انقطع خيار الشرطوهما مجتمعان فالظاهر بقاء خيار المجلس لعدم التفرق رخيار الشرط انما رفع المدة لا أصل ٣٠ الحيار .

#حرف الدال

الدفع أقرى من المرفع

وطَنَا: السَّتَعَمَلُ ١٠٠١ إذا باغ قبتين هل يعود طهوراً تنبه وجهان ولو استعمل للمنين ابتداء لم يصر مستعمه أباز خلاف والفرق أن الماء اذا استعمل وهو قبتان كان دافعاً للاستعبال واذا جمع الشكان رافعا والنافع أقوى من الرفع .

ومنها أمنع تخمير الخل ابتداء بأن يوضع (فيه ١٠٠) خل (فمنع ١٠٠٠ تخميرهـــا مشروع وتخليلها بعد تخميرها منوع .

ومنها:السفر قبل الشروع في الصيام يبيح الفطر ولوسافر في أثناء يوم من رمضان لا يبيحه .

ومنها:أن الزوج يملك منع زوجته من حج الفرض ، فان شرعت فيه بغير اذنه . فغي جواز تحليلها قولان ، لظهرهما : نعم .

ومنها,وجود الماء بعد التيمم وقبل الصلاة تينع «الدخول ١٠١، فيها ، ولودخل فيها بالتيمم ثم وجد الماء في صلاة ، لا تسقط به بطلت .

⁽١) في (د) (إستعمل) .

⁽٢) هكذا في (ب) ، (د) وفي الأصل اجتمع

⁽۳) في (ب) ، (د) (فيها) .

⁽ځ) في (د) ر 🛥) 🚬

⁽ق) في (د) (اللمخول) .

⁽١) ما بين القايمين ساقط من (١٥) ﴿ * } في (د) وردت زيادة بعد كلمة معين وقس تحممتي (فها المغلب) فها جاء فيها هم (معين فها كون المنك موقوفاً وقصية كونه لأحدهم تعطي كونه لواحد معين في المغلب) . (٣) هكند في (ب، (غ) وفي الأصل (فرنس

⁽٤) في (د) (أحمل ت

الموافي ت

ا حِثُول الكثربعَة الشِنْهَالثِينَ

وهوارهم التحالية فالوافطالك التوفيظيم

(رطبه شرح جليل) التحرير دعاويه وكنف مرامه .وتخريج أحاديثه ، ونقد آرائه نقداً علمياً يعتمد على النظر العللي وعلى روح النسريع ونصوصه

بفلم

-حضرة صاحب النصلة الاستاذ الكبير شيخ علما. دمياط الفيمخ عبد الله دراز

وقد عنى بضبطه وترقيمه ووضع تراجمه الاستاذ محد عبد الله دراز المدرس بقسم التخصص بالازهر الشريف

يُطلَقُ مَا لِلكُنَّةِ الْخَارِيِّ النَّظِيِّ بَرَى الْوَلْ شَاحَ مِمْ كَلَّ مُفْكِر

الصائع من الطعاء في مسالة خصرات، وبيع العربة بخرصها تمرا، وضرب الدية على الدقة، وما شبه ذلك وعليه بعدل قوله : «أبني عن بيع ما ليس عندك (1) ها له قلة ، وما شبه ذلك وعليه بعدل قوله : «أبني عن بيع ما ليس عندك (1) ها وأرخص في السالة ، وكل هذا الأصل ، فيجرى عليها حكمها في التسمية ، كا جرى عليها حكمها في الاستثناء من أصل منوع ، وهنا أيضا بدخل ما تقلم في صلاة المأمومين جلوساً تأبيت للاماء العذبية و وحالة الخوف المشروعة بالأمام كذلك أيث و اكمن هائين السائنين تستمدان من أصل النكيلات (٢) كذلك أين و اكمن المشروعة بالإمام الرخصة وإن الم تجتمع معهم في أصل واحد يم كما أنه قد يطلق للغيام ، فإن الرخصة وإن استمامت من أصل الفحروريات؟ كالمصلى لا يتدر على القيام ، فإن الرخصة في حقه ضرورية الاحاجية ؛ وإنما كله طاهر حجية إذا كان قدراً عليه ، لكن يشئة تلحته فيه أو يسبه ، وهذا كما ظاهر

حتيز فصل كيمت

وقد يطلق لفظ الرخصة على ما وضع عن هذه الأمة من الكاليف الغليظة والأعمال الشاقة التي دل عليها قوله ألهالى : (ربّنا ولا تَحملُ علينا إضراً كما حَمَلتُه على الّذينَ مِن قَبْلُون) . وقوله ألهالى : (ويَضَعُ عَنْهُم إصرَّهُم والأَعْالُ

حار يە يە مارىسى يە

وتطلق ارخصة أيف على ساكان من المشروعات نوسه على العباد مطلقاً (٢) على على وراجع لى نيل خطوف. واضه أوطاره وإن العربة الأولى مى النيابة عليها قوله : (وأ مر أهدك عليها قوله : (وأ مر أهدك الحسالة واصلح بر عليها . لانساك رأة الالآية ! وما كان يحوفك ممادل على أن العباد ملك الله على الجلة والنفصيل ؛ فحيق عليهم التوجه اليه ، وبغل المجهود في عبادته ؛ لا نهم عباده وليس لهم حق لديه ، ولا حجة عليمه ، فإذا وهب لهم حقاً بنالونه فذلك كارخصة أله ، إلا نه يوجه الى غير المه ود ، واعتناء وبير ما انتضته المهودية

فالمزيمة في هذا الوجه هو امتنال الأوامر واجتناب النواهي ، على الإطلاق والمموم ؛ كانت الأوامر وجوباً أو ندباً ، والنواهي كراهةً أو تحريماً ، وترك (١٠)

⁽۱) يشير الى جزء من حديث أخرجه فى التيسيرهان أصحاب الدنان وصحعه الترمدى ولفظه (الابحل طلك وسع هجولا نبرطان في هم ء ولا ربع مام يضمن . ولا بين ماليس طلك (الابحل طلك وسع هجولا نبرطان في هم ء ولا ربع مام يضمن . ولا بين ماليس طلك (٢) أى التحديثات . فرمواقفة المجلس أن فرقتين تؤويان الصادة مع الامام الامام فى الحلوس مكمل لها . كم أن قسمة الحبيش أن فرقتين تؤويان الصادة مع الامام تحكيل لها أيضا . وابس في السائين عاسة الشقه عنى بتدريا في سك الرخصة بالمع الاول (٣) أى بغير الاطلاق الاول . لان من هذا لا يضاق به حكم تحر يسمى عربية ، بل أن صلاته جالسا هي الدينة . فإر خطري الاطلاق الاول . وان اطلق فا كان من التحديثات أو المضرورون لا نطق عليه الرخصة بالمهى الاول . وان اطلق عليه الملهى الذي في عدالفضل

 ⁽١)روى فى النيسير عن البخارى وصلم:صنع رسول الله صلى الله عليه سلم خيماً ترخص في ، فتزه عنه قوم ، فيلغه ذلك فخطب فعمد الله وأشى عليه، ثم قال : (ما إلى أقواء يتنزه بن عن الدى، أصنعه؟ قوالله إلى الاعلمهم بالله وأشدهم له خشية)

^{. ` (}٣) تقدم (ص – ١٣٧) (٣) عن القيرد والاعتبارات التي الوحظت في الاطلاقت الشبلانة السابقة .فهر أوسع الاطلاقات الاربعة ، ولكنه على ماتري منظور فيه الى الحاصة من أرباب الاحوال الربع هو عمل الفرق بين هذا الاطلاق وغيره

الموافقات ج ١ - م - ٢٠

منكتاب إج البيان في تفسير القرآن أثلف الامام الكبير والهذف النمجر منأطبقت الأتذعلي تقدمه في النفسير أب جعفر عجسدن جوير الطبيق المنوف سَدُ ٢١٠ هجبر يُحرجه الله وأثابه رشاء لروم تنشيفرال الفرآن ورغاب الفرقان المسلامة لفاماله بن الحسن بن محد بن حسين القعى النساويي فدَّست أحراره كه و في كنسف الطنون » قال الامام حيان السرطى في الانفان وكناء «أي الطبري» أحل النفاسيرواعظمها وله يشعرض لنوحه الاقوال وترجيم بعضها على بعض والاعراب والاستداط قهور بفرق بذال على تفاسع الأقدمين ، وفال النووى أحمن الامدعى أنه المصنف مثل تفسيم الطرق ، وعن أبي الدالا مقراعيني أنه والوسافررجل الحالصين حي محصل تفسيران حرم مكن فك كنيرا اد طبعت هذالسجة بعدالعديههاعلى الاصول الموجودة فيخزالة الكيفالة الخديومة عصر بالاعتناءالنام فسأل الديعال حسن الحنام لمبعدا الكناب على نفقة حضره السدعرال الكني النهر عصر ونحله حضرة السفيحد عراخشاب مقظهماالله ووفقنا واباهما أبايحيه ورضاء ﴿ الصِّعِبِ الأولى ﴾ بالطبعة الكبرى الأميرية ببرلاق مصراغسه ت ۱۳۲۷ هجری

ذلك أن بفترعل فله بابسكته عامولا كإقال بزقي المكتممن بشاء وليست الحكمة ممامحصل بحيردالتكرار كإطامة احل الأسكار والذمن لم يفرقوا بينالمعفولات وبين الاسرارواخكم (٧٦) الانسات والمقولات ماتكسب البرعان وهي مستركة بن أهل الادبان بمزلسه والدرآن ذكر من قال ذلك حرثها النجيدقال ثنا أبوتميلة قال ثنا الحسيرين وافدعن والاسرارالالهسة مواهب مر بدانعوي عن عكرمة عن ابن عباس قال آخر آية ترك على النبي صلى الله عليه وسلم وانقوا يو مارجعون المنبق لازد الاعلى الوب فَدَالَ اللهَ صَرَتْمَى تَجْدَرْتُ مَدَوَالَ ثَنَى أَفِيوَالَ ثَنَى عَيْمَالَ ثَنَى أَبِيعُنَّ أَبِيعُنَّ أَن وأنقوا بِمارْجُمُونُ فِيهِ أَلِيالُهُ الآية فِيهِ آخْرَابُهُ مِنْ الكَتْبِ الزّلِّتِ صَرَتْمَى مُحْدَرُ عَمَال الانساءوالاولياء ورعلي نور مهدى الله لنوره من ساء احمدل بن عامرة ال ننا مالدىن مغول عطية دال آخر آية تزلت وانعوا محمد المال المالية على المالية على المالية على ا النام ترقى تاريخ المالية المالية على المالية على المالية على المالية على المالية على المالية المالية المالية ا وماسك الاأولوا الالساب الذين لم يقفوا عند القشور عن السدى قال آخر آية تراك وانفوا بوما رجعون فيسه الحالمة حمارتها القاسرقال تنا الحسين قال وارتفوا الىاب عالم النور ثمأخ برعن وفعة الاحور ننا أبوعية عن عبد بن المان عن الفصال عن الزعباس وجابعن الزجري قال قال الزعباس آخر للنفتي فيالمروض والمنذور آية زلت من الفرآن وانفوا وماتر حمون فعالى الله ثم وفي كل نفس ما كسبت وهم لا نظلمون قال ان وماللظالم بزالذين وضعوا جرع بقولون انانني صلى الله على وسلم يمث بعدها تسع لسال وبدأ بوم السبت ومات بوم الانتين حرش النبئ فيغبرموضعه فمدلوا ونس قال أخبرنان وهب قال أخبرني ونسءن ابن لها . قال الني سعيدن المسيسالية بلغمان أحدثُ بالانفاق النفاق وبالاخلاس الفرآن بالعرش آيذالدين وهي شائد حسل نناؤه واحذروا أجهاالناس وماتر جعون فعه اليالقه فتلفريه الرباءم أنصار ولاباصر فمان ردواعليه بسآت ملككم أوجفر بالخريكم أو بفضال تفغيم قنهد أساركم أوعو بقات مالحقيقة الاالعه ومن أدناه وبشكافترجب لكمن عقاب المهمالاف للكهه وأله بومعازاة الاعمال لأبوم استعتاب ولابوم استفالة ألله أبداء الصدقات مسد وقوية وأنابة ولكنه يومجرا وثواب ومحاسبة أتوفي فسدكن نفس أجرهاعلى ماقذمت واكتسبتمن اخفائها واخفاؤها تخلمها وصالح لابغاد رفسه صفعرة ولاكبره من خبر وشرالاأحضرت فتوفى جزاء عابانعسد ل من رجاوهم عنشوب الخظوط والسه لانقلون كيف يظلمن جوري الاساء منالها والحسنة عسرامنالها كلابل عدل على أمها المسي الاشارة فى نوله مسلى الله تنكر علية فأفضل وأسنغ أبها انحسن فانقي امروريه فأخذمنه حذره ورافيدأن مهجم عليه ومه علمه وسلم سبعة بطلهم الله وهومن الاو زاوطهره نفسل ومن صالحات الاعمال خفيف فأمه عزو حسل حذرفأعسذر ووعظ فأباخ في طله ثم فال ورحل تصدق زْخِ الْفُولُ فَيْ نَاوْ مِا قُولُهُ تَعَالَى ۚ (مَا يُهَا الذِينَ آمَنُوا اذَاتُهَا مِنْتُرِيدِينَ الْحَالَمُ بمنه فأخفاها عنشماله تناؤه بالهاالذين صدفوا افذه ورسوكه الذاتها ينتم يعنى اذا تهامعتم بديناً والشريتم به أوقعاطيتم أوأخذتم به أي عن حظوظ نفسه الىأجل سمى بفول الدوقت مملوم وقتوميشكم وقديدخل فيذاك الفرض والسلرفي كل ماحاز السلم لنڪ ون حالصه لوحه شرى أحل ببعه يصرد مناعلي بأنه ماأ لم المدفعة ويحمل بسع الحاضر الجائز سيعمس الاملان فالاتمان الله فصاحم ايكون في ظل المؤجلة كويت من الدون المؤحسلة الى أحل مسمى إذا كانت آجاليا معلومة بحدموقوف علمه مكان الله قال صلى الله علمه ابنءباس بة وله نزلت هذَّه الآية في السلم غاصة ﴿ وَكُرْ الرَّاوِيةُ عَنْهُ مَذَلَكُ ﴿ حَدِيثُمُا أَبُوكُم بِسِ قَالَ مُنا يَعِيلُ وسلم ان المرء يكون في طل ابن عسى الرملي عن سفيان عن ابن أي تحيم قال قال ابن عد اس في المها الذي آمنوا اذا اساستم دين صدقته بومالفامة أيان الىأجل سبى فالالم إلى الحنطة في كللمعلوم الى أحل معلوم عدرتم محمد من عسد الله الخرى كانت مدوقته لله كان في قال أننا بحبي بن السامل فنا الزالمبارك عن منا عن أبي كلمان عن ابن أبي يجيم عن الز ظلالته وانكانت للحنمة عياس بالساالذين آمنوا اداته المتريدين فالزلت في السالف كول معلوم الى أحل معلوم حدثما على كان في ظل الحنة وان انسهارقال أننا وسنأعال وقاءعن مناع حالىحسان عنرجل عن النعاس قال ترات كانتاله وي كان في ظل حذهالا بداذاتها يترسن لياحسل سي فاكتبوه في المرافي اختله في كيل معلوم الي أحسل معلوم الهاوية فعسى فرأه ان عرش الزينار فال أنا محمد يمعب فال أنا سفيان عن المحمد بالتعمي عن رجل عن النا تمدوا الصدقات أي تظهروها لطمع واساخنه والنطمع النواب شوب حفافتهماهي وتههام تبدأ لابرار النالابراراني نعيم والانحفوهاعن كل حظ ونصب وتؤوها الفقراءاللين تعطومها العمرلوجه العلاخة النفس فهوخ براكم لانجراءهالفاءاته عم أخرعن الهداية وأنالس لاحدعلها الولاية والنائه فها ولح الكذابة بالحساب المذام الحمود والمراء المعقود والناأوسيلة وعلى الانساء الفضيلة وأنت سدالا وابز والاسترين

سحال غفرانه وبحارفضله واحسانه فالمغفرة تكفيرالذنوبوالآثام والفضل مالاندر كدالاوهام للفينأ حسنوا الحسني وذيادة فمن

التعدف لانهممستور وت وأذنفه ويتأوه ذوالآ يقاداندا ينتريدن الىأجل مسمى فانقال فاللوما وحسه فوله يدين وقددل بقوله اذاته ابنترعليه وهل تكون مداسة بغسردين فاحتجالي أن بقيال مدين قسل ان العرسليا تحتقماب الغيرة محدونون غرمعرفه أهيل الغبرية كان مقولاء تبدهاندا ساتعني تحازينا وعدني تعاطيناالأخ ذوالاعطاء دين أبان الله بقوله بدين المعني الذي قصدتعر يفمن قوله تدامن حكمواعليسم أندحكا لدين دون حكا اعازات وفدزعم بعضهمأن أولمائي تحت فماي لابعرفهم غرى المدنعرفيسم سماهم لانك لست بك ذلا تأكيد كفوله فسحدا للالكة كالهسم أحمون ولامعنى لمأون من ذلك في هذا الموضع 🧑 الفول فى تأو بل قوله تعالى(قاكتموه) يعنى حــل نناؤ وبقوله فاكتموه فاكتمو الدين الذي ترايعموه الى أحل فلستغمرى مارأيتاذ مسي من سع كان ذلك أوقرض واختلف أهل العمل في اكتناب الكاب سال على من هوعلسه هل رأبت ولكن المهرأي وما هوواجبأوه رندب فقال بعضهم هوحق واحب وفرض لازم ذكرمن قال ذلك ممرشني المنتي فال رمه فالذرست ولكن الله الى أحسل سبى فاكتبوه فالمن باع لى أحل سبى أمر أن يكتب مسعدا كن أوكسيرا الى أحل مسمى بالصرالاتساني بطرتري حدثنا الفاسم قال ننا الحسير قال ننى حاج عن الرجرية قوله بالبها الذين آمنوا اذاتما يتم من نورر بانی فن سماهٔ۔م مدين الى أحل مسمى فاكتبوه قال فن اذارد سافليكت ومن اع فلسسيد حمر شير المنعى فال انتا في الفاهر من طهور آثار امتعقال ثنا الزأبي حعفر عن أسمه عن الرسع في فوله الالدائة بديرالي أحسل مسمى فاكتبوه أحوال الباطن أمهم فكان هذاواحما وحدثت عن عمارقال ثنا الأأى حدهرعن أسدعن الرسع مثله وزادف وال لاسسألون الناس اخافأ غرقامت الرخصة والسبعة قال فانأمن بعضكم بعضا فليؤد الذي وتنن أمانت ولستق الله ربه حرثها لابقلمل ولا كشعر لانأ ثار بشرقال ثنا يزيدقال ثنا سيعيدعن فتاده والذكرك أناأن أداسلميان المرعشي كان رحيالاصحب أنوار غنى قاوم والعكست كامنا فقال ذات ومراذ محماله هل تعليان مفالوماد عاربه فإيستمساله أفالوأوكنف بكون ذالك أقال رحل على طواهرهـــم فتنورت ماع شافل كتب وارشهد فلماحل ماله عدد صاحبه فدعار به فرنسيمي له لأنه فدعدى ربه م وقال بالتعفف نفرسسيهم آخرون كان اكتناب الكاب الدين فرضا فنسخه قوله فان أمر يعضكم يعضا فليؤذ الذي اوغن أمانسه واصعلت ظلة فترهم ذكرمن قال ذلك حدرثها الحسن منصى قال أخبرناعىدالرزاق قال اخسرالألثوري عن النشيمة وفاقتهم وما تنفقوا مرخر عن انسعى قاللابأس اذا امته أن لا تكسولانسهد لقوله فان أمن بعضكم بعضا قال الرعسة من المأل أوالحاد أوخدمة ٥ والارز المرمة عن الشعبي الى هـ الماتيم عمر ثما المتنبي والمالية المالية المالي بالنفس أواكرام أوارادة عامر في هـــذوالآية باأيها الدين آمنوا اذات ابتريدين الى أحمل مسيى فاكتبوه حتى بلغ هـــذا المكيات حى السادم على هؤلاء فانأس بعضكم مضا فليؤذ الذي اوتمن أمانسه فالروخص فيذته فوشاءأن بأتمن صاحب فليأتمن السادة التعقاقا واحازلا وبرشا الزحيد وال أننا هرون عنعرو عنعاصم عن التسعى قال الانتفاد فلايتسهدعله لاالتخفافاواذلالا فانالله ولاتكت ومرثت عن عمار وال ثنا الألى معفر عناامه عن المعمل أبي عالدعن السمعي قال فكالوارون أن هـــذه الآمة وان أمن بعن كم بعض انست ما قبلها من الكامة والسهود رخصة ورحمة

وأنتأ كرم الحدائق على وبالعالمن ولكن ليس علىل هداهم ولكن الهداية من خصا ص شأننا ولوانح برهاننا أنت تدعوهم ونحن

تهديهم تمنه على أن أفضل وجوه الانضاق هوالفقيرالذي أحصرته انحية في الله عن طلب المعناس لاالذي أحصره الفقر والمجزع طلب الكفاف أخذ عليه سلفان الحقيقية كل طريق فلاله في المسرق شف ولاله (٧٧) في المعرب منبرب ولامنت الي تجريمه وب

كالمعلوم الوأحل معلوم حرشا أنرسار قال ثنا معاذر هشام قال أني أى عن قتادة عن العلمة فازداد طولا ولاعرضا

عاس قال ترات هد ذا لا يد ما أبها الذي آمنوا الااتداية بدين الى أحسل معى في الساف في الحنط من في

أىحدان عن انعاس فالأنسيدأن السلف المضمون الى أحدل مسمى أن الله عروحدل قد أحدله

الكنا والنسهادة فالأأمن بعضام بعضا حمرشي يونس فآل أخسرنا الن وهسافال فالمالين وسنستخ بالهل والهارسرا وعلانية للهم أبوح متشربهم متشارات فتدر ولاهسه ونوا في الدنياعل ما يغيرتهم لامهم وكوها لمه وهياهم خذا عن كل تلف ولا في الآخرة لا محرتهم الفرع الأكر الهدنه الذي أذهب عنا خزن ان رسالة خور شكور ﴿ اللَّذِي ا كلون الربالا بشومون الاكهذو الذي يخبطه الشيطان من المرفقة بأنهم فالوا الهاالسيع مثل قربا وأحل المالسيع وحرم الربافي جامع عفقه من وبه فالتهي

من الله مارتها الشاسم قال منذا الحسين قال عنى جان من الزيار بي قال قال غوعظا فالصف

مهعليم ومن سماهممه الظاهرأنهم اذاوحسدوا مالا لم يسعو عرة الفقر به

كأن فياج الأرص ضانت

محسه والخاهل أغنياء من

بالمنفقون أمرانهم

بشرح الامام ابن العربي الممالكي

المطبعة المصت بيت بالازهر الدر المرادة مومرة عبد العليف

وهو السنة وكان يبعا يبتاعه أهل جاهلية كان يبيع أحدهم تمرة التلائة أعرام وألم كثر وذلك لايجو زلان يبع المعدوم لايجوز اذ لايجو زييع الموجودالنائب للتمرر فالمعدوم أولى منه ألا يجوز ولهذا قال ابن عباس قدم النبي صلى الدعل وسلم المدينة وهم يسلفون في التمار السنة والسنتين فقال من أسلف فليسلف في كيل معلوم الى أجل معلوم وهذا باب نسج عليه أبو عيسى وفصح يحررنانيه ذيل الصمت وتركناه الى غير هذا الوقت قال ابن العربي انتهت مناهى أبر عيسى وعدنا الى ترتبه

باب كراهية بيع الحيوان بالحيوان نسيئة(١)

الحسن عن سمرة أن الذي صلى انه عليه وسلم نهى عن بيع الحيوات بالحيوان نسية حديث حسن صحيح وسماع الحسن من سمرة صحيح و روى الحجاج ابن أرضاة عن أبي الزبير أن الذي صلى الله عليه وسلم قال الحيوان النان بواحد لا يصح نساء ولا بأس به يدايد حديث حسن (الاسناد) قال ابزالعرف رحمه الله اختلف في سماع الحسن من سمرة قال البخارى هو صحيح والدليل

(١) تقدمت في المتن هذه الأبواب الآتية وهكذا هي في لدخة الشارح

الله المستخد من حديث محمد بن السحق . حرش أبو كُرَب حَدَّنَا يَزِيدُ عَنْ الله عَنْ مَالِكَ أَبِي أَنْسَ عَنْ دَاوُدَ بن حُصَيْنِ عَنْ أَبِي سُفْيَانَ مَوْلَى الله صَلَّى الله عَنْ عَلْ إِنَّهُ عَلْمَ رَحَّصَ فِي الله عَنْ أَبِي هُرَيْدَةً أَنْ رَسُولَ الله صَلَّى الله عَلْهِ وَسَلَم رَحَّصَ فِي الله عَنْ الله عَنْ الله عَنْ دَاوُدُ وَمُحَمِّنُ عَنْ مَالك عَن دَاوُدُ وَمُحَمِّنُ عَنْ وَمُولَ الله عَنْ مَالك أَنْ النّبِي صَلَّى الله عَلَيهِ مَنْ مُحَمِّدَةً أَوْسُق أَوْ فَهَا دُونَ خَمْسَة أَوْسُق فَي يَعْ الْعَرَابَا في خَمْسَة أَوْسُق أَوْ فَهَا دُونَ خَمْسَة أَوْسُق الله عَنْ أَنْ فِي عَن ابْنِ عَمَر عَنْ الله عَنْ أَيْفٍ عَن ابْنِ عَمَل عَنْ فَهُ إِنْ الله عَنْ أَيْفٍ عَن ابْنِ عَمَر عَنْ فَهُ إِنْ الله عَنْ أَيْفٍ عَن ابْنِ عَمَر عَنْ فَهُ إِنْ الله عَنْ أَيْفٍ عَن ابْنِ عَمَر عَنْ فَهُ إِنْ الله عَنْ أَيْفٍ عَن ابْنِ عَمَر عَنْ فَهُ إِنْ الله عَنْ أَيْفٍ عَن ابْنِ عَمْرَ عَنْ فَهُ إِنْ وَسُولَ الله صَالَى الله عَلَيْهِ وَسَلّمَ أَرْخَصَ فِي يَبْعِ الْعَرَابَا

حَدِّفُ العَقِيْةَ خَرْ جَ نَبِها سَبَاعَهُ مِنْهُ وَكُذَٰلِكُ قَالَ عَلَى بِنَ المَدِينِي كِمَا ذَكُر أَبُو عَبِي عَنْهُ وَقَالَا بَا مِنْهِ الْحَدِينَ المَدِينِي كَمَا ذَكُر أَبُو عَبِي عَنْهُ وَقَالَا إِنْ مِنْهُ الْحَدِينَ الْحَدِينَ الْحَدِينَ الْحَدِينَ الْحَدِينَ الْحَدِينَ اللّهِ عَلَى اللّهُ عَلَى حَدِيثُ الْحَيُوانُ بَالْحُوانُ نَسَيْتُهُ مِن اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى حَدَيثُ الْحَيُوانُ بِالحَوْانُ نَسَيْتُهُ مِن اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَيْهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى عَلَى عَلَى عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى عَلَى عَلَى عَلَى عَلَى عَلَى اللّهُ عَلَى عَلَى عَلَى عَلَى اللّهُ عَلَى عَلَى اللّهُ عَلَى عَلَى اللّهُ عَلَى عَلَى عَلَى اللّهُ عَلَى عَلَى عَلَى عَلَى اللّهُ عَلَى عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى عَلَى اللّهُ ع

(۲۰ - ترمذی - ۵)

أَجَل مَعْلُومِ قَالَ وَفِي الْبَابِ عَنِ أَبْنِ أَنِي أَوْ فِي وَعَنْدِ الرِّحْلِي بُنِ أَبْنِي وَالْحَمْدُ وَالْمَمْدُلُ عَلَى عَلَيْهِ وَمَدْنَ حَمْدُ حَمَّن حَمْدُ وَالْمَمْدُلُ عَلَى اللّهِ عَلَيْهِ وَمُنْدُ وَالْمَمْدُلُ عَلَى اللّهُ عَلْهِ وَسُلّمَ وَغُيْرِهُمْ أَجَازُوا اللّهَ عَلَيْهِ وَسُلّمَ وَغُيْرِهُمْ أَجَازُوا اللّهَ فَي الطّمَادُ أَوْلَ اللّهُ عَلَيْهِ وَسُلّمَ وَغُيْرِهُمْ أَجَازُوا اللّهُ عَلَيْهِ وَسُلّمَ وَغُيْرِهُمْ أَجَازُوا اللّهُ عَلَيْهِ وَسُلّمَ وَغُيْرِهُمْ أَجَازُوا اللّهُ عَلَيْهِ وَالشّمَامِ وَاللّهُ اللّهُ عَلَيْهِ وَمُؤْمِنُ أَهْلَ الْعَلْمُ مِنْ أَضِوا اللّهَ عَلَيْهِ وَاللّهُ عَلَيْهِ وَعَلَيْهُ وَاللّهُ عَلَيْهِ وَعَلَيْهِ اللّهُ وَعَلّمُ وَاللّهُ عَلَيْهِ وَعَلّمُ وَاللّهُ عَلَيْهِ وَعَلَيْهُ وَاللّهُ عَلَيْهِ وَعَلّمُ وَاللّهُ عَلَيْهِ وَعَلَيْهُ وَاللّهُ عَلَيْهِ وَعَلَيْهُ وَاللّهُ عَلَيْهِ وَاللّهُ عَلَيْهِ وَعَلَيْهُ وَاللّهُ اللّهُ عَلَيْهِ وَعَلَيْهِ وَاللّهُ وَعَلّمُ وَاللّهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ عَلَيْهِ وَعَلّمُ وَاللّهُ عَلَيْهِ وَعَلَيْهُ وَاللّهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ وَعَلَيْهُ وَاللّهُ اللّهُ عَلَيْهِ وَعَلَيْهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَعَلَيْهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَالْمُ اللّهُ وَاللّهُ وَالْمُ وَاللّهُ وَاللّهُولُ وَاللّهُ وَلَالْمُوا الللّهُ وَاللّهُ وَلَالْ

واحد ال ماييد صاحبه فكانا يتعاملان على ذلك وجاء الله برسوله وهم كذلك فلم يتركبه سدى وبين لهم كيف يحرى ذلك ينهم على حكم الشرع كا الله وسنة في الحديث الفلام فأما الثلاثة في وأس المال بأن يكون نقراً معلوم المقدار معلوم الجنس وأما المسلم فيه بأن يكون معلوم الجنس معلوم القدر مؤجلا معلوم المحتل موجودا عند محل الاجل مطلقاً في الذمة غير معيز قال ابن العربي أما كون وأس المال نقدافلا كلام فيه لانه ان تأخر كان كانا بحل وأما أكون وأما الموانية وأما كونه معلوم الجنس فلا يلوم بحال لانه اذا دفعه اليم علم جنسه فلا يحتاج الله كراه وأما الاجل فلا على عنه لدفع التشاجر في المطالبة وكذلك العملم به لان محلوم المحل لا فائدة فيه ولا يتنقر الله يقدر على تسليمه لايحوز وأما كونه مطلقاً في اجب لان المعلى لا يحوز وضا شرطاً (الثالغة) قال أبو حنيفة لابد أن يكون المسلم فيه موجودا من المحل الدين فلا يوجد قانا

على أجل عليه ماك المحيل فجاز له التصرف في مكالو واعه وهذا مالاجراب عنه (الناسعة) وفدقال بعضهم لابرجع المحذال على المحيل اذا أفلس مادام حما لان الربا في الذمة موجود وشبه هذا قول المالكية ان المفلس يكون غريمه في عبر ماله اسوة الغرماء في الموت دون الفلس وقد بينا دفي مسائل الحلاف وحفظه أيضا أن الحوالة قطع للابتداء فلا رجوع اله أبدا لافي الحياة و لافي المات

راب الساف

روى أبو المنهال عبد الرحمن بن مطعم عن أن عباس قال قدم رسول الله صلى أنه عليه وسلم المدينة وهم يسلفون فى انشار السنة والسنتين قال من أسف فليسلف فى كيل معلوم ألى أجل معلوم حسن صحيح اسناده وقد انفقت الآئمة عليه أنفافه مختلفة قبل التم وقبل الثمار وقبل من أسلف فى شىء فليسلف والسلف والسلم متقاربان والإسبابهما معانى كثيرة والمراد به ههنا أفا قلنا السلف أن يقدم له مال فى مال متأخر ومنهم السلف وهم الذين تقدمواس الحتلق وإذا قلنا سلم فعناه أسلم اليه ماله وتراد عنده ولم يتسلم عنه الا عوصا الاحكام فى سبع مسائل (الاولى) عقد السلم أصل فى البيوع مكناته فيه الأمة من الرخصة وجعل فيه المنفعة للمتعاقدين هذا يكون بيده نقد يطلب نماء وهذا يكون بيده نقد يطلب نماء وهذا يكون المدة نقط الله فيها وبخت

وَ أَجَلِ مَعْلُومَ قَالَ وَفِي الْبَابِ عَنِ أَبْنِ أَنِي أُوفِي رَعِبْدِ الرَّحْنِ بْنِ أَبْزَى وَ فَلَا مَعْلُومَ قَالَ وَفَي الْبَابِ عَنِ أَبْنِ أَنِي أَوْقِي رَعِبْدِ اللَّمْ مَلَ عَلَى وَعَلَيْ مَعْلَى عَلَى عَلَيْ وَسَلَّمَ وَعَيْرِهُمْ أَجَازُوا عَلَى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَعَيْرِهُمْ أَجَازُوا عَلَيْ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَعَيْرِهُمْ أَجَازُوا عَلَيْ فَي اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَعَيْرِهُمْ أَجَازُوا عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَعَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَعَيْرِهُمْ أَجَازُوا فَي اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَي المَّهَ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَي المَّهَ عَلَيْهِ وَسَلَى اللهُ عَلَيْهِ وَاللّهُ عَلَيْهِ وَاللّهُ عَلَيْهِ وَاللّهُ عَلَيْهِ وَاللّهُ وَعَلَيْهِ وَاللّهُ عَلَيْهِ وَاللّهُ وَاللّهُ عَلَيْهِ وَاللّهُ وَعَلَيْهِ وَاللّهُ وَاللّهُ عَلَيْهِ وَاللّهُ وَاللّهُ عَلَيْهِ وَاللّهُ عَلَيْهِ وَاللّهُ وَاللّهُ عَلَيْهِ وَاللّهُ وَاللّهُ عَلَيْهِ وَاللّهُ وَاللّهُ عَلَيْهِ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ عَلَيْهِ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ عَلَيْهِ وَاللّهُ وَعَلّمُ وَاللّهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ عَلَيْهِ وَاللّهُ وَاللّهُ وَعَلّمُ وَاللّهُ وَالْمُوالِمُ وَاللّهُ وَالْمُواللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُو

واحد الى ماييد صاحبه فكانا يتعاملان على ذلك وجاء الله برسوله وهم كذلك فلم يتركبم سدى وين طم كنف يحرى ذلك بينهم على حكم الشرع كا في الحديث المنقدم آفة (الثانية) قال علماؤنا لدتسعة شروط ثلاثة في رأس الحال بأن يكون نقداً معلوم المقدار منظم المجنس وأما المسلم فيه بأن يكون معلوم المجنس معلوم الفدار مؤجلامعلوم المجنس وأما المسلم فيه بأن يكون معلوم المجنس معلوم الفدر مؤجلامعلوم الرأس المال افتد فلا الاجل عليه الأنه أن أخر كان كانا بكل وأما كونه معلوم المقدر فله الموابنة وأما الأجل معلوم المجنس فلا الموابنة وأما الموابنة وأما الموابنة وأما الموابنة وأما كونه معلوم المجنس فلا الموابنة وأما كونه معلوم المجنس فلا الموابنة وأما الأجل فلا غنى عنه الدفع المتسلم فيه فلا كلام فيه ولا يفتقرالي الموابنة فيه ولا يكن الحكم به وكذلك وجوده عند المحل لأن ابتياع الموابنة وأما (المابنة) قال أبو حنيفة لابد أن يكون المسلم فيه موجودا من المسلم فيه موجودا من المسلم فيه موجودا من المعلم في المسلم فيه ولا يكون المسلم فيه موجودا من المعلم في المسلم فيه ولكون المسلم فيه موجودا من المعلم في المسلم فيه موجودا من المعلم في المسلم فيه موجودا من المسلم فيه موجودا من المعلم في المعلم في المسلم فيه موجودا من المسلم فيه موجودا من المسلم فيه موجودا من المعلم في المسلم فيه موجودا من المسلم فيه موجود المنافقة في الموابد قال الموجود قالم الموجود قالم الموجود قالم الموجود الموابد قالم الموجود المنافقة في المسلم الموجود الموجود قالم الموجود قالم الموجود الموج

ج السبح مَاجَاً. فِي السَّلَفِ فِي الطَّعَامِ وَالْقَرْ ، وَبَرْنَ أَخَدُ بُنُ مَنِيعٍ حَدُّثْنَا سُفْيَانُ عَنِ أَنِي أَبِي نَجَيعٍ عَنْ عَبْدِ أَنَّهُ بْنِ كَثْيرِ عَزْ أَن المُنْهَالِ عَن أَنِن عَبَّاسٍ قَالَ قَدَمَ رَسُولُ أَنَّهُ صَلَّى أَنَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَلَّهُ بِنَهْرَ يُسْلِفُونَ فِي الْغَرْفَقَالَ مَنْ أَسْلَفَ فَلْيُسْلِفُ فِي كَبْلِ مَعْلُومٍ وَوَزْنِ مَعْمُهِمِ

على من أحيل عيده ملك للحيل فجاز له النصرف فيه كالو باعه وهذا مالاجواب عنه (الناسعة) وقدقال بعضهم لابرجع المحتال على الحيل اذا أفاس مادام حياكان الربا في الذمة مرجود وشبه هذا قول المالكية ان المفلس يكون غربته في عن ماله السوة الغرما. في الموت دون الفلس وقد بيناه في مسائل الحلاف وحقفاء أيضا أن الحوالة قطع للابتداء فلا رجوع له أينا لافي الحياة و لافي المهات

باب السلف

روى أبو المنهال عبد الرحمن بن مطعم عن ابن عباس قال قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم الهدينة وهم يسلمون في انتمار السنة والسنتين قال من أسف فليسلف في كيل معلوم الى أجل معلوم حسن صحيح اسناده وقد اتفقت الائمة عليه ألفاظه مختلفة قبل التم وقبل التمار وقبل من أسلف في شيء فليسك قلنا السلف والسلم متقاربان والاسبابهما معانى كثيرة والمراد به ههنا أذا قلنا السلف أن يقدم له مال في مال متأخر ومنهم السلف وهم الذين تقدموا من المختلق واذا قلنا سلم فعناه أسلم الله وزله عنده ولم يتسلم عنه الا عومنا الاحكام في سبع مسائل (الاولى) عقد السلم أصل في البيوع مكن الله فيه الاحمام من الرخصة وجعل فيه المنفعة للمتعاقدين هذا يكون بيده نقد يطلب نماء وهذا يكون بيده نقد يطلب نماء وهذا يكون بيده نقد يطلب نماء وهذا يكون ليدة نقط يطلب نماء وهذا يكون ليدة نقط فضل الله فيها وبخدم

إست مَاجَا، فِي أَرْضِ الْمُصْتَرَكِ بُرِيدُ بَعْضُهُمْ بَيْعَ نَصِيبِهِ وَمِنْ عَلَىٰ اللهُ عَنْ يُولُسَ عَنْ سَعِيد عَنْ قَادَةً عَنَ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَىٰ اللهُ عَلَىٰ اللهُ عَلَىٰ اللهُ عَلَىٰ اللهُ عَلَىٰ وَسَلَمُ عَلَىٰ اللهُ عَلَىٰ اللهُ عَلَىٰ اللهُ عَلَىٰ اللهُ عَلَىٰ عَلَىٰ اللهُ عَلَىٰ وَسَلَمُ عَلَىٰ اللهُ عَلَىٰ عَلَىٰ اللهُ اللهُ عَلَىٰ اللهُ ال

عُدُ أَنَّهُ قَالَ وَلَمْ يُسْمَعُ مِنْهُ قَتَادَةً وَلَا أَرْبِشْرِ قَالَ مُحَمَّدُ وَلَا بَعْرِفُ

باب ماجا في الأرض المشتركة يريد بعضهم أن يبيع نصيبه السيان الشكري عن جابر بن عبد الله أن النبي صلى الله عليه وسلم قال من كان له شريك في حافظ فلا ببيسع نصيبه من ذلك حتى يعرض على شريكه (الاسناد) ضعف أبو عيسى طريق سلمان الشكرى بماني والحديث صحيح واه مسلم عن ابن جريج عن ابن الزبير عن جابر قال قضى رسول الله صلى الله عليه وسلم بالشفعة في كل شركة لم تقسم ريعه أو حافظ لإيحل له أن يبيع حتى في ذن شريكه فان شاء أخذ وان شاء ترك وان باع ولم يق ذنه فهو أحق به هذا الفط عبد الله بن ادريس عن جريج ولفظ ابن وهب عنه لا يصح أن يبيع حتى يوض على شريكه في أخذ أو يدع فان أبي فشريكه أحق به حتى يو آذه وهذا في الفقد في نلائصمائل (الاولى) قال في رواية لا يحى فوذا يه ل على ان الامر محمول في بنا يعند وقال في رواية أخرى لا يصح فهذا يه ل على ان الامر محمول في خلى الاستجاب (اثنائية) توله حتى يق ذنه دليل على أنه اذا أعلمه فتركه أنه لاحق.

وَسَلَمْ وَغَيْرِهِمُ السَّلَمَ فِي الْحَبَوانِ جَائِزًا وَهُوَ قُولُ الشَّافِقِي وَأَثَمَدَ وَاسْغَقَ وَكُوهَ بِغَضُو أَهْلِ الْعَلْمِ مِنْ أَضَحَابِ النَّيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَغَيْرِمُ الشَّلَمَ فِي الْحَبُوانِ وَهُوَقُولُ شُفْيَانَ وَأَهْلِ الْكُرفَةِ. لَذُ الْبَهَالِ اللَّهُ عَبْدُ الرَّهْنِ بْنُ مُظْهِمٍ

لاسمار الى أن مجعل المرهم كالمتحقق لأن ذلك يؤدي الى ابطال العقود كليا وليس له أصل في الشريعة يرجع اليه (الرابعـة) قال الشافعي السلم الحال متز رخرجه المفاربة من أقوال مالك وهو عقد باطل لأنه ليس ببع عين ولا دين وليس لهما ألث والنبي صلى الله عليه وسلم قد جعل الدين موجلا والعين ماضرا فأما شيء حال في الذمة أبدا بعقدمعاملة فليس له أصل في الشريعة وبذهب مع حبب السلم والسمة وحكمته وقد بيناذلك في مسائل الخلاف (الحامـــة) الذي ثبت في بعض الحديث الثمار وفيه رد على الليث وغيره في كراهية السلم فيها نقوله لاتبايعوا الثمارحتي يبدو صلاحها وذلك في المعين والسلم غيره (السادمة) قوله من أسلف في شيء عام في كل موجود كان لحما أو رؤسا أوا كراءًا أرضِأ أو حيواناً أو جوزا أو بيضا خلافا لاق حنيفة في ذلك كله لان النبي صلى انه عليه وسلمة دعم بقوله في شيء ولم يخص لان جميعها محصور بالصفة يعرف ذلك عادة ويشهد له ظواهرالشرع وقد بيناه في مسائل الخلاف (السابعة) قالماشانعي يجوز أن يكون رأس المسال في السملم جزافا وقال أبؤ حنيضة ومالك لايجوز والمسألة للشافعي لأن النبيصلي الله عليه وسلم لم يشترط العلم بالقدر الا في المطم فيه وما ذكره علىاؤنا من أنه يؤدى الى الغرر يجوز أن يحتاج الى الرجوع فيه أو في بعضه فلا يعلم فيبطل في هذا السلم ثوبين في عشرة أفراً. ثم ثلف أحدها أو استحق فانه لايدري في كم بقيأو فسخ السلم فلا يدري بكم يرجع وهو جائز

وَسَلَمْ وَغَيْرِهُمْ السَّلَمَ فِي الْحَيَوانِ جَائِزًا رَهُو قَوْلُ الشَّافِعِي وَأَحْمَدُ وَالْحَقَ وَكَرَهُ يَعْضُ أَهْلِ الْعَلْمِ مِنْ أَصَحَابِ النِّيِّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمْ وَغَيْرِهُمْ الشَّلَمَ فِي الْحَيْوانِ رَهُوَ قُولُ سُفْيَانَ وَأَهْلِ الْسُكُوفَةِ . أَبُّو الْمِنْهَالِ اللهُ عَبْدُ الرَّحْنِ إِنْ مُظْمِ

لاسبيل الى أن بجعل الموهم كالمتحقق لأن ذلك يؤدى الى ابطال "مقود كلما وليس له أصل في الشريعة يرجع اليه (الرابعـة) قال الشافعي السلم الحال حتّز وخرجه المفارية من أقوال مالك وهو عقد باعل لأنه ايس بيع عين ولا دبن وليس لها ثالث والنبي صلى الله عليه وسلم قد جمل الدين موجلا والمين حاصرا فأما شي. حال في الذمة أبدا بعقدمعاملة فليس له أصل في الشريعة ويذهبمه سبب السلم والسمة وحكمته وقد بيناذلك في مسائل الخلاف (الخامسة) الذي ثبت في بعض الحديث الثمار وفيه رد على الليشوغيره في كراهية الملم فيها لقوله لاتبايعوا الثمارحتي يبدو صلاحها وذلك في المعين والسلم غيره (السادمة) قوله من ألـلف في شيء عام في كلموجود كان لحياأو رؤسا أوأ كراعاً أوعباً أو حبواناً أو جوزا أو بيضا خلافا لاني حنيفة في ذلك كله لان النبي صلى أنه عليه وسلمقدعم بقوله في شيء ولم يخصرلان جميعها محصور بالصفة يعرف ذلك عادةويشهد له ظواهرالشرع وقد بينادق مسائل الخلاف (السابعة) قالىالشافعي يجوز أن يكون رأس المـال في السـلم جزافا وقال أبو حنيفـة ومالكِ لابحونـ وكمسألة للشافعي لان النيصلي الله عليه وسلم لم يشترط العلم بالقدر الا في المطم فيه وما ذكره علماؤنا من أنه يؤدي الى الغرر يجوز أن يحتاج الى الرجوع فيه أو في بعضه فلا يعلم فيبطل في هذا السلم ثوبين في عشرة أفراًد ثم تلف أحدها أو استحق فانهلايدري في كم بقيأو فسخ السلمفلا بدري كم يرجع وهو جُنُو

مَاجَا، فِي أَرْضِ النُّفَ تَرَكُ يُرِيدُ بَعْمَهُمْ يَبْعَ نَصِيبِهِ عَنْ سُلُهُانَ الْنَشْكُرِيَ عَنْ جَارِبْ عَبْدِ الله أَنْ بَيْ الله صَلَّى الله عَلَهُ رَسَلًم عَنْ سُلُهُانَ الْنَشْكُرِيَ عَنْ جَارِبْ عَبْدِ الله أَنْ بَيْ الله صَلَّى الله عَلَهُ رَسَلًم عَنْ سُلُهُانَ النَّشَكُرِيَ عَنْ جَارِبْ عَبْدِ الله أَنْ بَيْ الله صَلَّى الله عَلَهُ مِنْ ذَاكَ حَتَى عَنْ مَنْ الله عَنْ الله عَنْ الله عَنْ الله عَنْ الله الله عَنْ الله عَنْ الله عَنْ الله عَنْ الله عَلَى الله عَلَى الله عَلَى الله عَلَى الله عَنْ الله عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ اللهِ الله عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ

باب ماجا. في الأرض المشتركة يريد بعضهم أن يبيح نصيبه للم سليان البشكرى عن جابر بن عبد الله أن النبي صلى انه عليه وسلم قال من كاله شريك في حافط فلا بيب عن نصيبه من ذلك حتى يعرض على شريكه والمسناد) ضعف أبو عيسى طريق سليان البشكرى بمعانى والحديث صحيح والم مسلم عن ابن جريج عن ابن الزبير عن جابر قال قضى رسول الله صلى الله علم ما في والشفعة في كل شركة لم تقسم ريعه أو حافظ لا يحل له أن يبيع حتى وذن شريكه فإن شاء أخذ وان شاء ترك وان باع ولم يق ذنه فهو أحق به هذا لفظ عبد الله بن ادريس عن جريج ولفظ ابن وهب عنه لا يصح أن يبيع حتى يعرض على شريكه فأخذ أو يدع فان أبي فشريكه أحق به حتى يو ذنه وهذا المسلمة في ثلاث مسائل (الأولى) قال في دواية لايحل ولو كان حراما لحكم في خد ولم ينفذ وقال في رواية أخرى لا يصح فهذا يدل على ان الامر محمول في خال الاستحباب (اثانية) وله حتى يؤ دنه دليل على أنه أذا أعلمه فتركه أنه لاحق.



تأليث

الإمام لحديث لمفسلنقيه مجالات ته أبي محالحسين بن ميعود لفرار لبغوي (۶۶۰ - ۱۶۰ ه.)

> حقته وعنز عليه وخرج أحاديثه شعيب___الأرنا ؤوط

> > مُكت الإسلامي

رَرَوى ابْنَ سِيرِيْنَ هَنِ آبْنِ مُحَرَّ أَنَّهُ كَانَ ۚ يَكُرُهُ أَنَّ يَغُولَ ۗ النَّالَمُ ، وَلَكِينِ الشَّلَفَ ، وَيَقُولُ : أَسُلَمْتُ لَلَهِ لِرَبِّ العَالِمِينَ "".

وَالسَّلَفَ لَهُ مَعْلَمَانِ فِي الْمَعَمَلاَتِ، أَخَذَهُمَا: القَرْضُ الَّذِي لَا مَنْفَقَةَ فِيهِ لِلْمُقْرِضِ ، وَعَلَى الْمُسْتَقْرِضِ رَدَّهُ كَمَا أَخَذَهُ . وَالتَّانِي : فَمَوَ السَّلَمُ مَال عَلِجِل مِتُقَابَلَةِ مَوْضُوفِ فِي النَّمَةِ ، 'يَقَال : سَلَفْت '، وَأَسْلَفُت '، وَأَسْلَفَت '، وَأَسْلَفُت '، وَأَسْلَفَت '، وَأَسْلَقُت '، وَأَسْلَفَت '، وَأَسْلَفَت '، وَأَسْلَفَت '، وَأَسْلَفَت '، وَأَسْلَقُت '، وَأَسْلَقُت '، وَأَسْلَقُت '، وَأَسْلَفَت '، وَأَسْلَقُت '، وَأَسْلَعُت '، وَأَسْلَقُت '، وَأَسْلَقَت '، وَأَسْلَقَتْ '، وَأَسْلَقُت '، وَأَسْلَقُت '، وَأَسْلَقُت '، وَأَسْلَقُت '، وَأَسْلَقُت '، وَأَسْلَقُت '، وَالْسُلَقُت '، وَالْسُلَقُت '، وَالْسُلَقُت '، وَالْسُلَقُت '، وَالْسُلَقُت '، وَالْسُلَعُت '، وَالْسُلَقُتُ الْنَعْتُ وَالْسُلَقُتْ وَالْنَا وَالْنَاسُونِ فَا الْنَاسُلُونَ وَالْنَا وَالْنَا وَالْنَاسُ وَالْنَاسُونُ وَالْنَاسُ وَالْنَا وَالْنَاسُ وَالْنَاسُلُونُ وَالْنَاسُ وَالْنَاسُ وَالْنَاسُ وَالْنَاسُ وَالْنَاسُلُونُ وَالْنَاسُلُونُ وَالْنَاسُلُونُ وَالْسُلُونُ وَالْنَاسُلُونُ وَالْسُلُونُ وَالْنَاسُلُونُ وَالْنَاسُلُونُ وَالْسُلُونُ وَالْنَاسُلُونُ وَالْسُلْمُ وَالْنَاسُ وَالْسُلُونُ وَالْسُلُونُ وَالْسُلُونُ وَالْسُلُونُ وَالْسُلُونُ وَالْسُلُونُ

و٢١٢٥ - أخبرنا عبد الوهاب بن محمد الكيسائي، أنا عبد العزيز بن أحمد الحلال، نا أبو العبئاس الأصم، أنا الرئيسع، أنا الشافعي، أنا ابن عبينة ، عن ابن أبي نجيح، عن عبد الله بن كثير، عن أبي المهال

عَنِ أَنِنِ عَبَّاسٍ أَنَّ رَسُولَ اللهِ ﷺ قَدْمَ الله يَنَةَ وَثُمْ الله يَنَةَ وَثُمْ الله يَنَةَ وَثُمْ اللهُونَ فِي الثَّمَرِ السُّنَةَ وَالسُّنَتَيْنِ ، وَرَبُّا قَالَ : وَالثَّلَاثَ، فَقَالَ : مَنْ أَسْلَفَ ، فَلْيُسْلِفَ فِي كَيْلِ مَعْلُومٍ ، وَوَذَنْ مَعْلُومٍ وَوَذَنْ مَعْلُومٍ وَوَذَنْ مَعْلُومٍ وَإِلَى أَجْل مَعْلُومٍ ، .

هذا حديث متفق على صعنه (٧) أخرجه محمد عن صدقة بن الفضل ،

ء السلم

قِيْلَ : الْذَيْنُ مَالَهُ أَجَلُ ، وَالْقَرْضُ : مَالاَ أَجَلَ لَهُ ، يُقَالُ أَذْتُ الْذَيْنُ مَالَهُ أَجَلَ ، وَالْقَرْضُ : مَنْهُ إِنَّجَلَ ، وَاذْتُ مِنْهُ إِنَّا اللَّهُ : وَاذْتُ مِنْهُ إِنَّا اللَّهُ : فَاذَانَ مُعْرِضًا ، وَاللَّهُ : وَاللَّهُ : فَاذَانَ مُعْرِضًا ، يُقَالُ : وَانْ ، وَأَسْتَذَانَ ، وَاذَانَ ، وَالْذَنْ ، وَاذَانَ ، وَالْمَانَ اللَّذَنِيْنَ وَنِيْلَ اللَّهُ وَالْمُنْ وَالْمُؤْدَ اللَّهُ وَالْمُؤْدُ اللَّهُ وَالْمُؤْدُ اللَّذَانَ اللَّهُ اللَّهُ اللَّذَانَ ، وَالْمُؤْدَانَ اللَّهُ وَالْمُؤْدُ اللَّذَانَ اللَّانُ اللَّهُ وَالْمُؤْدُ اللَّهُ اللَّذَانَ ، وَالْمُؤْدُ اللَّهُ اللَّذَانَ اللَّهُ اللَّذَانَ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّذَانَ اللَّهُ اللّذَانَ اللَّهُ اللّذَانَ اللّذَانَ اللّذِنْ اللّذَانَ اللّذَانَانَ اللّذَانَ اللّذَانَ

 ⁽١) أخرجه البيبقي ٢٩٠ ٢٨/٦ بلفظ : أنه كان يكره هذه الكلمة :
 أسلم في كذا وكذا ، ويقول : إنما الإسلام لرب العالمين .

 ⁽٦) الشافعي ١٨٦/٢٠ والبخاري ١٥٥/٤ في أول كتاب السلم ٠ ومسلم (١٦٠) في الساقاة - باب السلم .

اخرجه الشافعي في ١ الام * ١٠٨٠/٨ • وعبسه السرزاق في المصنف ١٨٠٠/١ • والحبري ١٣٢١/١ • والحاكسم ٢٨٦/٢ والبيعقي ١٨٠/٦ • امن طرق عن تنادة • عن ابي حسان الاعرج • عن ابن عباس • وإسناده صحيح •

وأخرجه مُسلم عن مجبى بن مجبى ، كلاهما عن سفيان بن عيينة .

والعمل على هذا عند عامة أهل العلم أجازوا السّلم في الطعام والنياب وغيرهما من الأموال مما يُمكن ضبطه بالصّلة ، وإن لم يكن ذلك عند قابل السلم وقت العقد . قال أبن أني أرض : كنا نسليف على عهد رسول أنه من وأبي بكر وغمر في الحينفة والزبيب والشّعير والشّعر إلى قدوم ما هو عنده (١) .

وَإِشْتُوطَ فِي اَسَمْ تَسَنِّهُ رَأْسَ المَالَ فِي مَجْلَسَ الْعَقَدَ ، وَأَنْ يَكُونَ اللَّهُمْ فِيهُ مُوصُوفًا اللَّهِ مُخْتَلَفُ النَّمَنُ الْحَتَلَافُهَا ، فِيكُونَ مَعْلَومًا الزّنَ إِنْ كَانَ مُولُوفًا ، أو بالنَّرْعَانَ إِنْ كَانَ مُكَيلًا ، أو بالنَّرْعَانَ إِنْ كَانَ مُؤْمًا .

ولو أسلم في المكيل بالوزن ، أو في الموزون بالكيل إذا أمكن كيلة يجوز ، ولو جمع بين الكيل والوزن ، فقال : في عشرة مكايبل وزنها كذا لا يجوز ، لأنه قلمًا يتقق اجتماعُها على ما يتشارطان .

وقوله: ﴿ وَوَزُنْ مُعَارِمٍ ﴾ أَرَاد : أَوْ وَزُنْ مِعَاوِمٍ . وقد زُوي هَكَذَا

مريخ . ويشترط أن يكون عام الوجود عند المحل المشروط ، فإن كان تما يوجد نادراً لا يصع السلم فيه .

واختلف أهل ُ العلم في السلم في الحيوان ، فأجازه ُ جماعة ُ من أصحاب النبي مِرْفِيْة ، وهو قول الشافعي ، وأحمد ، وإسحاق ، ولم يجوزه جماعة ، منهم عبد الله بن تسعود ، وبه قال إيراهيم النخعي ، وهو قول سفيسان الوري ، وأصحاب الرأي .

و في الحديث داير" عنى أن السر بجيرز فيا يكون منقطعاً في الحال إذا ضرب له أجلا يوجد فيه غالباً ، أو يكون موجوداً في الحال ، وينقطع نبر الحل ، ثم يوجد عند الحل ، لأن النمو السم الرطب ، واليابس في قول أكثر أهل العلم ، وعند بعض أهل اللغة السم الرطب لاغير ، وعليه يدل الحديث في النهي عن بيع النمو بالنمو ، أواد بسه بيمع الرطب باليابس ، ثم أجاز السلم في النمو السنتين والثلاث ، ومعلوم أن الرطب منها ينقطع في أثناء السنة ، ولا يوجد إلا في وقت معلوم منها ، وهذا قول أكثر أهل العلم . وذهب قوم إلى أنه لا يصح السلم إلا فيا يكون عام الوجرد من وقت العقد إلى الحل ، وهو قول أصحاب الرأي .

ونيه دليل على أنه لو أسلم في شيء مؤجلًا يشترطُ أن يكون الأجل معلوماً بالسنين أو بالشهور أو بالأيام ، أو يسلم إلى وقت معلوم مثل بحيء شهر كذا أو إلى عبد كذا أو نحوه ، فإن ذكر أجلًا بجهولًا مثل الحصاد والعطاء ، وقدوم الحاج ، فلا يصح ، كان ابن عباس : لا تبيعوا إلى العطاء ولا إلى الأدار (١) ولا إلى الدباس (١) .

⁽١) أخرجه أبو داود (٢٤٦١) وإسداده صحيح ، وأخسرجه البخساري في ١ صحيحه ، ٢٥٦/٦ في السسلم : بساب السسلم في كيل معلوم من حديث محمد بن أبي مجالد قسال : بعثني عبد أنه بن شداد وابو بردة ألى عبد أنه بن أبي أرفى ، فقالا : سله هل كان أصحاب رسول أنه صلى أنه عليه وسلم في عبد النبي صلى الله عليه وسلم في المعلون الله عليه وسلم في الحنطة والشعير والزبت في كيل معلوم إلى أجل معلوم ، قلت : إلى من كان أصله عنده ؟ قال : ما كنا نسائم عن ذلك ، ثم بعثاني إلى عبد السرحمن بن أبوى ، فسائمه فقال : كان أصحب النبي صلى أنه عليه وسلم يسلمون في عبد النبي صلى أنه عليه وسلم إلى أنه عليه وسلم إلى أنه عليه وسلم أم لا ؟

 ⁽۱) بوزن أحمد: وهو البيدر وهو الموضع الذي تداس فيه الحبوب بعمد الحصاد .

اً: أخرجه الشافعي ١٨٨/٢ . وعبد الوزاق ١١٤٠٦٦) والبيبقي ٢٥/٦ وإسناده صحيح .

إسب

تنسسر

٢٩٣٩ ـ أخبرنا أبر عبد نه محمد بن الفض الخرقي ، أنا أبر الحسن الطّيسفوني ، أنا عبد الله بن عمر الجرهري ، نا أحمد بن عني الكُشميهني نا علي بن حُجر ، نا إسماميل بن جعفو ، نا العلاء ، عن أبيه

عَنْ أَبِي 'هَرِّيْرَةَ أَنَّ رُجِيْرٌ قَالَ: سَعُنْ لَسَا يَا رَسُولَ اللهِ قَلَ : ﴿ إِنَّا يَرْفَعُ اللهُ وَيَخْفِضُ ، إِنِّي لَأَرْجُو أَنْ أَلْقَى اللهَ وَلَلْسَ لاَّ حَدْ عِنْدِي مَظْلِمَةً ، قَالَ لَهُ آخَرُ: سَعِّرْ ، قَالَ ﴿ أَدُّعُو بِهِ مِنْهِ . (١)

(١) إسناده صحيح ؛ واخرجه أبو داوود (٥٠) (١) في البيوع : باب في التسمير و وفي الباب عن السرصنة أي داوود (١٥٥٦) ؛ والترمذي (١٣١٥) والترمذي (١٣١٥) وإن ماجة ٢٠٠١ في التجارات : باب من كنو أن يسعر بلفظ : قبال الناس : يا رسول الله غلا السعر فسعر لنا ، فقال رسبول الله صلى الله عليه وسلم : « أن أله هو أن مع القابض الباسط الرازق ؛ وإني لارجو أن التي الله وليس احد منكم يطالبني بمظلمة من دم ولا منال » وإسناده صحيح : وقال الترمذي : حديث حسن صحيح ، وفي الباب أيضا عن أبي جميفة وابن عباس وأي سعيد الخدري عند الطبراني في معاجمه الثلاثة .

واختلف أهل العلم فيا لو أسلم في شيء حالا ، فأجازه بعضهم وهو قول عطاء ، وإليه ذهب الشافعي ، وقال : إذا أجازه النبي على مضمونا إلى أجل كان حالاً أجوز ، ومن الغرر والحطر أبعد . وذهب جماعة إلى أنه لا بجرز إلا منوجلا ، وهو قول مالك ، وأصحاب الرأي ، لأن النبي يتلقق ذكر الأجل كا ذكر الكيل والوزن ، ثم ذكر الكيل والوزن على وجه الشرط كذلك ذكر الأجل ، وعند الشافعي ليس ذكر الأجل في الحديث على وجه الشرط ، بن المواد منه إد دكر الأجل يجب أن بكون معلوما فيا ليس بكيل ، ولا موزون مثل النباب والحشب ونحوها ، ولو كا موزون مثل النباب والحشب ونحوها ، ولو كا على وجه الشرط ، فإن السلم جائز على وجه الشرط ، فإن السلم جائز في الحديث النباب والحرون ، ومعنى الحديث الدواسلم فيا أبكل أو الموزون ، ومعنى الحديث ان لواسلم فيا إبكال أو الوزن وكذا الأجل .

قال الإمام: وإذا ذكر الأجل معلوماً ، يلزم ، وكذلك لو باع شيئًا شعن مذجل ، يلزم الأجل حتى لا تجوز المطالبة به قبل انحل .

وأما القرض ، فاختنفوا في لزوم الأجل فيه ، فذهب قوم إلى أنه لا يلزم ، وهو قول ألى أنه لا يلزم ، وهو قول ألم أنه وهو قول عطاه وعمو بن دينار ، وبه قال مالك . وإذا أسلم في شيء لا يجوز الاستبدال عن المسلم فيه قبل القبض ، وجوز مالك في ضير الطعام الاستبدال إذا قبض قبل أن يتفرقا ، فإن تبرع المسلم إليه بأجود مما وصف ، أو رضي المسلم بالأردإ والنوع واحد ، فجائز بالاتفاق .

شرح السنة ج ٨ - ٢ - ١٢

وَرَوَى ابْنُ سِيرِيْنِ عَنِ أَبْنِ نُحَمَرَ أَنَّهُ كَانَ ۚ يَكُمْرَهُ أَنْ يَقُولَ ۗ الْسَلَمُ ، وَلَكِينِ ٱلسَّلَفُ ، وَيَقُولُ : أَسْلَمْتُ للهِ لرَّبِّ العَاكمينَ '' . `

وَالسُّلَفُ لَهُ مَعْنَيَانَ فِي الْمُعَامَلاَتِ ، أَحَدَّهُمَا ؛ القَرْضُ الَّذِي لاَ مَنْفَعَةَ فِيهِ لِلْنُقُرضِ ، وَعَلَى الْمُسْتَقُرضِ رَدُّهُ كُمَّا أَخَذَهُ .

وَالثُّانِي : دُوَ السَّالُ الْمُغْلِرِدُ ، وَنُمُو تَسْلِمُ مَالَ عَاجِلَ مِثْقَا اللَّهُ ا مَوْضُوفَ فِي الْذُمَّةِ ، بُقَالُ : سَلَفْتُ ، وَأَسْلَفْتُ ، وَأَسْلَفْتُ ، وَأَسْلَمْتُ

٢١٢٥ _ أخبرنا عبد الرهاب بن محمد الكسائي ، أنا عبد العزيز بن

أحمد الحُلال ، نا أبو العبَّاس الأصم ، أنا الرَّبِيع ، أنا الشافعي ، أنا ان عُمنة ، عن ابن أبي نجيم ، عن عبد الله بن كثير ، عن أبي المنهال عَن أَنِن عَبَّاسَ أَنْ رَسُولَ اللهِ ﷺ قَدْمَ الْمُدينَةَ وَنُهُمْ

'يُسْلِفُونَ ' فِي الثُّمَرِ السُّنَةَ وَالسُّنَتَيْنِ ، وَرُبُّهَا قَالَ : وَالثَّلاَثَ، فَقَالَ : من أُسْلَف ، فَلْيُسْلَف في كَيْل مَعْلُوم ، وَوَزْن مَعْلُوم . وَإِلَىٰ أَجِل مَعْلُومٍ ، .

هذا حديث متفقى على صعته (٢) أخرجه محمد عن صدقة من الفضل ،

١١ 'خرجه البيهقي ٢٨/٦ ٢٩٠ بلفظ : أنه كان كره هذه الكلمة :

اسلم في كذا وكذا ، ويقول : إنما الإسلام لرب العالمين . ٢) الشافعي ١٨٦/٢ والبخاري ١٥٥/٤ في أول كتاب السلم ٠

ومسلم (\$ ١٦٠) في المساقاة ؛ باب السلم .

قَالَ اللهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَــالَى : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا

قَالَ أَبْنُ عَبَّاسٍ : أَشْهَدُ أَنَّ السُّلَفَ الْمَضْمُونَ إِلَى أَجَلِ مُستمَّى قَدْ أَحَدُّهُ اللَّهُ فِي كِذَا بِهِ ، وَأَذِنَ فِيهِ ، ثُمْ قَالَ : (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا تَدَايَنُتُمْ بِدَيْنِ إِلَى أَجِلِ مُسَمِّى فَاكْتُبُوهُ ﴾ (١٠ .

رِ ۚ تَلِمَا يَنْتُمُ بِلِدَيْنِ إِنِّي أَجِل مُسَمِّى فَا كُنْيُورُ ﴾ [البقرة : ٢٨٢].

قِيْلَ : الْذَيْنُ مَالَهُ أَجِلٌ ، وَالْقَرْضُ : مَالاَ أَجِلَ لَهُ ، يُقَالُ أَذَنتُ ٱلرَّاجِلَ وَدَا يَبْتُهُ ؛ إِذَا بِنْتَ مِنْهُ بِأَجِلٍ ، وَادَّنتُ مِنْهُ إِذَا أَشْتَرَائِتَ بِأَجَلِ مُسَمِّى ، وَمِنْمَهُ الأَقَرُ : فَادَّانَ مُعْرِضًا ،

ُ يُقَالُ : دَانَ ، وَأَسْتَدَانَ ، وَادَّانَ : إِذَا أَخِـذَ الْدُّنِّنَ ، فَإِذَا أُعْطَى الْنَائِنَ قِيلُ : أَدَانَ .

ا: أخرجه الشافعي في ١ الأم ٣ / ٨٠٠ ٨٠ وعبد السرزاق في المصنف ١٤٠٦٤٠ والطبري ٢٣٢١١٠ والحاكسم ٢٨٦/٢ والبيهقي ١٨/٦٠ من طرق عن قتادة ، عن أبي حسنان الاعرج ، عن أبي عباس . وإستاده صحيح

وأخرجه مُسلم عن مجبي بن مجبي ، كلاهما عن سفيان بن عينة .

والعمل على هذا عند عامة أهل العلم أجازوا السلم في الطعام والنباب وغيرهما من الأموال بما يُمكن ضبطه بالصّفة ، وإن لم يكن ذلك عند قابل السلم وقت العقد . قال ابن أبي أوفى : كنا نسليف على عهد رسول أنه ينافع وابي بكو وعمر في الحنعة والزبيب والشّعير والنّعر إلى قدوم ما هو عندهم (١) .

ويُشتَرط في السم تسبه رأس المال في مجلس العقد ، وأن يكون المسلم فيه موصوف بالصفات التي مجتلف الشن باختلافها ، فيكون معلوماً الوزن إن كان موزوناً ، أو بالكبل إن كان مكبلاً ، أو بالشرعان إن كان دياً .

ولو أسلم في المكيل بالوزن ، أو في الموزون بالكيل إذا أمكن كيلة بجوز ، ولو جمع بين الكيل والوزن ، فقال : في عشرة مكاييل وزنها كذا لا يجوز ، لأنه فشًا بتقق اجتاعُها على ما يتشارطان .

وقرله: ﴿ وَوَزَنْ مُعْلُومٍ ﴾ أَرَاد : أَوْ وَزَنْ مَعْلُومٌ . وقد رُوي هَكَذَا

(۱) أخرجه أبو داود ١٣٤٦، وإستناده صحيح و وأخرجه البخساري في ه صحيحه ١ ٢٥٦/٤ في السلم : بسباب السلم في كيل معثوم من حديث محمد بن أبي مجانة قبال : بعثني عبيد أنه بن شداد وابر بردة الى عبد أنه بن إلى مجانة قبال : بعثني عبيد أنه بن رسول أنه صلى أنه عبد وسلم يه أنه يأه عبد النبي صلى أنه عليه وسلم يستقون في الحنطة الله على أنه عبد أنه : كنا نسلف لبيط أهل أنشام في الحنطة والشعير والزيت في كيل معلوم إلى أجل معلوم ، قلت : إلى من كان أصله عنده أن قال : ما كنا نساله عن ذلك ؛ ثم بعثاني إلى عبد السرحمن بن أبسرى وسالته قال : كن أصحاب النبي صلى أنه عليه وسلم يسلفون في عبسه النبي صلى أنه عليه وسلم يسلفون في عبسه النبي صلى أنه عليه وسلم يسلفون في عبسه النبي صلى أنه عليه وسلم وسلم وسلم والم نساله والهم حرث أم لا ؟

صريح . ويشترط أن يكون عام الوجود عند المحل المشروط ، فإن كان مما رحد نادراً لا يصد السلر فيه .

رَحْتَكَ أَهُمُ الْعَمْ فِي الْسَمْ فِي الْحِيوانَ ، فَأَجَازُهُ جَمَّاعَةٌ مِن أَصِحَابِ
النبي يَتَنَجُ ، وهو قولُ "شانعي ، وأحمد ؛ رأسحاق ، ولم يجوزه جماعة ، منهم عبد الله بن تسعود ، وبه قال أيراهيم النخعي ، وهو قول سفيسان النوري ، وأصحاب الرامي .

وفي الحديث دليل عنى أن أسد بجون فيا يكون منقطعاً في الحال إذا نصرب له أجلا يوجد فيه غالباً ، أو يكون موجوداً في الحال ، وينقطع في الحال ، ثم يوجد عند لحن ، لأن النمو المم الرطب ، والباس في قول أكثر أهل العلم ، وعند بعض أهل اللغة اللم الرطب لاغير ، وعليه يمل أخديث في النهي عن بيع العر بالنمو ، أراد بسه يبع الرطب بالبس ، ثم أجاز السالم في النمو السنين والثلاث ، ومعلوم أن الرطب منها ، وهذا بنقطع في أثناء السنة ، ولا يوجد إلا في وقت معلوم منها ، وهذا قول أكثر أهل العلم . وذهب قوم إلى أنه لا يصح السلم إلا فيا يكون عام الوجود من وقت العقد إلى الحل ، وهو قول أصعاب الرأي .

وفيه دليل على أنه لو أسلم في شيء مؤجّلًا بشترط أن يكون الأجل معلوماً بالسنين أو بالشهور أو بالأيلم ، أو يسلم إلى وقت معلوم مثل بجيء شهر كذا أو إلى عيد كذا أو نحوه ، فإن ذكر أجلًا بجهولاً مثل الحصاد والعطاء ، وقدوم الحاج ، فلا يصح ، شن ابن عبّاس : لا تبيعوا إلى العطاء , لا إلى الذيل (١٠ ولا إلى الدياس (١٠) .

 ⁽۱) بوزن أحمد : وهو البيدر وهو الموضع الذي تداس فيه الحبوب بعدد الحصاد .

٢) اخرجه انشافعي ١٨٨/٢ • وعبد الرزاق (١٤٠٦٦) والبيبقي
 ٢٥/٦ وإسناده صحيح .

-

نسر

حَنْ أَبِي 'هَرَيْرَةَ أَنْ رُجِيرٌ ذَالَ : سَعُوْ لَنَسَا يَا رُسُولَ اللهِ
قَالَ : ﴿ إِنَّا يَرْلَعُ اللهُ وَيَخْلِضُ ، إِنِّي لَأَرْجُو أَنْ أَلْقَى اللهَ وَلَلْسَ
لاَ حَدْ عِنْدِي مَظْلِمَةً ، قَالَ لَهُ آخَرُ : سَعُوْ ، قَالَ ﴿ أَدْعُو
اللهُ ﴿ () .

(١) إسناده صحيح ، واخرجه إبر داوود (٢٥٥٦) في البيوع : باب في التسعير ، وفي الباب عن الس عنه أي داوود (٢٥٥١) ، والترمذي (١٣١٥) والترمذي (١٣١٥) وابن ماجة (٢٠٢٠) في التجارات : باب مس كسره أن يسعر بلفظ : قسال الناس : يا رسول الله غلا السعر فسعر لنا ، فقال رسسول الله صلى الله عليه وسلم : وأن الله هو الحر القابض الباسط الرازق ، وإني لارجو أن القي الله وليس أحد منكم يطالبني بمظلمة من دم ولا مسال » وإسناده صحيح ، وقال الترمذي : حديث حسن صحيح ، وفي الباب أيضا عن أبي جعيفة وأبن عباس وأبي سعيد الخدري عند الطبراني في معاجمه الثلاثة .

شرِح السنة ج ٨ - م - ١٢

واختلف أهل الدن فيها لو أسلم في شيء حالا ، فأجازه أ بعضهم وهو قول عطاء ، وإليه ذوب الشافعي ، وقال : إذا أجازه النبي يتليخ مشمونا إلى أجل كان حداً أجوزاً ، ومن الغرر والحطر أبعد . وذهب جماعة إلى أنه لا يجوز إلا مؤجلا ، ومو قول ممالك ، وأصحاب الرابي ، لأن النبي يتليخ ذكر الأجل كم ذكر الكيل والوزن ، ثم ذكر الكيل والوزن على وجه الشرط كذلك ذكر الأجل ، وعند الشافعي ليس ذكر الأجل في الحديث على وجه الشرف ، بر المراد منه إذا دكر الأجل يجب أن يحمون معموما ويم السب بحبل ، ولا موزون مثل النباب والحشب ونحوها ، ولو كان فيها ليس بحبل ، ولا موزون مثل النباب والحشب ونحوها ، ولو كان على وجه الشرط ، نا إحبل ، ولا موزون مثل النباب والحشب ونحوها ، ولو كان على وجه الشرط ، نا إدبر السائم إلا في المحبل أو الموزون ، ومعنى الحديث أنه لو أحلم فيا البكيل أو الموزون وكذا الأجل .

قال الإمام: وإذا ذكر الأجل معارماً ، يلزم ، وكذلك لو باع شيئاً بُمن مؤجل ، يلزم الأجل حتى لا تجوز المطالبة به قبل انحل .

وأما القرض ، فاختلفوا في لزوم الأجل فيه ، فلمب قوم إلى أنه لا يلزم ، وهو قول ألشافعي ، وذهب جماعة إلى لزومه ، وهو قول عطاء وعمو بن دينار ، وبه قال مالك . وإذا أسلم في شيء لا يجوز الاستبدال عن المسلم فيه قبل القبض ، وجوز مالك في غير الطعام الاستبدال إذا قبض قبل أن يتفرقا ، فإن تبرع المسلم إليه بأجود بما وصف ، أو رضي المسلم بالأردإ والنوع واحد ، فجائز بالاتفاق .



من حدو عبدالة بن دمرو وقال على بن المداني وعمرو بن شعبب عند اللَّمة وكتابه صحيه وقال الثالفي فيهااسنده البيهني في المرفة تحته يخاطب الحنفية حبث حنوا عليه الجديث الممروين شعيب عمروين شعيب قدروى احكمات انف افاء مدوقة لف الأوباكم عن النف فرد د تموهاونسبتموه الى الغلط فالنم محموجونات كانهراثيت حديثه فاحاديثه التي وافتناها وخالفتم ها اداكثر ما وهي نحر اللافان حكم همة علكم والافلاتحاجوابه ولاسها انكانت الرواية عنه لم ثنيت وقال الذهبي كان احدعا إم زماله وقال قما أن محمداو الرشم إلى مات في حياة اليه فربا وجدوها

﴿ بِن عَمْرُوكِ بِن صَلِيعِ ١١) بِن مُحَارِبِ بن خَصَلَةَ • ر وي عَن حَدَيْفَةُ وَعَى الرَّا لَمُ) وعنه ابوالطفيل وضغر بن الوليد. ذكره ابن حيان في أقات اللابعين وقال غيره له صعية وفدوقع في سياقي حديثه الذي اخرجه البخاري في الادب ان لمصحمة - قلت - عام البخاري في المزارعة الراعز على وصلما بن الي شيبة من طريق الحارث بن حصين عرب عمرو هذا وذكره ابوحاتم في التابعين والظاهر انه لا يصح مهاعه من النبي صلى الله عليه وآله وسلم فان في الربيخ (خ)

﴿ فِي عَمْرُو يُهُو بِنَ الضَّمَاكُ بِنَ مُعْلَدُ بِنَ الصَّمَاكُ بِنَ مُسَلَّمُ بِنَ الصَّمَاكُ وابوه المربح هوابوءاصمالنبيل روى عن ابيه ومجمد بن عبدالله الانصاري وعنه ابن ماجة وابنهابوبكراحمدبن عمرو بنابيءاصرالحابظ صاحب النصائيف وابوداود والسجستاني خارج المهنن ومحمدين عبد المنك الدقبقي والمعري وعبداللهبن

عن ابي الطفيل قال كان لسني وقدذ كره ابن مندة في المعرفة •

١٧) صليم في التقريب بمهماتين مصغراً؟ ا

شيراً به معين بذلك الى حديث اسمعيل بن علية عزرا يوب حدثني عمرو ابن شعبت حدثني ابي عن ابيه عن ابيه حتى ذكرعبدا له بن عمر وفسذكر ا حديث لاعِل سلف وبيع اخرجه ابوداودوا تترمذي من رواية ابن علية عن ابوب وروى النسائي من حديث ابن طاوس عن هم وبن شعبب عن البه عدر ابيه محمدين عبدا أوين عمرو وقال مرةعن ابيه وقال مرزة عن جيد وفي ا النهي عنالحوالحر لاهلبة ولميأتالتصريح بذكرمحمدين عبداللهبن عمروا اً في حديثالا في حدين الحديثين فهاوقفت عليه وذلك نادرلا تعويل عليه ولكن استدل ابن معين بدلك مل صحفه باع عمر ومن ابيه في الجملة · وقال. ابن شاهبون في الثقات قال احمدين صالح بعني المصرى عبد ومسمومين ابيه أ عن جده وكأوساع عمرو يثبت احاديثه مقام التثبت وقال الساجي قال ابن معين هوانقة في نفسه ومأروى عن ابيه عن جده لاحجة فيه وليس بمنصل وهو ضعيف من قبيل انهمرسل وجد ثنميب كتب عبداة بن عمر وفكان يرويها عن جده ارسالاوهي صعاح عن عبداتي بن عمروغير المدلم بسمعها · قلت · فاذاشهد لهابن معين ان احاديثه صحاح غيران الميسمعها وصوساغه ليعضها فغايةالباقيان يكون وجادة مسحيحة وهواحد وجوه التحمل واللهاعلين وقال يمقوب بنشيبةمارأ إت احدا من اصحابنا بمن ينظر في الحديث و بنتقي أ الرجال يقول في عمرو بن شميل شيئا وحديثه عندهم صحيحوهو ثفة ثبت والاحاديث التي الكروامن حديثه اناهىالقومضمفاه رووهاعنه وماروى عنه الثقات فصيحيم قال وسمعت على بن المدبني يقول قدسمع ابوه شعيب

م مرد المراجعة

الريخ أبي ررع المشيقي والمانظ عبالرص برغمرو برعباللا بن صفوان

ا لنصري المتوفى شة ١٨١ هد

دَرَاسُهٔ وَمَحْقَنِق شُكراللَّه برنع مناللَّه القوتُماني

١٠٩٣ - حدثني أحمد بن صالح قال : حدثني ابن أبي أويس قال:
 رأيت في كتاب ماك . بخطعه : قلت مخرصة (١١ في حديث : سمعه من أبيه (١٢ في ديث).

الم ۱۰۹ - أخبرني أحمد بن صالح قال: كان مخرمة بن بكير من نقت الدس (۱) . وكان يحيى القت الدس (۱) . وكان يحيى القت الدس (۱) . وكان يحيى ابن إيوب من وجود أحل سمسر . وربعا رائا في حقاله (۱) . قلت له : سن (الدرت بن يعقوب أ قال : فقسة ، أبو عرو بن الدارث (۱) . قلت له : لمنت (القالم بن المناس (۱) المناس الدين يحدث عنه ابن أبي ذاب إلى أب القسي ، قلت : فينا تقول في مالك بن الخير أرازيد دي (۱) المناس الدين الخير أرازيد دي (۱) المناس الدين المناس الدينا التقال أبو زرعة : وسائلني أحمد بن حبل بن حبل الدينا الدينا

- (٢) ذكره أبن حجر عن أبن أبي أويس رفيه زيادة بسيطة . التهذيب ٧١/١٠
 - ٣١/ ذكره ابن حجر . التهذيب ١٠/١٠ .
 - () : ذكره ابن حجر عن أحمد بن صالح . التهذيب ٢٠/١. .
- ٥) اقتبسه ابن حجر وفيه : « من وجود اهل البصرة » وهو تصحيف و « خل » بدل » زل » التهذيب ١٨٧/١١ .
- (٦) كذا في الاصل وعمرو هو ابن الحارث بن يعقوب و السؤال عن الحارث وليس ابنه .
- (٧) القاسم بن العباس أبو العباس الهاشمي المدني (ت ١٣١هـ) دوى له البخاري والاربعة ، التهذيب ١٩١٩/٩ ـ . ٢ .
- (۸) افزیادی نسبة الی زیاد موضع بالغرب . و الی بطون عربیة ،
 الانساب ۲/۱۳ الاکمال ۱/۰۱۱ .

مسن بمصمر ؟ قلت بهت أحمد بن صالح . فسر بذكره . ودعا له ١٠٠٠ .

١٠٩٠ - وحائني أحمد بن صابح قال: حالت أحمد بن حنبل جديث زيد بن ثابت في بيع الشار ، فأعجبه ، و سنز دني مثله (نقلت: ومن أين مثله(*) .

١٠٩٧ - حالتي أحمد بن صابح قال: حالتنا عنبسة بن خالد بن يريد قال:
يزيد - ابن أخي يونس بن يزيد - قال: حالتني يونس بن يزيد قال:
حالت أج الزاد صا يكره من يسع اشار . قبل أن يسمو صلاحه المناب كان غروة بن الزبير يحدث عن سهل بن أبي حسة عن زيد بن البت قال: كان الناس يتبايعون النمار . فإذا حضر . قال المشتري :
السب الشر الدام فالا يتبايعون النمار . أو احديد مأواضا أما أفسط كثرت خصوصهم . قال رسول الله صلى الله عنيه و سلم : حال كشورة يشير بها عليهم - : إن كان هذا شائكم فلا تبايعه و الشهار حدر مدو صلاحه (٢) .

قال أبو الزائد : ولما توفي أسيد بن حضير أوصى الى رجـــل ، وأشرك في الوصية عسر بن الخطاب وكان عليه دكيْن ، فبيعت رقاب تسره في دينه ، فراد عمر ذلك البيع ، وباع سنين عدداً ،

- (١) افتسس الخطيب هذا الخبر بروايتين الاولى برواية هذا الكتاب و الثاني عن أي بكر البرقاني عن محمد بن عثمان القاضي عن أي البعون عن أبي زرعة ، تاريخ بعداد : ١٩٦/ . و التهذيب : (١٠٤) .
- ر ٢ : أقتبسه الخيطب بروايتين : الأولى برواية هذا الكتاب ، والثانية عن البرقاني عن محمد بن عثمان عن أبي الميمون عن أبي زرعة . تاريخ بنداد ١٩٨٤ .
- (٣) اللمان : فساد التمر وعفته قبل إدراكه حتى يسود ، ويقسال ايضا الدمال باللام ، النهامة ١/٥٠٥ .
 - (١) القشام: هو انتقاض الثمر قبل نضجه . النهاية: ١٦٧٤ .
 (٥) الراض: داء يقع في الشمر فبيلك . النهاية: ٢١٩/٤ .
- (٦٠) ذكره الإمام احمد الماختيان في مستد ريد بن تأبت ، المستد :
 ١٩٠/٥

- { {** -- ``

erion (Joues)

بالمدينة ؟ قال: نعم فأخبرني محمد بن داود عن أحمد بن صالح قال: نسب القاسم بن الحارث: من ولمد الحارث بن هشام المخزومي •

القاسم بن الحارث : من ولما الحارث بن هشام المعزومي • ١١٠١ ـ قال أبو زرعة : فقلت لأبي هشام المخزومي^(١) : تعرف

القاسم بن الحارث من ولد الحارث بن هشام المحزومي ... تعرف القاسم بن الحارث من ولد الحارث بن هشام في نسب بني مخزوم ؟

فأخبرني أبو هشام قال: القاسم بن محمد بن عبد الرحمن بن الحارث ابن هشام . ابن هشام . ونسب لي أبو هشام: عكرمة بن خالد بن سعيد بن العاص بن

شام المخزومي (۲) • المعالم المخزومي (۲) • المخزومي (۲) • المعالم المعالم بن عباس بسن الفضل بن عباس بسن المعالم المعال

ربيعة بن الحارث بن ربيعة الهاشي^(٢) . ونسب: مروان بن عشان – صاحب حديث أم الطفيل – : مروان بن عشسان بن أبي سعيد بسر، المعلى الأنصاري^(١) .

ابن شعیب ، أنه نسبه له ، [وقد] روى عنه يحيى بسن سعيد ابن شعيب ، أنه نسبه له ، [وقد] روى عنه يحيى بسن سعيد

الأنصاري ، وسعيد بن أبي هلال • ١٠٠٤ ـ قال أبو زرعة : حدثني الهيثم بن خارجة قال : سعت

١١٠٤ ــ قال أبو زرعه : حدثني الهيتم بن حارجه قال . صفحة

(١) هو محمد بن المغيرة المخزومي من اهل المدينة زار دمشق سنة Υ . Υ

التهذيب ٢٥٧/٥ - ٨ . (}) مروان بن عثمان ، أبو عثمان الانصاري المدني ، روى له البخاري في غير الصحيح و النسائي ، التهذيب : ١٩٥/٠ ، تاريخ البخاري: } – ٢٦٩/١ وفيه : مروان أبو عثمان . قال أبو الزند: وكان أبو بكــر بن عمرو بن حزم كتب إلـــى عمر بن عبد العزيز في نســر بيع سنين ، فتوفي عمر بن عبد العزيز ، قبل أن يرد جواب الكتاب •

قال أبو الزناد : وكان إبراهيم بن عبد الرحمن بن عوف يحدث عن أبيه : أنه ابتاع ثمسراً • كذلك قال أحمد بن صالح : فحدثت بهأحمد ابن حنيل ، فأعجبه ، واستزادني مثله • فقلت : ومن أين مثله(١٠) •

١٠٩٨ ــ قال أبو زُرَعة : فقلت لأحمد بن صالح : فالعديث الذي يحدث به الوليد بن أبي الوليد عن أبي عبيدة بن محمد بن عمار عن عروة قال : قال زيد بن ثابت : يغفر الله لرافع بن خديج أنا \\ ''\'' نلم بالعديث / منه ما أراد ، قال : أراد هذا (٢) .

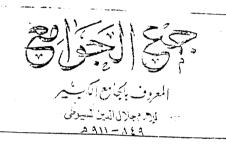
١٠٩٩ حدثني أحمد بن صالح قال : قلت لأحمد بن حنبل : من القاسم بن الحارث الذي يحمدث عنه حبيب بسن أبسي ثابت ؟ فلم يعرف ه •

١١٠٠ ــ قال أبو زرعة : قلت لأحمد بن صالح : أتعرف له نسباً

(١) انتسبه ابن رجب الحبلي بقوله: « ... وخرجه ابو زرعة الدمشقى في تاريخه عن أحمد بن صالح » الاستخراج لاحكام

الخراج - ص ٥١ .

(٢) ورد هذا الخبر في مسند الإمام أحمد كما يلي : « حدثنا عبد الله حدثني ابي — أحمد بن حثبل — ثنا إسماعيل ثنا عبد الرحمن بن إسحاف عن أبي عبيدة بن محمد بن عمار عن الوليد بن ابي الوليد عن عروة بن الزبير قال: قال زيد بن ثابت : يغفر الله لرافيع ابن خديج . أنا والله أعلم بالحديث منه ، إنما أبي رجلان قبد اقتبلا ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : إذا كان هيذا شاتكم فلا تكروا المزارع قال : فسمع رافع قوله لا تكروا المزارع من ١٥ السند : ١٨٧/١٨٢٥ ، وانظر الاستخراج لاحكام الخراج ص ١٥



٥٠ - ١٠٩٣٩ : « السَّكينةُ فِي أَهْلِ الشَّاءِ

القضاعي من حديث ابن عمر ، والديلمي من حديث

أبي هريرة ^(٣) (١) ﴿ السيل » ظاهرية ، والحديث في الصغير برقم ٤٨٢٣ ورمز له أبالحسن : قال المناوى : رواه عنه الديلمي أيضاً :

(٢) الحديث في الصغير برقم د٤٨٦ ورمز له بالحسن ، قال المناوى : ورجاله موثقون وجاء في شرحه للحديث مايلي : - ﴿ وَالتَّوْدَةُ ﴾ التَّأْنَى والتثبت وترك العجلة ١٠ والاقتصاد؛ في الأمور بين طرفي الإفراط والتفريط

وهذه الخصال من شمائل أهل النبوة وجزء من أجزاء فضائلهم فاقتدوا بهم فيها وتابعوهم عليها إذ ليس معناه أن النبوة تجزأ ولا أن أمن جمع

هذه الحلال صار فيه جزء من النبوة لأنها غير مكتسبة ا ه والسمت الحسن حمن النصد واستقامة السلوك . انظر النهاية .

٧٤ - ١٠٩٤١ : والسَّلُّ شَهَاكَةٌ ٣٠. الشيخ عن عبادة بن الصامت . . أبو الشيخ عن عبادة

٨٤ - ١٠٩٤٢ : ﴿ السَّمْتُ الْحَسَنُ وَالْتُؤَدُّةُ ،

وَالاَذْتِصَادُ جُزْءٌ مِن أَربِعةٍ وعشرين جزءًا من النبوة » .

ت حسن غريب. طب عن عبدالله بن سرجس المزنى . وي _ ١٠٩٤٣ : ﴿ السَّمَاحُ رَبَّاحٌ ، والعُسْرُ

(٣) الحديث من هامش مرتضى والظاهرية وساقط من التونسية ٠ وهو فى الصغير برقم ٤٨٢٤ ورمز له بالحسن ، قال المناوى : وفيه=

ورمز المصنف لصحته ، وحبل الحبلة هو نتاج النتاج وإنما كان ربا لأنه

(٣) في الظاهرية ول ، بدل ون ، ، والحديث في الصغير برقم ٤٨٢٢

(٢) الحديث من هامش مرتضى وساقط من التونسية وهو في الصغير

ك في تاريخه عن أبي هريرة .

البزار عن أبي هريرة وحسن الحافظ بن حجر

٤٦ ـ ١٠٩٤٠ : ٥ السَّلَف فِي حَبَلِ الْحَبَلَة

حم [ن] (۱۲ ض عن ابن عباس . الديلمي

(١) الحديث في الصغير برقم ٤٨١٣ ورمز له بالحسن .

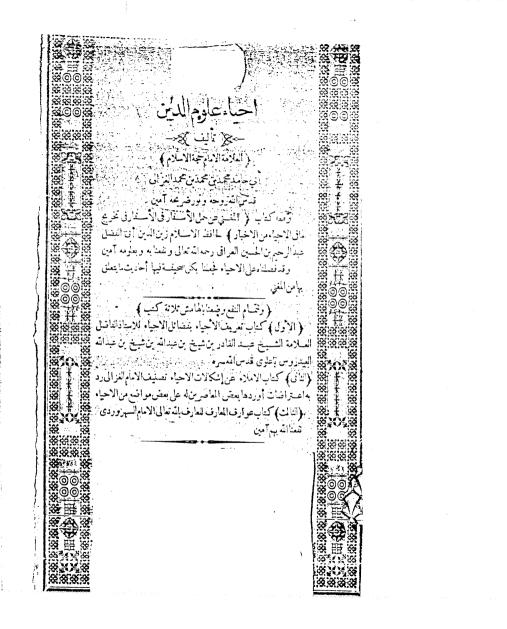
برقم ٤٨١٤ ورمز له بالحسن قال المناوى : قال الهيشمى : فيه كثير بن

زيد ، وثقه أحمد وجاعة وفيه ضعف .

وَالْبَقُر ١٠٠. ﴿

عن أبي هريرة .

بيع ما لم مخلق :



أن ساء القاسم في سازه فالإحدث اصفوال عن الخرث عن سعيد الل المدرات عدر على ن می تانب رطی للعندقان قابارسولا ألَّه عنه وسأ و إسمالنا الوشوء في الكبردو خمال الأفعال إلى المساحد والتظار تعادة إحداثة لعدل خفاء شدائي ، وفيرو بغار الأخبرك بما ينحواله به الحمقاليا وترف بالدرجاتة لوا بني بارسول الله قال إحساد الوضوء في للكن وكثرة الحطا إلى الساجد وانتظار الصبالة بعد المالة فذلكم والطفلانكم الربطف لكوالربطة إ الهاب الرابع عشر فيمت مهة أهن الرباط بأهل الصفة] قال الله آمالي ــ لــجد أسس على النقوى من أول يوم أحق ألناتفوم فيه فيمه رجال محبون

دل الدائية في عام

أوصم منهم ذلك أورآه أبجب عنيه الامتناع من الأكل. فأقول: مجب عليه الامتدع من الشعراء إذا كان ذلك النبيء الذي اشتروه مقدارا نفيساً ولم يكن من الحقرات. وأما الأكل فلابجب الاستناع منه فَإِن أَقُولُ إِنْ تُردِدُنَا فِي جِمَلُ الْفَعَلُ دَلَالَةً عَلَيْقُلُ اللَّكُ فَلَاشِتْقِي أَنْ لَأَنجِعَلُهُ دَلَالَةً عَلَى الإَلَاحَةُ فَانْ أُسر الإرحة أوسع وأمر قال للك أضيق فكل مطعوم جرى فيدييع معاطاة فتسليم البائم إذن فرالأكل عاء ذلك نقرينة الحال كاذن الحمان في دخول الحجام والإذن في الإطعام لمن بريده للشَّذي فبترَّا منزنة مالوً قال أعتالك أن تأكل هذا الصفام أوتطعم من أردت فانه مجالة ولوصرح وقالكل هذا الطعم البراغربالي عوطه لحاراةً كل ويتزمه الفيان بعدالاً كإيفذا قياس الفقه عندي ولكه بعد العطاة كار منكة ومنتف له فدله الفجان وذلك في ذمته والثمن الذي سفه إن كان مثل قيمته فقد ظهر. الستحق تثارحقه فلاأن يتعلكهمهم عجزعن مطالبة مزعليه وإنكان قادرا فليمطالبته فالعلايتملك ماظاريه مار ماكمه لأنه ربنالا وضي نثلك العلن أن يصرفها إلىدينه فعلبه لاراحعة وأما ههنا فقد عرف وخاه بقرينة الحال عنداللسند للايعد أن فجعل اللعال لالة عي الرضا بأن يستوفي دينه مم يسم إِنَّاءَ فَأَخَذُهُ عَقِهَ لَكُمْ عَلَى كُلِّ الْأَحْوَالَ خَالِ البَّالَةُ أَشْمَتُ لِأَنْ مَأْخُلُهُ قَدْ ربد اللَّكَ لِينصرف فيه ولا عَكَنه أَمَّوْنَ إِلاَيْنا أَمْنَكَ عِينَ طَعَلْمِهِ فَإِيدِ الشَّنْرِي ثُمِرِيمًا يَغْتَقُر إلى استثناف قدم أَخْنَتُ ثَمَ كَانِ وَمُقَالِقٍ عَجَدُ رَجُنا استَفَادُهُ مِنْ الْفِعِلِ وَوَنَا لَقُولُ . وأَهَاجِالْ الشَّقَرِي للطعاء وهو لا يربد إلا الأكارنيان قازدك بياسالإباحة الفهومة من قرينة لحال ولكن راءًا بازم من مشاورته أن الخيف. الشمار والتماه وإنما النقط الفيان عنه إذا تملك البائم ما أخذه من الشنري فيسقطَ فيكورك ترضي دينه والتجمل عنه فهذا مانراء فيقتدة العاطاة على تحموضها والعلم عندالله وهذه احتمالات وظنون رددناها ولا عكن بناء الفتوى إلا على هذه الظنون ، وأما الورع فانه ينبغي أن يستفتى قلبه ويمتنى

(العقد الثاني عقد الـ ١٠)

وقدحرمهالله تغالى وشددالأمرفيه وعجب الاحتراز منه علىالصيارفة التعاملين على النذوق وعلى المتعلمين على الأطعمة إذ لاربا إلافي قاء أوفي طعام وعلى الصيرفي أن الحترز من النسيئة والفضاراً." أما النسيئة فأن لابيب شيئا منجواهر النقدين بشيء منجواهر النقدين إلابغا بيد وهوأن بجرى. التقابض في للجلس وهذا احتراز من النسيئة وتسلم الصيارة الذهب إلىدار الضرب وشراء المداير النصروبة حرام مارحيث النساء ومن حيث إن العائب أن عجرى فيه تفاطل إذلابرد الفعروب بثان وزنه . وأما الفشل فيحترز منه في ثلاثة أمور في ينع الكسر بالصحينج فلأنجوز العاملة فبهما إلامع الماثلة وفي يبعالجيدبار دى. فلاينهني أن يشتري رديه بحيد دونه في الوزن أو ببينع رديث بحيد فوقة في الوزن أعنى إذا باء الناهب بالناهب والفضة بالفضة فإن الحنف الجنسان فلاحرج في الفضل والنات فيالمركمات من النهب والفضة كالدنانير المخلوطة من النهب والفضة إنكان مقدار النهب مجهولا لمُتَسِم العاملة عليها أصلا إلا إذا كان ذاك تقدا جاريًا في البلد فانا نرخص في العاملة عليه إذا أيفًا بن ولقد وكذا الدراهم النشوشة بالنحاس إن لإتكن رأنجة فيالبلد لمتسح العاملة عليها لأن القصود منها النقرة وهي مجهولة وإنكان اتدا رائجا فيالبلد رخسنا فيالعاملة لأجل الحاجة وحروج البقرة عهر أن يقصد استخراجها ولكن لا يقابل باللقرة أصلا وكذلك كل حلى مرك من دهب وفشة . فلابجوز شراؤه لابالناهب ولابالفشة بل ينبغي أنايشتري بتناع آخر إناكان قدر الناهب منه معوم إلا إذاكان مموها بالدهب تمويها لالخصال منعذهب مقصود عند العرض على النار فبجوز يعم تشجا

من المارة بما أربه من غيرالمقرة وكشتك لابجوز لصبرقي لدشترى قادرة فها خرز وذهب بذهب ونا أن يهيد من فانتشة بدا يرم إن فركن قيباً فنية ولانجوز شراء ثوب منسوج بشعب بحسل منه زهب المدود دنند العرض في النار بأدهب وبجول بالنفة وغيرها . وأما التعاملون في الأطامة فعاليم. النفايض في المجلس اختلف جلس الطعام البيبع والنعترى أولم يختلف فان أتحد الجلس فعليهم النقايض ومراعاة المناتية والمتناد فيرهشا معاملة القلساب بأن يبدر إليه الختم ويشترى بها اقلحم فمدا أو تسرية فهو حرام ومعاملة الحباز بأن يسلم إليه الحنطة ويشترى بها لحبز نسيئة أو هدا فهو حرام ومعاملة المصار بأن يسلم إليه البزار والسمسم والريتون ليأخذ منه وأدهان قهوا حرام وكشا اللبان يمطى عين لياحد ماء الجين والسمن والزيد وسائر أجزاء أنين فهو أيشا حرام ولاياع الطعام فبرجسه من النشاء إلا نقدا وبجنسه إلاهد وما للاوكل ميتخلسن شيئ الطعومة!(مجوزان بيناع به منهاثلا ولامتفائد فلاييام بالحفظة الجمقى وحبر وسربق ولابالمتب والخمر ديس وخال وعصير ولاباللبناسين وزيد ومخيش ومصل وجهن والمماثلة بالثابية إدا أيكن التقمم فيحال كالبالادخار فلابياع الرطب بالرطب وانعب بالعنب متصطلا ومنهاتان فهذه حمل مقنعة في تعريف البيبع والناتيبه على مايشعر الناجر بثارات الصادحي يستفي فبها إذا تشكك وانتبس عليه ميء منها وإذا لم يعرف هسذا لم يتلطن لمواشع السؤال والتجم الربأ والحرام وهو لايشري .

(العقد الثاث الملا)

وليراع الناجر فيه عصرة شروط. الأول: أزيكوز رأس لنال معلوط علىمثله حتى لواملار تسليم المسلم فيه أمكن الرجوع إلى قيمة رأس اشال قان أسناكة من الدراهم جزافا في كو حنطة فم يصح في أحد القولين . الثانى : أن يسلم وأس المال في عجس "مقد قبل النفر"ق ، قلو تفرة قبل النبض النسخ السلم . الثالث : أن يكون السلم فيه مما يكن الديف أوصافه كالحبوب والحبواللث والعادن والفطن والصوف والإبريح والألبان والمحوم ومناع المطارين وأشباهها ولابجوز في المجوانات والمركبات ومانختلف أجزاؤه كالقسى الصنوعة والنبان المعمول والحماق والتمال المتثلفة أجزاؤها ومنعتها وجنود الحبوانات وبجوز السنم فى الحبز وسيبضرق إليه مناختارف قدر الملح والمسأ بكثرة الطبيخ وقلته يعنى عنه ويتسامح فيه . الراجع : أن يستقمى وصف هسند، الأمور [القابلة للوصف حتى لايبقي وصف تشاوت به القيمة تدوانا لآبتدائن بشه الناس إلا ذكره قان ذلك الوصف هوالقائم مقام الرؤية في البيع . الحامس : أن يجمل الأجل معنوما إن كان مؤجلا فلا يؤجل إلى الحصاد ولاإلى إدراك النُّمَارُ بلإلى الْأَسْهِرُ والأَيَامُ فإنَّ الإدراكَ قديثَةُ مَهِوقَدُ يَأْخُو . السادس : أن يكون المسلم فيه عما يقدر على تسليمه وقت المحل ويؤمن فيه وجوده فالبا فلا يقيقي أن يسلم في العنب إلى أبِكَ دِيدَرُكَ فِيهِ وَكُمَّا سَائِرُ النَّوَاكُ فَانَ كَانَ النَّالِ وَجَوِيهُ وَجَاءُ الْحَالِ وعجز عن النسليم بسبب آفة فله أن يمله إنشاء أويفسخ وبرجع فيرأس المسال إن شاء . السابع : أن يذكر مكاناً التسليم فها يختلف الغرض به كي لايثير ذلك نزاعا . الثامن : أنالا يعلقه بمدين فيقول من حنطة هذا الزرع أو تمرة هذا البستان فان ذلك بيطل كوته دينا نع لو 'شناف إلى ثمرة بلد أوقربة كبيرة لم يضردنك الناسع: أن لايسلم في ثن تفيس عزيز الوجود مثل هرآه موسوفة بعز وجود مثلها أو جارية حسناه معها ولدها أوغيرذك بما لاتمدر عليماليا . العاشر : أن لايسلم فيطعام سهما كان أسالمال طعاما سواءكان من جنسه أولم يكن ولايسلم في هد إذاكان براش ألنال هدا وفد ذكرنا هدا في الربا .

أن تطهروا والله عجب لطاء بن عاهدا وساف أصحاب رسال الها مدل الله علمه وسلم قال لهر مانا ڪائم تسنعهان حتى عنوراته علك مهذا الثناء فأنوا ك تتبع الباء الحجر وهذاوأشياه هذا من إلآداب ولشيغة صوفية الربط بالازمسواة ويتعاهدونه والرباط بينهم ومضربهم وكاكل

الحافظ القدسي قال إن أحمد بن محمد البزازي قال أنا عبسي ان على الوزار قال حدثنا عبدالله البغوى وَلَ حَدَثُنَا وَهُبَانَ مَنْ بقية قال حدثنا خالد ان عبد الله عار داود ان أي هند عن أن الح أ حرب في أبي

الأسود عن طلحة

رضى الله عنه قال

كان الرجل إذا قدم

تحوم دازوالزيمليازهم

وقدشاموا أهلالصفة

في ذلام على ما أُخْبَرُ نَا

الهزرعة عن أبيه



الدلامة الفقيد علا. النين أبي يكر بن منعود الكاسناني الحنق الثوفي عام ٨٨٥ هـ

> النــاشر زكريا على برسف

مطبعة الامام ١٢ شارع محمدكريم بالقلمة بالقساهرة

وإذا اختلف المرعان ما يكال أو يوزن فا\ بأس به النمان براحد بدا بيد ولا خير فيه نسيئة ولا بد من شرح هذه الجلة وتفصيل مابحثاج منها الى النفصيل إزه رحمه الله أجرى القضية فهاعامة ومنها ما يحتمل العموم ومنها مالا يحتمل فاز بد من بيان ذلك فنقرل وبالمالترفيق لايجوز السلام المكيلات فيالمكيلات على العموم سراء كانا مطعون. كالحنطة في الحنطة أو في الشعير أو غير مطعومين كالجيس في الجص أو في الدررة .

وكاللك بيع الكين والمكيل حالا لاسلما الكن دينا موصوفا في الذمة لإمجوز سواءكانا درحنس واحدأو من-نسين مطعومين كانا أوغير مطعومين عندناً . لأنَّ أحمد ترصل عمد ربا الفص حميما وهو الكيل ، رعند الشالعي رحمه أنه أن كانا مطمر مين فكذلك . وإن لم يكونا مطعومين جاز . لـآن العلم

وأما المالام الموزونات في الموزونات فنبه تفصيل انكانا جبعاً ما يتعينان في العدُّد لا يجرز أيضاً ، ــــراء كانا مطعومين كالسكر في الزعفران أو غير مطعومين كالحديد في النحاس لوجود أحد وصني علمة ربا الفضل الذي هو علة تامة لريا النساء.

وعند الشافعي بجرز في غير الخدر . ولا بجرز في المطعوم لما قلنا ، وال كاناً ما لا يتعبنان في العقد كالدراه في الدنانير والمنتانير في الدراهم أو الدراهم في الدراهم والدنانير في المنافير أو لا يتعين المسلم فيه كالحسسديد في الدراهم ﴿ ثَمُانَانِيرٌ لَا يَجُورُ ، لاَنَ الْمُسَلِّمُ فَيَهُ صَبِّعَ لِمَا رَوَى أَنْ رَسُولَ اللَّهِ وَكِينَتُم نمى عَنْ يع ماليس عند الانسبان ورخص في السلم، فيذا يتنضى أن يكوُّن السلم بيع ما أنهال عند الانسان لاله رخص في بعض ما دخل تحت النهي والناخل تحت النهي هو البيع دل أن السلم فوع بيع لبسنقهم اثبات الرخصة فيه فكن المسلم فيه مبيعاً والمبيع مما يتعين بالنعيين والدراهم والدنانير لا يحتملان النعيين شرعا في عقود المعارضات فلم يكرنا متعينين فلا أيصلحان مسلما فيهما .

وان كان رأس المال ما لا يتعين والمسلم فيه ما يتعين كما لو أسلم الدراهم

أو الدنائير في الزعفران أو في الفطن أو الحديد وغيرما من سائر المرزونات. وَابُهُ يَجُونُ لانعِنَامُ العَلَّهُ وَهِي القَدْرُ لَلْتُنْقُ أَوَّ الْجُنْسُ ...

أما المجانسة فظاهرة الانتفاء . وأما القسدر المنفق فلأن وزن الثمن بخالف وزن المدن . أما ترى أن الدراهم توزن بالمشاقيل والقطن واحديد يُرزنان . بالقبان فلم يتفق القدر فلم توجد العلم فلا يتحقق الربا

هذا إذا أسلم الدراهم أو الدنانير في سبائر الموزونات . فأما إذا أسد نفرة ففنة أو تبر ذهب أو المصوغ فها فبرجوز ذكر الاختلاف فيه بين أن يرسف وزنر على نول أن يوسف يجوز ، وعبي قول زفر لا بجوز .

رجه قبال زقر أله وجد علة ربا الساء وهي أحمد وصغ هلة ربو الفضل وهو الرون في المالين فيتحقق الرباء

وجه ق ل أبي و منف أن أحد الرصفين الذي هر علة الندر المنفق لا مطلق النَّدر ولم يوجد لأن النقرة أو النبر من جنس الاثهان وأصل الاثهان ووزن الخُن يخالف وزن المنمن على ما ذكرنا فلم يتفق القدر فلم توجد العلم فلا يتحقق الربا كَمْ إِذَا أَسَلَمَ فَهَا الْدُرَاهُمُ وَالْدُنَالَيْرِ . ﴿

ولو أسلم فها الفلوس جاز ، لأن النف عندي والعدد في العدديات ليس من أوصاف العله ، ولو أسلم فها الآوالي الصفرية ينظر ان كانت تباع وزنا لم" بجز لوجرد الوزناالذي هو أحد وصني دلة ربا الفضل، وان كانت تباع عددية جاز لانعدام العلة .

وأما السمادم المكيلات في الموزونات فهو أيضاً عني التفصيل • فان كان المُوزُونَ مَا يَتَعَينَ بِالتَّعِينَ بِحُوزَ . سَارِاءَ كَانَا مَطْعُرُمَينَ كَاخْتُطَةً فَي الزَّبُّ أَو الزعديان أو غير مطعرمين كالجص في خديد عندنا لعدمالعلة ، وعندالشافعي لابجوز في المطعومين لوجود العلة . وان كان مما لايتعين بالتعيين وهو الدراهم والدنانير لايجرز لماس أن شرط جراز السلم فيه مبيعاً والنداهم والدنانير اثهان أبدأ بخلاف سائر الموزونات.

٣٠٨٤ من اكتساب النعن في المدة المضروبة ولاضروبة في الاعبان فيق التأجيل فيما من اكتساب النعن في المدند فيرجب فساد العقد -تغييرًا عضا لمقتض العقد فيرجب فساد العقد -

مبير حسد محسن وهو السلم بن لا بجون بدونه عندنا عني ما نذكره وبجوز في المبيع الدن وهو السلم بن لا بجون بدونه عندنا عني ما نذكره في موضعه . وكان بحوز في النص الدن وهو ببع الدن بالدم الاعبان لمساس حلجة الساس البه في الديون لا في الاعبان لمساس حلجة الساس البه في الديون لا يرثم الاعبان لمساس حلجة الساس البه في الديون لا

و مشا شرط خیار مؤید فی انبیع ، و مشا شرط خیار مؤقت بوقت مجبول و مشا شرط خیار مؤید فی انبیع ، و مشا شرط خیان و موت فاز نونخوذلك و جرائة مشاحدة كردب الربح و محمد الحل و قدوم الان متقاربة كالحصاد والدیاس وقدوم الحاج و تعرها .

مثقاربه كاحصاد راسياس (۱۰ م م م مثقاربه كالخيار يعنع ومنها شرط خيار غير طرقت أصلا ، والاصل فيه أن شاط لخيار يعنع ومنها شرط عندا مقتدى العقد وأده مفسد انعقاد العقد في حق الحدكم لنحال فكان شرطا مغيرا مقتدى الفقار القياس الا أزاع وقنا جوازه استحسانا بخلاف القياس المعقد في الاصل وهو القياس الا أزاع في نقيل في المتجارات فشكا أهله الى بالنص وهو ما روى أن حيان بن منقد كان يغير في التجارات فشكا أهله الى رسول انه صلى نقي عليه وسلم فقال له اذا بايعت فقل : لا خلابة ولى الخيار رسول انه صلى نقي ما وراه المنصوص عليه على أصل القياس المنطق الما وراه المنصوص عليه على أصل القياس المنطق المنطقة المناطقة المنطقة المنطقة المناطقة المنطقة المناطقة المنطقة المنطقة المناطقة المنطقة ا

يبر به ايام (١٠١٠) على المستحدة و المستحد

ابو يوسف وحمد مدا السواح بسن . واحتجا بعا روى أن عبد الله ان سيدنا عمر رضى الله عنهما شرط الحجار واحتجا بعا روى أن عبد الله ان سيدنا عمر رضى الإخاجة الى دفع الدبن شهران ، والان النص الوارد فى خبار الانتصار على الثلاث كالحاجة الى التأجيل . بالنامل والنظر ، وهذا لا يوجب الانتصار على الثالث النساس ، أما القالم،

ولا في حنيفة أن هذا الشرط فى الاصل مما يأباه الفياس والنص ، أما القياس ولا ولا في حنيفة أن هذا الشرط فى الاصل فا ذكرنا أنه شرط مفير مقتضى العقد ومثل هذا الشرط مفسد للعقد فى الاصل وأما النص فحا روى عن رسول الله صلى أنه عليه وسلم أنه أسى عن بيع الغرر ، وأما النص فحا روى عن رسول الله صلى أنه عليه ولمنا بيع الفرر . لانه تعلن العقاد العقدي على فرر سفوط المجار الأنه على العقود .

نمى خاص بحرازه فيتبع مررد اسمى وأنه ورد بثلاثه أيام فصار ذلك مخصوصا عن النص العلم وترك القياس فيه فيعمل بعموم النص ومقتضى القيالى فيما ورا. هذا والعمل بقول سيد البشر عليه أفضل الصلاة والسلام أولى من العمل بقول عبد لقد بن سيمنا عمر .

وقر لهما النص معلول بالراحة الى دفع الفين ، قلنا : **لوكان كذلك فالثلاث** مدة صالحة لدفع الغين لتكريمها صالحة ننة مل **وما وراء ذلك لا نهاية له** .

وأما شرط خيار مترقت بالنلاث فما درنها فليس بمفسد استحسانا لحمديث حيان بن منقد ولمساس الحاجة البه لدفع الفين والتدارك عند اهتراض الندم و وسواءكان الشرط لمعافد أو لغيره بأن شرط الحيار لنالث عند أصحابنا الثلالة وحمهم الله ، وقال وفر وحمه الله لا يجوز شرط الحيار لغير العاقد .

وجه قوله أن اشتراط الخيار لمعاقبه مع أن القياس يأباء نهت بالنص فبق اشتراطه لغيره على أصار القياس .

ولنا أن النص معلول بالحاجة الى النامل لدفع الغبن والساس يتفاوتون فى البسارة بالسلع فن الحالز أن يكرن المشروط له الحبار أبصر منه ففوض الحبار اليه ليتأمل فى ذلك ، فان صلح أجازه والا فسخ ، رادًا جاز هذا الشرط ثبت الحبار للمشروط له وللماقد أيضاً ولمائذكر . ولتكل واحد منهما ولاية الاجازة والنسخ وسراء كانالداقد مالكا أروصيا أو وليا أووكيلا فيجوز شرط الحيار فيها لمنسه فر لصاحبه الذي عاقده .

أما الآب أو الوصى فائن اشتراط الخيبار منهما من باب النظر للصغير فيملكانه، وأما الوكيل فلانه يتصرف بأمر الموكل وقد أمره بالبيع والشراء مطلقا فيجرى على اطلاقه.

وكذاك المفتارب أو الشريك شركة عنان أو مفاوضة يعلك شرط الحيار م ۲ بدائع ۷

وإذا إختلف الموعان ما يكال أو يوزن ؤا بأس به النان يواحد بما بيد ولاخير فيه نسيتة ولابد من شرح هذه الجملة وتفصيل مابحتاج منها الى النفصيل ازنه رحمه الله أجرى القعنية فيهاعامة ومنها ما يحتمل العموم ومنها مالا يحتمل وَ (بِدَ مَنْ بِيَانَ ذَلِكَ فَنَقُرِلُ وَ بَاللَّهُ التَّوْفِيقُ لَا يَجُورُ وَ اسْلَامُ الْمُكِيلَاتُ فَى السَّكِيلَاتِ على المدرم سراءكانا مطعومين كالحنطة في الحنطة أو في الشعير أوغير مطعومين

كَالْجُصُ فِي الْجُمُونُ أَوْ فِي النَّذِيرَةِ ﴿ ركانياك بيع للكيل بالمكبل حالالا سلما لكن دينا موصوقا في الذمة لا بجرز مرا اكانا منجنس واحد أو منجنسين مطعومين كانا أو غير مطعومين عندنا . لأن أحمد وصنى علية ربا الفعض جمهما وهو الكيل ، وعند الشافعي رحمدًا له ان كانا مطعر مين فكذلك . وإن لم يكونا مطعو مين جاز . لاأن العلمة

وأما الملام الموزونات في الموزونات فليه تنصب الكاتا جميعاً ما ينعبنان في العدُّد لا يجرُّو أيضاً ، ســــواء كانا مطعومين كَالسَّكَر في الوعفران أو غير مطمومين كالحديد في النحاس لوجود أحد وصني عله وبا الفضل الذي هر علة

وعند الشافعي بجرز في غير المطعوم ، ولا بحوز في للطعوم لما تشا ، وأن كانا ما لا ينعينان في العقد كالدرام في الدنالير والدنالير في الدراهم أو الدراهم والدنانير لأبجوز ، لان المسلم فيه صبح الما روى أن رسول الله ﷺ نهى عن يه مانيس عند الانسان ورُخص في السلم، فيذا يتنصى أن يكون السلم بيع ما أيس عند الانسان لا له رخص في بعض ما دخر تحت النهي والداخل تحت النهى هر البيع دل أن السلم نوع بيع ليستقيم البات الرخصة فيه فكان للسلم فيه مبيعاً والمبيع بما يتعين بالتعبين والدراهم والدنانير لا يحتملان التعبين شرعا في عقود المعارضات فلم يكرنا متعينين فلا يصلحان مسلما فيهما .

وان كان رأس المنال تما لا يتعين والمسلم فيه تما يتعين كم لو أسمام السراهم

أو استانين في الزففران أو في القطن أو الحديد وغيرها من سالر المرزونات وَانْهُ يَجُونَ لَانْعَدُامُ العَلِهُ وَهِي القَدَرِ الْمُتَفَقِ أَوِ الْجُنْسُ..

أما المجانسة فظاهرة الانتفاء . وأما القندر المتفق فلأن وزن الثميز خالف وزن المُمن . أَلَا نَرِي أَنَّ الدَرِاهِمِ تَوَوَنَ بِالمُسْاقِيلَ وَالقَطْنِ وَالْحَدِيدِ يُوزِنَانَ بالقبان فل يتفق القدر فلم توجي العنه فلا بتحقق الربا .

هذا إذا أسل الدراهم أو الدنائير في سبائر الموزونات . فأما إذا أسلم نقرة ففنة أر تبر ذهب أو المصوغ فها فهل بجون ذكر الاختلاف فيه بين أن يوسف وزفر على قول أني مرسف جوز . وعلم قول زفر لا بجوز .

وجه قرل زفر أنه وجد عبة زبا النساء وهي أحمد وصني علة ربو الفضل وهم الوزن في المالين نستحقق الريا . .

وجه قول أبي وسف أن أحد الرصفين الذي هو علة القدر المتفق لا مطلق الفدر ولم يوجد لأناللقرة أو النبر من جنسانا ثبان وأصل الاثبان ووزن الثن يخالف وزن المثمن على ما ذكرنا فلم يتغق القدر فلم توجد العله فلا يتحقق الربا كم إذا أسلم فها الدراهم والدنانير .

ولو أسلم فها الفلوس جاز . لأن الفلس عددي والعدد في العدديات ليس. من أوصاف العله ، ولو أسبل فها الآواني الصفرية ينظر ان كانت تباع وزنا لم بجز لوجود الوزنالذي هو أحد وصنم علة ربا الفضل، وانكانت تباع عددية جاز ۾ إمداد نعلة .

وأما اسميلام المكيلات في الموزونات فهو أيضاً على التفصيل ؛ فإن كان الموزون مما يتغين بالتعيين يجوز . سـواه كانا مطعومين كالحنطة في الزبت أو الزعدران أو غير مطعومين كالجص في أحديد عندنا لعدمالعلة ، وعندالشافعي ا لابجرز في المطعومين لوجرد العله . وإن كان تما لايتعين بالتعيين وهو الدراهم والدنانير لايجرز لمامر أن شرط جراز السلم فيه مبيعاً والدراهم والدنانير اثمان أبدأ غلاف سائر المرزونات.

وكذا المحرم إذا وكل حلالا ببيع صيد له أوا بشراء صيد جاز التوكيل عنده وتعنيز أهلية الوكيل . وأصل أي يوسف ومحمد انهمايعتجران أهليه العقد لعقد والعقود له جميعاً حتى لم يجز التوكيل عندهما في للسئلتين. إلا أن مجمداً خالف أَوْا بِرِيفَ فِي هَمَاهُ الْمُعَلَّةُ وَتَرَكَ أَصَلُهُ حَيْثُ قَالَ بِعَاجَةُ التَّرَكِيلُ وَلَوْ يَنظر إلى المُوكَلَى. وعلى هذا الحَلاف أذا وكل المسلم ذمياً البأن يشتمري له هن ذمي عبيده يخمر وغير ذَاك العبد ففعل الركين صح الشراء عند أبي حنيفة ويكون العبمد للمركل وعلى الوكيل للبالع الخر وهو يرجع بقيمة الخمر على مركله ، وعند أن يريف النوكبل فاسد ويكون الوكيل مشترياً المفيه . وعلَّه محمد النوكيل صحبح ويكون مفقرباً للموكل شراء فاسداً .

ونوباع بأنف درهم حالة أمر المتراه بألف درهم مؤجلة فالشراء فأسسه زارد اشترى ما باع بأقل تما باع من حيث المعنى؛ كان الحالة خير من المؤجة . وكذا لو باع بألف مؤجلة ثم أشتراه بألف مزجله الى أبعـد من ذلك الأجل فهر فاسد لما قلنا .

ُونُو بَاءَ عِبداً بِأَلْفَ وقبضه المُشْتَرَى ثُمُ اسْتَرَادَ البَالَحِ وَعِبداً آخَرَ قَبَلَ لَقَد النمَن فإن النُّن يقسم علمها على قدر قيمتهما . ثم ينظر فإن كانت حصة العبد الذي ماعه مثل ثمنه أو أكثر جاز الشراء فيهم جميعاً . أما في الناي لم يبعد فظاهر وكذا في الندى ماعه لانه اشترى ما باع بعثل ما باع أو بأكثر مما باع قبل نقد الثين وإنه جائز . وإن كان أقل من ثمنه يفسد البيع فيه ولا ينسد في الآخر ، كِن انفساد لكونه شراء ماباع بأقل مما باع قبارنقد النمن وذلك وجد في أحدهما دون الآخر , وهذا على أصَّلُهما ظاهر , وكذا على أصلُ أبي حنيفة فكان يَشْغَى أن يفسد فيهما . لأن من أصله أن الصفقة متى الشملت على أبدال وفسمنت في بعضها أن يتعدى الفساد الى الكل .كم اذا جمع بين حر وعبــد وباعبِما جمِعا صفقة واحدة . وانما لم يفسد فيهما لأن الفسآد هناك باعتبار أنه لمنا جمع بين الحر والعبد وباعهماصفقة واحدة فقد جعل قبول العقد فى أحدهما شرطا لقبول النقْدُ فِي الْآخَرِ . والحَرْ ليس بمحل لقبول العالم فيه يبقين فلا يصح القبول فيه

فَلَا يُصِحِ فِي الْأَخْرِ فَلَ يَعْفُنُهُ الْعَلَمُ أَصَلًا : والفَسَادُ هُوْنَا بَاعْتِبَارُ شَرِأَهُ مَا بَاعْ بأقل مما باغ . وذلك وجد في أحدهمادون الآخر فيفسد في أحدهما دون الآخر لائن الاحمَّلُ اقتصار الفساد على قدر المفسد ، ولهذا لوجع بين عبدين وباع أحدهما الى الحضاد أر الدياس أن البيع يفسد فعا في بيعه أجل ولا يفسمد في ارْآخر . وكذا لو جمع بين قن ومسر وباعهما صفَّقة واحدة يصيح لبيع في القن ، إنسنا في المدير لرجود المنسنا في أحاضًا دون الآخر . كذا هـُما

رسها قبض رأس الحال في بيع الدين بالعين وهو السلم ، والكيام في السلم في الأصارق الالة مواضع :

(أحدها) في بيان ركته ، والناني) في بيان شرائط الركن (والثالث) في بيان ما يجوز من التصرف في المسمل فيه وما لا يجوز

أما ركن ألسلم فيو لفظ السلم والسلف والبيع . بأن يقول رب السلم أسلمت البت في كذا أو أسلفت . لا أن السد، والملف مستعملان بمعنى واحمد ، يقال حُمَّت وأَسْلَفَت وأُسْلَت بمعنىواحد · فإذا قال المسلم اليه قبلت فقد تُم الركن . وكدا اذا قال المسلم اليه بعت منك كدا وذكرشرائط السلم فقال رب السلم قبلت وهذا قول علمانيا الثلاثة .

وقال زفر : لا ينعقد الا بلفظ انساً لان ألقياس أن لا ينعقد أصلا لا نه بع ما ليس عند الانسان وانه منهي عنه الا أن الشرع ورد بجوازه بلفظ السلم بقوله ورخص في السلم

ونما أن السلم بيع فينعقد بلفظ البُّح . والدُّليل على أنه بيع ما روى أن رسول الله صلى الله عليه وسملم نهى عن بعع ما ابس عند الإنسان ورخص في السنز (١٦٩٠) نهى عليه الصلاة والسلام عن بيع ما ليس عند الإنسان عاماً ورخص السلم بالرخصة فيه ، فدل أن السلم ببع ما ليس عند الانسان ليستقيم تخسيصه عن عموم الرهى بالنرخص فيه

أم أخلى يرجع إلى رأس لمال فأنواع • منها بيان جنسه كقرئنا دراهم أو دنانير أو حطة أو تمر ، ومنها بيمان نوعه إذاكان فى البلد نقود مجتلفة كقرأننا دراهم فنحية أو دنانير نيسايورية أو حاطة سقية أو تمر يرنى .

ومنها بيان صفته كقرلنا حيد أو وسط أو ردنو . لأن جهالة الجمس والنوع والصفة منطية الىالمنازعة وأنهما مانمة صحفاليج لما ذكرتا من الوجر، فها تقده ومنها بيان قدره إذا كان مما يتعلق العقد بقسمدره من المكيمات والمرزونات والمدودات المنفارية ولا يكنفي بالاشارة اليم ، وهذا قول أبي حنيفة وسفيان الثورى وأحد قولى الشافعي .

وقال أبو يرسف ومحمد: ليس بشرط والنعيين بالاشارة كاف. وهو أحد قرلي الشافس رحمه اقد، ولوكان وأس الحسال تما لا يتعلق العقد بقدره من المدعات العدوات المفاوتة لا يشترط اعلام قدره ويكنن بالاشارة بالاجماع وكذا اعلام قدر المحن في بيع العدين ليس بشرط والاشارة كافية بالاجماع وصورة المسئة إذا قال أسلت البك هدفه الدراهم أو هذه الدنانير ولا يعرف وزنها أو هذه التعرف ولم يعرف كرلمها لا يجرز عند أبى حنيفة ، وعندهما يجوز ولو قال أسلت البك هذا الثرب ولم يعرف ذرعه أو هذا القطيع من الغنم ولم يعرف عدد جاز بالاجماع .

وجه قرلها أن الحاجة إلى تعيين رأس المـــــــــــال وأنه حصل بالاشارة البه فلا حاجة إلى علام قدره ، ولهذا لم يشقرط اعلام قدر النمن في بيعالمه و لا في السلم إذا كان رأس المال مما يتعلق العقد بقدره .

ولاّني حنيفة رحمه الله أن جهالة قدر رأس المال تؤدى الى جهالة قدر المسلم في وأنها مفسدة للعقد فبلوم اعسلام قدره صبانة للعقد عن الفساد ما أمكن . كم إذا أسلم في المكبل بعكيال تفسه بعينه .

ودلالة أنها تؤدى إلى ما قلنا أن الدراهم على ما عليه العبادة الا تخلو عن م 7 بدائم v (i --- i)

وأما شرائط الركن فنهي في الاصل نوعان : انرع يرجع الى فلسر العقمة -

ونوع برخ على البدل .

ما حتى يرجع الى انفس العقد فواحد ، وهو أن يكون العقد بانا عاريا عن ما حتى يرجع الى نفس العقد فواحد ، وهو أن يكون العقد بانا عاريا عن هرط الحيار في هرط الحيار لدون الحيار المعاون أو يدون دما . الاور شرط الحيال مقتضى العقد بأروت الإصل الإحل مدورة به عن الفيار بهنع العقاد العقد في حق الحكم ، ومثل هذا الشرط مفت المعقد في الاحل ، الا أنا عربنا جرازه باسم ، والنفس درد أو بيده مفت العين فيها أول القياس ، فحدود الآلال في معناه ، والسلم العين في معناه ، والسلم العين في معناه ، والسلم العين وحكس التي لا أنه أن المقال ، الاله شرع لدفع الغين والسلم مباه على الغين وورود المعنى التي لا يكون ورود المعنى التي المقال المنافق المحكم فيه القياس ، ولاأن قبض الله في المحكم المنافق وأجاؤ وخيار الشرط يعنع ثهرت الماك فيمنع المستحق حجة القبض مخالف المنافق وأجاؤ المستحق فالسلم حتى الد استحق رأس المال وقد الفرقا عن القبض وأجاؤ المستحق فالسلم حتى الد استحق رأس المال وقد الفرقا عن القبض وأجاؤ المستحق فالسلم حتى الد استحق رأس المال العقد وقع صحيحا من حين المستحق فالسلم حتى الد المنافق المنا

وجوده وكذا القبض. إذ الإحازة اللاحقة بدئرلة الوكالة السابقة ومخلاف خيار الرؤية والعب لائه لا يعنع تبوت الملك فلا يعنع صحة القبض ولو أبطل صاحب الحنيار خياره قبل الانتراق بأندانهما ورأس المال قائم في يد المسئل اليه ينقلب العقد جائزاً عندنا خلاة الزفر. وقد مرت المسئلة، والن في يد المسئل لا ينقلب العقد جائزاً عندنا خلاة الزفر. وقد مرت المسئلة، والن في يد المسئل لا ينقلب إلى الجواز بالإجماع لائن وأس المال يصير دينا كان هالك أو مستهلكا لا ينقلب إلى الله المواز بالإجماع المان عام أعضا

كان هالك او مسهد ريده به الله مال دين فلا يتعقد عليه أيضاً على المسلم اليه والسلم لا يتعقد برأس مال دين فلا يتعقد عليه وأس المال خاصة وأما الذي يرجع الى البدل فأنواع الملاة : نوع يرجع الى وأس المال خاصة ونوع يرجع الى المسلم فيه خاصة ، ونوح يرجع اليهما جميعا وهر أن يأخذ برأس مال السلم شيئا من غير جنسه . لائن قبض وأس المسال لما كان تارك فبالاستبدال يفوت فبعنه حقيقات وانها يقبض بدله وبدل الشهاء غيره .

وكذات الاستبدال ببدل الصرف لما قننا. فن أعطى رب السلم من جنس رأس المال خرد أو أردا ورخى المسر اليه با الردا جاز . لا أنه قبض جنس حقه . وانه اختلف الوحات . فان كان أجرد فقد قضى حقه وأحسن في الفضاء وان كان أردا فقد قضى حقه أبضا الكن على وجه اسقصان فلا يكون أخذ الأجرد والاردا لان فيه فوات حقه من صنة أحيدة فلا به من رضاد . وهل يحير على الاخذ أذا أعطاد أجرد من حقه حقه ، قال عاولة الانجة رحمه الله : يجبر عليه وقال رفر لا يجبر .

وجه قوله أن رب السلم فى اعطاء الزيادة على حقه متبرع والمتهرع عليمه لا يجبر على قبول انتبرع لما فيه من الزام المنة فلا يلومه من غير التزامه .

ولنا أن اعطاء الا'جود مكان الجيد في قضاء الديون لا يعمد فضلا وزيادة في العادات بن يعد من باب الاحسان في القضاء ولواحق الايفاء . فإذا أعطاء الاُجرد فقد قضى حق صاحب الحق وأجمل في القضاء فيجبر على الاخذ .

وأما الاستبدال بالمسلم فيه بحنس آخر قالا يجوز أيضا لكن بناء على أصل آخر ذكرناه فيا تقدم ، وهو أن المسلم فيه مبيع منقول ، وبيع المبيع المنقول قبل النجوز ، وان أعطى أجود أو أردأ فحكمه حكم رأس المسال وقد ذكرنا .

وأما استبدال رأس مال السلم بجنس آخر بعد الاقالة أو بعد انفساخ السلم العارض فلا يجرز عندنا خلافا لوفر ، وبجرز استبدال بدل الصرف بعد الاقالة بالاجماع . وقد من الكلام فيه والفرق فيها تقسدم ، وتجرز الحرالة برأس مال السلم على رجل حاضر والكفالة به لوجرد ركن هذه العقود مع شرائطه فيجرز ٣١٥٣ ديناً أو عينا عد عامة العداء استحساط والقياس أن لايشترط قبضه في المجلس إذا كان عينا . وهر قول مالك رحمه الله .

يدًا وَ اللهِ الدَّرِ وَ وَ وَ اللهِ اللهِ وَ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ وَ اللهِ وَاللهِ وَال

وحد الاستحسان أن رأس مال السلم يكون دينا ددة ولا تجمل العين رأس وجه الاستحسان أن رأس مال السلم يكون دينا ددة ولا تجمل العين رأس مال السلم إلا نادراً والنادر حكمه حكم الضالب فيلحق باللهن على ما هر الاصل في السرع في إلحاق المفرد و المجلمة . ولان ما تحد المقد في الدلالة على اعتبار هذا الشرط الايوجب النص بين المدين والدين على ماذكر نا ، وسواء قبض في أول المجلس أو في آخره فهر جائز ، لان ساعات المجلس فيا حكم ساعة واحدة وكدا الولم بي بشعدر حتى قاما بعشبان فقبض قبل أن يفترقا بأبدا مهما جاز . لان ما قبل الافتراق بأبدا مهما جاد . لان ما قبل الافتراق بأبدا مهما له حكم المجلس .

وإذا قبل جان الإبراء لان الفسخ حبلند يكون بتراضهما وأنه جانو ، وإذا جانو الإبراء وإذا الإبراء والله جانو الله الله الإبراء وأنه في معنى الفسخ الفقد ضرورة بخلاف الإبراء عن المسلم فيه أنه جانو من غير قبول المسلم الله المسرف فيه لبس بشرط فيه من غير قبول المفترى الاأنه يرتد بالرد . لان قبض النمن المبيع أنه يتح من غير قبول المفترى الاأنه يرتد بالرد . لان قبض النمن لبس بشرط الهجمة البيع الاأنه يرتد بالرد ، لان في الإبراء معنى الخليك على سبيل النبرء فذ ينزم دفعا الهمرا المنة ، ولا بجوز الابراء عن المبيع لاأنه عين والابراء اسقاط واسقاط الإعبان لا بعقل ،

. وعلى هذا يخرج الإستبدال برأس مال السلم في مجلس العقد أنه لا يجرز . - ح

كي في سائر المفرد ، فلو امنت الجواز فانها يمنتع لمكان الحال في شرط عقد السلم وهو القيض . وهدفه العقرة لا تخل بهذا الشرط بل تحققه لبكونها وحائل إلى المشبقا. الحق فكانت مؤكدة له . هذا مذهب أصحابنا الثلاثة رحم. الله .

وقال زفر: الايجوز . أنان هذه العقود شرعت النوانيق حق يحتمل التأخر عن انجس فالإ يحصل ما شرع له العقد فلا يصبي، وهذا غير سديد. الكلم مني التوثيق جدل في الحقيل جميعاً فجاز العقد فهما جميعاً برئم إذا جازت الحرالة والكمالة . قال قبض المسلم اليه رأس مال السلم من انحسال عليه أو التكفيل أو من رب الساز فقد تم العقد بينهما إذا كانا في انجال سراء بتي الحرين والكفيل أَوْ اَفْتُرَةَ بِمِدَ انْكَانَ الصَّاقِتَانَ فِي الْجِلْسِيءَ وَانْ اَفْتُرَةَ الْعَاقِدَانَ بِالنَّسْوِمَا فِيل القبض بض انسلم وبطلت الحرالة والكفالة • وأن بق المحال عليه والكفس في المجاس فاسهرة لبقاء العاقدين وافغراقهما لالبقاء الحويل والكفيل وافتراقيها لأنَّ القبض من حقوق العقد وقيام العقد بالعاقدين فكان المعتبر مجلسهما .

وعلى هذا الحوالة والكفالة يبدل الصرف أنهما جائزان لما قلنسا لكن النقابض من الجانبين قبل تفرق العاقدين بأبدانهما شرط وافتراق المحمال عليه والتكفيل لا يضر لما ذكرنا. فإن افترق العاقدان بأبدانهما قبيل النقابض من الجانبين بطل الصرف وبطلت الحوالة والكفالة كما في السلم.

وأيا ترهن برأس مال السلم فان هلك الرهن وقيمته مثل رأس المبال أو أكان فقد تم العقد بينهما لانه حصل مستهيزًا لرأس الممال ، لأن قبضر الرهن قبض استبطأه لانه قبض مضمون وقد تقرر الضيان بالهلاك . وعلى الراهن مثله من جنسه في المالية فيتقاصان فحصل الافتراق عن قبض رأس الممال فتم عقد السلم . وانكانت تبعته أقر من رأس للمان تم العقد بقدره وبيطال في الباقي لانه استرفى من رأس نلال بقدره ، وان لم يهاك الرهن حتى افترقا بطل السلم خصوك الافتراق لا عن قبض رأس المال وعلبه رد الرهن على صاحبه .

وكزا هذا الحبكم في بدل الصرف إذا أخذ به رهنا أنه ان هلك الرهر قبل

أقراق العاقدين إبدامها تم عقد الصرف لأنه بالهلاك صار مستوفيا . وإن لم يهاك حتى أفترة بطل الصرف المرات شرط الصحة وهر القبضكم في السمل . ، الله سحالة و تعالى أعلى

وعلى هذا يخرج ما إذا كان رأس المال دينا على المسلم اليه أو على غيره فأسلمه أنه الايجوز الكنُّ القبض شرط ولم يوجد حقيقة فيكلُّون افتراقا عن دين بدين وَلَهُ إِمْسُى قَالَ لَقَدُهُ فِي الْجُسِ جَازَ أَنْ كَانَ النَّبِينَ عَلَى الْمُسْلِمُ اللَّهِ • ولان الماقع همنا لبس الا انعداء القبض حقيقة وقد زال . وانكان على غيره لا يجوز وان نقده في المجلس لكن هنباك مافع آخر وهو العجر عن التسليم . لأن مافي ذمة الغبر لايكون مقدور التسليم والقدرة عنى التسليم عند العقد من شرافط الصحة على ما مر . وهذا المانع منعدُم في الفصل الالول ؛ لاأن دُمة المسلم اليد في يده فكان قادرًا على التسايم عند المقد والهالم يجو لعدم القيض واذا وجد جان .

ولو أسلم دينا وعينا وافترقا جاز في حصة العين وبطل في حصة الناين ، لان الاصل أن الفساد بقدر المفسد . والمسد عدم القبض وأنه يخص الدين فيفسد أسلم بقدره كم لو اشغرى عبدين ولم يقبضهما حتى هلك أحمدهما قبل القبص أنه ينظُنُ العقد في الهالك ويبقى في الآخر لما قلما كذا هذا .

وعلى هذا يخرج ما إذا قبض رأس المسال ثم انتقص القبض فيه بدملي أوجب انتقاصه أنه يبطل السلم .

وبيان ذلك أنَّ جملة رأس المــال لا تنخو اما أن تـكون عينا وهو ما يتعين بالنمين واما أن تكون دينا وهو مالا يتعين بالنعيين . والعين لا تخلو اما أن ترجد مستحقا أو معيبا والدين لا يخلو اما أن يوجــــد مستحقا أو زيوفا أونهرهة أو سُتُوقًا أو رصاصًا. وكل ذلك لايخلوا اما أن يكون قبل الافتراق أو بعده وجد كله كذاك أو بعضه دون بعض .

وكذلك أحد المتصارفين اذا وجبد بدل الصرف كذلك فهو على النفاصيل لنَّى ذَكَرِنَا ، فَانْ كَانْ رأس المالْ عبِما ۖ فَرَجِدُهُ الْمُسْلُمُ اللَّهِ مُسْتَحَقًّا أَبُو معيبًا ، فان

لم يجز المستحق وبم يرطن المسلم اليه بالعيب يبطل السلم سواءكان بعد الافتراق أو قبله لآنه انتقص القبض فيه بالاستحقاق والرد بالعيب ولايعكن إقامة غيره الجلس فبيطال السلم، وإن أجاز المستحق ورضى للسلم النبيه بالعبب جاز السلم. سواءكان قبل الافكراق أوبعده لاله تبين أن تُبيته رتبُرُصحيحاً فحص الافتراق عن قبض رأس المال أولا ولا سبيل للسنحق على الشير عن لانه شا أجال فقد صار المقبوض ملكا للمسلم اليه ولهأن يرجع على الناقد بعثله انكان مثليا ويقيمته ان لو يكن مشيا باله أنفف عميه ماله بالتسلم.

وكذا في الصرف غير أن هناك إذاكان البدنامستحق أو للعيب عباكاتبر والمصاغ مراتفعة ولديجز السنحق ولارضى القابض بالمعبب حتى بطل الصرف يرجع عَني قابض الدينار بعينالدينار انكان قانها وبدلله انكان هداك ولاخبار لقابض الدينار في ظاهر الزواية كم في بيع العبسجين إذا استحلى البيع وأخذه المستحق . ولوكان قابض الدينار تصرف فيه وأخرجه من ملكه لايفسخ عليه تصرفه وعليه مثله كما في المقبوض بعقد فاسد

هذا إذا كان رأس المال عينًا ، فأما إذا كان دينًا فان وجده مستحقًا وأجاز المستحق فالسلم سامن سواءكان قبرالافغراق أو بعده لانه ظهر أن القبض كان صحيحاً ولا سبيل للشقرى على المقبوض ويرجع على للناقد بمثله . لاأنه أتلفه بالتسليم وهر مثلي فيرجع عليب، بمثله والدُّلَّه يجز ، فاللَّ تمان فيِّل الافتراق واستبدَّل في انجلس فالسَّمْ ماض: لان رأس المال اذا كان دينا كان الواجب في ذمة رب السلم مثل المسلحق لا عينه فقيض المستحق أن لو يصح أو التقض بالاستحقاق وعندم الاجازة يقرم قبض مثله مقامه فيرجع علبه بمثله ويلحق ذاك الذي كان بالعدم كأنه ل يقبض وأخر القبض فيه الى آخر المجلس بخلاف مااذا كالزعبنا إزنا لمستحق هناك قبض العينوقد انتقض القبض فيه بالاستحقاق وتمار أقامة تبض غيره مقامه فحعل الافتراق لا عن قبض فيبطل العقب.

وان كان بعد الافتراق ببطل السل. لانه تمين أن الافتراق حصا الا عن قبط

هذا إذا رجده مستحمًّا . لأما إذا وجسه زيرةا أو نهرجة فإن تجوز المسلم اليه نانسار مامار على السحة سراء وجده قبل الافتراق أو بعده ، **لأن ال**ويوفي^ا ج - من حنس حقه: لأنها دراهم لكما سعية بالزبانة . وفوات صفة الجودة فاذا ُجِرِزُ بِهِ فَمُمَا أَبِرَأُهُ عَنِ العَبِبِ وَرَضَى بِقَبِضَ حَقَّهِ مَعِ النَّقْصَانُ مُخَلَّافِ الستوق فواء لا بجرز به وأن تجرز به لانه ليس من جنس آلمراهم على ما تذكره وان لم يتجرز به ورده ، فإن كان فيمن الافتراق واستبدله في المجلس فالعقد ماض ، وجعر كأنه أخر النَّبعض إلى آخر المجلس . وإنَّ كان بعد الاقتراق بطيل السلم ا عند أن حنيفة وزفر سواء استبدل في مجلس الراد أو لا . وعند أبي يوسف ومحمد نَا ﴿ يَسْتَبِدُكُ فِي مُجْلُسُ الرَّدِ فَتَكَذَّلُكُ وَانَ اسْتَبِدُكُ لَا يَبْطُلُ السَّالُمُ .

وجه قرهُما أن قبض الزيوف وقم صحيحًا لانه قبض جنس الحق ، ألا . ي أنه لو تجرز مها جاز ، ولو لم يكن من جنس حقه لما جاز كالستوق الا أنه فانته صفة الجُردة بالزبافة فكانت من جلس حقه أصلا لا وصفا فكانت الوبافة فيها عبياً ، والمعب لا يمنع صحة الفبض كما في بيع العين إذا كان المبيع معيماً و الرَّد يننقض القبض لكن مقصوراً على حالة الرد؛ ولا يستند الانتقاض الي وقب النَّهِمْنَ فِيهِتَي النَّبِصْ صَحِيحًا كَانَ يَنْبِغَى أَنْ لَا يَشْتَرَطُ قَبْضَ بِدَلَهُ فِي تَجَلَّسِ الرَّد لان المستحق بعقد السلم القبض مرة واحدة الا أنه شرط لان للرد شمها بالعقد حيث لا يجب القبض في مجلم الرد الا بالردكما لا يجب القبض في مجلم العقد إلا بالعقد فألحق مجلس الرد بمجلس العقد .

وح، قول أن حنيفة وزفر رجهما الله أن الزيرف منجنس حق المسلم اليه لكن أصلاً لا وصفاً ، ولهذا ثبت له حقال د بفوات حقه عنالوصف ، فكان ا حَمَّه في الاصل والوصف جميعاً فصار بقبض الزيوف قاجنا حقه من حيث م ۷ بدائم ۷

الاصل لا من حيث الوصف , الا أنه إذا رضي به نقد أسقط حقه عن الوصف وترين أن المديحق هو قبض الاصل دون الوصف لابرائه إباد عن الوصف ، فإذا قبضه فقد فبض حقه فببض المستحق . وان لم يرض به تبين أنه لم يقبض حقه . لان حقه في الاصل والوصف جميعاً ؛ فتيين أن "لافترانز حص لا عن قبض رأع مال السلم

هذا إذا وجده زيرقا أو نهرجة فأما إذا وجده سترقا أو رصاصا فإن وجده بعد الافتراق بطل السلم. لأمن الستوق ليس من جنس الدراهم. ألا يرف أنها لا رُوحٍ في معاملات السَّاس، فلم تبكن من جنس حقَّه أصالًا ووصفا فكأن الإنزاق در انجلس لا عن قبض رأس المال فيبطل السلم وسراء تجوز به أو لا إذه أذا لم يكن مر ___ جنس حقه كان التجوز به استبدالا برأس مال السلم قبل القنض. وأنه لا بجرز بخلاف الزبوق فانها من جنس حدّ، على ما بينا . وأن وحده في انجلس فاستدل فالسلم ماض لان قبضه وان ! يصح فقد بني الواجب في ذمة رب السلم دراهم هي حق المسلم البه ، فإذا قبضها فقد قبض حقه في المجلس والنحق قبض المستوق بالعدم كأنه لم يقبض أصلا وأخر قبض رأس لذال الى

وكذا في الصرف غير أن هناك اذا ظهر أن الدراه ستوقة أو رصاص بعد الافتراق عن المجلس حتى بطل الصرف فقابض الدينار يسترد دراهمه الستوقة وقابض الدراهم يسترد من قابض الدينار عين ديناره انكان قائها ومثله انكان هالكا ولا خيار لقابض الدينار ، كذا ذكر محمد في الاصل لائه اذا ظهر أن المنذ عن ستوقة أو رصاص فقد ظهر أن قبضه لم يصح ، فنبين أن الافتراق حدر لا عن قبض فببطل السلم وبتي الدينار في يده من غير سبب شرعى فأشبه يدالغصب واستحقاق المبيع في بيع العدين وهناك يسترد عينه أن كان قاتما ،

وطامن عيسي بن أبان وقال بنبغي أن يكدن قابض الدينار بالخيار ان شاء

رد عين الدينار وإن شا. رد مثله ولا يستحلُّ عليه رد عين الدينسار . وانكان ةَ إِنَّا لَانَهُ فَمْ يَكُنَ مُتَّعِينًا فَي العَقْدَ فَالَّ يَكُونَ مُتَّعِينًا فَي الفُسخ .

والاعتبار باستحقاق المبيع غير سديد . أنن هنــاك ظهر بطلان العقد من الأصال . لأنه إذا لم يجز المستحق تبين أن العقد وقع باطلا من حدين وجوده رهناك العقد وقع صحيحاً ، والها بطل في المستقبل لعارض دار أعلمه بعد الصحة ا وَ* بِفُدرِ بِطَالِنَهُ مِنَ الْأَصِيلِ .

وسفن منتابخنا أخبذوا بقول عيسي ولصروه وحملوا جواب الكتاب على لما أن الخنار قابض الدينار رد عين الدينار والله سبحانه وتعالى أعلم .

هذا الذي ذكرنا أذا وجد المسلم اليه كل رأس الممال مستحقا أو معيها أو زيرة أو سنوقاً ، فأما اذا وحد بعضه دور ﴿ يَعْضُ فَيْ الْاسْتَحْقَالِ اذَا لَا يُجِّ سنحق ينقص العقد بقدر المستحق سراءكان رأس المال عينا أو دينا بلاخلاف لانالتبض انتقص فيه بقدرًه ، وكذا في الستوقي والرصاص • فبطل العقد بقدره قبيلاً كان أو كنيراً بالاجماع لما قلناً ، وكذا هذا فىالصرف غير أن هناك قابض الستوقة يصير شريكا نقابض الدينسار في الدينار الذي دفعمه بدلا عن الدراهم فيرجع عليه بعينه • وعلى قول عبسي قابض الدينار بالخبار على ماذكرنا .

وأما في الزبوف والنهرجة فقياس قرل أي حنيفة رحمه الله أن ينقص العقد بقدره أذا لم يتجوز ورده استبدل في مجلس الرد أو لا ، وهو قول زفر لائه تبين أن قبض المردود لم يصم ، فنبين أن الافتراق حصال لا عن قبض إلى. لْمَاكُ في قدر المردود فيبطن السلم بقمدره الا أنه استحسن في القليل ، وقال ان كُنْ قَلْمِهِ ﴿ وَرِدُهُ وَاسْتَبِدُلُ فِي ذَلِكُ الْجِلْسِ فَالْعَقْدُ مَاضُ فِي الْكُلِّي ، وَإِنْ كَان كُنهِراً " يُعَلُّ الْعَقْدُ بَقَدْرُ المردودُ لا أَنَّ الزَّيَافَةَ فَيَ الْقَلْيَالُ مَمَا لَا يَمْكُنَ التَّحْرُونَ عَنه لا أَنّ الحراهم لا تخلو عن ذلك فكانت ملحقة بالعدم بخلاف الكثير .

واختلفت الروامة عن أنى حنيفة في الحد الغناصل بين القليل والكنير مع أَتَنَاوُ الرَّوَايَاتِ عَلَى أَنَ النَّلَثُ قَلْمِنْ ، وفي رَوَايَةً عَنْهُ أَنْ مَازَادُ عَلَى النَّلْثُ يَكُونَ

لا يفسخ عديه تصرفه وعليه مثله يكن البيع الناسد على ما مر .

وكل جراب عرفه فى السلم والصرف فهر الجراب فى عقمه تتعلق صحته بالمقبعان فيست الاقتراق عسوى الصرف والسلم كن كان له على آخر دالمير فيست منها على در هم أركال له على آخر مكيل أو موزون مرصوف فى اللامة أو ضيرهما مما يتبت منه فى النصة دينا فساخ منها على دراهم أو نحو ذلك من المقدود ما يكون قبض السراهم فيه قبل الاقتراق عن المجلس شرطا السحة المقد فنهض الدراهم ثم وجدها مستحقة أو زيرها أو نهرجة أو حتراة أو رساصا كبا أو بعضها قبل الاقتراق أو بعده والله سجانه وتعالى أعلى .

وعلى هذا تخرج مقاصة رأس مال السلم بدين آخر على المسلم اليه بأن وجب على المسلم اليه بأن وجب على المسلم اليه بندر أشر المال قصاصا بذلك الدين ألم لا . فهذا لايخلو اها أن وجب دين آخر بالعقد . وأما أن رجب بعقد متقدم على عند السلم • وأما أن وجب بعقد متأخر عشه . فأن وجب بعقد متقدم على السلم بأنكان ب السلم بالا المسلم المبيه فرباً بعشرة دراهم وله يقبض العشرة حتى أسلم اليه عشرة دراهم في كر حنطة ، فأن جدل الدينين قصاصا أو ترادنيا بالنامات بدير قصاصا وأن أن أحدهما لايصور قصاصا وهذا استحسان والقياس أن لا يصير قصاصا كيف ماكن وهر قول زفر .

وجه قرله أن قبض رأس المـــال شرط والحاصل بالمقاصة ليس بقبض حقيقة فكان الاقتراق حاصلا لا عن قبض رأس المال فبطل السلم .

والما أن العقد ينعقد مرجبا للقبض حقيقة لولا المقاصة فاذا تقاصا تبين أن

النقد انعقد مرجبا قبضا بطريق المقباصة وقد وجد ، ونظيره ما قدًا في الزيادة في الهن والمنص أنها جائزة استحسانا وتلتحق بأصل العقد لان بالزيادة تبين أن النقد وقع على المزيد عليه وعلى الزيادة جيعاً ، كذا هذا .

وان وجب بعقد مة خر عن السلم لايصير قصاصا ، وان جعلاه قصاصا إلا رواية عن أن يرسف شائة . لان بالقاصة لا يتبين أن العقد وقع مرجبا قبضا بطريق المقاصة من حدين وجوده . لان مفاصة تستدعى قيام دينين ، ولم يكن عند عقد السلم الادين واحد ذينف سرجها حقيقة القبض وأنه لايحصل بالمقاصة

هسدنا اذا وجبالدين العقد و ما اذا وجب بالقبض كالنصب والفرطن الله يسير قصاصا أولا بعدد ان كان وجرب الدين الآخر متأخراً عن العقد الان العقد ان النقد موجبا قبضاً حقيقة فقد وجسد ههذا الكان قبض النقصب والقرض قبض حقيقة فبعمل عن قبض رأس المال لانه واحب رقبض النصب خطرر وقبض الفرض لبس بواجب لكان القياعد عن الواجب أولى بخلاف ما تقدم الان هناك لم يوجد القبض حقيقة والقبض بطريق المقاصة بمكن في أحد القصلين دون الآخر على ما يبنا وانه عن وجل أعلى.

هذا أذا تساوى الدينان فأما أذا تفاضلا بأنكان أحدد مما أفضل والآخر أدن فرضى أحدهما بالقصاص وأن الآخر فإنه ينظر أن أبي صلحب الافضل لا يسير قصاصا ، لا يحوز أبطاله عليه من غير رضاء ، وأن أبي صاحب الادون يسير قصاصا لائه لما رضى به صاحب الافتال فقد أسقط حقه عالفضل كأنه قضى دينه فأعطاه أجود مماعليه وهناك يجرعل الاخذ كذا هذا وأنه سبحانه وتعالى أعلى .

وكذلك المقاصة في ثمن الصرف تخرج على هذه التفاصيل التي ذكرناها في رأس مال السلم فأفهم والله المرفق للصواب .

ثوما ذكرنا من اعتبار هذا الشرط وهو قبض رأس المال حال بقاء العقد فأما بعد ارتفاعه بطريق الاقالة أو بطريق آخر فقبضه ليس بشرط في مجلس وأما شرائط جريان الرباء فنها أن يكرن البدلان معصومين، فانكان أحدهما غير معصوم لا ينحقل الربا عندناء وعند أبى يوسف هذا ليس بشرط ويتحقق الرباء.

وعلى هذا الاصل يخرج ما إذا دخيل مسلم دار الحرب تاجراً فباع حريبا درهما بدرهمين أو غير ذلك من سائر البيوع انفاسدة فى حكم الاسلام أنه بجوز عند أبى حيفة ومحمد ، وعند أبى يوسف لا يجوز .

وعنى منا الخلاف ننسلم الاسير في دار الحرب أو الحربي الندر أسلم هناك . وله يهاجر الينا فباليع أحداً من أهن الحرب .

وجه قول أبي يرسف أن حرمة الرب كم من ثابته في حق السلمين فهي ثابتة في حق النكمار لأنهم مخاطبون بالحرمات في الصحيح من الاقوال فاشتراطه في النبع يرجب فساده كم اذا باليع المسلم الحربي المستأمن في دار الاسلام .

ولهما أن مال الحرق ليس بمعصوم بل هو مباح في نفسه الا أن المسلم المستأمر منع من تعلكه من غير رضاء ما فيه من الفدر والحيانة ، فإذا بدله باختياره ورضاه فقد زال هذا المدني فكن الاخت استيلاء على مال مباح غير علوك وأنه مشروع مفيد لذلك كالاستياد على الحطب والحشيش ، وبه تبين أن المقد همنا ليس بتملك في هو تحييل شرط الخلك وهو الرضا ، لان ملك الحرق لا يزول بدونه ومام يزل ملك لا يقع الاخت تعلىكا لكنه اذا زال الربا فلك للسلم يثبت بالاخذ والاستياد، لا بالعقد فلا يتحقق الربا ، لان الربا فلك المعشل بستفاد بالعقد بخلاف المسلم بأمان والمال المعصوم لا يكون محلا للاستيلاء فتمين التملك فيه بالعقد وشرط الربا في الدقد مفسد .

وكذلك الذي اذا دخل دار الحرب فباع حربيا درهما بدرهمين أوغير ذلك

القول بالاشاعة والنقسيم من حيث القيمة حكما للمعاوضة والمساواة وعند تحقق الضرورة وهي ضرورة الرد بالعيب بالاشاعة والرجوع عند الاستحقاق ونحو ذاك الا ينبت الانقسام عند القيمة قبل تحقق الضرورة على ما عرف.

وقوله : فيه احتمال الربا . قسا : احتمال الربا همهنا يوجب فساد العقدعند مقابعه اجنس بالجنس عيناك في يبع الصبرة بالصبرة لا على الاطلاق لان عند مقاطه الجنس بالجنس يلزم رماية المهائمة المشروطة ولم توجد ههنا فلا توجب النساد . وعلى هذا ادا باع دينارا رديدين بدرهمين ودينارين أنه يجوز عندنا ويكون الدينار بالدرهمين والدرهمان بالديناوين .

وكنا اذا باع درهمين وديناراً بدينارين ودرهم يجوز عندتا بأن يجعل الدرهمان بالدينارين والدينار بالدرهم، وكذا اذا باع عشرة دراهم بخسة دراهم ودينار أن جائز عندتا وتكرن الخسة بمقابعة الشمة والخسة الانجرى بمقابلة الدينار ، وكذلك اذا باع أحد عشر درهما بعشرة دراهم ودينار جاز عندتا وكات العشرة بعثلها ودينار بدرهم ،

وكذلك قال أبو حنيفة عليه الرحمة أنه اذا باع مائة درهم ودينار بألف درهم كورز ولا بأس به وتكون المائة بمقابلة المائة والتسعمائة بمقابلة الدينار فلا يتحقق الربا .

وكذا روى عن محمد أنه قال : انا باغ الدراهم بالدراهم . وفى أحدهما فنش من حيث الرزن · وفى الجانب الذي لا فنشل فيه فلوس فهو جائز فى الحمكم ولكنى أكرهه . فقيل كيف تجده فى قلبك . قال أجده مثل الحجيل

والحاصل أنه ينظر الى مايقابل الزيادة من حيث الوزن من خلاف الجنس ان بلنت قيمته قيمة الزيادة أوكانت أقل منها بما يتغابن الساس فيه هادة جاز البيع من غير كراهة ، وانكانت شيئاً قليل القيمة كملس وجرزة ونحو ذلك يجرز مع الكراهة ، وانكان شيئاً لا قيمة له أصلا كلكف من تراب ونحوه لا يجرز البيع أصلا لان الزيادة لا يقابلها عرض فيتحقق الربا ،

إزاقالة بخلاف القبض في بجلس العقد وقبض بدل الصرف في بجلس الاقالة أنه شرط لصحة الاقالة كتبضهما في مجلس العقد .

ووجمه الفرق أن القبض فى مجلس العقد فى البابين ما هر شرط لعينه وانم هو شرط للعين وهو أن يصير البدل معينا بالقبض صياة عن الافتراق عن دين بدين على ما بينا رلا حاحة إلى النميين فى مجلس الاقالة فى السلم لاله لايحوز السلم الله المحدد البحد عينه فلا تقع الحاجة إلى النميين بالقبض فكان الواجب نفس القبض فلا يراعى له المجلس بخلاف الصرف لان النميين لا يحصل الذيا أنبض الان المتبداله جائز فلا يدمن شرط القبض فى المجلس لينمين ، رائة أنها ،

﴿ فصل ﴾

وأما الذي يرجع الى للسلم فأنواع الضاً : منها أن يكون معسلوم الجنس كذ لنا حنطة أو شعير أو تعر .

ومنها أن يكون معلوم النوع كقولنا حنطة سقية أو نحسية تسر برنى أو قار سى هذا إذاكان مما يختلف نوعه قانكان مما لا يختلف فهز يشترط بيان النوع .

. ومنها أن يكون معلوم السفة كقبالنا جيد أو وسط أو ردى. .

ومنها أن يكون معلوم القدر بالكيل أو الوزن أو العد أو الزرع لأن جهالة النوع والخنف والفلة والقدر جهالة مفضية إلى المسارعة وانها مفسدة للعقد . وقال النبي عليه الصلاة والسلام : من أسلم مشكم فليسلم في كيل معلوم ووزن معلوم ألى أجل معلوم (1797) .

ومنها أن يكون معلوم القدور بكيل أو وزن أو ذرع يؤمن عليه فقده عن أيدى الناس فان كان لايؤمن فالسلم فاسد بأن أعلم قدره بمكيال لايعرف عياره بأن قال بهذا الزال ولا يعلم كم يسع فيه أو بحجر لا يعرف عياره بأن قال بهذا الحجر ولا يعلم كم وزنه أو بخشبة لا يعرف قدرها بأرب قال بهذه الحشبة ولا يعرف مقدارها أو بذراء يده ، ولوكان هذا في بيع العدين بأن قال بعتك

من هذه الصيرة مل. هذا الانا. بدرهم أو من هذا الزيت وزن هذا الحجر بدرهم يجرز فى ظاهر الزراية . وروى الحسن عن أبى حنيفة رحمهما اند أنه لا يجرز فى يبع العدين أيضاً كما لا يجرز فى السلم ، وروى عن أبى يؤسف أنه كان يقول أولا لا يجرز ئه رجع وقال يجرز .

وجه هذه الرواية أن هذا البيع مكاية والعالم بمقدار المبيع في بيع المكاينة شرط الصحة ولم يوجد فيفسدكم مو باع قدرانا من هذه الصبرة ولظاهر الرواية الغرق بين السلم وبين يبع العين .

ووجه الفرق بينهما من وجهين (أحدهما) أن النسليم فى باب السلم لا يحب عقيبالعقد وانها يجب بعد محل الاجل فيحتمل أن بدلك الانا. قبل محل الاجرا وهذا الاحتمال ان لم يكن غالبا فليس بندادر أيضاً . واذا هلك يصير المسلم فيه مجهود النقور بخلاف بيع العين لائه يوجب النسليم عقيب العقد وهلاك القفين عقيب العقد بلا فصل نادر والنادر ملحق بالعدم فلا يصير المبيع مجمول القدر

(والثانى) أن القدرة على تسليم المبيع شرط انعقاد الدقد وصحته والقدرة على التسليم عند العقد فائمة فى باب السليم الآن السليم بيع المفاليس وفى ثبوت القدرة عند كما الاجل شك قد تنبت وقد لا تثبت لانه أن بي الممكيال والحجر والحقية تثبت ، وأن لم يبق لا يقدر فوقع الشك فى ثبوت القدرة فلا تثبت بالفك على الاصل المهرد فى غدير النابت بيقين إذا وقع الشك فى ثبوته أنه لا ينبت بخلاف بيع العين ولان هناك أنقدرة على النسليم ثابتة عند العقد وفى فراتها بالهلاك شك ولا تفرت بالشك على الأصل المهود فى النابت بيقين اذا وقا الشك فى زواله أنه لا يزول بالشك على الأصل المهود فى النابت بيقين اذا

وأما قوله أن العلم بمقدار المبيع فى بيع المكايلة شرط الصحه فنقول : العلم بذلك لا يشقرط لعينه بل لصيانة العقد عن الجمالة المفتية الى المنازعة . وهذا النوع من الجمالة لا يفضى الى المندازعة لامكان الوصول الى العلم بقدر المبيع بالكيل للحال بخلاف بيع قفزان من الصبرة لان هناك لا طريق للوصول الى

والعلم بمقدار المبدع فالمشترى يطالبه بزيادة والبسائع لا يعطيه فيتنازعان فكانت الجرالة منصبة إلى المنازعة فهر الفرق بين الفصلين . وقبل إنها يجرز هذا في بيع العبن إذا كان الزان، من خرف أو خشب أو حمديد أو نحر ذلك لأنه لا يحتمل إ حرة والنفصان .

وأرا إذاكان منل الزنبيل والجوالق والغرارة ونحو ذلك فلايجوز لأنه يحتمل الزيادة والنقصان رائه سبحانه رتعالى أعلم

والركان السالم فيه مكبلا فأعلم قدره بالوزن المعتسلوم أوكان موزنا فأعلم قدره بالكين المعلَّرم جان . لان أشرط كربه معملوم القدر بعميار يؤمن فقده وقد وجده مخذف ما اذا باع للكيل بالمكبل وزنا بوزن متساويا في الوزن أو باع الموزون بالموزون أبدلًا بكيل متساويا في الكيل أنه لا يجوز لها. يتساويا في الكيل أو الوزن ، لأن شرط جراز السلم كون ألمسلم فيه معلوم القدر والعلم بالقدركم يحصل بالكيل يحصل بالوزن ، فأما شرط الكيل والوزن في الأشياء الني ورد الشرع فيها باعتبار الكبل والوزن في بيع العين ثبت خسا فكان بيعما بالكبل أو الوزَّن مجازفة فلا يجرز ، أما في باب النسلم فاعتبار الكبل والرزن لمعرفة مقدار المسلم فيه وقد حصل والله عزوجل أعلم .

ومنها أن يكون مما يمكن أن يضبط قدره وصفته بالوصف على وجه لابيق بعد الرصف الا تفاوت بسير ، فإن كان تما لايمكن ويبقى بعد الرصف تفاوت فاحش لايجرز الدلم فيه لانه آذا لم يمكن ضبط قدره وصفته بالرصف يبقى مجهول الندر أو الوصف جهالة فاحشة مفضية الى المنازعة وأنها مفسدة لمعلف

وبيهان ذلك أنه بجريز السلم في المكيلات والموزونات التي تحمُّدل النعيين والعدديات المنشارية ، أما المكيلات والمرزونات فلأنها مكنة الضيط قدراً وصفه على وجه لا يبقى بعد الرصف بينه وبين جلسه ونوعه الا تفاوت يسير لإنها من ذوات الامثال .

وكذاك العدديات المتقاربة من الجرز والبيض، لاثن الجميالة فها يسيرة

لاتفطني إلىالمنازعة وصغير الجوز والبيض كبيرهما سراء لأنه لابحرى التنازع في ذلك التدر من النفاوت وبين النــاس ءادة فكان ملحقاً بالعدم فيجرز السلم. فها عدداً وكذلك كيلا وهذا عندنا ؛ وقال زفر لايجرز .

وجه قوله أن الجرز والبيض مما يختلف ويتفاوت في الصغر والكبر حتى ينـــقرير الــكبير منها بأكثر مما يشاتري الصغير فأشبه البطيخ والرمان .

و ننا أن النفاوت من صغير الجور وكبرو يسر أعرض الناس عن اعتباره والبطيخ قان النفاوت بين آحاده تفاوت فاحش . ولهذا كان مضمرنا بالقيمة .

وأما السل في الفارس عدداً فجارًا دند أبي حنياة وأبي برسف . وعند محمد لا بجرز بنا. عن أن الفارس أثبان عنده فلا يجرز السلم فمها كم لا بجوز السلم في النواهم والدنانين. وعندهما ثمنيتها ليست بالزمة بل تحتمل الزوال لأنها ثبتت بالاصطلاح فتزول بالاصطلاح والقداءالعاقدين على عقدالسلم فها مع علمهما أنه لا صحة للسلم في الاثمان اتفاق منهما على اخراجها عن صفة الثمنية قتبطل المنيتها في حق العاقدين سابقاً على العقد وتصير سلماً عندية فيصح السلم فنها كما في سائر. السلع العددية كالنصال ونحرها .

وأما الذرعيات كالنياب والبسط والحصير والبوارى ونحرمنا فالقباس أن لا يجرز السلم فها لانها لبست مرى ذوات الاعثال لتفاوت فاحش بين ثوب وثرب . ولهذا لم تضمن بالمثل في ضمان العدديات بي بالقيمة فأشبه السُّمَّ في اللَّكِلي. والجراهر إلا أنا استحسا الجواز لقوله عزوجي في آية الدين. ولاتسأمرا أن تكنيه وصغيراً أوكبيراً إلىأجله، والمكيل والمرزون لايقال فيه الصغيروالكبير. وإنها يتنال ذلك في الذرعيات والعدديات . ولأن الناس تعاملوا السلم في الثياب ا لحاجتهه إلى ذلك فدكم ن إجماعا منهم على الجراز فيترك القياس بمقابلته ولأنه إذا بين جنسه وصفته ونوعه ورقعته وطرله وعرضه ينقسارب التفاوت فليحق اللهُن في باب السلم شرعا -اج قالها س. ولا حاجة إلى الالحلق مللهُا في مات وقد روى عن ابن عباش رضى الدعنهما أن رسولان بَتِلْيَّةِ نهى عن السف فى الحيوان (١٦٢٢) والسك والسلم واحمد فى الثمنة والاعتبار بالشكاح غير سديد لانه ينحمل جبالة لا يتحملها البيم .

أنا ترى أنه يسح من فير ذكر البدل ويبدل مجهول وهو مهر المثل ولايصع البيع إنا يبدل مصوم فلا يستقيم الاستدلال، ولا يجوز السلم في النبن أحمالا أو أوقاراً كان انتفاوت بين الحمل والحمل والوقل والوقر ما ينحش إلا إذا أسلم فيه بقبان معارم من قبابين النجال فلا يختلف فيجوز، ولا يجوز السلم في الحمل

فيه بقيان معدم من تبابين النجار فلايختلف فيجوز، ولايجوز السلم فى الحطب حزماً ولا أرقاراً النفاوت الفاحش بين حزمة وحزمة ووقر ووقر . وكذا فى القصب والحشيش والعيدان إلا إذا وصفه بوصف يعرف وبنقارب

النفاوت فيجوز : ويحوز السلم فى المبن والآجر اذا سمى طبناً معلوما لا يختلف ولا يتغاوف الا يسيراً . وكذا فى الطرابيق اذا وصفها برصف يعرف عا وجه لايبقى بعد الوصف

جهالة مفضية الى المنازعة ، لانانفساد لحبالة فاذا صار معلوما بالوصف جاز ، وكذا في طشت أو تشمة أو خفين أو نحو ذلك ان كان يعرف يجوز ، وانكان لا يعرف لايحرز ، لان المسلم فيه دين حقيقة والدين يعرف بالوصف ، فانكان مما يحصل تهام مصرفته بالوصف ، فانكان المما يحصل تهام مصرفته بالوصف ، بأن لم تبين فيه جهالة مفضية الى المساوعة جاز السلم فيه والا فلا ، ولو استصنع رجل شيئاً من ذلك بغير أجل جاز استحساناً والكلام في الاستصناع في مواضع : في بيسان جوازه أنه جائز أم لا ، وفي

أما الأول فالقياس يأبى جواز الاستصناع لائه بيع المدوم كالسلم بل هو أبعد جوازاً من السلم، لأن المسلم فيه تحتمله الذمة لائه دين حقيقة والمستصنع عن توجد فى النائى والاعيان لاتحتملها الذمة فيكان جراز هذا العقد أبعد عن النياس عن السلم، وفى الاستحسان جاز لان الناس تعاملوه فى سائر الاعصار من غير فيكان الجياس «ثم هر بيع عند

بيان شرائط جرازه . وفي بيان كيفية جوازه ، وفي بيان حكمه .

التفاوت البسير مالايحتمل مثله فى الاتلافات ، فإن الآب إذا باع مالولده بغبن يسير جاز ولا يضمن . ولو أتلف عاليه شيئاكيسيراً من ماله يضمن فلا يستقيم الاستبدال .

هذا إذا أسل في ثرب النكر باس أو الكنان . فأما إذا أسل في ثرب الحرير فهما إذا أسل في ثرب الحرير فهما إذا أسل في ترب الحرير فهما إن الموقع والصفة والوقعة والطرف والمرض إن كان ما تحتات قيمته باختلاف وزنه ماالقلة والنكرة بمدالنساوي في الجنس والموقع والنصة والرفعية والطرف والعرض بشقرط ؛ لأن بعد بيان هذه الاشياء تبن جرائه منطقة إلى المفاوعة ، وان كان مما لا يختلف يجوز لان جيالة الوزن فيه لا تنضى إلى المفاوعة .

ولايم ز السابى العدديات المنفاونة من الحيوان والحواهر والدلى. والمجوز والجساد والادم والرؤس والاكرع والبطيخ والفنا. والرمان والسفرجل ونحوها من المدديات المنفاونة لانه لايمكن ضبطها بالرصف إذ يبقى بعد بيأن جنسها ونوعها وصفتها وقدرها جهالة فاحشة منفضية الى المنازعة لتفاوت فاحش بين جرهر وجرهر والولق والواق وحيران وجيران ، وكذا بين جادوجاد ورأس ورأس في الصغر والنكر والسمن والحزال ، وقال الشسافعي رحمه الله : يجوز

له السل في الحيوان .
وجه قرله أن المافع من الجراز هنا جهالة المسلم فيه وقد زالت ببيان المجنس والنوع والصفة والسن لان الحجيوان معلوم الحنس والنوع والصفة فكان مضيوط الوصف والنفاوت فيما ورا. ذلك لابعتبى . ولحفذا وجب دينا في الذمة في النكاح .

ولمنا أن بعد بيان هذه الاشباء يبقى بين فرس وفرس تفاوت فاحش فى المالية فنبقى جهالة مفضية الى المساوعة وأنها مالعة صحة العقد لما ذكرنا من الوجرد فها قبل مستهد الم

عامة مشايخنا ، وقال بمشهم : هو عدة وليس بسديد . لان محمداً ذكر القياس والاستحسان في جرازه .

وذكر القياس والاستحسان لا بليتي بالعدات، وكدنيا ثبت خيسار الرؤية للسنسنع من وأنه خصائص البيوع وكذا منشرين جوازه أن يكون فيما للناس فيه تعسمامل والعدات لا يتقيد جوازها بهذه أسرائط فنال أن جراره جراز البيادات لا جواز العدات والله سبحانه وتعالى أعلم .

وأما شرائط جوازه : قلبًا بيان جلس المستصنع ونوعه وقدره وصفته لاله ميع فلا بدوأن يكون معلوما والعلم انها يحصل بأشياء : سه. أن يكرن ما للناس فيه آمامل كالقلنسوة والخف والآنية ونحرها فلا يجرز فيا لا تعاسر ضم فيه كم اذا أمر حايكا أن بحرك له ثوبًا بغزل نفسه ونحو ذلك ممَّا لم تجر عادات الناس بالتعامل فيه ، لانجرازه مع أنالقياس يأ ، ثبت بتعاملالناس فبختص بمالهم فيه تعامل ويبق الامر فيما وراء ذلك موكولا الى القياء ب

وأما كيفية جرازه فهي أنه عقد غير لازم في حق كارواحد منهما قبل رقرية المنتصنع والرضا به حتى كان للصالح أن يمتنع عن الصنع وأن يبيع المصنوع قِيْ أَن يَرَاهِ لَلْمُنصَنعُ وَلِلْمُنْصَنعُ أَنْ يَرْجِعُ أَيْضاً ، لأَنْ آلْقِيماس أَنْ لَا يُجُوزُ أصلا الا أن جرازه أنبت المنتحسانا بخلاف القياس لحاجة الناس وحاجتهم قبل الصنع أو بعده تبدل رؤية للستصنع والرضا به أقرب الى الحراز دون اللزوم نستى المزوم قبل ذا الماعلي على القباس.

وأماحكم الاستصناع فحكمه فيحق للمتعسع اذا أتىالصالع بالمتعسع على السنة الشروطة ثبوت ملك غير لازم في حقه حتى يثبت له خيار الرقرية اذا رآه انشا. أخذه . وانشاء تركه وفي حزالصانع ثبرت ملك لازم اذا رآه المستصنع ورضى به ولا خيار له ، وهذا جراب ظاهر الرواية .

ورور عن أن حنيفة أنه غير لازم في حق كل واحد منهما حتى يثبت لكل واحد منهما الخيار .

ورون من أبي يوسف رحمه لنه أنه لازم في حقهما حتى لاخيار لاحدهما لا للصانع ولا للستصنع أيضاً .

وجه رواية أى يوسف أن لى انبات الخيار المستصنع اضراراً بالصانع لانه قد أنسد مناعه وفرى جلمه وأتى بالمستصنع على الصفة المشروطة فلو قبت له الحيار لتضرر به الصائع فينزم دفعاً الشرر صه .

وجه الرواية الاولى أن في النزوم اضراراً سهما جميعاً ، أما اضرار الصالم فليا قال أبو يوسف ، وأما ضرر المستصنع فارَّان الصالع متى لم يسنمه واللهق له ـ مانغر ببيمه فلا تندفع حاجة المستسنح فبتضرر به فوجب أن بثبت الخيار لهما دفعاً للضرر عنهما .

وجه ظاهر الرواية وهر أنبات الخيبار للستصنع لاللصانه أن الممتصنع مشتر شيئاً لم ره لان المعقود عليه وهر السنصنع وانكان معدوماً حليقة لكنه بالخيار اذا رآه والصانع باك شبتاً لم يره فلاخيار له ، ولان آلزام حكم العقد في جانب المستصنع اضرار ، لا أن من الجَمَائر أن لا يلائمه المصنوع ولا يرضى به فلر لزمه وهو مطالب بثمنه فبحتاج الى بيعه من غميره ولا يشتري منه بمثل قيمته فيتضرر به وليس في الالزام في جانب الصانع ضرر لاته ان لم يرض به المستصنع يبيعه من غيره بمثل قيمته وذلك مبسر عليه لكثرة ممارسته .

هذا اذا استصنع شيئاً ولم يضرب له أجــالا ، فأما اذا ضرب له أجلا فانه يغلب سلما عند أى حنيفة فلا يجوز الا بشرائط السلم ولا خيار لراحمد منهما كما فالسلم، وعندهما هو على حاله استصناع وذكره الآجل للتعجيل. ولو ضرب الاجل فيما لا تعامل فيه ينقلب سلما بالاجماع .

وجه قرلهما أن هذا استصناء حقيقة فار صيار سلما انها يصير بذكره المدة وأنه قد يكون للاستعجال كم في الاستصناء فلا يخرج عن كونه استصناعا مع الاحيال .

1170 ولاي حنيفة أن الاجل في البيع من الحصائص الازمة للسلم فذكره يكون ذكرة السلم معنى وان لم يذكره صريحا كالكمالة بشرط برامة الإسبال أمها حرالة معنى. وان لم يأت بلفظ الحرالة .

وقرله: ذكر الوقت قد يكون للاستعجال. قلنا: وحمل على المستعجال . لم يكن مفيداً لان التعجين غير لازم. ولوحمل على حقيقة التأجيل مدن مفيداً
لائه لازم فكان الحمل عليمه أولى ولا يجوز السلم في المحم في قول أبي حنيفة .
وقال أويوسف ومحمد بجوز إذا بين جنسه ونوعه وصفته وتسره وسنه وموضعه
لان الفساد لمكان الحمالة وقد زالت ببيان هذه الاشياء . ولهذا كان متشمونا
للمان في ضمان العدوان .

ولاي حنيفة أن المجهالة تبقى بعد بيان ماذكرناه من وحمين (أحدهما) من جهة الحران والسمن (والنالي) من حهة قة النظم و تُقرنه . وكل واحدة منهما مفضية الى للمازعة .

وقباس الوجه الناني أنه لو أسلم في منزوع العظم يجرز وهو روايا البكرخي. عن أبي حنيفة رحمهما الله .

وقياس الوجه الاول أنه لا يجرز كيف ماكان ، وهو ظاهر الرواية عن اي حنيفة . وهو ظاهر الرواية عن اي حنيفة . وهو الصحيح لانه أن زالت الجهالة من أحدى ألحبتين بقبت من حجه أخرى وهي جهالة السمن والحرال فكان المسلم فيه مجهولا فلا يصح السلم الا أنه جمال مثلا في ضمان العدوان وسفت أعتبر النفاوت فيه شرعا تحقيقاً لمه في الرجر من وجه لان ذلك لا يحسل بالقيمة لان للناسر رظائب في المحيان ماليس في قيمتها ، ويجوز السلم في المائية والشحم وزنا لانه لا تختلف بالسمن والهرال

راً وأما السلم في السمك فقد اختلفت عبارات الاصل فيذلك ، والصحيح أنه يحور السلم في الصفار منه كوار ووزيا مالحا كان أو طريا بعد أن كان في حيزه ؛

الا يسيراً بخلاف اللحم ، فإن النفاوت بين غير السمن والسمين والمهزول وغير

لان السفار منه لا يتحلن أيه اخترى السمن والهزال ولا اختلاف العظم خلاف الحدم عند أي حليفة . ولى المكبار عن أي حليفة روايتان : في رواية لا يجرن طريا كان أو مالحا كاسل في المحم لاختلافها بالسمن والهزال كالملحم وفيرواية بجوز كيف ماكان وزة كان النفاوت بين سينه ومهزوله لا يعد تفاوتاً عادة لقائه ، وعند أبي حليفة ومحمد لا يجرز بخلاف الملحم عندهما ، والفرق لهما في بيان الموضع من اللحم شرط الحراز عندهما ، وذلك لا يتحقق في السمك فاشبه السلم في المساليخ والله سبحانه وتداني أعلى .

وأما السلم في الحجز عدداً فلايجوز بالاجماع لتفاوت فاحش بين خبز وخبز في الصغر والكمر .

وأما وزنا فقد ذكر الكرخى أن السلم فى الخبر لا يجوز فى قولهم لتفاوت قاحش بين خبر وخبر فى الحبر والخدة والمقل فتبق جهالة منصية الى المناوعة . ولان جواز السلم لبت بخذف القباس بتعامل الناس ولا تصامل فى الخبر ، وذلك فى نوادر أبن ستم أنه لايجوز عند أبى حنيفة ومحمد وعند أبى يوسف بجوز

ومنها أن يكدن مرجرداً من وقت العقد إلى وقت الأجـــــل ، فان لم يكن مرجوداً جند العقد أو عند محل الأجل أو كان موجرداً فيهما لكته انقطع من أيدن الناس فيها بين ذلك كالمار والفيراكم واللبن وأشباه ذلك لا يحوز السلم ، وهذا عندنا ، وقال الشافعي رحماله الشرط وجرده عند محل الاجل لا غير .

ولنا أن القدرة على النسلم ثابتة للحال وفى وجردها عند المحل شك لاحتمال الهزك فان بق حيا إلى وقت المحل ثبتت القسدرة ، وأن هلك قبل ذلك لا تثبت

والقدرة لم تكن ثابتة فرقع الشك في ثبرتها فلا تثبت مع الشك . ولوكان مرجردًا عند العقد ودام وجرده إلى محل الاجل فحل الاحجل ولم يقبعنه حتى النقطع عن أيدن الناس لايتفسخ السلم بل هو على حاله صحيح ، لأن السلم وقع صحيحاً البوت القندرة على النسليم لكون المسلم فيه مرجوداً وقت العقد ودام وجوده الى محل الأجل الا أنه عجر عن النسليم لحال لعارض الانتطاع مع عرضية حمدوث القدرة ظاهرآ بالوجرد فكان فى بقياء العقد فاندة والعقد اذا انعقد صحيحاً بيق لفائدة بحنمة الوجود والعدم علىالسواء كبيع الآبق اذا أبق قبل القبض فلأن يبقى لنائدة عرد الفندرة في ألياني ظاهراً آولي ليكن يثبت الحيار الب السار ان شاء فسخ العبَّد ، وإن شاء انتظر وجوده ، لأن الانتظاع قبل الشيخال ومنزلة تغير المعقمود علمه قبل القبض وأنه أيوجب الحيار ، ولو أسلم في حيطة جديثة مين حسوشها لا يسمح عندنا . لاأنه أسلم في للتقطع .

رعلي هذا مجرج ما اذا أسلم في حنطة موضع أنه ان كان مما لا يتوهم انقطاع طعامه جاز السلم فيه كما إذا أسلم في حنطة خراسان أو المراق أو فرغانة ، لا أن كل واحدد منها اسم لولاية فلا يتوعم انقطاع طعامها ، وكذا اذا أسلم في طعام بندة كبيرة كسمرقند وبزفاري أوكائبان جاز لا نه لا ينفد طعام هذه البلاد الأ على سبيل الندرة والنادر ملحق بالعدم .

ومن مشايخنا من قال : لا يجوز الا في طعام ولاية لان وهم الانقطاع فيها وراء ذلك أنابت والسلم عقد جرز بخلاف القيباس ليكونهم يم الدهوم فتجب صيانته عن غرر الانقطاع ما أمكن .

والصحيح أن المرضع المضاف اليه الطعام وان كان ما لا بنفذ طعامه غالباً يجرِز السلم فيه سوا. كان ولاية أو بلدة كبيرةً . لاتن الناك في أحكام الشرع ماحق بالمُنبِقَن ، وانكان نما لا يحتمل أن ينقطع طعـــــامه فالايجرز فيه السلم كأرض بمينها أو قرية بعينها ، لأنه اذا احتمل الانقطاع لا على سبيل الندرة لا تنبت القدرة على النسليم لما ذكرنا أنه لا قدرة له للحال لا نه بيع المقاليس

﴿ فِي الدِّنِّ الْقَدْرَةُ عَنْدَ مُحَالَ الْأَحْلِ شَاكَ لَاحْتِهَالَ الْانقطاعِ فَلَا تَنْبِتَ الْقَدْرَةُ

وقد روى أن زيد بن شعبة كا أراد أن يسلم إلى رسسول الله صلى الله عليه وسا قال: أسار اليك في تمار نخلة بعينها ، فقال عليه الصالاة والسلام : أما في ي تُمر نخلة بعينها فلا (١٦٠٤) وذكر في الاصل اذا أسل في حنطة هرأة لابجوز وأراد قرية من قرى الفرات المسهاة بهراة لائه مما يحتمل انقطاع طمامه ثم لو أسلم في ثوب هراة وذكر شرائط السلم بجوز .

ووجه الفرق بلنهما ظاهر لاناحنافة الثرب الي هراة ذكر شرط منشرائط السلم لا جواز له بدونه . وهر بيان النوع لاتخصيص الثرب بالمكان المذكور بدليلُ أن المسلم اليه لو أتى بثوب نسج في غير هراة الكن على صفة ثوب هراة بحق رب أنسلم على القبول . فإذا ذكر النوع وذكر الشرائط الاخركان هــذا عنداً استجمع شرائطه فبجوز . فأيها اضافة الطعام الى هراة فليس يفيد شرطا لاجريز للمُنْلَم بدونه . ألا ترى أنه لو ترك الاضافة أصلا جاز السلم فيقيت الاضافة التخصيص الطعام بمرضع مدين يحتمل انقطاع طعامه فلم بجزء والله عز وجل أعلم .

ودنها أن يكونُ تما يتعين بالحميين ، فإن كان عما لا يتعين بالتعيين كالدر اهم والدنانير لا يجوز السلم فيه ، لان المسلم فيه بيع لما روينا أن النبي صلى القعليه وسلم نهي عن يبع ما ليس عند الإنسان (١٦٩٥) ورخص في السلم؛ سعبي السلم بيعا فكان المسلم فيه مبيعا والمبيع نما يتعين بالتعبين والدراهم والدنالير لا تتعين ف عقرد المعاوضات فلم تكن مبيعة فلا يجرز السلم فها . وهل يجوز السلم في النبر والنقرة والمصوغ فعلي رواية كتاب الصرف لأيجوز لائه جعلما بمنزلة الدراهم والدنانير المضروبة .

وعلى رواية كناب المضاربة يجوز لاً نه جعلها بمنزلةالمروض حيث لم يجوز المشاربة بها فتتمين بالتعيين فكانت مبيعة فيجرز السلم فها .

م ٨ بدائع ٧

وعلى هدندا أيضا بخرج السلم فى الفلوس عددا إنه جائز عند أبى حنيفة رحمه الله وآلى يوسف لان الفلوس مما تنمين بالنعيين فى المجلة عندهما حتى جرز بيح فلس بفلس بأعيانهما ، وعند محسد لا يجوز السلم فيها كما لا يجوز فى الدراهم والدنائير لانها أنمان عنده ، ولحذا لم يجوز يبع واحد منها بإثنين بأعيانهما ، ويجهز السلم في الفهاف والاوانى الصفرية التى تباع عدداً لا مها تنمين بالنعيين فكانت مبيعة ، وانكانت تباع رزاً لايجرز السلم فيها ما لم يعرف وزنها لا نها يعرف وزنها لا نها القدر والله عز وجل أعلم

ومنها أن يكون ما حالا مندنا حتى لا بح إز الدلم في الحال ، وعند انشافعي هذا ليس بشرط وسلم الحال جائز

وجه قوله إن الاجل شرع نظرا للمسالم اليه تعكيناً له من الاكتساب قلا يكون لازماكم في بيع العين

ولا أما روى عن رسول أقد يَتَلِيّتُهِ أنه قال: من أسلم فليسلم في كيل معلوم ووزن معلوم الى أجل معلوم (1737) أوجب عليه الصلاة والسلام مراعاة الاجل في السلم كما أوجب مراعاة القدر فيه ، فيدل على كونه شرطا فيه كانقدر ، ولا أن السلم حالا يفضى الى المشارعة ، لأن السلم يطالب بالتسليم فيتنازعان على وجه تتم الحاجة الى النسخ ، وفيه إلحاق الضرر برب السلم لا نه سلم رأس المال المسلم اليه وصرفه في حاجته ، فلا يصل إلى المسلم فيه ولا الى رأس المال فضرط الأجل حتى لا يملك المطالبة إلا بعد حل الاجل ، وعند ذلك يقدر عهد النسلم خاهرا فلا يؤدى إلى المنازعة المفعنية إلى النسخ والاضرار برب السلم ولا أنه عقد لم يشرع إلا رخصة المكونه بيع ما ليس عند الانسان ، لما روى أن النبي مينياتي نهى عن بيع ما ليس عند الانسان الم يشرع الا رخصة وان فيذا الحديث يدل على أن بيع ما ليس عند الانسان لم يشرع الا رخصة وان فيذا الحديث يدل على أن بيع ما ليس عند الانسان لم يشرع الا رخصة وان السلم بيع ما ليس عند الانسان الم يشرع الا رخصة وان

والرخصة في عرف الشرع اسم لما يغير عن الامر الاصلى بعارض عذر

ال تخليف وبسر ، كرخصة تناول المبنة وشرب الحر بالاكراه والمخمصة ونحو دف . ف أخرص في السلام المبند الحكم الاكسى وهو حرمة بيع ما ليس عند الاستان الى الحر بمارض عسدار العدم ضرورة الافلاس ، فحالة الوجود والمندة لا ياحقها اسم قدرة الرخصة ، فبيق أخرك فيها على العزيمة الاصلية ، فكانت حرسة سمل حال ملى هذا التقرير مستفادة من النص ، كان ينبغى أن لا يحرز السلم من انقادر على تسلم المسلم فيه لمحال ، الا أنه صار مخصوصاً عن النهى النام فألمن بالماجز عن النسلم للحال على اعتبار الاصل وإلحاق النادر الله قد أحكام الشرع وانت سبحانه وتعالى تارفق للصواب

ومنها أن يكون مؤجلا بأجل معلوم · فإنكان بجهولا قالسلم قاسد . سوا. كانت الجهالة ستفاحشة أو متقاربة - لان كل ذاك يفضى الى الممازعـــــــة وأنها مدسنة لعقد خيالة القدر وغيرها على ما ذكر نا

ُ وَأَمَا مُقَدَارَ الْآجِلَ فَلَمْ يَذَكُرُ فَى الْأَصَلِ. وَفَكُرُ الْكُرْخَى أَنْ تَقْدَيْرِ الْآجِلُ الْ العاندين حتى لو قدرا نصف يوم جاز

وقال بعض مشايخنا أقله ثلاثة أيام قباساً على خيار الشرط. وهذا القياس غير سنيد لان أقل مدة الجيار ليس بمقدر والنلاث أكثر المدة على أصل أن حنيفة فلا يستقيم القياس .

وروى عن محمد أنه قدر بالشهر وهو الصحيح . لا أن الاجل أنما شرط فى أسلم ترفيها وتيديرا على المدلم اليه ليتمكن من الاكتساب فى الهدة والشهر مدة معتبرة يمكن فيها من الاكتساب فيتحقق معنى الغرفيه . فأما ما دونه فني حمد النذ فكان له حكم الحلول والله عز وجل أعلم

ولو مات المسلم اليه قبل الاجل حل الدين . وكذلك كل دين مؤجل ســـواه أذا مات من عليه الدين .

والاصل فى هذا أن موت من عليه الندين يبطل الاجل وموت من له الدين لا يبطل . لان الاجل حق المديون لا حق صاحب الدين فتعتبر حياته وموته فرالاجل وبطلانه والله عز وجل أعلم ماذا مكان المتعاقدين على أنالعقد لبس بسبب لوجوب التسليم للحال والمما يصير سما عند حلى الأجل مقصوراً عليه وعند ذلك مكان العاقدين ليس بمتحد بل عنتان فيناز عان .

وأما النساز فالماذا لم يكن له حمر ومزية فعن أبي حنيفة فيه روايتان في رواية . لا يتمين مكان العقد هناك أبضاً ، وهـ ۞ إنه كتاب الاجارات ويوفيه في أي مكان شا. . وهذا لا يوجب النساد ، لأن النساد مهنا لمكان الجهالة المنتشية الى المازعة لاختلاف القسمة الخنلاف الأمكنة ومالاحمل له ولامترنة لا تختلف قيمته باختلاف الاماكن فل تكن جهالة مكان الاينساء منضية الى المنسازعة ،

وفي رواية يتعين مكان العقد للايفاء . وهو قول أبي يرسف ومحمد رهو رواية . الجامع الصغير . ورواية البيوع من الاصل ومن مشاخنا من أول هذه الرواية وقال هي معنى قوله يوفيه في المكان الذي أسلم فيه اذا لم يتنازعا . فإذا تنازعا بأخبذه بالتسلم حيث ما لقيه ، ولو شرط رب السلم التسليم في بلد أو قرية فحيث سلم البه في ذلك الموضع فهو جائز وليس. ارب السلم أن يتخير مكاناً . لأن المشروط هو التسلم في مكان منه مطلقاً وقد

وجد . وان سلم في غير المكان المشروط فلرب السلم أن يأني لقرله عليه الصلاة والسلام المسمليون عند شروطهم، فإن أعطاه على ذلك أجراً لم يجز له أحذ الاجر عليه ، لانه لما قبض المسلم فيه فقد تعين ملكه في المقبوض فنهين أنه أحذا الاجر على تقل ملك نفسه فلم مجز فيرد الاجر ، وله أن يرد المسلم فيه حتى ا بسلم في المكان هيشروم" ، لأن حقه في النسلم فيه ولم يرض بعطان حقه الا بعرض ولم يسلم له فبتي حقه في التسلم في المكان المشروط ، وهمذا بخلاف

وبسقط حقه في الشفعة وعليه رد مدل الصلح ، وإذا رده لا يعرد حقه في الشفعة . لاً له ليس للشفيع حق ثابت في المحل قبل التمليك بالشفعة ، وإنما له حق أنَّ يتعلك، وهذا ليس بحق ثابت في المحل فلا يحتمل الاعتباض وبطل حقه من اشفعة بإعراضه عن الطاب بإسقاطه صريحا ولرب السلم حق ثابت في التسلم

ما اذا صالح الشفيع من الشفعة التي وجبت له على مال انه لا يصح الصلح

أن يرسف ومحمسة ليس بشرط . وعلى هذا الحلاف بيان مكان الأجرة في الإجارات اذا كان لها حمل ومؤنة · وعلى هــذا الحالاف اذا جعل المكبل المرصوف أو المرزون المرصرف ثمنا في بيع العين آنه لا بد من بيــان مكان التسلم عنده خلافًا لهما . كذا أطلقه الكرخي ولم يفصل بين ما اذا كان مؤجلا ومن أصحابنا من فرقوا فقالوا : إذا كان حالاً يتعين مكان العقبد التسليم

... بالإجاع - رحاصل الاختلاف راجع الى مكان العقد عل يتعين إللايفا. ؟ عنده

لا يتعين وعندهما يتعين ، لا أنه النالج يتعين مكان العقد للايفاء دانده ولم يوجد منها تعيين مكان آخر بق مكان الايفاء بجهرالا جبالة مفضية الى المنازعة فيفسد العقد ولما تعين مكان العقد للايفاء عندهما صار مكان الايفاء مدارماً فيصح وجه قولهما أن سبب رجوب الايفاء هو العقد ، والعقد وجد في هذا الممكان فيتعين مكان العقد لوجوب الايفاء فيه كما في بيع العين آذا كان المسلم فيه شيئا له حل ومؤنة فإنه يتعين مكان العقد لوجرب الايقاء فيه لما قذا كذا ُهذا ولا في حنيفة رحمه الله أن العقد وجد مطلقا عن تعيين مكان فلا يتعين مكان المقد الإيناء , والدليل على اطلاق العقد عن تعيين مكان الحقيقة والحكم . أما الحقيقة فلأنه لم يرجد ذكر المكان في العقد قصاً فالقول بتعيين مكان المقسم شرعا من غير تعيين العاقدين تقييدا لمطلق فلا يجوز الا بدليل وأما الحكم فإن العاقدين لو عينا مكانا آخر جاز ، ولوكان تعيين مكان العقد من مقتضيات العقد شرعاً لكان تعيين مكان آخر تغييرا لمفتضى العقد وانه يعنعر

فيه حكم الشرع فيذنمي أن لا يجوز ، وإذا لم يتعين مكان العقد للايفاء بتي مكان ا ﴿ يُفَاءُ مِجْهُولًا جَمَالَةً مُفْضَيَةً أَلَى الْمَاارْعَةُ . لأَنْ فَى الْأَشْبَاءُ التِي لِهَا حمل ومؤنة تختلف باختلاف الامكنة لما يلزم في حلها من مكان الى مكان آخر من المؤلة فيتنازعان . وأما قرطها سبب وجرب النسليم هوالعقد في هذا المكان . قلناليس كذلك فإن العقد قائم بالعاقدين لا بالمكان فلم يوجد العقد في هذا المكان وانعا

414

وتجون الحوالة بالمسلم فيه لوجود ركن الحوالة مع شرائطه. وكذلك المكتالة به ما قتله الكتالة به ما قتله الله الله أو رب السلم الله الله الله الله الكتالة بالحبار أن شاء طالب الكتيل الحوالة مرمة والكتالة ليست بمبرعة إلا أذا كانت بشرط براءة المكتول عنه لانها حرالة معنى عنى ما ذكرنا .

ولا يجوز لرب انسلم الاستبدال مع الكفيل كما لا يجوز ذلك مع المسلم اليه لانه كفيل بدا على المسا اليه لا بدين آخر اذ الدين واحمد وأنها تعددت المطالبة بالكفاله · وهو الصحيح على ما يجيء في كتاب الكفاله .

وبحوز التكفيل أن يستبدل مع المسلم البه عند الرجوع فيأخذ بدل ما أدى ال رب السسلم. لاأن الكفالة أذا كانت بأس المكفول عنه كانت أو اضا واستقراضا كان الكفيل أورض المسلم ابه واستبدال القرض قبل القبض به أو .. ويجوز الرهن بالمسلم فيه لاأنه دين حقيقة والرهن بالدين ، أى دين كان جاز ، والاقاله جازة في المسلم فيه كم تجوز في يبع الدين لقوله عليه السلاة والسلام من أقل نادما أقال انه عثرته يوم القبامة (١٠٩٩) مطلقا من غير فصل ، ولان الاقاله أن يبع الدين انها شرعت فظراً المسافدين دفعا لحاجة الندم واعتراض الندم في السلم في المسلم فيه ، واما أن تقايلا في المسلم فيه ، واما أن تقايلا في بعض دون وين من حان تقايلا في كل المسلم فيه ، واما أن تقايلا في كا المسلم فيه ، واما أن القاله الما ولذ الاحتمال الإنجل أو قبله الان في حان الاقاله الما ولنا المسلم فيه ، واما أن الما المان تقايلا في المسلم فيه المسلم فيه ، واما أن المان المان الاقالة بعد حل الاجل أو قبله الان في

وكذا جراز اعتراض الندم قائم فى الحالين ، وسوا. كان رأس المــال قائمًا فى بد المسلم اليه أو هالكا ، أما اذا كان قائمًا فلا شك فيه .

آلاقالة مطلق لا يفصل بين حال وحال .

وكذا اذا كان هااكما لا أن رأس مان السلم ثمن والبيع هر المسلم فيه وتيام النبي وقد وجد ، ثم اذا

٢١٧٨ في المكان المشروط ؛ فإذا لم يصح الاعتباض عنه النحق الاعتباض بالعدم وبق الحق على ما كان ، والذي يدل على النفرقة بينهما أنه لو قال أسقطت حتى في الشفعة يسقط ، ولو قال أسقطت حتى في النسليم في ذلك المكان لا يسقط والدعر وجل أعلم

﴿ فصل ﴾

وأما الذي يرجع الى البداين جيعا فهو أن لا يجمعهما أحد وصنى علة ربا الفضل، وذلك أما الكبل وأما الوزن وأما الجنس، لائن أحد وصنى علة ربا النصاد وبا النساء وأفاة اجتمع أحد هذين الوصفين في البداين يتحقق ربا النساء والعقد الذي فيه ربا قاسد، وعلى هذا يخرج اسلام المكبل في الموزون في الموزون، والمكبل في الموزون والموزون في المكبل وغير المكبل والمرزون بحقسها من النباب والعدديات المتقاربة، وقد ذكرنا جلد ذلك وتفصيله فيا تقدم في مسائل ربا النساء واقد تعالى الموفق

﴿ فصال ﴾

وأما بيان ما بجوز من النصرف في المسلم فيه وما لا يجوز فنقول وباته النوفيق: لا بجوز استبدال المسلم فيه قبل قبضه ، بأن يأخذ رب السلم مكانه من غير جنسه لما ذكرنا أن المسلم فيه وانكان دينا فهو مبيع ولا يجوز بيع المبيع المنقول قبل القبض ويجوز الابراء عنه ، لان قبضه ليس بمستحق على رب السلم فكان هو بالابراء متصرفا في خالص حقه بالاسقاط فله ذلك بخلاف الابراء عن رأس المسال ، لا أنه مستحق القبض حقا المشرع فلا يملك اسقاطه بنفسه بالابراء على ما ذكرنا

وصحت الاقالة ، وهذا على قبـــاس قول أبي حنيفة ومحمد ، لان الاقالة

عندهما فدخ . وأما على تياس قول أن يوسف فنبطل الاقالة والسلم على حاله الى أجله ، لأن الاقالة عنده بيع جديد والبيع تبطله الشروط الفاسدة والله أعلم

الصرف في الأصل في موضعين (أحدهما) في تنسير الصرف في عرف الشرع (والناني) في بيان شم انطه . أما الأول فالصرف في متعبارف الشرع اسم لبيع الآثمان المطلقة بعضها

الذهب والفضة .

ببعض وهو بيع الذهب بالذهب والفضة بالفضه وأحد الجنسين بالآخر فاحتمل تسمية هذا النوع من أابيع صرفا لمعنى الرد والنقل، يقال: صرفته عن كذا إلى كذا سمى صرفا لاختصاصه برد البدل ونقلة من يد إلى يد ، ويحتمل أنَّ تكون ا النسمية لمعنى الفصل إذ الصرف بذكر بمعنى الفصل ، كما روى في الحديث من فعلكذالم يقبل انه منه صرفا ولاعدلا فالصرف النضل وهو النافلة والعدل

ومنها قبض السيدلين في بيع الدين بالدين وهو عقد الصرف، والكلام في

﴿ فسل ﴾

الفرض. سمى هذا العقد صرفا لطلب التأجر الفضل منه عادة لما يرغب في عين

وأما الشرائط: فنها قبض البدلين قبل الافتراق لقوله عليه إليهاة والسلام في الحديث المشهور : والذهب بالذهب مثلا بمثل يدا بيد والفضة بالفضة مثلا بىئل يدا بيد (١٧٠١).

وروى عن أبي سعيد الحدري أن رسول الله ﷺ قال: لا تبيعوا الورق بالورق الا مثلا بمثل، ولا تسقوا بعضها على بعض، ولا تبيعوا منها شيئا. غاتباً بناجز (۱۷۰۲) .

وروى عن عبد الله بن سيدنا عمر عن أبيه رضي الله عنهما أنه قال لا تبيموا

جازت الاقالة فانكان رأس المال مما يتعين بالنميين وهو قائم ، فعلى المسلم البه ردُّعيَّه الى ربُّ السَّامُ لَقُولُهُ عَلِيهِ الصَّلَاةِ والسَّلَامُ مَنْ وَجَدَّ عَـــينَ مَالَهُ فَهُو أحق به (۱۷۰۰) وانكان هالكا فانكان مما له مثل فعليه رد مثله ، وانكان للا مثل له فعليه رد قيمته ، وانكان رأس المسال عما لا يتعين بالتعبين فعليه

رد مثله مالكاكان أو قائمًا لانه قبضه عن عقد صحيح .

وكذلك اذا قبض رب السلم المسلم فيه تقايلا والمقبوض قائم في يده جازت الاقالة . وعلى رب السلم رد عين ماقبض ، لان المقبوَّض في يده بعد السَّلَمُ كَأَنَّهُ عين ما ورد علبه عقد السلم . ألا ترى أنه يجودُ لوب السلم أن يبيع المقبوض مرابحة على رأس المال، وان تكايلاً السَّلَم في بعض المسلم فيه ، فإنَّ كان بعد حل الا جل جازت الاقالة فه بقدره اذا كانالاق جرا معلوما من النصف والنك ونحو ذلك من الاج ام الملومة لما ذكرنا أن الاقالة شرعت نظراً ، وفي اقالة البعض دون العض همنا

نظر من الجانبين ، لان العلم بيع بالخس الاثمان لهذا شياه ابن عباس رضي الله عُهِما - سنا جميلاً ، فقال رضَّى أقه عنه ذلك المعروف الحسن الجبل والسلم في الباقي الى أجله عند عامة العلماء ." وقال ابن أبي ليلي : ينفسخ العقد في السكل ، والصحيح قول العبامة . لا ن

الاقالة وجدت في المعض لا في الـكل فلا توجب انفساخ العقد في الـكل لا يُن الحكم يثبت بقدر العلة ، هذا هو الاصل ، وان كان قبل حل الاجل ينظر ان م يُشتَرَطُ في الاقالة نعجيل الباقي من المسلم جازت الاقالة أيضاً ، والسلم في الباقيُّ الى أُجِّلهُ ، وأن اشترط فيها تعجبل الباقي لم يصح الشرط والإقالة صحيحة

أما فساد الشرط فلأنه اعتباض عن الاجل وأنه لا يحرق الان الاجلَّة ليس بمال فلا بجوز الاعتباض عنه *

وأما صدة الاقالة فلأن الاقالة لا تطلبا الشروط الفاحدة فبطل الشرطة

والمبيع عندُه من الاسماء الترادفة الواقعة على مسمى واحد ، فِكَانَ كُلُّ وَاجِدُ منهما ميما ولا بحوز بيع المبيع قبل القبض. وانكان دينا فله فيه قولان: في قول لا يجوز أيضا لمساروي عن النبي عليه الصلاة والسلام أنه نهي عن بيع رضى الله عنهما أنه قال: يا رسول الله النا نبيع الابل بالبقيع وتأخذ مكارز. الدراهم الدنانير ومكان الدنانير الدراهم؟ فقال عليه العالاة والسلام لا بأس إذا كان بسعر يومهما وافترقتها رايس بينكما شي. (١٧٢١) وهذا لص علىجراز الاستبدال من ثمن المبيع • ولا أن قبض الدين بقبض العين ، لا أن قبض نفس الدين لا ينصور لا له عبُّ إِنَّ عن مال حكمي في الذمة أو عبارة عن الفعل وكل ذاك لايتصور فبه قبضه حقيقة فكان قبضه يقبض بدله وهو قبض الدين فنصير العين المقبوضة مضمرنة علىالقابض وفي ذمة المقبرض منه مثلها في المالية فيلتقيان - قصاصاً . هذا هو طريق قبض الدبون : وهـنذا المعنى لا يوجب الفصل بيز أن يكون المقبوض من جنس ما عليه أو مزخلاف جنسه لأن المقاصة اندا تنحقق بالمعنى وهو المسالية والأمرال كابها في معنى المبالية جنس واحد ، وبه تبين أن المراد من الحسديث العين لا الدين ، لا ف النهى عن بيع ما لم يقبض يقتضي أن يكون المبيع شيئا يحتمل القبض، ونفس الدين لا يحتمل القبض على ما بينا فلا

يتناوله النهي مخلاف السلم والصرف أما الصرف فلأن كل واحد من بدلى الصرف مبيع من وَجِه و ثمنَ من وجِه لاً ن البيع لا بدله من مبيع أذ هو من الاسهاء الآصّافية وليس أحسدهما مجمله مبيدًا أولىمن الاخر ، فيجعل كل واحد منهما مبيدًا من وجه وثمثًا من وجه ، فن حيث هو العن يجوزالنصرف فيه فبل الفيض كــائر الااثمان ومن حيث در مبيع لايجوز فرجعنا جانب الحرمة احتياطا. وأما المسلم فيه فلأنه صبع بالنص والآستبدال بالمبيع المنقول قبل القبض لا يجوز ورأس آلمال ألحق بالمبيع العين في حق حرمة الاستبدال شرعا فن ادعى الالحاق في سائر الامرال فعليه الدايل وكذا بجرز النصرف في القرض قبل القبض. وذكر الطحاوى رحمه الـ انه لايجوز وفرق بين القرض وسائر الديرن

لما جاز لانه يتمكن فيه الربا وهر فضل العين على الذين دل أنه اعارة والواجب. في العارية رد العين وأنه لا يحصل بالاستبدال . . وجه ظاهر الرواية أن الأقراض في الحقيقة مبادلة الشيء بمثله فإنالو اجب على المنقرض مثل ما استقرض دينا في ذمته لا عينه فكان محتملا الاستبدال كسار الدبون ، ولهمذا اختص جوازه بما له مثل من للكيلات والمرزوات والعدديات المقمارية عل أن الواجب على المستقرض تسليم مثل ما استقرض

, وجه الفرق له أن الاقراض اعارة لا مبادلة . ألا ترى أنه لايلوم الاجل

ن، كم في العارية ، وتوكان مبادلة لمازم فيه ألاجــــل . وكذا لا يعلمكم الاب

والوصى والمكاتب والمأذرن وهزلاء يسلكون المبادلة . ولانه لو جعل منادلة

عنة ثمَّ ردها اليه فأشبه دين الاستهلاك وغيره وان عز وجل أعلم . ومنها أنه لا يحوز ببع ما ليس عند البـــانع الا السلم خاصة لما روى أن رسول الله (ص) نهي عن بيع ماليس عند الانسان ورخص في السلم (١٧٢٢) وبحوز الشراء بثمن ليس عند المشقرى لما روى أن الني (ص) اشتقرى من جردي طعاما بثمن ليس عنده ورهنه درعه

لاتسلم عينه إلا أنه أقبم تسلم المثل فيه مقسام تسلم العسين كأنه انتفع بالعين

وعلى هذا بخرج ماإذا قال إشـتريت منك هذه الحيطة بدرهم أو دينا, ا إلى شرأوقا باشتريت منك درهماأو دينار الىشهر بهذه الحنطة أنه يجوز لماذكر ناأن الدراهم والمنانير أثمان علىكل حال فكان ماية ابلها مبيعاً فيكون مثقر بإنهون لهي عنددو أنعجش ولو قال بعت منك قفيز حنطة سهذا الدرهم أو سهذا الدينار ووصف الحنطة كه م يذكر شرائط السلم . أو قال بعت منك هذا الدرهم أو هذا الدينار مَنْتِرْ مَنْ حَنْطَةً وَوَصَفُهَا وَلَمْ يَذَكُّرُ شَرَائِطُ السَّلَمُ لَايَجِرْزُ ، لأنَّ الدراهم والدنانير نمان بأى شى. قو بلت فكان ما في مقابلتها مبيعاً فيكون بائماً ما ليس عنده .

ولا يجوز بيع ما ليس عند الانسان إلا السلم خاصة ولم يذكر شرائط السلم مَرْ ذَكُرُ فَ هَذَا البِيْعَ شُرَائطُ السَّلَمُ جَازَ عَنْدُ أَصْحَابُنَا النَّلاثَةِ ، وَانْ لَمْ يَذَكَّرُ

لفظ السلم ، وعند زقر لايجرز مالم يذكر لفظ السلم ، والصحيح قولما لما ذكرنا أن السلم نوع يبع الا أنه يبع اختص بشرائط فاذا أى بها فقد أى بالسلم ، وان للسلم نوع يبع الا أنه يبع اختص بشرائط فاذا أى بها فقد أى بالسلم ، وان لم بتناوذ به به أعبانها وليس عندهما شى، من ذلك فاستقرضا فى المجلس ثه تقايضا وافترقا حرى ، لأن السراهم والدنافير أثمان على كل حال فكان كل واحد سهما مشغريا بشمن لبس عنده لا بائماً وأنه جاز الا أنه لا بد من انتخابض لائه مرف .

ولو تبايدا نهراً بند بغير أعباضها وليس عندهما شيء من ذلك أه استقرطه قبل الافتراق فتقامضا فم افترقا ففيه روايتسان : ذكر في الصرب أنه يجوز وجعله بمنزلة الدراهم والدتمانير المضروبة ، وذكر في المضاربة وجعله بمنزلة المروض حيث قال : لا تجوز المضاربة ، فعلى همذه الرواية لا يجوز السيع ، ويحتمل أن يوفق بين الروايتين بأن تحميل رواية كتاب الصرف على موضع يوب النهر فيه رواج الدراهم والدنآنير المضروبة ، ورواية كتاب المضاربة على موضع لا يروج رواجها .

وعلى همذا بخرج ما إذا قال بعت منك هذا العبد بكذا كر حنطة ووصفها أنه بجوز لانه جعل الحنطة الموصوفة ثعناً حيث أدخل فيها حرف الباء فيكون الآخر مبيعاً فكان هذا بيع العبد بحنطة موصوفة فى الذمة فيجوز .

ولو قال اشتريت منك كنذاكر حنطة ووضفها بهذا العبد لا يجزز إلا بطريق الساء لكانت الحنطة مبيعة فكان بطريق الساء فكانت الحنطة مبيعة فكان باباما ما ليس عنده فلا يجوز إلا بشرائط السلم من الاجل. وبيان مكان الايفاء وقبض رأس المال ونحو ذلك عندنا، وعند زفر لا يجوز مالم يذكر الفظ السلم على ماس.

وعلى هذا يخرج ما اذا قال بعد منك هذه الحنطة على أنها تفيز بقفيز حنطة ووصفها ، أو قال بعد منك هـذه الحنطة على أنها قفيز بقفيزى شعير

ووصفهما ما أن البيع جائر . لانه جعل الدين منهما مبيعاً والدين الموصوف في الذهة لهمنا بادخال حرفالباء عليه فيجرز لكن قبضالدين منهما قبل الافتراق بشرط لائن من شرط جراز البيع أن يكون الافتراق فيه عن عين بعين وذلك بقبض الدين منهما لان الدين لا يتعين إلا بالقبض ،

ولو قبض الدين منهما ثم افترقا عن المجلس قبل قبض الدين جاز ، لا نهما افترقا عن عبن بعين ، ولو قال الشمتريت منك قفيز حنطة ووصفها بهذا النفيز من الحطفة ، أو قال الشمريت منك قفيزى شعير ووصفهما بهذه الحنطة على أنها قفيز لا يجوز ، وإن أحضر الموصوف في المجلس ، لا ته جعل الموصوف منهما مبيما والاخر ثمنا بقرينة حرف الباء فيكون بالعا ما ليس عنده وبيع ما ليس عند الانسان لا يكون الا بطريق السلم ولا سبيل إلى تجويزه سلما . لان اسلام الكيل في الكيل لا يجوز ،

ولو تبايماً مكيلاً مرصوفاً بمكيل مرصوف أو موزوناً مرصوفاً بموزون مرصوف مما ينعين بالنعين بأن قال بعت منك قضر حنطة ووصفها بقفيز حنطة ووصفه سما أو بقفيزى شمسير ووصفهما ، أو قال بعت منسك من سكر ووصفه بعن سكر ووصفه وليس هندهما شيء من ذلك ثم استقرضا وتقابضا ثم اندقاً لا بجوز البع ، لان الذي صحبه منهما حرف الباء يكون ثمنا والاخر مبيعاً فيكون باتما ماليس عنده قلا بجوز الاسلما والسلم في مثله لا بجوز لانه اسلام المكيل في المشكيل واسلام الموزون الذي يتمين في الموزون الذي يتمين وكل ذلك لا بجوز ، والله عز وجل أعلم .

وعلى هذا بخرج الشراء بالدين من عليه الدين شيئا بعينه أو بغير عينه قيضه أو لم يتبعه و و دنانير أو لم يتبعه و دنانير أو لم يتبعنه و و دنانير أو فلوسا أو مكيلا أو موزونا أو قيمة المستهلك . فالسكان دراهم أو دنانير فاشترى به شيئا بعينه جاز الشراء وقبض المشترى ليس بشرط لانه يكون افترقا عن عين بدن وأنه جائز فيها لا يتضمن ربا النساء ولا يتضمن هنها ، وكذلك أن كن الدن مكيلا أو موزونا أو قيمة المستهلك لما قلنا .

ذكان رأس مال السلم بمنزلة سائر الديون من القرض وثمن المبيع وخمان الغصب والاستبلاك

وأما بدل الصرف فلا بجوز بيعة قبان القبض في الابتداء وهو حال بقاء العقد ﴿ وَبَحُورُ فِي الْمُأْتُهَاءُ وَهُوا مَا بَعْدُ الْأَقَالَةِ ، مُخْذِلُونِ رَأْمُو مَالَ السَّالِ قَالَة لإنجوز يبعه في الحالين .

ووجه الفرق أن القياس جوانز الاستبدال بعد الافالة في الناس جمعاً لمَا ذَكَرَمَا أَنَ الْمُقَالَةَ فَسُخُ وَفُسَخُ الْعَقْدُ رَفْعَهُ مِنَ الْمُصْلِ كَأَنْ لَمْ يَكُن . ولو لم يكن النقد لجاز الاستبدآل فكدآ اذا رفع وألحق بالعدم فكان ينبغي أن بجوز الاستبدال فهما جميعاً آلا أنَّ الحرِّمة في إلى السلم ثبتت نصاً خلاف القياس ، وهو مارويناً , والنص ورد في السلم فبقي جوأز الاستبدال بعد الاقالة في الصرف على الأصن .

وكمنا الثباب الموصوفة في الناصة المؤجلة لا بحوز بيعها قبل انقبض للنهي -راءكان شُوتها في الذمة بعقد السلم أو غيره لانالثيابكم تنبت في الذمة مؤجلة بطريق السلم تنبت دينا في الذمـة مؤجمة لا بطريق الســلم بأن ياع عبداً بنوب موصوف في اللذمة مؤجل قاله يجون بيعه ولا يكون جوازه بطريق السلم بدليل أن قبض العبد ليس بشرط وقبض رأس مال السلم شرط جواز السلم.

وكماذا أذا أجر داره بنوب مرصوف في الذمـة مؤجل جازت الاحلة ولا يكون سلما ، وكذا لو ادعى عينا في بد رجل فصالحه من دعواً ه على توب مرصوف في الذمة مؤجل جاز الصلح ولا يكون هذا سلماً : ولا بحوز الاستبدال به ﴾ لا يحوز بالمسلم فيه . وان لم يكن ثبوته بعقد السلم ، فهذه جملة الديون التي لابجرز بيعها قبل القبض وما سواها من ثمن المبيع والقرض وقيمة المغسوب والمستهلك ونحوها فبجوز بيعها ممن عليه قبل القبض.

وقال الشافعي رحمه الله أثمن المبيع اذاكان عينا لا يجوز بيعه قبل القبض قرلا واحداً ، وانكَانْ دينا لايجوز في أحد قوليه أيضاً بناء على أن الثن والاسن عقاراً فعلى الاختلاف الذي فكرنا ، لأن قسمة هذه الاشياء فها معني المبادلة فتشبه البيع والله عز اسمه أعلم ا

وأما بيع الدين قبدل القبض فـقول وباله النوفيق : الديون أفواع : منها ماج يجوز بيمه قبل الفيض، ومنها ما يجوز، أما الذي لايجوز بيعه قبل القبض فنحو وأس مال السلم العمرم النهي . ولان قبضه في المجلس شرط وبالبيع بفوت القبض حقيقة ؛ وكدفا المسلم فيه لا أنه صبيع لم يقيض . ركدفا لو ياء رأس مال

وجه القياس أن عقد السلم ارتفع بالاقلة لزنها فسخ وفسخ "مقد رقعه من الإسمال وجملة كأنه لم يكن ، وإذ ارتفع العقد من الأقمال عاد رأس المال الى قديم ماك رب المال فكان محلا الاستبدالكركان قبل انسلم. وهمد يجب تبض رأس المال بعد الاقالة في مجلس الاقالة .

وجه الاستحسان عموم النهي الذي روينا الا من حيث خص بدليل ، وفي الباب نس خاص ، وهو ماروي أبوسعيد الخدري رضي الله عنه عن النبي عليه الصارة والسلام أنه قال لرب السلم لا تأخذ إلا سلمك أو رأس مالك (١٦٧٤) وفي رواية خذ لسلاك أو رأس مالك نهي النبي عليه الصلاة والبيلام رب السلم عن الانحدياما واستنبى أخذ السلم أو رأس المسمال فبتى أخذ ما وراءهما

وكذا إذا الفخ السلم وبد صعنه لمعنى عارض نحو ذمي أسسلم الي ذمي عشرة دراهم في خمر أنه أسلما أو أسلم أحمدهما قبل قبض الخرحتي بطل السلم ووجب على المسلم اليه ود وأس الم ال لا يجوز لرب السلم الاستدال استحساناً

ولوكان البيلم فاسدأ من الاصل ووجب على المسلم اليه رد رأس المال لفساد السلم يجرز الاستبدال ولانالسلم اذاكان فاسداً في الأصل لا يكون له حكم السلم

فكان همات المج عد الاقانة قبل القبض كهالاكه ابعد البيع قبل القبض قاله . يرجب بطال الجوائدا هذا , سواء بتى الأن أو هلك لانه إذا لم يتعن فقباء . وهالاكه حرة برجاية .

وكذا بد در مبيع عبدين وتقايضا ثم هذك ثم تقايلا أنه لا تصح الاقالة لمبا ذكرة أن حدّ دعليه إذا حالك لم هي خل النسخ بالاقالة . وكمنا لوكان أحمدهما ما ذري الاقالة والآخر قالها وصحت الاقالة أثمر هاك القاله قبل الرواحة على ما بينا .

ولوت به عبد معير وتقابضا ثم هلكت احداها في يد مشتربها ثم تقابلا صحت ادق و بن يد يشتربها ثم تقابلا محت ادق و بن يد يك له مثل وشله انكان له مثل فيت بر مساحبة ويسترد منه العبن . الانكار واحد منهما سيع على حدة لقياء أحد في واحد منهما أم حرج الحيالات من أن يكون قبام العقد به فيقوم ... وأدا بق المبيع بني محل الفسخ فيصح أو تقول المبيع أحدها والاخراب ، فيم لا بدله من اللن ، فإذا هاك أحدها تعين الحالك للمن والقائد أب و من تصحيح العقد ، وفي القلب المساده فكان التصحيح أولى في القالب ألمساده فكان التصحيح أولى

وكذات و تمايا والعينان قاصنان . ثم هاك أحدها بعد الاقالة قبل الرد لا تبطل ١٤٠٠ لا تبطل ١٤٠١ لم يمنع بقاءها على الصحة من طريق الاولى ، لان البقاء أسول من المندا . وهذا بخلاف بيع العرض بالعرض أنه لا ينعقد بأحد العرضين المرضين المن القبض يطال البيع، لان البيع سادة تمال بالمال فلا ينعقد بأحد البداين ويبطل جلاك أحد العرضين قبل النبع قبل النبع، قبل النبع، قبل النبع، قبل النبع، يطا السرية وهلاك المبيع قبل النبع، يطا السرية على المال المناه، يطا السرية على المال المناه، يبط وهلاك المبيع قبل النبع، يطا السرية على المناه، يبطا السرية المناه، يبطا المناه، يبطلك أحد المناه، يبطل ال

فأم لاق ا فع البيع المستدعى بقياء حكم البيع وقد بق بيقاء أحدهما،

وعلى هذا تخرج اقالة السلم قبل قبض المسلم فيه أنها جائرة سواء كان رأس المال دينا أو عينا ، وسواء كان وأس المال دينا أو عينا ، وسواء كان المبيع هو المسلم فيه ، وان أن دينا حقيقة فله حكم المسين حتى لا يجرز استدال في القبض فكان كاء قبود عليه وأنه قائد فوجد شرط صحة الافالة ، وإذا صحت فان كان وأس المال عبن مال قائمة وده المسلم البه بعينه ، وإن كان مبالك مثل له ود قيمته وإن كان دينا ود مثله قاتها كان أو هالمكا لإنه لا يتمين بالنصيين فهلا كه وقيامه سواء ، وكان ما قائمة في بدرب السلم ليه وانه قاتم في بدرب السلم أنه قصح الله عبد المسلم فيه وانه قاتم في بدرب السلم النصي أولى . .

الله المحاصدة فعلى رسالسلم و دعيين المقبوض . بان المقدر من مفقد السلم كأنه عبى أورد عليه العقد بدليل أنه يجوز بيعه مراءه على أس المسالم والمرابحه بيع ما اشتقراه السائع بعش الثمن الأول مع زيادة ربح . وإذا كان المقدر عبد ما وردعية في الاقاله .

ولو اشترى عبداً بنقرة أو بمصرغ وتقابضا أد هاك العبد فى يد المشترى أد تقابلا والنصة قائمة فى يد المشترى أد تقابلا والنصة قائمة فى يد البامع صحت الاقالة -. لان كل واحد منهما مبيع لنبنه بالنمين فكان معقوداً عليه فيسق البيع ببقاء أحدها وعلى البائع رد عين الشنه ويسترد من المشترى قيمة العبد لكن ذهبا لا فضه لاأن الاقالة وردت على قيمة العبد ، قلو السترد قيمة فضه والقيمة تختلف فنزداد أو تنقص في البائع أن يرد الفضة ويسترد قيمة إلىبد أن شاء ذهبا وأن شاء فضه لان المبد المناه في المشترى بدلا المبد المالية بين العبد وقيمة العبد أن شاء نام وردت على عين العبد ، ثم وجبت انقيمة على المشترى بدلا المبد الأبيان العبد وقيمة والله تعالى أعلى .

جيد على ثوبين هرويين جيـــــدين يجون الكن يشترط القبض. الأن جوازه بطريق المعناوصة والجنس بانفراده يحرم النساء فلا بد من القبض الخلايؤدي إلى الربا

وكذلك ان صالح على أكثر من حقه قدرا لا وصفا بأن صالح عن ثوب هروى حيد على ثر بين هر كن ردي جاز والقبض شرط المادكرة ا . ولو صالح على أكثر من حقه رصدا لا قدراً بأن صالح من ثوب ردى على أرب جيد جاز . لانه معاوضة إذ لا يعكن حماء على استبغاء عين الحق . لأن الزيادة فير المستحقة لم فيحمل على المعاوضة ويشقوط الفيحس لللا يؤدى إلى أثريا .

وان صالح على خدلاف جنس حقه كائما ماكان لا يجوز دينا كان أو عينا لان فيه استبدال المسلم فيه قبل القبض وأنه لا يجوز إلا على وأس مال السلم. لاتن الصلح عليه يكرن اقالة وفساخا لا المبدالا .

وان كان المدعى حيرانا موصوفا فى الذسة فى قابل الحط أو شبه العمد فسالم فنقرل الحجلة فيه أن هذا فى الاصبال لا يخلو من وجهين ، اما ان صالح على ماهير مفروض فى باب الدينة فى الجملاء، واما ان صالح على ماليس بمفروض فى الباب أحلا .

وكل ذلك لا يخلو أما ان مسالح قبل تعيين القاض نوعا من الأنواع المفروضة أو بعد تعيينه نوعا منها . فإن صالح على المفروض قبل تعيين القاض الم على المفروضة أو على مائة من الابل أو على مائة بقرة أو على أنى شاة أو على مائنى حبة جاز الصاح وهو فى الحقيقة تعيين منها للواجب من أحد الانواع المفروضة بمغزلة تعيين القاضى فيجود ويكون استيفاء لعين حقه الواجب عند اختياره ذلك فعلا برضا القائل . وكذا اذا صالح على أقل من المفروض يكون استيفاء لبعض عين الحق وابراء عن الباقي ، وإن صالح على أكر من المفروض لا يجوز لانه ربا ، ولو

صالح بعد ما عين القاضى نوعاً منها . فإن صـالـح على جنس حقه المعـين جاز

هــــذا إذا صالح على المفروض فى باب الدية ، فأما اذا صالح على ما ليس بمفروض أصلا كالمكيل والموزون حوى الدراهم والدنائير ونحو ذلك عما لا يدخل له فى الفرض قبل تعيين القاضى جاز ، وأن كانت قيمته أكثر من المفروض لكن القبض فى المجلس شرط لائه معاوضة فيجوز ولا بدمن القبض لما قلنا .

إذا كن مناه أو أقل منه ، وإن كان أكثر لا يجوز لانه ربا ، وإن صــالح على

خلاف الجنس للمين فإن كان من جنس اللفروض فى الجملة بأن عين الفاطعي مالة من الإبل فسالح على مالة من البقر أو أكثر جاز وتعكون معاوضة ، لان الإبل تعبيف واجبة بتعبين القاطى فلر يترغيره واجباً فكانت البقر بعدلا عن الواجب *

في الذمة فكانت معاوضة ، ولا بد من القبض احترازاً عن الافتراق هن دين

بدين . وكذلك إذا كان من خبلاف جنس المنروض بأنَّ صالح على مكيل أو

موزون سوى الدراهم والدنانير جاز ويكون مصاوضة ، ويشترط التقابض

ولو صالح على قيمة الابل أو أكثر ما ينغابن الناس فيه جاز ، لان قيمــة

وكذلك إذا صالح من الابل على درامع في الذمة وافقرقا من غير قبض جاز

استيفاء عين حقه ، لا أن الحبوان الواجب في الذمة وان كان ديناً لكنه ليس

لدن لازم . ألاً ترى ان من عليه اذا جاء بقيمته يجبر من له على القبول بخلاف

هذا إذا قصى عليه القامني بالابل فإن قصى عليه بالدراهم والدنانير فسالح

من مكيل أو موزون سوى الدراهم والدنانير أو بقر ليس عنده لامجوز ، لا ثن

ما يقابل هــذه الا شياء دراهم أو دنانير وانها أثهان فتتعين هــذه مبيعة ، وبيع

الابل دراهم ودنانير وانها لبست من جنس الابل فكان الصلم عليها معارضة

فنجوز قارأوكثر ولايشترط القبض

سائر الدون فلا يكون افتراقا عن دين بدين حقيقة .

المبيع الذي ليس بمعين لا يجوز الا بطريق السلم

أوجَزالمسَّالكَ مُ مَوْلَانَا مُحُدِّرُكِتِ الْكَانْدُهُ لِوَى

- 2 1797

الطبعة الباللة

السلف وبيع العروض بعضها يبعض

مالك أنه بلغه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن بيع وسلف .

قال مالك : وتفسير ذلك أن يقول الرجل للرجل آخذ سلمتك بكذا وكذا ، على أن تسلمنى كذا وكذا ، فإن ترك الذي

السلف وبيع العروض بعضها ببعض

قال صاحب و المحلى ، المراد بالساف ههنا جعل القرض شرطا في البيع ، انتهى . والمراد بالمرض غير التي يعني لم يكن الذن قيه ، بل يكون البيع في كانا الحبنين .

(مالك أنه بلغه أن رسول الله صلى أنه عليه وسلم نهى عن بيع وسلف) سبأى تضيره ، وقد رصله أبو داود والزمندى ، وقال : حسن صحيح ، والسائى من طريق أيوب السختيان عن عرو بن شعب عن أبيه عن جده ، ورواه الفجرائى فى «لكبر ، من حديث حكيم بن حوام بريادة وشرطين فى يسع رسيم ماليس عندك ورخ مالم تضن ، وفى « الخلى ، قال محدنا أبو حنيفة تنا يحي بن عامر عن رجل عن عتاب أن أسيد عنه صلى أنه عليه وسلم أنه قال له انطلق إلى أهل مكة ، فانهم عن أدبع : عن يسبع مالم يقبضوا وعن ربح مالم يشمنوا وعن شرطين فى يبع وسلف وبيع ، قال محد : وبهذا كانه وأخذ ، فما قوله سلف وبيع فالرجل يقول لاغرا بعلى عدى هذا عملانا على أن تقرضتى كذا إلى آخر ماسط فى تضير الاربع، وقال الباجى : ماروى أنه صلى أنه عبه وسلم نهى عبده أن رسول أنه ميل الله على محل الله عن جده أن رسول أنه ميل الله على محة معناه ، وأحمي النقراء والعمل به يدل على صحة معناه ، وذلك يقوم له مقام الإسناد .

(قال مالك: وتفسير ذلك) أى تفسير بيع وساف (أن يقول الرجل) المضترى (قرجل) البنانع (تقف) أى المشترى (سلمتك بكذا وكذا) درهما (قل) شرط (أن تسلفي كذا وكذا) درهما (قل عقدا يعجما على هذا) الشرط (قبو غير جائر) قال الزرقاني: أى حرام الإسهاميا قصد السلف بزيادة فإذا كانالبانع هو دافع الساف، فكأنه أخذ النين فيقابلة السلمة والانتفاع بالسلف، وإن كان هوالمشترى نكانه أخذ السلمة بما دفعه من النين والانتفاع بالساف ، انتهى ، وقال البساجي : ووجه ذلك من جهة المعنى أن القرض ليس من عقود المعاوضة ، وإنما هو من عقود البر والمكارمة ، فلا بصح أن يكون له هوض ، انتهى · (قان ترك الذي المتحرف السلف) مع البيع (ما أشرط منه) وهو السلف منعول ترك

قال مالك أكره ثمن الكلب العنارى وغير العنارى لنهى رسول الله صلى اقه عليه وسلم عن ثمن الكلب .

قال الحطابي : الكامن الذي يدعى مطالعة عام النيب ويخبر الناس عن الكوائن ، وكان في الجاهلية يتم يدعى أنه يدوك الامور بفهم أعاليه ، ومنهم من يدعى أن له تابعاً من الجن يلتي إليه الاخبار ، ومنهم من يدعى أنه يدوك الامور بفهم أعاليه ، ومنهم من يسمى عرافاً ، وهو من بردم أنه يعرف الامور بمقدمات يستدل با على مواضعها ، كالشيء يسرق ، فيعرف المثلثون به السرقة ، والمرأة تنم فيعرف من صاحبها ، ونحو ذلك ، ومنه من يسمى المنجم كامنا ، والمديث شامل لحقولاً كلهم ، قاله الزوقائي قال الباجي : هو أكل المال بالنافاؤ ، لان الشكهن عرم وما حرم في نفسه حرم عوف ، كالجر والحذور ، انتهى .

﴿ قَالَ مَالِكَ : أَكَرِهُ ثَمَنَ البَكَابِ الصَّارِي ﴾ أي الجَمْري، المولع بالصيد من ضرى البكلب وأضريته عودته وأغريته به ، وجمعه طوار والمواشي الضارية المعادة برعى زروع الناس ، طرى به ضرى وضراوة فهو لحار إذا اعتاده (وغير الضارى لنهى رسول أنه على الله عليه وسلم عن ثمن الكلب) بالإطلاق تشملها . قال الزرقاني : المحتلف في أن الكراهة على بابها ، ويؤيده رواية ابن نافع عنه لابأس يبيره في الميراث والمغائم والدين أو على التحريم ، وهو المشهور عن مالك المعتمد في مذهبه ، خلافًا التشير بعضهم كالقرطى الكراهية ، وقال الباجى : أما الكاب المباح ، فاختلف فيه قول مالك، فيشاول بعض أصحابه أنه يجوز بيعه، وروى عنه ابن القالم أنه كرد أبيه، وهي روا بة الموضأ، فإذا فننا باشع من بيع الكلب الطاري، فقد قال القاضي أبو عمد إن أصحابنا اختلفوا في ذلك ، فنهم مَن قال: جِمَّا مكروه، ويصح، ومنهم من قال: لا يجوز، وبه قالالشانعي، فن قنله علىالوجين، فعليه لصاحبة نيمته عند مالك، وقال التنافعي: لا قيمة عليه، والدليل على ما نقوله أن هذا حيوان أبيح الانتفاع ٢٠٠ فإذا لم يحربيعه كان على ستهلك قيمته ، كأم الولد ، انتهى. وقال الزرقاني : لا عَلاف عن مالك أن من قال كلب صيداً وماثبة أو زوع فعليه قيمته، ومن قال ما لم يؤذن فيه لا شيء عليه: وأستطها الشافعي وأحدفيهما، وأوجبها أبو حنيفة فيهما، إنتهي. وقال الحرق: من قاله وهو معلم فقد أساء ولا غرم عليه، قال الرفق: أما قتل المعلم فحرام ، وقاتله مسىء ظالم ، وكذلك كاب مباح إمـــاك لانه عل منتفع به بباح اقتتازه ولا نعلم في هذا خلافا، ولا غرما على قاتله، وبهذا قال الشانس × وقال مالك وعطاء عليه الغرام، إنهي.

اشترط السلف ما اشترط منه كان ذلك البيع جائزا .

قال مالك : ولا بأس أن يشترى النوب من الكنان والشطوى أو القصبي بالأنواب من الإثربي أو القبي أو الزيقة أو النوب الهروى أو المروى بالملاحف البهانية والشقائق

(كان ذلك اليبع جائزتي قان الباجى: المشهور من مذهب مالك أن مشترط القرض إن تركد صع اليب ، رحى اشبع أبر بكر أن بعش المدنين روى عن مالك أنه لايست اليع دون ترك القرض ، وهوالقياس وبه قال أبر خيفة والشافعي ، ووجه أن اليبع قد ضد عقده باشتراط السلف ، انتهى . وقال الموفق : لو باء ندرط أن يسلمه أو يقرصه أوشيرط المشترى ذلك عليه ، فهوعرم ، والبيع باطل ، ومنا مذهب مالك والسافعي ، ولا أعار فيه خلالا إلا أن مالكا قال أن ترك مشترط السلف السلف صع البيع ، ولئا حديث عبد أنه بن عمره ، ولانه إذا اشترط القرض وديماً لم ، وذلك ربا عمره فلسد ، كالم ورح الذي التي احديث عبد الله يبع فاسد قلا يعود صعيحا ، كالم وحرما بدرهمين ثم ترك أحدما ، انتهى .

﴿ قَالَ مَالِكَ : وَلَا بِأَسَ أَنْ يُشْتَرَى ﴾ أحد (النوب من الكتان) فوع من النياب معروف(والشطرى) لجارًا و في النسخ الهندية ، وبالفظ أو في النسخ المصرية بفتح الشين المعجمة والطاء المهملة نسبة إلى شطا قرية ينصر؛ قال الباجي: هو ما عمل بشطا وهو من انكتان (أو القصي) بفتعالقاف والصاد المهملة فوحدة، قال الحُمَّةُ : القصب ثباب ناعمة من كتان الواحدة قصبي (بالاثواب) جمَّع ثوب (من الإثربي) بكسر الهمزة وكون الفوقية فراد فنحتبة فوحدة ، ثباب تعمل بإتريب قرية بمصر (أو التسي) بفتح القاف وكسر السين المهملة المصندة والياء، نوع من التياب فيه خطوط من حرير منسوب إلى قس قرية بمصر على ساحل البحر، وفي د انجمع ، نسبة إلى قس بنتج قاف ، وقيل بكسرها ، وقيل : أصلة قزى نسبة إلى القن ه ﴿ حَقِيبَ مِنَ الْآبِرِيهِمْ ۥ فَأَبِدَكَ سَيْنًا ، وفسر بثيابِ متناهة فيها حريراً مثال الاترنج أوكتان عنوط بحرير (أو الزيقة) يكسر الواى وحكون التحتية وفتح القاف وتاء ثأنيك، فسبة إلى زيق محلة بفيسابيور، وقال الباجي: ماعمل بصعيد مصر وهي ثباب غليظة ، وقال البوني : ثباب تعمل بالصعيد غلاظ رديثة ، ونقله أبو عمر عن ابن حبيب، وفي والمحلِّيَّ، الزيقة بالقاف النياب الناعمة، وعلم من هذا كه أنه بالزاي والدُّحتية قًا فى النسخ الهندية من الزلتة بالزاى واللام لا وجه له (أو النوب الهروى) بِفتحتين ، نسبة إلى مراة مدينة بخراسان (أو المروى) بأوفى النسخ الهندية ، وأكثر المصرية وفى بعضها بالواو، وهو بفتح ميم (بالملاحف) جمع ملحقة بكسر النيم ، الملادة التي يلتحف بها (النجانية) بخلة الباء على الاصح ، نسبة إلى المين، قال الباجي: هي ماكان من هذه البرود والصنعاني كله (والشقائق) بالواو في جميع النسخ، وهي

رما أشبه ننك الواحد بالاثنين أو الثلاثة بدأ بيد أو إلى أجل ، وإن كان من صنف . واحد ، فإن وخا, في ذلك نستة ، فلا خبر فيه .

الآزر العنيقة الروتية ، قاله اليونى وإن هبد البر عن ابن حبيب ، وفى واعلى ، هى التيباب الملونة بلون الشقائق ، وقال الباجى الشقائق ، وقال الباجى الشقائق ، وقال الباجى الشقائق ، وقال الباجى أو الكرنة) أو أكثر منها ، وسراء كان البيع (يمناً بيد و) ، يكون (إلى أجل) قد نبية ، لجواز التفاصل واتساً ما ، لتحقق علة الربا بكلا جونها ، وهو الاوخار فقوت والحلسبة (وإن كان) المبيع في كتا الجبين ، (من صف) ، أى نوع ، (واحد) ، فيجوز التفاصل ، وإن لم يوجد في ذلك) أى في متحدى السنف (نسبة فلا خير فيه) أى لا يجوز لتحتق اتحاد الجنس ، وإن لم يوجد الاوخار فقوت ، وذلك كاف ف حرمة الساً .

قال الباجي: قوله: لابأسُ بالنوب من تكنان الح ، يريد أن رقيق الكنانُ، وهي الشيطوية وما أشبهها من انفصى والفرقى والنسى لابأس به ، يغليظ ثباب الكنان ، وهي الإثريبي ، وما أشبه مزالقسي والزبَّة والمريسة إلى أجل، وأصل ذلك أنَّ ما اختلف في جنسه من النَّباب بجوز يُعَه عا خالفه في جنسه إلى أجل، ولابجوز ذلك مهاكان من جنسه ، وإنما مختلف جنسها بالرقة والغلظ ، لانها المنفعة المتصودة . منها ، وكذلك القطن رقيقه ، وهو المروى والهروى والقرهى والعدنى جنس عنالف لغليظة ، وهي الشقائل والملاحف اليمانية العلاظ ، ذكر ذلك كله أن القاسم في المدونة ، وغيرها ، وفي الواضحة أن ثياب الغفان صنف، وإن اختلفت جودتها وأنماتها وبذائها، وكانت هذه عمائم، وهذه أردية وشقق لنقارب منافعًا ، إلى آخر مابسط من اختلاف المنافع ، قال : فجعل اختلاف الجنس ممنيين بالصبغ على الوجه الذي ذكروه، وبالرقة والغلظ، ولم يذكر الاختلاف بالصبغ، وإنما ذكره بالرقة والغلظ، لأن ثياب الكتان لم تكن هناك تستعمل على هذا الوجه ، وأما ثياب الحرير فصنفيا ، وإن يختلفت أثمانها وصنعتها . من أردية وأخرة وغيرها، وقال أيضا قد غلط بعض منقدر المرطأ فتأول عليه أنه جَعْلَ الكتان والقطن. صنفا واحداً ، وليس في الفض ما يتتصيف ذك ، انتهي . وقال الموقق : أما مالا يوزنالصناعة فيه ، كمعمول . الحديد والرصاص والنحاس والقفان والكتان والصوف والابريسم ، فالنصوص عن أحمد في الثياب والاكسية أنه لايجرى فيه الرماء فإنه قال : لامأس بالنوب بالنوبين والكساء بالكسائين ، وهذا قول ا أكثر أهل العلم، وقال : لايباع الغلس بالفلسين ولا الكين بالسكينين ولاأبرة بإبرتين أصله الوزن، ونقل القاطى حكم إحدى المسألتين إلى الآخرى ، فجعل فيها جميعا روايتين ، إحداهما لإيجرى في الجميع ، عمو قول النورى وأبو حنيفة وأكثر أهل العلم ، لانه ايس بمكيل ولا موزون ، وهذا هو الصحيح ، إذلاتمعني لثبوت الحكم مع انتفاء العلة وعدم النص والإجماع، والثانية يجرى الربا في الجميع، لأن أصله

إلى أجل تمرا من غير بايعه الذي باع منه الحنطة بالنهب قبل أن يقيض النهب، ويحيل الذي اشترى منه النمر على غريمه الذي باع منه الحنطة بالذهب التي له عليه في ثمن النمر؛ فلا بأس بذاك .

قال : وقد سألت عن ذلك غير واحد من أهل العلم، فلم يروا به بأسا .

السلفة في الطعام

حلى المفترى (إلى أجل / فبشترى بها (تمرأ من غير بائعه) متعلق ببشترى، وعبره بالبائع ، لأنه بديع المقتر النات أداد البائع الاول شراء، (الله باع عنه) أى بيد، (الحنطة بالدهب) صفة لبائمه (قبل أن يقبل النات أداد النات) طرف لينترى (ريحيل) بائع الحنطة (الذي اشترى منه النمر) مقعول يميل ، وهو بائع التمر (على غربه) متعلق بحيل (الذي باغ منه الحنطة) صفة لمغرج ، وهو مشترى الحنطة (بالشهب التي له) أى على مشترى الخر، وهو بائع الحنطة أولا وجب عليه حيثة النامب (في ثمن الخر فلا إلى بلك البيه) .

(قالمالك: وقد سألك عن ذلك) الحسكم، والرأى الذي اختاره الإمام مالك (غير واحد من أهل العلم فلم بروا بذلك بأما) قال الباجي ترجم المستف ما يمكره من بهم العلمام إلى أجل، ثم أدخل بعد ذلك حديث ابن المسيب وغيره، وليس فيه كراهية بهم العلمام، وأما يعه بالنسيئة ، فلا كراهية أخذ المطعرم من ثنه ، لما في ذلك مورة المقد الواحد يمتنا في فالله في المناسكة والمناسكة والمناسكة فيه ، ولكم يمتنا في ذلك وحوين، أحدهما على قوالما إن عقدى الفريعة إذا منع منهما، الانهما في صورة المقد الواحد الحرم ، فإنه يجب تقضيما، إذا باع حنفة بدراهم إلى أجل، ثم أخذ بثين المنطة تعرا، فير في صورة بهم الحنفة بالتمر إلى أجل ، وكالك منسد، فهذا بهم الفلمام إلى أجل على وجه مكروف والرحمة الثانى بهم الحنفة بالتمر الم أجل وكرمت عنافة، منها ما يحرز، ومنها ما لا يجوز، وأن هذا ما لا يحرز، انتمى، منت وظهر كلام الإمام مالك وحلى الله عزر، ومنها ما لا يجوز، وكرهت، الانه أوحله في بهم المناسكة والمناسكة عرمة عند الدريعة، ولذا أباح إذ شرى البائم النعر من غير المشترى، ويقهم ما بقا أن يوع الذريعة محرمة عند مالك وأحد، خلالا لمحقية والمنافية، ولذا قال عد، كا تقدم في أول الباب: لا بأس بذلك.

السلفة في الطعام

﴾ قال صاحب و المحل ، تبعًا للجمع : يقال سلك ﴿ وَأَسَافَ قَسَلِهَا ۚ وَإِسْلَامًا ، والاسم السلف عركا ،

وهو على وجهين، أحدهما القرمن الذي لاحتفعة فيه المقرض غير الآجر والشكر، والناني: السلم، وهو المراد هيناً ، وهو أن يعطى مالا في سنَّمة إلى أجل معلوم بزيادة في السعر الموجود وعند السلم ، ويسمى سلما لتسليم رأس المال ، وسلمًا لنقسيم رأس المال ، انتهى يعنو يكون حيثناً من سلف الإنسان من تقدمه بالمرت، ولذا سمى الصدر الأول السلُّف الصالح، كما في وانجمع، ، وفيه أيضاً أن الساف والسلم واحد، إلا أن السلف يكون قرضا أيضا، قال الآبي عن عمر رضي الله عنه وابنه: أنه كرم تسبية سلنا، قال: و هو الإسلام لله، كأنه ضن بالاسم أن يتمن في غير هذا ، يعني أن لفظ السلم الما كان قريباً من لفظ الإسلام والإسلام الذين، والدين قد، كره المفظ أن يستعمل في أمر الدنيا ، ولذلك وانه أعلم لم يستعمل مالك في المرطأ لفظ السلم يحال، وإنما يستعمل السلف بالباء، والسلم أخص لمِذَا الباب، وبالغاء بصدق على القرضرأجنا .ا تنهى. وقال الحافظ : السلم : بفتحتين السلف، وزنا ومعناً وذكر الماوردي: أن السلف لغة أهل العراق والسلم لغة أهل الحجاز : وقيل : السلف تقديم رأس المال. والسلم تسليمه في انجلس. فالسلف أعم . والسلم شرعا بيعموصوف فالذمة . ومن قيده بلفظ السلم زاده في الحد . ومن زاد فيه ببدل معجل : فيه نظر . لأنه ليس داخلا في حقيقه : وقال الان حد السلم أصحابنا يأنه بيع معلوم في الذمة . محصور بالصفة بعين حاضرة . أو ما هو في حكم ألحاضرة إلىأجل معلوم فعلوم احترازُ عنىانجمول . وفي الذمة احتراز من لسلم في معين : كالسلم في تمر حائط بعينه ، فإنه لا يجوز ، الغرو . ومحصور يصفة . إذ لا يجوز دون الحصر بها . وبعين حاضرة احتراز من الدين بالدين . أو ماهو في حكم الحاصرة، لمدخل تأخير رأس المنال البومين . والثلاث جائز بشرط . وبغير شرط ؛ وقولنا إلى أجل احتراز من السلم الحال . فإنه لا يجوز على المشهور ، انتهى . وفي و الدر المختار ، ويسمى صاحب الدراه رب السلم والمسلم بكسر اللام ويسمى الآخر المسلم إليه ﴿ والحَنْظُ مِثْلًا الْمُسْلِّمُ فِيهِ ، والثمُّن

وحكى غير واحد من نقلة المذاهب الإجماع على مشروعيته . منهم الموفق ، وحكى أيضا عن ابزالمنذر أنه قال: أجمع كل من تحفظ عنه من أه الله المبائز، انتهى. ومع ذلك فيه خلاف لبعض السلف. ولما نقلة الإجماع لم يلتفتوا إلى خلافهم ، قال الحافظ: انفق العالم على مشروعيته ، إلا ما حكى عن ابن المسيب ، انتهى. وزاد العبني عن و التلويح ، وكرهت طائفة السلم ، روى عن أبي عيدة بن عبد الله ان مسعود ، أنه كان يكره السلم ، انتهى .

ولجوازه شرائط مخصوصة عند الآتمة الاربعة ، وتقدم الكنام أولا على شروطه عند الآتمة ، لتكون على بصيرة هلى اختلافهم في أحادثيك الباب ، قال الموفق : وجملة ذلك أن السَّمَّ لا يصح إلا بشروط سنة .

الدرط الاول أن يكون المسلم فيه ، مما ينضبط بالصفات التي يختلف الثمن باختلافها ظاهراً فيصبح ف الحدوب والتاز والتياب والكاغذ والحديد والمعاس والادمان والالبان، وكل مكبل أو موزون أومزروع، كرا قى والمنتى ، ، قال ابن رشد : فأيتمم أجمعوا على جوازه فى كل ما يكال أو يوزن . والجميرر على أن جال في العروس التي تنضيط بالصفة والعدد، واختلفوا من ذلك فيها ينضبط عالاينضبط بالصفة، انتهي . وني , اندر المختار ، يسمع فها أمكن دبط صنته ومعرفة قدره ، ككبل وموزون ، انتهن. قال المرفق: وجا. الحديث عن ان عباس في النهار، وعن ان أبي أوفي في الحنطة والشعير والزبيب والزيت وأجمع أمل اللم على أن السلم في الفلمام جائز . قالد إن المنفو . وأجمعوا على جوازم في النياب ، ولا يصم فيما لا يضبط بالصفة ، كالجواهر من الثولق والباقرت رالنقيق والبلور . لان أنمالها تختلف اختلافا .متباينا بالصغر والكبر وحسن التدوين وزيادة الضوء، وهذا قول السانمي وأصحاب الزأى ، وحكي عن مالك صعة السلم فيها، إذا اشترط منها شيئا يعلموما، واختلفوا في السلم في الحجر وغيره من كل مممول بالنار . وكذا اختلفوا في الحيوان وغيره مما لا يمكال ولا يوزن ولا يزرع، كالرمان وابيض وغيرهما والرموس والاطراف والجلود . وكذا في اللجيه وغيره ، كما بسطه الموقق وغيره ، قال الباجي : لإخلاق أن ما لا يضيط هدفة. فإنه لا يجوز السلم فيه، وفي العبني قال ابن حزم: لا يجوز السلم لملا نَ كُلُّ مَكِيلَ أَوْ مَوْزُونَ فَيْظًا . وَلَا يَجُونُ فَي مَزْرُوعَ وَلَا مَعْدُودَ ، وَلَا نُبَيَّهُ غَيْرً مَا ذَكُرُ فَيَ النَّفِي . كأنه قصر السلم على ما ذكر فر الحديث، اتتهي. وقال الآبي: قال عياض ليس من شرط السلم أن يكون المسلم إليه بملكه . خلافا لبعض السلف . ولا أن يكون مما لا ينقطع من أيدى الناس خلافا أشارطي ذلك ، ولا أن يكون موجودا من حين العقد إلى الاجل ، خلاة لابي حنيفة ، ولا أن يذكر موضع التبض، لانه إن لم يشترط فوضع العقد موضع القبض، ولا أِنْ يَكُونَ رأس المال غير جزاف. بَلُّ بصح أن يكون جزاة مما يصم الجزاف فيه ، خلاة لأق حنيفة في منمه أن يكون رأس المال جزاة في كار شو.، ولا أن يكون ,كذا في الأصل وصوابه لا أن لا يكون ، المسلم فيه حيوانا، خلافا لان حنية، في اشتراط ذلك ، لأن الحيوان عند، لا يُنشبط بالصنة ، ولا أن لا يكون السلم فيه جوهماً ولاً من الاحجار . كالباتوت . خلاة المشافعي في منعه السلم في ذلك . لانه رأى الجواهر والإحجار

الشرط الثانى: ما قال الموفق أن يصبيه بصفاته التى يختلب الثمن بها ظاهراً ، فإن المنسلم فيه هوض في الله قالا بد من كونه معلوما بالوصف ، كالثمن . والاوصاف على ضربين ، منفق على اشتراضها ، وعنتلف فيها ، فالثنق عليها ثلاثة أوصاف ، الجنس والنوع والجودة والرداءة ، فيذه لابند منها في كرمسلم فيه ولا نعلم بين أهل العلم خلافا في اشتراطها ، وبه يقول أبو حنيفة ومالك والشافعي ، المعرب التاتى : ما عدا حدد الثلاثة تما يحتاف الذه بالمختلاف ، وذكرها شوط في السلم عند إمامنا والسافعي ، وقال

أبو سنيفة : يمكن ذكر النلاقة ، لانها تنتمل على ما ورائها من السفات، ولنا أنه يبقى من الاوساف المنون والبند وغيرهما ، لايختاف النمن لاجلها ، ولا يجب استقصاءكا الصفات لان ذلك يتعذر ، وقد يشمى الحال فيها إلى أمر يتعذر تسليم المسلم فيه ، إذ يبعد وجود المسلم فيه عند المحل بناك الصفات كنها، مذجب الاكتفاء بالاوساف الثالموة التي يختلف الذن بها ظاهراً .

والشرط الناك : معرفة متدار السلم فيه ، بالكيل، إن كان مكيلاً، وبالوزن إن كان موزوناً ، وبالعدد إنكان مدرواً وألجعلم في اعتبار معرفة المقدار خلافا ، وبجب أن يقدر بمكيال معلومة عند العامة ، فإن قدره إيزام معلوم لم يصح ، لانه چك، فيتعذر معرفة قدر المسلم فيه ، وهذا غرر لا يحتاج إليه العقد، قال ابن المنذر : أجمع كل من تحفظ عنه من أهل العلم ؛ على أن السلم في الطعام لا يجوز بقدير ؛ لا يعلم عباره، ولا في أوب بذرع فلان، لان المبيار، لو تلف أن حات قلان ، جلل السلم، منهم النوري والشاقعي وأبو حنينة راصحآبه وأبو ثور ، ولابد من تقدير المندرع بالنوع بغير خلاف أيله ، قال أن النذر : أجمع كل من تحفظ عه من أهل العلم على أن السلم جائز في النياب بذرع معلوم ، وما دنا المكبل والمرزون والمذروع . فعل ضربين ، معنود ، وغيره ، فالمعدود نويان ، أحدهما : لا يُبَانِ كَثِيرًا، كَالْجُورُ وَالْبِيضُ وَنُحُوجًا، فَيْسَلُّمْ فَهِ عَدْدًا ، وهو قول أبي حَيْفة والأوزاعي ، وقال الشافعي يسلم فيهما وزنا أركيلا ولا يجوز عنداً لان ذلك يتباين، ولنا أن التفارت يسير - والنوع الناتي: ما يتنارت. كالرمان والحيار، فنيه وجهان ، أحدهما يسلم عنداً وبعنبط بالصغر والكبر، والثاني لا يسلم إلا وزنا ، وبهذا قال أبو حنيفة والشافعي ، وفي رواية لاحمد لا يجوز السلم في غير الحبيران ، عا لا يكال ولا يوزن ، ولا يزرع كالرمان ، وغيره ، كذا في . المغنى ، ، قال الباجي : فما كان من المكيل يقدر بالكيل، والموزون بالوزن، والمدود بالعدد، وما يتقدر بالفرع ، كالناب ، يقدر بالذرع ؛ والبيض لا يتقدر بوزن ولاكبل، فلا يسلم فيه إلا بالمدد، حكى ذلك أبِّن حبيب، وأما الرمان والـ فرجل: فروى أن القاسم عن مالك تباع عنداً ، وقال أن القاسم : إن كان الكيل فيها معروفاً ، 🕯 - قلاً من بذلك وقال ان حييب يسلم فيها هنداً أوكيلا، ولا يسلم فيها وزنا، وكذا الجوز اختلف فيه قول مالك وأن القاسم وأن حبيب، كاختلافها في الرومان، إنتهي. وفي والدر المحتار ، : يصح السلم في ددى هي متقارب ،كجور وبيض وفلس ، يعني عدداً ، ولا يصح في عدد متفاوت ،كبطيخ ورمان عداً بلا بمبر ، يعني بلا منا بط غير بجرد العدد ، كطول وغلظ ، وما جاز عداً جاز كيلا ووزنا ، انتهى . وعد عياض في الشرائط كونه معلوم القدر بكيل أو وزن أو ددراً أو تحر أو مساحة أو ذرع، انتهى .

والشرط الرابع : أن يكون مؤجلاً بأجل معلوم ، وفيه فصول

الاول يشترط، لصعة السلم كونه مؤخلا: ولا يصح السلم الحال. جزمٌ بْدَلْكُ أحمد، كما حكاه

عنه المروزى، وبه قال أبو حنيفة ومالك والاوزاعى، وقال الشافعى وأبو ثور وابن المنسر يجوز. السلم حالا، كذا في « المنفي » .

اثناتى: أنه لابد من كون الاجل معلوما، ولانعلم فى اشتراط العلم فى الجنة اختلافا، فأما كيفيته لإنه يحتاج أن يعلم برطان بعينه لا يختلف، ولا يصح أن يؤجله بالحصاد والجزاز، وها أشبه، وكذلك قال ابن عباس وأبو حنيقة والشافعى وابن المنذر، وعن أحمد رواية أخرى أنه قال: أرجو أن لا يمكون به بأس، وبه قال مالك وأبو ثور، وعن آبن عمر أنه كان ينتاع كل المطاء، وبه قال ابن أبى ليلى، كذا في رائمة عن وقال الباجى: يجوز السلم إلى الحصاد، خلافا لاق حنية والشافه، ، اتشر .

النالث: أنهم اختلفوا في حد الأجل: قال ابن حزم: الاجل ساعة فما فرقبًا ، وعند بعض أصحابًا لا يكون أقل من نصف بوم، وعند بعضهم لا يكون أقل من ثلاثة أيلم، وقالت المالكية : يكر. أنَّ أَ من يومين، وقال البيث خسة عشر يرماً : كذا في والعيني، وقال الموفق: من شرط الاجل أن يكون مدة لها وقع في الثن ، كالشهر وما قاربه ، وقال بعض أصحاب أن حنيفة : لو قدره بنصف يوم جاز ، وقدره بعضهم بثلاثة أيلم، ودو قول الأوزاعي. وقال آخرون إنَّا اعتبر النَّاجيل، لأنالسُمْ فيه معدوم في الاصل، لكون السلم، إنما ثبت رخصة في حق المفاليس، فلابد من الاجل، ليحصل وبسلم ويتحقق وْقُلْ مِدَةُ يَتِصُورُ تَحْسُلِهُ فَهَا ، النَّهِي. وَفَى ﴿ الرَّوْسُ الْمُرْمِ ، يُعْتَمِّ أَنْ يَكُونُ الأجل له وقع في النُّين عادة ، كشهر ، فلا يسم جالا ، ولا إلى أجل مجهول ، كالحصاد والجذاذ ، ولا إلى أجل قريب ، كيوم وبحوه، إلا أن يسلم في ثنيء يأخذ منه كل يوم أجزاء معلومة، كخبز وغيره من كل ما يصح السلم فيه، إذا الحاجة داهبة إلى ذلك، انتهى. قال الباجي: النمرط الرابع أن يكون مؤجلًا، وظاهر مذهب مالك أن السلم لا يجوز، إلا في مؤجل، وروى ابن وهب وغيره عن مالك يجوز أن يسلم إلى يومين أو اللاقة قال القاطني أبو عمد، واختلف أصحابنا في تخريج ذلك على المذهب ، فمنهم من قال إن ذلك رواية في جواز الــلم الحال ، ومنهم من قال إن الاجـــــل شرط في الــلم قولا واحداً وأنما تختلف الرواية عنه في مقدار الاجــــل ، وإذا ثبت ذلك ، فالمبيع على ضربين ، ضرب يقضي بلد السلم، وضرب يقضى بغيره، أما الاول فاختلف نيه أصحابنا في مقدار أجل السلم، فقال: ان القاسم في و الدولة ، لا يجوز إلا إلى الاجــــــل الذي تختلف فيه الاسواق الخــة عشر يوما والعثمرين يومًا ، وقال أن عبد الحسكم : لا بأس باليوم الواحد ، وروى ابن وهب عن مالك إلى اليومين واللائة ، وقال لقاضي أبو عمد : فيه روايتان، إحداهما أنه يجوز إلى أي أجلكان قرب أو بعد، والثاني لا يجوز إلا إلى الاجل الذي تختلف فيه مثله الاسواق، وأما ما يقضى بغير بلد السلم، فإنه يستغنى عن ذَكُرُ الْآجِلَ، قال محد : يجوز ذلك ، وإن كان حالاً ، وهذا تجوز في العبارة، لأنَّ قطع تلك المسافة أجل، وإنما أراد به أنه يجرز، وإن لم يذكر الآجل، وحكى إن الموازعن مالك فيمن أسلم في طعام _ _ حال يؤجل بالريف مسيرة يومين أو أكثر أنه جائز ، ووجه ذلك ما احتجوا به من أن إختلاف الإسراق إعجلان البذان، كإعجلانهما، وقال الدرور ١٠ الدرة التاليف أن يؤخَّلَ الحالم فيه بأحلُّ

ملوم للتعاقدين، أقله نصف شهر، ولاحد لاكثره إلا أن يشترط أن يقبض للسلم فيه ببلد غير بلد المدادة كورمين أو أكثر، فلا يشترط نصف شهر، مخلاف ما إذا كانت المساقة أقل من الدت على مدادة كورمين أو أكثر، فلا يشترط في السلم شهر، به ينتى، قال ابن عابدين : وقبل ثالته أبل، وقبل: أكثر من قصف يوم، وقبل: ينظر إلى العرف في تأجيل شله، وما في المنت ومرا للنحب و به ينتى رياس، وهو المنته و بحر، وهو اللنحب و نهره، إنتى، وفي والحل الأجل أدناه شهر عند أن حافظ ، الأجل أدناه شهر عند الى حنية و ثالثة أبل عند الطحاوى . إنتى . ث

الشرط الحامس: كون المسلم في عام الوجود في علم ، ولا نعلم في ذلك خلاقا ، لانه إذا كان كذلك أمكن تسليمه حد وجوب تسليمه ، فلا يصح أن يسلم في العنب والرطب إلى زمان ، لا يعلم وجوده فيه يح كومان أول العنب أو آخره الذى لا يوجد فيه إلا نادرا ، ولا يجوز أن يسلم في ثم يستان بعيث ، ولا قرية صغيرة ، لكوته لا يؤمن تلفه وانتظاع، قال ابن المشنر: إحمال السلم ، إذا اسلم في أم يستان بعيث ، كالاجاع من أهل السلم ، وعن حفظنا عنه ذلك ، التورى ومالك والاوزاعي والشافعي وأمنحات الرأي وإسحق ، ولا يشترط كون المخلف ويحودا حال السلم ، بل يجوزأن يسلم في الرطب وأبن المنذر، وقال الثورى والاوزاعي وأصحاب الرأي : لا يجوز ، حتى يكون جنمه موجودا وابن المنشر، وقال الثورى والاوزاعي وأصحاب الرأي : لا يجوز ، حتى يكون بنمه موجودا حيل اللاجل ، ولا خلاف أن ذلك شرط في صحة السلم ، وليس من شرطه أن يكون موجودا عند السقد ، وهم قال الشافعي ، وقال أبو حيفة من شرطه أن يكون جنس المسلم في ماحب الدرام ، ويوجدا عند السلم ، والدليل من مرجودة وقت الايستحق فيه النسام فلم يستحق وجود المسلم فيه ، انهى . وفي , الدر أنخار ، وكرنها موجودة وقت الدي وقت الحل في من تركه حالا ، لهالان الآجل بموت المالم إلى لا يموت رب السلم ، يمن صاحب الدرام ، فيؤخذ المسلم في من تركه حالا ، لهالان الآجل بموت المالم إلى لا يموت والمالم ، يمن ماحب الدرام ، فيؤخذه المسلم في من تركه حالا ، لهالان الآجل بموت الديرن لا الدائي ، ولنا شرط دوام وجوده تشوم القدرة على تسلمه ، يمن من ماحب الدرام ، فيؤخذه المسلم في من تركه حالا ، لهالان الآجل بموت الديري لا الدائم ، وقد المنورة على تسلمه ، يموت ، انهى .

سرف دوم وجوده سعوم الرق في علم العقد ، فإن تفرقا قبل ذلك جال العقد ؛ وجذا قال النبرط السادس : أن يقبض وأس إلمال في علم العقد ، فإن تفرقا قبل ذلك جال العقد ؛ وجال الله على الموحنيفة والشافعي ؛ وقال مالك : يجوز أن يتأخر قبضه يو مين والملاته وأكثر ، ما لم يمكن ذلك شرطاً كذا في . المقرط السادس أن يمكون النمن نقداً أو في حكم اللقد وقبضه في علم السلم افتال ، ويجوز أن يتأخر قبضه يوما ويومين بالشرط لا أكثر من ذلك ، انتهى. وقال الدوير يُحتجوز تأخيره بعد العقد ثلاثاً من الآيام ، ولو بشرط لحفة الآمر ، لأن ذلك ، انتهى بعطى حكمه ، وهذا إذا لم يمكن أجل السلم كيومين ، وذلك فيا شرط قبضه بلد آخر ؛ ما قارب الذي يعبض بالمجلى ، أو ما يقرب ولا فلا يجوز تأخيره هذه المدة ، لا المكالى ، فيجب أن يقبض بالمجلى ، أو ما يقرب ولا فلا يجوز تأخيره هذه المدة ، لا نه عن الكالى ، فيجب أن يقبض بالمجلى ، أو ما يقرب

حه، ولا يؤخر بشرط فوق ثلاث، قال النسوتي : حاصل ما في المقام إن كان التَّاخير عن الثلاثة بشرط مُمَدُ السلم اتفاقاً ، كان التأخير كثيراً أو لا يكون ، وإن كان التأخير بلا شرط ، فقولان ، في والمدونة , لمالك، فساد السلم وعدمه، اتنهى .

717

الشرط السابع : كون المسلم فيه واجبا على النامة ، ذكره أكثرهم في الشرط ، وهو بحمع عايه ، ومع ذلك لم يذكره بعضهم اكتفاء بحد السلم ، إذ هو داخل فيه ، كما تقدم ، قال الباجي : الشرط الأول : ^{ال}ون السلم فيه متعلقا في النين . رمانا الإغلاف فيه ، إنتهي . وحكى الابي عن القاضي عياض شروط. الله لا يصح إلا بها خسة، وذكر الأول منهاكونه مضمونا، قال: ونعني كدرته مضمونا أن يكون شيئًا في الذُّمَةُ ؛ قلا يجوز السلم في معين ، اتنهي . وقال الدردير : الشرط السادس كون المسلم فيه دينا قى الذمة وَ إلاكان مميناً ، وهو مؤد لبيع معين يتأخر قبضه ، وهو عنوع ، والذمة معنى شرعي مةدر في المُكلف، قابل للالتزاء والمزوم، قال النسوق؛ قوله ومو مؤد أي إذا كان ذلك المعين عند المسلم إنيه. فَإِنْ كَانَ عَنْدِ غَيْرِهِ أَدِى لَيْنِعَ مَالِيْسَ عَنْدَ الْإِنْسَانَ ، وهو منهى عنه ، وقولهِ وهو تنوع ، لآنه قد يهلك قبل قبضه، فيتردد النمن بين السلفية إن هلك وبين الثمنية إن لم يبلك، إنتهي. وسهذا ظهر أن ما حكى الحافظان ابن حجر والعيني في و شرحي البخاري ، عن مذهب المالكية ، من جواز السلم في النخل المعين من البستان 'لمعين بعد بدو صلاحه ، ليس بصحيح ، المهم إلا أن يقال إن ما حكياً قول في مذهبهم ، وقد تقدم في الشرط الحامس من كلام المرفق وابن المنذر أن إبطال السلم إذا أسلم في ثمر بستان بعيته كالإجماع، وبه قالت الآئمة الاربعة وغيره .

الثاءن : معرفة صفات النمن ، ذكر ، أكثرهم ملم يذكره بعضهم ، قال الموفق : بعد ذكر الشروط السَّة : اختلفت الرواية يعني عن الإمام أحمد في شرطين آخرين، أحدهما مُعرِّقَة صفة الثمن المعين ، ولاخلاف فياشتراط معرفة صفته ، إذا كان في الذمة ، لانه أحد عوضي الــلم ، فإذا لم يكن معينا اشترط معرقة صفتة كالمسلم فيه : أما إذا كان النمن معينا ، فقال أبو الحطاب، لابد من معرفة وصفه ، وهذا قول عالك وأبي حنيفة ، لأنه عقد لا يملك إتمامه في الحال، ولا يؤمن انفساخه، فرجب معرفة رأس السلم فيه ليمد بنله، وظاهر كلام الخرق أنه لا يشترط، لانه لم يذكره في الشرائط، وهو أحد قولي الشافعي، لأنه عرض مشادد، فلم يحتج إلى معرفة قدره، كبيوع الاعيان، انتهى. وفي شروط و الدر المختار، وبيان قدر رأس المال أن تعلق العقد بمقدار ، كما في مكيل وموزون ومعدود غير متفاوت مجهاكتها بالإشارة ، كما في مذروع ، قانا ربما لا يحصل المسلم فيه، فيحتاج إلى رد رأس المال، قال ابن عابدين : قوله اكتفيا فلو قال أَسُلَتُ إليك هذه الدراهم في كربر ، ولم يدروزن الدراه ، لا يصح عنده ﴿ وَمُؤْتِصَع عندهما ، وأجمعوا على أن رأس المال إذا كان ثوبا مثلاً ، يصير معلوما بالإشارة ، انتهى .

التاسع : تعيين مكان الإيفاء، قال الرفق : الشرط الثالى المختلف فيه تعيينه ، قال القاضى اليس بشرط برحكاء أن المنذر عن أحمد وإسحاق وطانية من أهل الحديث ، وبه قال أبو يوسف وعمد ، وهو أحد غَوِلَى الشَّافِعِيَّ ، لانه لم مذكر في الاحاديث ، وقال النورى : يشترط فيه بِذِكر مَكَّانَ الإيفاء، وهو القرل الثاني لمشالمي، وقال الاوزاعي: هو مكروه، لأن القبض يبب بحلوله ، ولا يعلم موضعه حيننذ، وقال أبو حنيفة وبعض أصحاب الشافعي. إن كان خلة مؤنة وجب شرطه ، وإلا لا، وقال ان أبي موسى: إن كانا في برية لزم ذكر مكان الإيقاء، وإن لم يكونا في برية لعمل كر مُكَّان الإيقاء حسنَ ، وذَكر ان أبي موسى رواية أخرى أنه لا يصح . لانه شرط خلاف العقد. انتهي ولم يذكر هذا ا الشرط في كتب المالكية ، بل نفاه عياض ، كم حكى عنه الآبي ، إذ قال قال عياض : ليس من شرطه أن يكونَ المسلم إليه يملكم فلانا لبعض الساف، ولا أن يذكر موضع النبض، قال الابي : أما أنه ليس من شرطه موضع القبض، هي طريقة الأكثر، والطريق التاني: قال ابن الحارث: إن لم يذكر موضع التبض، فسد السام انفاقاءانتهي .

العاشر : خلوه عن الرباء لم يذكر هَمَا الفرط أكثرُهم ، وذكره بعضهم في الشروط ، لكنه مشروط عندهم، قال الدردير : الفرطالتاني من شروط السلم مااشتمل على نني خمسة أشياء، أن لا يكونا أي رأس المال والمسلم فه طعامين، ولا نقدين، ولا شيئاً في أكثر منه أو أجود ، كالعكس، تنهي. وفي , الدر المختار ، في جملة الشروط أن لا يشمل البدلين إحدى على الربا ، وهو القدر المنفق أو الجنس ، قال ابن عامدين: احترز بانتفق عن القدر المختلف كإسلام نقود في حنطة . فإنالوزن وإن تعقق، لكن الكيفية عتلفة، وفي والدر الختار، واستنى يعنى من الربا في المجمع والدر إسلامًا منة رد في موزون كي لا يندد أكثر أبواب السلم، انتهى. وقال المرفق: وكل مالين حرم النسأ فيهما لا يجوز إسلام أحدمها في الآخر ، لان "ــلم من شرطه النسأ والتأجيل ، والحرق منع بيع العروض . بعض بعض ، فعلى فرله لا يجوز إسلام بعضها في بعض ، وقال ابن أبي موسى : لا يجوز أنَّ يكونراً س مال السام إلا عينا أو ورقا وقال القاضي : وهر الشاهر كلَّم أحمد هها . وَعَلَى هذا لا يجوز أن يكون السلم فيه أثناء وهو قول أي حنيفة ، لانها لا تثبت في الذمة إلا تمنأ ، ألا تنكون شمنة ، وقالالفريف أبو جعفر : يجوز السلم في الدراهم والدنانير ، وهو مذهب مالك والشافعي . لانهــــا تثبت في المذمة صداقًا ، فتأبت سلماً إنتهي . وفي و الدر المختار ، لا يجوز السام في الدراهم والدنانير ، لانها أثمان ، خلافا لمالك، قال ان عابدين: لكن إذا كان رأس المالدراهم أو دنانير أيضاً ، كان العقد باطلا انفاقا انتهى. هذا وقد اختلفوا في تعديد شروط السلم اختلافا كثيراً ، منهم من اختصر ونقص في العدد ، ومنهم من ـ أكثر جدا في تعديد. ا، وفيها ذكرنا كفاية إجمالا ، ونشير همنا إلى أقوالهم المختلفة في ذلك ، فقال عياض، كما حكاه الاق إن مروطه الق لا يصح إلا بها خمسة ،' أن يكون مضمرنا عا تضياه العسقة.

مالك عن نافع عن عبدائه بن عمر : أنه قال : لا بأس أن يسلف الرجل الرجل في الطعام للوصوف بسعر معلَّوم إلى أجل مسمى، ما لم يكن في زرع لم يبد صلاحه أو تمر لم يبدر صلاحه .

(مالك عن نافع عن عبدالله بن عمر رضي الله عنها أنه قال : لا بأس بأن يسلف) بعنتم أواد الرجل الرجل فاعل ومفعو ل(فرالفاملم)وغير و(الوصوف)قال الباجي: يقتضي أن يكون المسلم فيه موصوء لآن السلف يكون بمنى القرض، ويكون بمنى السلم، فأما القرض للا بجناج إلى وصف، لأنه لابجوز أن يدِّرط إلا مثل ما أعطى ، فلا يصح أن يريد به هينا القرض ، وأما السَّم فلا بد أن يكون المسلم فيه موصوفًا، لأنه لا يصح أن يعرف إلا بالوصف، لأنه لايجوز أن يكون معينًا، و[تما يكون متملنًا بالذة ، رمنا لاخلاف في ، انتهى . وتقدم في بيان الشروط أيضا أن السلم في المعين لا يجوز (بسعر معلوم) بعني بتعين سعره، بالكسر، وهو مُزدى ما تقدم في بيان الشروط، الشرط النالث معرقة مقدار المسلم فيه ، وهو إجماعي لا خلاف فيه لاحد من العلماء (إلى أجل مسمى) وهو انتبرط الوابع المقدم في بيان الشروط، وقد هرفت أن الانه النلالة قالوا باشتراط التأجيل، خلافا للشافعي، إذا أباح السلم الحال، ولذا أوله النيووي بأن معناه إن أسلم في مؤجل فليكن أجله معنوماً، ولا يلزم منه اشتراط التأجيل، بل بجوز، حالا لانه إذا جاء مؤجلًا مع الغرو فجواز الحال أولى، قال الموفق: ولنا قوله.. صلى أنه عليه وسلم و من أسلف في ثبيء فليسلف في كيل معلوم أو وزن معلوم إلى أجل معلوم ، فأمر بالاجل، وأمره يتنصى الرجوب، ولانه أمر بهذه الامور تبينا لشروط السلم ومنعا منه بدرتها، فسكما لا يسح إذا انتنى الكيل والوزن، فكذلك الاجل، ولان السلم إنما جاز رخمة للرفق، ولا يحمل الرفت إلا بالإجل، فإذا التنبي الآجل التنبي الرفق، ولأن الحلول أُخرِجه عن اسم، ومعناه، أما الاسم فلأنه يسمى مـلما وسلفا لتعجل أحد الموحدين وتأخر الآخر، والشارع أرخص فيه للحاجة الداعية إليه، وهي أن أرباب الزروع والنمار والتجارات بمتاجون إلى النقة على أنفسه ﴿ ثُمَّامِهِ النُّكُمُلُ وَقَدْ تَمُورُهُمُ النقة، فجوز لهم السلم، ليرتفقوا، أو يرتفق المسلم بالاسترخاص، فع حضور ما ينيعه حالا لاحاجة إلى السلم، قلا بثبت، ويفارق تنوع الاعبان، فإنها لم تثبت على خلاف الاصل لمغى يختص بالتأجيل، انتهى. (مالم یکن) السلم (فی زرع لم بید) ای لم یظیر (صلاحه أو) فی (تمر لم بید صلاحه) هکذا فی جمیع النَّـخُ المصرية والهندية ، اكنَّن رقم في النَّـخ الهندية على قوله أو تمر معلوم علامة النَّــخة ، وهو مشعر إلى أن هذا ليس في بعض النسخ ، قال الباجي : يريد أنه لا يجوز تعليق السلم بزرع لم يبد صلاحه ، ولا شر لم يند صلاحه، وذلك أن السلم على ضربين، مطنق في الذمة، ومصاف إلى بلدة فأما المطلق في الذمة، قَلَ أَنْ يَسَلَمُ إِلَيْهِ فَى قَدِمُ أَوْ تَمْرَ ، ويعنه بَسَنْة ، ولا يُشَرِّطُ مَنْ تَمْرَ مُوضع مِن المواضع ، وَالْكُيِّنِ أَنْ عنية إلى بلدة، فيقول من قبر مصر أو الشام، فهذا على ضريع ، أحدهما أن يضيف ذَّلك إلى موضَّع

لاجل معلوم التمدر وأن يكون رأس المال معجلا ، وبسط الآن هذه الشروط ، وتقدم في أول البعث ما قال الرنق: إنَّ السلم لا يُصح إلا بشروط سنة ، ثم عنما مفصلاً ، وهي المذكورة في كارمنا إلى السادس، وهكذا قال الباجي إن لسلم سنة شروط، الأول أن يكون متعلقاً بالنعة ؛ النال أن يكونموضوفا. التالث التقدير ؛ الرابع التأجيل، الخامس وجوده عند الآجل، السادس أن يكون النمن نثداً ، فكا نه وافتُ لمُرفق في الكل ؛ إلا أنه ذكر كونه موصوفا بالذمة ، ولم يذكر شرط الموفق الاولي كونه مما يتصبط بالصفات ، وقال صاحب , الروض ، إنه يصح بشروط سبعة ، زايدة على شروط البيع، الاول: انضاف صفاته ؛ الثانى: ذكر الجلس والنوع والوسف. النالث: انقدر، الرابع: الاجل، الخامس ؛ وجوده في الحل، السادس: قبض النمن تاما معلوما قدره ووصفه قبل النفريق.السابع:أن يسلم في الذمة ؛ فلا يسم في عين ؛ كدار وشجر ؛ وقال صاحب و المحلي ، يصعربسنة شروط ، جنس معلوم كد ، و نوع معلوم كمشية ، وصفة معالومة كجيد وردى، ومقدار معلوم وأجل معلوم ومعرفة مقداروأس المال 🐃 وزاد أبو حنينة والفافعي شرطا سابعاً ؛ وهو تسمية مكان التسليم ؛ إذا كان لحله مؤنة ؛ ويجوز السلم؛ ولو لم يذكر مكان القض عند أحد وإسحاق وأبي ثور ، وبه قال مالك؛ زاد ويقبضه في مكان السلم؟ ويشترط تسليم رأس المال في انجلس عند أبي حنيفة والشافعي ؛ خلافا لمالك، انتهى .فلت : ما حكى معينين مذهب مالك من القبض في مكان السلم ؛ يخالفه ما تقدم في بيان الشرط الرابع ؛ من كلام المالكية ؛ وقال الدردير : شروط سبعة زيادة على شروط البيع ؛ الاول : قبض رأس المال أو تأخيره ثلثا ؛ الثانى : أن لا يكون رأس المال والمسلم فيه طعامين نحو سمن في بر ؛ ولا نقدين ، ولا شيئاً في أكثر منه ، كتوب في ثو بين ، ولا أجود منه ، ولا عكسه ، الناك الناجيل بمعلوم ، الرابع : الضبط بعادة أهل محل العقديمين من كيل أو وزن أو غيرهما ؛ الخامس : ببان صفاته التي تختلف بها النيمة عادة : السادس : كون المسلم فيه دينًا في الذمة : السابع : وجود المسلم فيه عند حلول الآجل ، وفي والدر المختار ، وشروط صحته التي • تذكر في المقد سبعة ، بيان جنس ونوع وصفة وقدرو أجل وبيان قدر رأس المال ، والسابع : بيان، مكان الإيفاء فيها له حل أو مؤنة ؛ قال : وبني من الشروط قبض رأس المال قبل الافتراق ؛ وهو شرط بقائه عنى الصحة لا شرط الانعقاد ؛ فينعقد ثم ببطل بالانتراق بلا قبض وبيٍّ, من الشروط كون رأس المال منقردا وعدم الحيار، وأن لا يشمل البداين إحدى على الربا؛ وعدها العيني تبعاً لنما ية سبعة عشر؛ وزاد المصنف وغيره الذيرة على تعصيل المسلم فيه ؛ قال ابن عابدين : قوله سبعة عشر ، سنة في رأس المال ، رهي بيان جنه ونوعه وصفته وقدره ونقده وقيعه قبل الإفتراق ، وأحد عشر في المسلم فيه . وهي الاربعة الاول وبيان مكان إيفائه وأجله وعدم انقطاعه وكونه نما يتمين بالتعيين وكونه مضبوطا بالرصف كالاجناس الاربعة . المكيل والمرزون والمذروع والمعدود المتقارب، وواحد برجع إلى. العقد وهوكونة بآثاً . ليس فيهخيارالشرط . وواحد بالنظر إلى البدلين ؛ وهو عدم شمول إحنى على الرباء البدلين، انتهى. وعدها ان بحيم أيضًا ثمانية عشر شرطًا .

قال مالك : الأمر عندنا فيمن سلف في طعام بسعر معلوم إلى أجل مسمى ،

حَمَيْرِ لَا يُؤْلِنَ انقَفَاءَ ثَمْرَتُه ، فإنه لا يحوز ذلك على وجه السلم، ويجوز على وجه البيم بعد بدر صلاح ذلك الحائط، ومن شرطه أن يكون الحائط لبائع القر، والثاني أن يطيف ذلك إلى موضع كبيركاتير اللم والزرع يؤمن انتفاعه من بين أيدى الناس، مثل خبير، فهذا يجوز عقد السلم فيه من أي وقت شاء بعد بدر الصلاح ، وقبل ذلك لمن له فيهذلك الموضع زرع أو ثمر أو لمن ليس له فيه شيء، والأصل . قبه ١٠ , وي أن أبي انجال: سأنت أن أبي أو في عن السانف ، فقال : كنا نسلف على عهد رسول أنه صلى . الله عليه وسلم وأن يكر وعمر في البر والشعير والنمر إلى قوم، لأندري أعندهم أم لا؟ وإن أبوي قال مثل ذلك، أنتهى قلت : وحديث أنن أني أنجالد أخرجه البخاري أر صحيحه ، وترجم عليه , باب السلم إلى من ليس عنده أصل ، ، وأثر الباب أخرجه عمد في موطأه ، بلفظ لا بأس بأن يبتاء الرجل طعاما إلى أجل . معلوم بسعر معلوم؛ إن كان لصاحبه طعام أو لم يكن ما لم يكن في زرع لم يد صلاحها ، أو في لم تمر ببد صلاحها فإن رسولانه من الله عليه رسانهي عن بيع الثار وعن شرائها ، حتى يبدو صلاحها ، قال محد : هذا عندنا لا بأس به، وهو السلم يسلم الرحل في طعام إلى أجل مملوم بكيل معلوم من صنف معلوم، ولاخير في أن يشترط ذلك من زرع معلوم أو من نخل معلوم، وهرقو ل أ في حنيفة رحمه الله ، ا انتهي. وظاهر كلام الباجي ومحمد أنهم لم يشترطوا فيذلك بدو الصلاح، وهوالظاهر من المذاهب، لأن الشرط عندهم وحود المسلم فيه عند الحلول، وسواء في ذلك بدو الصلاح عند العتمد وغير البدو، وكذلك الشرط عند الحنفية وجود المسلم فيه في السوق من العقد إلى وقت الحلول، ويمكن حل شرط البدو في الآثر على فرع خاص يُّظُهرُ من كلام صاحب و الدار الختار ، وهو السلم في الجديد من الحنطة والتمر ، إذ قال : لا يُصح في ا حنطة حديثة قبل حُرِمًا، لأنها منقطعة في الحال، وكونها موجودًا وقت النقد إلى وقت الحل شرط، وني والجوهرة ، أسلم في حنطة جديدة لم يجز ، لانه لايدري أن يكون في تلك السنة شيء أم لا ؟ وعليه فما يكتب في وثيقة السلم من قوله جديد عامه مفسد له يعني قبل وجود الجديد، أما بعده فيصح، كما لا يخنى، انتهى. وعلى هذا فتقييد بدو الصلاح يصع في الجديد، ويحتمل الاثر توجيها آخر ، أشار إليها صاحب و الممجد ، إذ قال : وبه أخذ أصحابنا ، حيث شرطوا في جواز السلم كون المسَلَّمْ أَيَّه موجودا من حين العقد إلى محل الآجل ، انتهى . وإليه أشار شيخنا في , البذل , حيث قال في حديث ان عمر المرفوع : لا تسلفوا في النخل، حتى يبدو صلاحه، فيه إشارة إلى أن يبكون المسلم فيه موجودا من حين العقد إلى وقت حلول الأجل، انتهي وعلى هذا فعني بدر الصلاح وجوده لعله قبل ذلك، كأمه لم يدّحقق الوجود .

(قال مالك: الامر عندنا فيمن سلف في طلام) مثلاً (بسعر معلوم) يعنى بشرائطه ، وأشار إليها بدكر بعض الدروط اكتفاء بذكر البعض عن الكل (إلى أجل مسمى) كما در المشهور في شرائطه عند

لحل الأجل، فل يجد البتاع عند البائي وقد تألياغ منه، فأفله، فإنه لا ينبغي أن يأخذ منه الأجل ووقد أو ذهبه أو الثن الذي دفع إليه دينه، وأنه لا يشتري منه بذلك الثن شيئاً ، حتى يقبضه منه، وذلك أنه إذا أخذ غير الذن الذي دفعه إليه أو صرفه في المام الذي المام الذي ابناع منه، فهو بيع العاملم قبل أن يستوفى .

الجمهور (قل الاحل) أي حان أداء المسلم فيه (فل يجد المبتاع) أي رب السلم (عند البائع) أي المسلم إليه (وقاء) بالمد، أي المسلم بحكاله (عا الزاع منه) بيان لوقاء ومتعلق له (فأقاله) أي أواد الإقالة (فإنه لا ينبغي له) أي لايجوز لرب السلم (أن يأخذ منه) من المسلم إليه (إلا ورقه) أي فعنته (أو ذيه أ. عنم الذي دفع إليه يعينه) قال الباجي ؛ يحتمل أن يريد بقواه ذهبه أو ورقه نفس تمنه يعينه ، إن كان موجودًا عنده على قولًا . إن الدنانير تتعين بالعقد ، أو يكون النمن تبرأ أو حليا مَصْرِعًا ، فيتمين بالعقد ، ولا يجوز في الحلي أن يقيله إلا ينفس ما دفع ويحتمل أن يريد بقوله بذهبه أو ورقه من جنس ذلك وسكته على قول إن الدنانير لا تنمين بالعقد وقد قال في المدونة من سلم إلى رجل دنانير في طعام فأقاله، ودنانيره في يدُّه، وشرط عليه أن يرد إليه تلك الدنانير بأعيانها أن انسلم إليه أن يدفع إليه غيرها، وقوله بعد ذاك أو تجنه بعينه، يريد، وَالله أعلم، أن يكون النمن من غمر الدين، كالعروض والطعام، فهذا لاتصح الإفالة إلا ينفس ذلك النمن دون عاكل من جنسه، لأن ذلك كه يؤدي إلى بِعِ النَّمَامُ قبل اسْتَيْقَالَةً ، أنتهاي . ﴿ وَأَنَّهُ لَا يَشْتَرَى مَنَّهُ ﴾ أي من المسلم إليه ﴿ بذلك النُّنَّ ﴾ الذي عجله إليه (شيئاً) آخر غير المسلم فيه (حتى يقبضه منه) أي حتى يقبض النمن من المسلم إليه أولا ثم يشتري به ما شاه (وذلك) أي سبب عدم الجواز (أنه إذا أخذ) رب السلم (غير الثن الذي دفع إلي) أي المسلم إليه (أو صرفه)أي الثمن (في سلمة)أخرى (فيرالطعام الذي ابتاعمته)يعني فير الطعام الذي ساف فيه (فهو) حينتذيكون (بيع الشامام) المسلم فيه (قبل أن يستوفى) أى قبل أن يقبض ، لأن البيم في المسلم فيه قد انعقد وقت السلم .

(قال مالك:) هذا المنتظ موجود فى الذيخ الحندية وأكثر الصرية، وليس فى بعضها هذا الفظ، والاوجه حذة، لان الكبرم الآتى مرتبط بمسسا سبق (وقد نهى رسول اقد صلى الله عليه وسلم) فى بالاساديث المشهورة (عن بيع الفاءلم قبل أن يستوفى) فإذا أخذ رب السلم فى الإقالة شيئاً آخر غير المسلم. فمه، يدخل فى المنهى عنه وفى ، المحلى ، روى عبد الرزاق عن ان عمر أنه قال : إذا أسلت، فى شي، فالا

قال مالك : فإن تدم المصدّى فقال الباعم أفانى وأنظرك بالنمن الذى دفعت إليك ، فإن ذلك لا يصلح ، وأهل العلم ينمون عنه ، وذلك أنه لما حل الطعام المشترى على البابع أخر عنه حقه على أن يقيله ، وكان ذلك يبع الطعام إلى أجل قبل أن يستوف.

قال مالك : وتغسير ذلك أن المشترى حين حل الآجل وكره الطمام أخذ منه دينارا أجل إلى ، وليس ذلك الإفالة ، وإنما الإفالة مالم يزد فيه البابع ولا المشترى ، فإذا وقعت فيه الزيادة بنسينة إلى أجل أو بشى.

تأخذ إلا رأس مالك أو الذي أسافت، وروى أبو داود عن الحدرى مرفرها إذا أسلفت في شيء، فلا تصرفه إلى غيره، وهو قول أبي حنيفة والشافي في و الهذاية ، وإن تقابلا السلم لم يكن له أن بشترى من المسلم إله برأس المال شبتاً حتى بتبت كه ، لحديث لا تأخذ إلا سلمك أو رأس مالك، وفيه المنهاج، ولا يصح بيع المسلم فيه قبل قبطه ولا الاعتياض عنه ، انتهى قال الحرق : بيع المسلم فيه من التهى وأنه المنهاء أو من غيره قبل فيته فاسد ، وكذلك الشرك والتولية والحوالة به طعاماً كافراً في غيره ، انتهى قال الموفق أما بيع المسلم فيه قبل قبضه ، فالا نعلم في تحربه خلانا ، وقد تهى التي صلى إنه علمه وسلم عن الطعام قبل قبضه ، وعن ربع ما لم يعنمن ، ولانه مبيع لم يدخل في ضائه فلم يجز بيعه ، كالمعلم بين الطعام قبل قبضه ، وعن ربع ما لم يعنمن ، ولانه مبيع لم يدخل في ضانه فلم يجز بيعه ، كالمعلم قبل قبضه ، وأما الشركة والتولية فلا يحوز أيضاً عند أكثر العذاء ، وحكم عن مالك جواز الشركة والولية ، انتهى .

(قال مالك: فإن نتم المشترى فقال لمبانع أقلى) السلم (وأنظرك) جنم الهمزه وسكون النون وكسر المعجمة أؤخرك (بالثن الذى دفعت إليك، فإن ذلك لا يصلح) أى لا يجوز (وأمل الملم يجون عنوذلك) أى وجه عنم الجواز (أنه لما حل اللهام للشترى) أى حان وقت الآداء (على البائع أخر) المشترى (عنه) أى عن البائع (حقه على) شرط (أن يقبله) البائع (فسكان ذلك) أى تأخيره الشنرى (عبا العالم) من المشترى (قبل أن يستونى) فكان المشترى ببيع هذا العليام الواجب له بيد البائع بمن مؤجل.

(قال مالك : وتفسير ذلك) المذكور ، وتوضيحه (أن المشترى سين حل الآجل) أى ا. وقت المنيات المشترى الفعلم (وكره) المشترى (الفعلم) إذا طلب الإقالة ، فكأنه (أخذ به ديناراً) وهو تمن السلم (إلى أجل) وهو الآجل الذي يتبل إليه الباتع (وليس ذلك بالإقالة) حقيقة (وإنما) يمكون (الإقالة ما لم يزدد فيه) أى في الإقالة (الباتع ولا المسترى) شيئاً زائما (فإذا وقعت تيّن) أى في الإقالة (الباتع ولا المسترى) أن يتأخر إلى أجل (أو) وقعت الريادة (بشيء) آخر من الدرام وغيرها

يزداده أحدهما عسمل صاحبه ، أو بشيء يتنفسم به أحدهما ، فإن ذلك ليس بالإفالة ، وإنما بصير الإفالة إذا فعلا ذلك بيما وإنها أرخص في الإفالة والشوك والنولية ما لم يدخل في شوء من ذلك الزيادة أو القصان أو النظرة ، فإن دخل ذلك زيادة أو نقصان أو نظرة ، صار بيما ، يحد ما يمل البيع ، ومجرمه ما يحرم البيع .

(يردلوه أحدهما) أي المشتري أو البائع (على صاحبه) أي على الآخر منهما (أو) وقعت الزيادة (بشيء يتفع به أحدهما) فإن انتفاع أحييهما أيضا زيادة على الإفالة (فإن ذلك ليس بالإقالة) حميقة (وأنما تسير الإقاله إذا فعلا ذلك بيما) سابقا بدون شرط آخر، قال المدفق: أما الإقالة في المسلم فيه فجائزة، لانها فَـ خ ، قال ان المنذر : أجم كل من تحفظ عنه من أهل العلم على أن الإفالة في جميع ما أسلم فيه جائزة ، لان الإقالة نسخ للمقد ورفع له من أصله ، وليست بيعاً ، انتهى . (وإنا أرخص) يبناء الجهول (في الإقالة) وهي المسألة التي نحن فيها (والشركة والتولية) وهي المسألة إلى تقدمت في كلام الهوفق أن مالكا رُبْحَ النَّولِيَّةُ وَالشَّرِكَةُ فَى المُسلِّمُ فَيْهُ قَبَلَ السَّبْضُ ﴿ مَا لَمْ يَدَّخُلُ فَي شِيءً ﴿ مِن ذَلْكُ ﴾ الذَّ ور أَى الإِثَاثَةُ وَالدُّرِلَةُ وَالشَّرِكَةُ (الزَّادةُ) فَأَعْلَ يَدْخُلُ (أَوْ النَّقَدَانُ أَوْ الظُّرْةُ) أَى التأخيرُ والإموال (فإن دخل ذلك) أي دخل فيه (زيادة أو نقصان أو نظرة صار) ذلك (بيما) مستأنفا (علم) أي محل هذا البيع المستأنف (مايمل البيع ويحرمه مايمزم البيع) يعني يشترط له شروط البيع من الإباحة والتحريم قال الزرقاني: الإقالة في الطعام بشرط جائزة ، باتفاق مالك وأبي حتيفة والشافعي، ومشهور قول مالك جواز التولية والشركة، ومنعهما الشافعي وأبو حنيفة، ولمالك قول يمنع الشركة، وأنفق المذهب على جواز النولية ، لانها معروف كالإفالة ، ولقوله صلى الله عليه وسلم : من ابتاع طعاما فلا يبعه حتى يقبضه إلا أن يشرك فيه أو يوليه أو يقيله، رواه أنو دارد وغيره، انتهى . قلت : لم أجده في أبي داود، وقال الزيلمي: روى عبدالرزاق في مصنفه أخبرنا معمر عن ربيعة بن أبي عبدالرحمن عن سعيد بن المسيب عن الني صلى الله عليه وسلم قال : النولية والإقالة سواء، لا بأس به، أخبرنا أن جريج عن ربيعة عن الني صلى الله عليه وسلم حديثًا المستفاضًا بالمدينة ، قال من ابتاع طعامًا فلا يبعه ، حتى يقبضه ويستوفيه ، إلا أن يشرك فيه أو يوليه أو يقيله ، اتهي. وذكره الحافظ في , الدراية ، وسكت عليه ، وقال الموفق : أما الشركة فيه والتولية ، فلا تجوز أيضا ، لانهما بيع ، وبهذا قال أكثر أمل العلم ، وحكى عن مالك جواز الشركة والتولية، لما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه نهى عن بيع الطعام قبل قبضه، وأرخص ف الشركة والنولية، ولنا أنها معاوضة في المسلم فيه قبل النبض، فلم يجز، كم لوكانت بلفظ البيم، ولانهما نوعا بيع ، فلم يجرزا في السلم قبل قبضه ، كالنوع الآخر ، والحبر لا نعرفه ، وهو حجة لنا لانه نهي عن ً بيع الطعام قبل قبته ، والشركة والتولية بيع ، فيدخلان فيه ، ويحمل قوله ، أرخص ، على أنه أرخص

أجزء السابع

100 m

مجمع الزوائد ومنع الذوائد معاهد الدين المراقب المتعالمة المتعالمة

> التاشر **دارالكناب** نيين لنات

وله إسناد مرسل ورجاله رجال الصحيح . ي: بإسب النهي عن بيع السلاح في الفتة ﴾

ر ؛ ببت بن عوان بن حصينان النبي يُطلِيقُون نهى عن بيع السلاح فى النتنة . رواه البيزار وفيه بحر بن كنيز السقاءرهو متروك .

ابيزار وفيه جو بن المير العسار و حرير ﴿ إِلَّهِ مَا نبى عنه من عسب الفحل ومهر البغى وحلوان الكاهن وغير ذلك ﴾ عن على أن النبي ﷺ نهى عن كل ذى ناب من السبع وعن كل ذى مخلب

من الطير وعن ثمن المينة وعن لحم الحرالا ملية وعن مهر البغى وعن عسب الفحل وعن ميانو الأمولية وعن ميانو الأمولية وعن ميانو الأرجوان (١٠) _ قلت في الصحيح منه النهى عن الحمر الأمولية وميانو الأرجوان . رواء عبد الله بن أحمد ورجاله تقات . وعن البراء بن عازب عن النبي وسيني أنه نهى عن ثمن السكلب ومهر البغى وكسب الملجام وحدان

الكاهن وعسب الفحل وكان البراء تيس بطرقه من طلبه ولايمنمه أحداً ولا يه لحى أجر الفحل وواه الطبراني في الكبير وفيه يحيى بن عباد بن دينار الحرشي ولم أجد من ترجه وبقية رجاله تفات. وعن السائب بن يزيد قال قال رسول الله ويكاني من السحت تمن الكبر ومهرالبغي وكسب الحجام. روا الطبراني في الكبر

وفيه جاعة لم أعرفهم . وعن عبد الله بن عمرو قال يكره مهر البغىوأجر الكاهن وكسب الحجام وثمن الكلب . رواه الطبراني في الكبير ورجاله رجال الصحيح. قلت وتأتى أحاديث تنضمن بعض هذا في أبوابها إن شاء الله تعالى .

﴿ بِاسِ فَى الحَرْ وَثَمَنُهَا ﴾
عن عبد الواحد البناني قال كنت مع ابن عور حه الله فجاء وجل فقال
بإنها عبد الرحمن إلى أشترى هذه الحيطان يكون فيها المنب ولانستطيع أن نبيعها
كلها عنباً حتى نمصره فقال عن ثمن الحرّ تسألني سأحدثك حديثاً سمعته من رسول
الله عنها حمل عند رسول الله والله الله الساء ثم أكب

(١) الميرة كالفراش الصغير بجعليا الراكب تحته على الرحال فوق الجال ، والارجوان صبغ أحمر، ويدخل فيه ميائر السروج لأن النهى يشمل كل ميثرة حمرا. ابن أسيد أن الذي صلى الله عليه وسلم قال له حين أمره مكة هل أنت مبلغ عنى قومك ما آمرك به قل لهم لا يجمع أحدكم يساً وسلماً ولا يبع أحدكم يبع غور ولا يبع أحد ما ليس عنده . رواد الطبرانى فى الكبر وفيه موسى بن عبيدة الربذى وهو ضعيف . وعن عبدالله قال نها ناوسول الله صليه وسلم عن صومين وعن صلاتين وعن لباسين وعن مطعمين وعن نكحين وعن يبعنين فأما الصومان فيوم الفطر ويوم الأضعى وأما الصلانان فصلاة بعد الغداة حتى تطلع الشمسي وصلاة بعد المحد حتى نفرب الشمس وأما الباسان فأن يحتى فى ثوب واحد ولا يكون بين عورته و بين السها شيء فتدعى تلك الصهاء وأما المطعمان فأن يأكل بشهاله ويمينه صحيحة ويا كل متكناً وأما البيمان فيقول الرجل تبيع لى وأبيماك وأما النكاحان فنكاح البغى و نسكاح على المطابق والمالة والدة - قلت عزاه في الأطراف إلى النسائى و مأوه في الصغرى - رواه الطبرانى فى الكبر ورجاله رجال الصحيح .

﴿ بِاسِبِ مِن اشْتَرِي رَقِّة لِيعَقَهَا فَلَا يَشْتَرَطُ لَا أَهْلِهَا الْعَنْقِ ﴾

عن ممقل بن يسار قال قال رسول الله صلي الله عنيه وسلم من المترى رقبة ليمتقها فلا يشترط لأجملها العتق فانه عقده من الرزق . رواه الطبراني في المكبير والأوسط وفيه سعيد بن الفضل القرشي ضعفه أمو حاتم وقواه غيره ، وأبو عبد الله المعنزى لم أجد من ترجمه .

﴿ بِالْبِ فَيَا يَجُوزُ مِنَ الشَّرُوطُ وَمَالًا يَجُوزُ ﴾

عن ابن عمر قال قال رسول الله وسلطه المنته مردودة والناس على شروطهم ماوافق الحق . رواه البرار وفيه محد بن عبدال حن بن البيلمانى وهوضعيف جداً . وعن ابن عباس أن النبي وسلطه قل كل شرط ليس في كتاب الله فهو باطلو إن كان مائة شرط وفي وواية عن ابن عباس قال قال رسول الله وسلطه الدلاء لمن أعتق مع قال النبي وسلطه عن ابن عباس قال قال رسول الله وسلطه المناس المناس منشرط ليس في كتاب الله فهوم ودود. رواه البرار بأسانيد ورجال أحدها نقات

يكره بيع الفصيل. رواه الطبراني في المكبير ورجاله رجال الصحيح. ﴿ باب السلف ﴾ عن أبي سميد الخدري قالَ لا يصلح السلف في الفصيح والشمير والسلتحتي

بِهْرُكُ (١) ولا في العنب والزينون وأشباهه حتى بمجج^(١) ولا ذَهَباً عين بورق ديناً ولاورق ديناً بذهب عيناً . رواءأحدموقوناوفيهابن لهيمةوحديثه حسن وفيه كلام ·

﴿ باب يع النسرة أكثر من سنة ﴾ عن ابن عباس أن رسول الله ﷺ نهىعن بينج النخل سنتين أو ثلانة أو يشترى

في رؤوس النخل بكيل أوتباع الثمرة حيى ببدو صلاحها .رواه البزار وإسناده حسن وفيه الحجاج بن أرطاة وهو أمَّة ولكنه مدلس. وعن سمرة أن رسول الله ﷺ نهي عن بيع السنتين . رواه الطبراني في السكبير ورجـاله موغرن . ﴿ بِاسبِ يع الملاقيح والمضامين وحبل الحبلة ﴾

عن ابنَ عباس أن رسول الله ويتنافه نهى عن بيع المضامين والملاقيح وحبل الحيلة . رواه الطبراني في الكبير والبزار وفيه ابراهيم بن إسماعيل بن أبي حبيبة ونقه أحد وضعفه جمهور الأثمة . وعن أبي هربرة أن النبي ﷺ نهى عن بيع

الملاقبح والمضامين . رواه البزار وفيه صالح بن أبني الأخضر وهو ضعيف .وعن عبيد بن نصلة الخراعي قال أصاب الناس جهد شديد على عهد رسول الله وسيالية قال فمشر رجل بميراً له عشراً ثم قال من أحبأن يأخذعشيراً من هذا اللحم بقلوص

الى حبل الحبلة قال فأخذ ناس فبلغ ذلك النبي ﷺ فأمرأن يرد فرد البيع . رواه الطبراني في الكبير وهي مرسل ورجاله رجال الصحيح . وعن عبيد بن نضلة أن

رسول الله ﷺ وتكالته مهى عن حبل الحملة قال على الذي في بطن الناقة . رواه الطبر اني في الكبير وهو مرسل ورجاله رجال الصحيح. ﴿ باب يع اللحم بالحيوان ﴾

عن عبيد بن نضلة الخزاعي أن رجلاً محر جزوراً فاشترى منه رجل عشيراً بحقة (١) السك : ضرب من الشعير أيض لاقشر له يويفرنك أي يشتدوينتهي. (٢) بطب ويحلو

فَبْلَغُ ذَلَكَ رَسُولُ اللَّهُ مِتَنِيْتِيْجُورِهُ قَالَ أَبُولُمْبُمْ قُلَّ فِيهُ بَعْضُ أَصْحَابِنَا عَن سَفْيَان

قال فيه إلى أجل. رواه الطبراني في السكبير ورجاله رجالالصحيح وهومرسل. وعن أبن عمر أن النبي صلى الله عليه وسلمنهي عن بيعاللحم بالحيوان. رواءالبزار وفيه ثابت بن زهير وهوضعيف.

﴿ بِاسب يع الحيوان بالحيوان ﴾ عنابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم نبى عن بيع الحيوان بالحيوان نسيئة .

رواه الطبراني في السكبير والأوسط ورجاله رجال الصحيح. وعن ابن عمر أن النبي صلى الله عليه وسلم نهي عن بيع الحيوان بالحيوان نسيثة . رواه الطبراني في السكبير وفيه محمد بنء ينار وثقه ابن حبان وغيرهو معنه ابن معين . وعن جابر ابن سمرة قال نعى رسول الله وعيالة عن بيع الحبران الحيوان نسية. . رواه عبد الله

ابن أحد وفيه أبو عمرو المقرى قان كان هو الدورى فقد وثق والحديث صعيخ ، وإن كان غيره فلم أعرفه وإسناد الطبراني ضميف. وعن ابن عمر قال قال رسول الله مسطية لاتأخذوا الدينار بالدينارين ولا الدرهم بالدرهمين ولا الصاعبالصاعين إنى أخاف عليكم الربا فقال رجل بارسول الله أرأيت الرجل ببيعالفوس بأفراس

والنجية بالابل قال لابأس بذاك اذا كان بدأ بيـد . رواه أحــد والطبراني في الـكبير وفيه أبو جناب الـكنابي وهو مدلس ثقة . وعن الصنابحي قال رأى رسول الله مُسَلِّلَةٍ ناقة مسنة في إبل الصدقة فغضب وقال ماهذه فقال يارسول

الله إنى ارتجمتها ببعيرين من حواشي الصدقةفسكت . رواه أحمد وأبو بعلي إلاأنه قال عن الصنابحي الأحسى وقال بارسول الله إلى ارتجتها ببعيرين من حواشي الابل قال فنعم إذا . وفيه مجالد بن سعد وهو ضعيف وقد وثقه النسائي في رواية .

وعن أسود بن أصرم أنه قدم بابل له سمان إلى المدينة في زمن محل وجدوب من الأرض فلما رآها أهل المدينة عجبوا من سمنها فذكرت ذلك لرسول الله صل الله عليه وسلم فأرسل إليها رسول الله ﷺ فتى بها فخرج إليها فنظر إليها فقال الم

(١٤ - رابع بحمع الزوائد)

الناس من أنفسكم ولانجبنوا عند قنال عنوك ولانغلوا غنائمكم وامنموا ظالمكم

عن مظُّومكم ، قلت سقطت السادمة . رواه الطبراني في السكبير وفيسه العلام بن سامان الرقى وهو ضعيف .

﴿ بِالسِّ حَسِنِ الفَّضَاءُ وقر ضِ الخيرِ وغيرِه ﴾

عن معاذ بن جبل قال سئل رسول الله مُتِيَلِيُّهُ عن استقراض الحير والخبز فقال سبحان الله إنما هيمن مكارم الأخلاق خذ الصغير واعط الكبير واعط الكبير وخذالكبير واعط الصغير وخيركم أحسنكم قضاء . رواه الطبراني في الكبير

وفيه سليمان بن سلمة الجنائزي ونسب إلى الكذب. وعن ابن عباس قال قال رسول الله على الله عليه وسلم من مشي إلى غريمه بحقه صلت عليه دواب الأرض

ونون ألمء وينبت له بكارخطوة شجرة في الجنه وذنب يغفر رواه البرار وفيه جماعة لم أجدمن ترجمهم . وعن جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم خياركم أحسنهُم قضاءً . رواه الطبراني في الأوسط وفيه عبد الله بن محمد بن المفيرة وهو

ضعيف. وعن عائشةقالت ابناع رسول الله رَئِينَيْنُو من رجل من الاعرابجزوراً

أو حرائر بوسق من بمر الذخيرة ونمر الذخبيرة العجوة فرجع رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى بينه فالنمس له النمر فلم يجده فخرج البه رسول الله وسيالية فقال له ياعبدالله انا قد ابتمنا منك جزوراً أوجزائر بوسق من ممرالذخيرة فالمسناه فلرنجده فقال الأعرابي واغدراه قال فنهنهه الناس وقالوا قاتلك الله أنغدر رسول الله ويطايخ

ماسمينالك فالتمسناه فلم بجدم فقال الاعرابي واغدراه فنهنهه الناس وقانوا قاتلك الله أتغدر رسول الله وَيُعِينِينُهُ فَقَالَ رَسُولَ الله صلى الله عليه وسلم دعوه فأن لصاحب

عليه كم قانت فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم دعوه فان لصاحب الحق مقالا ثم

عاد له رسول الله وَيُطِيِّينِهِ فقال ياعبد الله انا ابتمنا جزائرك ونحن نظن أن عندنا

الحق مقالاً فرد ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم مرتين أو ثلايًّا فلما رآء لايفقه عنه قال لرجل من أصحابه اذهب إلى خولة بنت حكيم بن أمية فقــل لها. إن سائر اليوم ففرشت له في عريش لنا وعمدت إلى عنز لنا فذبحتها فانطلق أبو بكروعمر يردان عنه الناس فلما قام رسول الله وكطائج قربت اله الضام فأصاب منه فلما قرب لينطلق أخرجت امرأتى وأسها ووجهها من الخدر فقالت يارسول الله أنذهب وما تدعولنا أولمـا تدعو لنا فقال رسول الله ﷺ إلا أراها الاكبـــة أوأكبس منك فدعا لنائم انصرف فلما صرمت قضيت الذي كانب له تاماً وافياً وفضل

لنا تسمة أوسق فأتيت رسول اللهصلي الله عليه وسلم فحدت فقال أدع لي عمر بن الخطاب َ فجاء عمر فقال رسول الله وَيُتِطِيعُ سله فقال والله يارسول الله لولا أنك تقول سله ان سأنته لقد علمت أن صلوات رسول الله وتطبيخ ودعواته مباركة مستجاب لها ثم أقبل علىٌّ عمر فسألنى فحدثته فلما ولى عسر الخلافة وفرض الفرائض ودون الدواوس وعرف العرفاء عرتى على أصحابي فجاء ذلك الرجل يطلب الغريضة فقصربه عمرعما كان يفرضلاً صحابه فكلمته فقال مايذ كر ماصنع في دين عبد الله فلم أزل أكلمه حتى ألحقه بأصحابه ـ قلت هو في الصحيح وغــبره بإخــصار ــ رواه الطبراني في الكبير ورجاله تقات . ورواه من طربق آخر نحو رواية أحمدالمنقدمة ورواه أيضا

ﷺ فذكرت ذلك له فأتى هو وعمر فكلمه فقال بافلان خذمن جابر وأخرعنه فأبى فأراد عمرأن ببطش به فقال النبي صلى الله عليه وسلم ياعمر مه هو حقه ثم قال اجابر اذهب بنا إلى مخلك فانطلقت برسول لله صلى الله عليه وسلم حتى دخل النخل فبعل ينظر فوروسها ثم قال ياجابر إذا أخذت نخلك فاعلمني قال فصرمت نخلي ووفيته تمره وبقي ليعشرة أوسق أو خسة عشر وسقاً فذكرا لحديث. ﴿ بِالْبِ فِينَ أَنْصَفَ النَّاسُ مِنْ نَفْسَهُ ﴾

باسناد رجاله ربال الصحيح عن جابر قال كان لرجل على عجوة فلم يكن في

نخلى وفاء فأنيته فكلمته فأبى أن يأخر عنى أويأخذ بحساب ذلك فأنيت النبى

عن أبي أمامة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اصنوا ست خصال أضمن

الح الجنة قالوا وماهن بارسول الله قال لانظلموا عند قسمة مواريسكم وأنصفوا

1:1 واغدراه فتذمر له عر فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم دعه بإعر فان اصاحب الحق مقالاً أنصَل إن خربة بنت حكيم الانصارية فأند وأعندها تمرًا قانطقوا فقالت بارسول الله ماعندي إلا تمر ذخيرة فأخبر رسول الله ﷺ فقال خلوا فاقضوا ولما قضوه أقبل إلى رسول الله على الله عليه وسلم فقال استوفيت قال نهم قدأوفيت وأطبت فقال النبي وتتليخ ازخيارعبادالله من هذه الأمة المطيبون . وواه الطبراني في الكبير والصغيرورجاله رجالالصحيح ، وروى البزاريمضه وقال في آخره فذكر الحذيث. وعن أبن عباس قال استساف الذي صلى الله عليـه وسلم من رجل من الأنصار أربعين صاعاً فاحتاج الأنصاري فأناهفنال رسول الله مَثِطِيَّةُ ما جاءناشيء فقال الرجل وأواد أن يتكام فقال رسول أله صلى الله عليه وسلم لانقل إلا خيراً فأنا خير من أساف فأعطاه أربِمين فضلا وأربِّمين اسلمه فأعطاه أعمالتين . رواه البزار ورجاله رجال الصحيح خلا شيخ البزار وهو ثقة . وعن أبي هريرة قال أتى النبي عِلَيْكُ وَجَلَّ يَتَعَاضَاهُ قِدَ اسْتَدَانَ مِنْهُ شُطِّرُ وَمِنْيَ فَأَعْظَاهُ وَمِثًّا فَقَالَ نَصْف وسق لك ونصف وسق لك من عنماني ثم جاء صاحب الوسق بتقاضاه فأعطاه وسقين نقال رســول الله ﷺ وسق لك ووسق من عندى . رواء البزار وفيــه أبو صالح الفراد لم أعرفه وبقية رجاله رجال الصحيح . وعن عطا مين يعقوب قال أستساف ابن عو مني ألف درهم فقضالي أجود منها فقلت له إن دراهمك أجود من دراهمي قال ما كان فيها من فضل نائل لك من عندى . رواه الطبراني في . الكبير ورجاله رجال الصحيح . وعن النلب أنه كان عنـــد النبي ﷺ فيكان يطعم ويكل لى رداً فأرفيه وآكل مع الناس حتى كان طعاما وأبي التلب (أ) الذي صلى الله عليه وسلم فقال أطعمتني من يوم كذا وكذا فجيمته إلى اليوم فاستقرضه النبي صلى الله عليه وسلم وكال لى منــه الذي كان بكيل لى قبل ذلك . رواه الطبراني في الكبير وفيه أم عبد الله بنت ملقام ولم أجـد من ترجها ، ووالدها ملقام روى له أبو داود، وبقية رجاله ثقات . وعن القاسم بن عبــد الله أقرض أخوالا له من بني

كان عندك وسق من بمر الذخيرة فأسلفينا حي نؤده البك إن شاء الله فذهب البها الرجل ثم رجم الرجل قال قلت نعم هو عندى بارسول الله فابعث من يقبضه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أذهب به فأوفه الذي له قال فذهب به فأرفاه الذي له فمر الاعرابي برسول الله ﷺ وهو جالس في أصحابه فقال جزاك الله خيراً فقد أوفيت وأطبت فغال رسول الله ويطاقتي أولئك خبار عباد الله عند الله الموفون المطيبون . رواه أحمد والبزار وإسناد أحد صحيح . وعن خولة بنت قيس امرأة حِزة بن عبد المطلب قالت كان على رسول الله صلى الله عليه وسلم وسق من تمر لرجل من بني ساعدة فأناه بمنضيه فأمر رسول الله وللطلخ رجلاً من الأنصار أن يقضيه فقضاه بمراً دون عره فأبي أن يقبله فقال أترد على رسول الله صلى الله عليه وسلم قال نعم ومن : منى العدل من رسول الله وتبياني فاكتحلت عينارسول الله صلى الله عليه وسلم بدموعه ثم قال صدق من أحق بالمدل من لا قدس الله أمة لا يأخذ ضيفها من قويها حقه ولا يتعتمه (١) ثم قال ياخولة عديه واذهبيه واقضيه فانهايس من غريم يخرج من عند غريمه راضياً إلا صلت عليه دواب الأرض و نونالبحار وليس من عبد يلوي غريمه وهو يجد إلا كتب الله عليه في كل يوم وليلة إنما. رواه الطبراني في الأوسط والكبر وفيه حبان بن على وقد وثقه جماعة وضمنه آخرون . وعن عبد الله بن أبي سعبان قال جاء بهودى يتفاضي النبي ﷺ عمراً فأغلظ للنبي صلى الله عليه وسلم فهم به أصحابه فقال رســول الله صلى الله عليه وسلم ماقدس الله أومابرحم الله أمة لا أخذون الضعيف منهم حقه غير منعنع ثم أرسل الى خولة بنت حكيم فاستقرضها عمراً فقضاه ثم قالالنبي ﷺ كذلك بفعل عباد الله الموفون أما انه قد كان عنــدنا بمر واكنه قد كان خيراً . رواه الطبراني في الكبير ورجاله رجال الصحيح . وعن أبي حميد الساءدي قال استسلف النبي من وجل تمر لون فلما جاءه يتقاضاه قال وسول الله صلى الله عليه وسلم ليس عندنا اليوم من شيء فلو تأخرت عنا حتى بألينا شيء فنقضيك فقال الرجل

(١) أي لا يقلقه ويزعجه. وفي الاصل غير مقوطة والنصحيح من النهاية .

⁽١) بالفتح وكسر اللام، ابن تُعلَّة النميعي.

أمد قال فلما خرجت أعطياتهم اختاروا لهم من مالهم فلما أنى به قال عبد الله هذا خبير من مالتا الذى أعطينا كم أجمدوا أعطباتكم وأعطونا من عرضها . رواه الطبراني في الكبير وإسناده منقطع .

﴿ باب الرهن ومايحصل منه ﴾

عن سحرة أن رسول الله وتطالح كان بقول من وهن أرضاً بدين عليه فأنه بقضى من ثمر تهاما فضل بعد نفتها بقضى ذلك لهمن دينه الذي عليه بعد أن يحسب لصاحبها الذي هي عنده علمه و نفته بالعدل . رواه الطبراني في الكبروفي إسناده مسانير .

عن عبد الرحن بن السلاء قال كنت بمعر فقال لى رجل الا أدلك على رجل من أصحاب الذي و السلاء قال كنت بمعر فقال لى رجل قلت من أنت قال أنا سرق قلت سبحان الله أنت تسمى بهذا الاسم وأنت من أصحاب رسول الله و الله قل إن رسول الله عليه وسلم سانى ولم أدع ذلك قلت ولم ساك سرق قال قدم رجل من أهمل البادية بيميرين فأبتمهما منه ثم دخلت يبتى وخرجت من خلن فيضت فيمتها فقضيت بهما حاجتى و نفييت حتى ظننت أن الاعرابي مقبم فأخذى فقدمي إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخبره الخبر فقال الاعرابي مقبم فأخذى فقدمي إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم قال بي قال الت مرق أذهب به باأعرابي فيمه حتى تستوفي على فعمل الله على فعمل فقد قبل الأماذا حمل فال أنت مرق أذهب به باأعرابي فيمه حتى تستوفي نفديه منك فقال والله أن مناكم من أحد أحوج إليه مني أذهب فقداع تقتك . رواه عام العابراني في المكبر وفيه مسلم بن خالد الزمجي و فقه ابن معين وابن حيان وضعفه بعامة . وعن عبد الرحن الذي أن سرق الشرى من رجل قد قرأ البقرة برآ قدم به فنجازاه فقفي عنه ثم ظفر به فأتي به الذي وسيالية فقال الذي صلى الله عليه وسلم به فنجازاه فقفي عده أل فاطاقت به فساومي أصحاب الذي وسيالية فقال الذي صلى الله عليه وسلم به مسرق قال فانطلقت به فساومي أصحاب الذي وسيالية فقال الذي صلى الله عليه عليه على مسرق قال فانطلقت به فساومي أصحاب الذي وسيالية وقال قانطلقت به فساومي أصحاب الذي فاعتقه .

رواه الضرآن في الكبير وفيه ابن لهيمة وحديثه حسن ، وبقية رجالهرجال الصحيح . وعن كلب بن مالك أن وسول الله صلى الله عليمه وسلم حجر على معاذ بن جبسل ماله وباعه بدين كان عليه . وواه الطبر الى في الأوسط وفيه إير اهيم بن معاوية الزيادي

ماله وباعه بدين كان عليه . رو أدالطبر الى فى الأوسط وفيه إبراهيم بن معاوية الزيادى وهوضيف . وعن كدبن مالك وكان أحد الثلاثة الذين تاب الله عليهم قال كان معاذ بن جبل أدان بدين على عهد رسول الله وتشيئز حمى أحاط ذلك بماله وكان معاذ من صلحاء أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال معاذ بارسول الله ماجملت فى نفسى حين أسلمت أن الحال بمسال الله عليه والى أنفقت مالى فى أمر الاسلام فابق ذلك على ديناً عنها فادعو غرما فى فاسترفتهم فان أوقوى فسبسل ذلك فى في أمر الاسلام

و إن أبوا ذاجعانى لهم من مالى فدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم غرماه و فمرض عليهم أن يرفقوا به فقالوا نحن نحم. أموالنا فادع اليهم رسول الله صلى الله عليمه وسلم مال معاذكاه ثم ان رسول الله ولينظيج بعث معاذاً إلى بعض الممن ليجبره فأصاب معاذ من اليمن من مرافق الامارة مالا فترفي رسول الله صلى الله عليه وسلم ومعاذ باليمن فارتد بعض أهل اليمن فقائلهم معاذ وأمراء كان رسول الله صلى الله

عله وسلم أمر هم على اليمن حرى دخلوا في الاسلام ثم قدم في خلافة أبي بكر الصديق بمال عظيم فأناه عرب بن الخطاب فقال إنك قد قدمت بمال عظيم فاني أرى أن تأتى أبا بكر فنستحله منه فان أحله لك طاب لك وإلا دفعته الله فقال معاذ لقد علمت يا عمر ما بمثني رسول الله صلى الله عليه وسلم إلا ليجبرني في حين دفع مالى إلى غرما في وما كنت لا دفع لا في بكر شيئاً بما جثت به إلا أن سأنيه فان ألنيه والمالية وقته اليسم إن لم يأخذ أمسكته فقال له عمر إنى لم أرلك ولنفسي إلا خيراً ثم قام عر فانصرف فلما ولولا رؤيا وأيمالاً أم

أطمك إنى أراني في نومي غرقت في جوبة (١) فأراك أخذت يلدى فأنجيتني منها فأنطلق

بنا إلى أمي بكر فانطلقا حتى دخلا عليه فذكر له معاذ كنحو مماكام به عمر فيا كان من غرمائه وما أرادرسول الله صلى الله عليه وسلم من جبره ثم أعلمه بما جاء به من (١) الجوبة الحفرة المستديرة الواسعة - على ما في النهاية، وفي الاصل والحوية، تفسر المحرالج المحرالج المحرالج المحرالج المحرالج المحرالج المحرالج المحرالية المحرالي

المستدين يوسف الشهرب أي حيث ان الأندلسي الغرب الي عيث ان الأندلسي الغرب الم

وبحاميثين

١- قنتُ يوالنهُ والمادمِ الله ولا بي حيّان نفسُه ٢- حِتَابُ الدّراللة يطور البحر والمحيط للإمام شاج الدّين الحريفي النحكوي ت لمي ذا أبي حيّان

.

ط مبرع بالقشوير عَنْ شِيدَ مَولانِ السَّلِطانَ عَبِدالحَفِظ ثُلِطانَ لَلْنِ مُعَالَمُ مِنْ السَّلِطانِ عَبِدالحَفِظ ثُلُطانَ لَلْنِ

١٩٧٨ - ١٩٧٨

دارالفكر الطباعة والنشروالتوزيع

ربة ولايضسمنه شأفان كان الذي عليه الحق سفيها أوضعيفا أولايستطيع أن عل هو فلجال وليه بالعدل واستشهد واشهيد بن من رجاليك فان لم يكو نار جلين فرجل وامرأ نآن بمن ترصون مرب النسيداء أن تعلل احداهما فتذكر احداهما الأخرى ولا بأب الشهداء اذا مادعوا ولانسأموا أن تكتبوه صغيراأو كبيراالي أجله ذاك أفسط عندالله وأفو ملائها دوأدبي ألار نابواالا أن تكون تعاره عاضره ندبرونها بينكو فليس عليه كرجناح ألاتكتبوها وأشهدوا دانباهم ولانصار كانب ولاشهيدوان تفعلوا فانه فسوق تكدوا تقوا القويعاب القواللة بكل ثين عليمه وان كنتم على سفروكم تحدوا كاتبافر هان مقبوضة فال أمن بعضكم بعضافليؤة الذي الممن أمانته وليتق اللدريه ولا تكتمو االشهادة ومن مكتمهافانه آثم قلب والله بمائعماون عليم وللهماني السعوات ومافي الارض وانتبد وامافي أنفكم أوتحفوه يحاسبكم مالله فيغفرلمن بشاءو يعذبمن بشاءوالله على كلشئ قدر عاآمن الرسول عاأنزل المعمن ربعوا لمؤمنون كل آمن بالقوملائك تعوكت ورسله لانفرف بين أحدمن رسله وفالواسمعنا وأطعناغفرانك ريناواليك المصرجلا مكاف الله نفسا الاوسعهالهاما كدنت وعليهاماا كتست ربنالانؤاخذناان نسناأوأخطأنارينا ولانحمل علىنااصرا كاحلته على الذن من قبلنار بناولا تحملناما لاطاقة لنابه واعف عناواغفر لناوار حنا أنت مولانا فانصرنا على القوم الكافر من كوتدا بن تفاعل من الدين تفال دا مت الرجل عاملته دين معطياً وآخذا كأ تفول العند اذا يعتدأو باعك ﴿ قال رؤ له دائت أروى والديون تقضى عد فطلت بعنا وأدت بعنا و مقال دنت الرجل الذابعت، مد من والذنت أنا أي أخذت مد من ﴿ أَمِلُ وأَمْلِي لَعْتَانَ الأُولَى لأَهْل المجازو بني أسدوالثانية للميريقال أمليت وأملات على الرجل أي ألفيت عليهما ككتبه وأصله في اللغة الاعادة مرة بعدأ خرى ، قال الشاعر ألاباديارالحي بالسبعان * أمل عليها بالبلي الماوان وقيا الاصل أملات أبدل من اللام ياء لأنها أخف * النفس النقص بقال منه محس بنعس ويقال بالصادوالعس اصابة العين ومنه استعير بحس حقه كقولهم عور حقه وتباخسوا في البيع تعاسوا كان كل واحد مضرصاحيه عن ماير بدو منه احتياله « السأم والساسمة المال من الشي والنجر منه قال منه ستريساً م والصغيراسم فاعل من صغر يصغر ومعناه فله الجرم ويستعمل في المعالى أيضا | * القسط تكسرالقاق العدل قالمنه أقسط الرجل أي عدل و بفتم الفاق الجور و يقال منه قسط الرجل أي ماروالقسط بالكسر أيضا النصيب و الرهن مادفع آلي الدائن على استيناق دبنه ويقال رهن رهن رهناتم أطلق المدرعلي المرهون ويقال رهن الشيءام وقال الشاعر اللحم وأخبر هم راهن ہ وقہوۃ راووقها ساکب وأرهن لهم الشراب دام فأل ابن سده ورهمة أي أدامه و بقال أرهن في السلعة اداعالي بهاحتي أخذها تكثيرالني وقال الشاعل يطوى ابن الميهامن واكبعرا ، عيدية أرهنت فها الدناند العيديطن من مهرة وإبل مهرة موصوفة بالنجابة ويقال من الرهن الذي هومن التوثقة أرهر

فلما خشبت أظافيرهم له تجوت وأرهنتهم مالكا

ارهانا يه قال همام بن مرة

* وقال إن الاعرابي والزجاج يقال في الرهن رهنت وأرهنت ، وقال الاعشى حتى بقندلا من شمرهنته يو العشاو برهنك لساك الفرقدا وتقول رهنت لساني كلداولا بقال فبء أرهنت ولماأطلق لرهن على لمرهون صاراح فكسمر تكسيرالامهاه وانتصابفعله نصالفاتسا فرهنت رهنا كرهنت والأه الاصرالام العليظ الصعب والآصرة في اللغة الامر الرابطين ذمام أوقر الة أوعه وتعوه والاصار الحبل الذي تربط به الإجال ونعوها بقال أصرياص أصراوالاصر بكسرا للمؤة لاسيرمن ذلك وروىالاصريفهها وقدقريء وقال الشاعر بإمانع الضيرأن بعشي سراتهم والحامل الاصرعهم بعدماعر فوا ﴿ يَاأَمُانَدُ بِنَ آمَنُوا اذَا تِدَانِتُمِ يَدِينَ إِلَى أَجِلُ مِسْمِي فَاكْتُبُوهُ ﴾ قال ان عماس تزلت في السلم خاصة يعني ان سلمأهل المدنسة كان السبب تم هي تتناول جمع لد ون بالاجاع هومنا سبة هذه الآبة لماقبلها العلما أمر بالنفقية في سيل الله و مترك الربا وكلزهم المحمل به تنقيص المال نبه على طريق حلال فى تنمية المال و زيادته وأكدفى كيفية حفظه و بسط فى هده الآية وأمر فيها بعدة أوا مر على ما سأتى بنادوذكر قوله بدين ليعود الضميرعليه في فوله فاكتبوه وان كان مفهوما من تداختم أو لازالة اشترالا تدائن فالمقال تدائنوا أيحازي يعضيديها فعاقل بدئ دل على غيرهما المعني أو للثأ كبدأوليدل على أيءين كان صغيراأو كبيراوعلي أي وجهكن مزيملأو بينع إلى أجل مسمي ليسهدا الوصف احترازا مرزأن الدين لا تكويب إلى أجن مهمي بل لايقع آلدين الا اليأجل ممدى فأماالآحال انجهولة فلانصوز والمراد بالمسدى الموقت لمائوم نحوالة وقتت بالسنة والاشهر والايادولوقال المالحصاد أوالي الدباس أو رجوع الحناج لايجز لعبد التسميةوالي أجر متعلق بتدائته أوفي موضع الصفة لقوله بدين فبتعلق بمحدوف لأكتبو بأمر بعالي بكتابته لأن ذلا أولق وآمن من النسيان وأبعد من الجحود وظاهر الامر الوجوب وفدة ل بعض أهل العلم مهم الطبري وأهل الظاهر وقال الجهور هوأمر يدب مفه بالمال وتزال عالر ببقوق فالذحث على الاعتراف به وحفظه فأن المكتاب خليفة المسأن واللسان خليفة الفلت ، وروى عن أبي سعيد الخدري وابن زيد والشعى وانزج بجانهم كانوارون أن قوله فانأمن بعظ كم بعظائلين لقوله فاكتبوه ه وقال الربسع وجب بقوله فاكتبوه تم خفف بقوله فان أمن ﴿ وللَّهُ تَعَالَمُ كَانْتَ العَدُّلُ ﴾ وهذا الامرقيل على الوجوب على الكفاية كالجهاد فال عطاء وغيره بعب على المكاتسأن يكسب على كل حال وقال الشعبي وعطاء أبضااذ الم يوجد كاتب سواد فواجب علىدأن مكنب وقال المدتى هوواجب معالفراغ واختار الراغب أن الصحيم كون الكنابة فرضاعلي الكفاية وقال الكنابة فيهين المبابعين وأن لمركن واجبه ففادتجب على الكانب ادا أمودكم أب الصلاد المافه وانهم تكن واحبة على فاعلها فقمد يجب على العالم تعبينها ادا أثاء مستفت ومعنى بينكم أي ين ساحب للديز والمستديروالبالغ والمنسخ عا والمفرط والمستقرض والتشفة تقتض أن لالنفر دأحم على ما تكنب وفرى مكسر لمتعاملين لأندشهه في الكتابة فاذا كانت واقعت بينهما كان كل واحت منهما مطلعاتها ماسطره لام ولسكت واسكامها الكتب ومعنى العدل أي الحق والانصاف بحيث لا تكون في قبّ ولا في فلمسل لأحدهما عني الآخر واختلف فبالتعلق بدالعدل فقال الزمحشرى بالعدل متعلق بكتب صفقاه أى مكتب مأمون على بالكتب تكتب السوية والاحتياط لايزيدعلي مأنجب أن يكتب ولاينقص وفيه أن يكون الكاتب

﴿ يَاأُمُهَا اللَّهُ نَآمَتُوا ادَا تداينتم بدين الآبة كدل أمر بالمدقة وترك الربا وكلزها بحصل بهاتنمنص لمال نبه على طريق حلال في تصله المالوا كدوي كنفلة حفظه وأمر فساء بعيدة أوامر وفي قويه تداينتم بدان تجسس معامر وذكر الدس وال كان مفهوما من تداسم لنعودالفدر عني سنوو به و الى أجل مسدى كه سرقيدا يحترز يدبل لايفع الدبن الاكسنت ومعني مستمنى مؤقت معلوم ﴿ فَا كُسُومُ ﴾ أمر الكتابة وطاهرهالوجوب ويدقال الطبري وأهمل الغناهر وفالاخبور هو أمر لدب يؤ والكلب بنكركت بالعدل فسل هو فرض عدلي الكفاية كالجهادوممي النينبة أي بين صاحب الدين والمدس وبالعمل) بالحق أيءشمف بالأمالة

ر مذولا بنفس منه شأفان كان الذي عليه الحي سفها أوضعيفا أولا يستطيع أن على هو فلجال وليه بالعدل واستشهد واشهيد بنمين رجاليك فانءلم مكو نارجلين فرجل وامرأ تأن ممن ترصون مرب الشهداء أنتفل احداهمافقذ كراحداهما الأخرى ولايأب الشهداءاذا مادعوا ولاتسأموا أن تكتبوه صغيراأو كمراالي أجله ذاكي أقسط عندالله وأقو مالشهادة وأجي ألارتابواالا أن تكون تعاره حاضرة ندرونها بينك فليس علدك جناح ألاتكتبوها وأشهدوا دانبايعتم ولايضار كاتب ولاشهدوان تفعلوا فانه فسوق مكروا تقو اأمقه وبعامكم القوالقه تكل شيءعليم هوان كنتم على سفرولم تعدوا كاتبافرهان مقبوصة فالأأمن بعنك بعضا فليؤد الذي ائتمن أمانته وليتني الله ربه ولا تكفواالشهادةومن ككفهافانه آثم قلب والله يمانع ملون عليم ولله مافي الدهوات ومافي الارض وانتبد وامافي أنفكم أوتخفوه تعاسيكم بدالله فمغفر لمن دشاءو بعادسمن دشاءوالله على كلشيع قدير يهآمن الرسول فاأنز ل المعمن ريعوا لمؤمئون كل آمن بالقوملا تكتمو كتبدور سله لانفرق مين أحدم وسلموفالواسمعنا وأطعناغفرانك ريناواليك المصريولا يكاف الله نفسا الاوسعهالهاما كدرت وعلهاماا كتسنت رمنالاتو اخذناان نسناأوأخطأنارينا ولانعمل علينا صراكاحلته على الذين من قبلنار بناولا تعملناما لاطاقة لنابه واعف عناواغفر لناوار حنا أنت مولانا فانصرنا على القوم الكافر من كوتدا من تفاعل من الدين بقال دائت الرجل عاملته بدين معطما أو آخذا كما تقول العته اذالعته أو باعك ، قال رؤ بذ

دانت أروى والديون تقضى يه فطلت بعضا وأدن بعضا و بقال دنت الرجل افرابعت، بدين وادَّنتَ أَناأَى أَخَلَتَ بدين ﴿ أَمِلُ وَأَمْلُى لَعْمَانَ الأُولَى لأهل الحجازوين أسدوالثانية لذم يقال أملت وأملات على الرجل أي ألفت على مم كتبه وأصله في اللغة الاعادة مرة بعدأخرى ﴿ قَالَ السَّاعَرِ *

ألاياديار الحج بالسبعان * أمل علها بالبلي الملوان

وقبل الاصل أملات أبدل من اللامراء لأنها أخفي النفس النقص بقال منه بخس بنغس ويقال بالصادوالغس اصابة العين ومنه استعير غس حقه كقو لهم عوتر حقه وتباخسوا في البيع بَعَابِنُوا كان كل واحديم ساحيه عن مايريده منه احتياله ﴿ السَّامُ والسَّا مَهُ اللَّهُ مِنْ الشَّيْ وَالسَّجِرِ منه مقال منه ستردسأم والصفيراسير فاعل من صغر يصغر ومعناه قلة الجرم ويستعمل في المعالى أيضا * القسط تكسر القاف العدل بقال منه أقسط الرجل أي عدل و نفي القاف الجورو بقال منه فسط الرجلأي واروالفسط بالكمر أبضا النصيب والرهن مادفع اليالدائن على استيثاق دينه ويقال رهن رهن رهناهمأطلق المصدر على المرهون ويقال رهن الشيء دام ه قال الشاعر اللحم والخبز لهم راهن ۽ وفهوة راووقها ساکب

وأرهن لهم الشراب دام قال ان سيده ورهمه أي أدامه ويقال أرهن في السلعة اداعالي بهاحتي أخذها بكنع النمنء قال الناعر

يطوى اين سلمي مهامن راكب بعرا ﴿ عيدية أرهنت فيها الدَّنائيرِ العبديطن من مهرة وإبل مهرة موصوفة بالنجابة ويقال من الرهن الذي هومن التوثقة أرهر ارهانا يه قال همام ين مرة

فاسا خشيت أطافيرهم ، مجون وأرهنهم مالكا

* وقال ان الاعرابي والزحاج بقال في الرهن رهنت وأرهنت ، وقال الاعشى حتى بقيدك من بنبه رهيئة ﴿ تَعَشُّ و رَهَنْكَ السَّاكُ القرقدا

وتقول رهنت لساي كذاولا بقال فيه أرهنت ولماأطلق الرهب على المرهون صارات فكسر تكسيرالامها، وانتصب بفعله نصب المفاعيل فرهنت رهنا كرهنت ثويا ﴿ الإصرالامِ العَلْمَظُ الصعب والآصرة في اللغة الامر الرابطين ذمام أوقر ابة أويه مونيعوه والاصار الحبل الذي تربط به الإحال ومحوها بقال أصر بأصرأصراوالاصر بكسرا لممرة لاسيمه ذلك وروى الاصريفها وقدفريءه ﴿ قال الشاعر

يامانع الضيرأن نغشى سراتهم * والحامل الاصرعهم بعدماعرقوا

﴿ يِأَمُّهُ اللَّهِ مِنْ آمَنُوا اذَا تَدَامِنُتُمِ بِدِينِ الى أَجِلْ مِسْمِينِ فَاكْتُمُوهِ ﴾ قال ان عماس نزلت في السلم خاصة يعني ان ملم أهل المدنسة كان السحث تم هي تتناول جمع الديون بالاجاع هومنا سبة داء الآمة لماقبلهاانهلا أمرىالنفقية فيصمل اللهو بترك الريا وكلاهما يحصل يتنقيص المال نبعتلي طريق حلال في تضة المال و زيادته وأكدفي كنفية حفظه و يسط في هذه الآية وأمر فها بعدياً وامر على ما

لازالة اشترالا تدائن فالعنقال تداننوا أيحازى بعضه بعضا فماقال منزدل على غيرهما المعني أو للتأكيدأوليدلءلي أيءن كانصغراأو كمراوتلي أيوحه كانمز بلرأو يسعراني أجل مسمي ليسهما الوصف حزازا من أنالذين لا مكوب إلى أجز مهدى لا لانقع آلدين الاالي أجل مممى فأماالآجال المجهولة فلانجوز والمرادبالمسمى الموقت لمعاومتعوا لتوقيت بالسنة والاشهر والايامولوقال اليالحصاد أوالي الدياس أو رجوع الحالم بجز لعدم التسمية والي أجل متعلق

بتداينتمأوفي موضع الصفة لقوله يدين فيتعلق بمحذوف فاكتبو دأمر تعانى بكتابته لأن ذلا أونق وآمن من النسيان وأبعد من الجحود وظاهر الامر الوجوب وفدة ل بعض أهل العلم مهسه الطبري وأهز الظاهر وقال الجهور هو أمر ندب يحفظه المال وتزال ه الربة وفي ذلك حث على الاعتراف وحفظه فان الكتاب خليفة اللسان واللسان خليفة القلب ، وروى عن أبي سعيد الخدري وابن

لريد والشعىوا بزجر يجانهم كانوابرون أنقوله فانأمن بعضكم يعضاناسيز لقوله فاكتموه يه وقال الربسع وجب بقوله فاكتبوه تم خفف بقوله فان أمن ﴿ وَلَهُ كُتُبَ مِنْكُمُ كَانْبُ مَالِعِدِلِ ﴾ وهذا الامرقبل على الوجوب على الكفاية كالحهاد فال عطاء وغيرد محب على المكتب أن يكنب على كلحال وقال الشعبي وعطاءأ بضااذ الم بوجه كاتب سواه فواجب علىه أن يكتب وقال المدتي

فيهين المنبايعين وان لم نكن واجبه فقائجت على السكانت دا أنودكم أن الدفرة الدافهةو ن فر تسكن واجبة على فاعلها فقسد بحب على العالم تسننها ادا أناء مستفت ومعنى سنكم أي من صاحب لدين والمستدير والبائع والمنستري والمقر مض والمستقر مض التنست تقتض أن لاينفر دأحد

لمتعاملين لأنهستهم في الكتابة فاذا كانت واقعت بينهما كان كل واحده مهما مطلعا على ماسطره الكاتب ومعنى بالعدل أي بالحق والانصاف محمث لا يكون في قليه ولا في قلممسل لأحدهما على الآخر واختلف فبايتعلق بهالعدل فقال الزمحشر ى بالعدل متعلق بكتب صفة اه أى بكتب مأمون على

ما يكتب يكتب السوية والاحتياط لاير بدعلى مايعب أن يكتب ولاينقص وفيه أن يكون الكتب

﴿ يَأْمُهَا أَنْذُ مِنْ آمَنُوا أَدَا تداينتم بدين الآية كولما أم بالمدقة وترك الريا وكلاهابحصل بهتممص المال نبه على طريق حلال في تميه المال وا كد في كنفلة حفظه وأمر فساء بعيدة أوامر وفي قوام تدايلتم بدمن تعنسن معابر وذكر لدبن وان سأتي سانهوذ كرقوله بدين ليعو دالضميرعليه فيقوله فاكتبوه وان كان مفهومامن لدايانم أوا كأن مفهوماً من لداييم لنعودالفار على بنفوو به و الى أجل مدهى إد ساقيدا محتراز بدبل لانقع

مستنى مؤقت أعلوم ﴿ فَاكْتُبُومُ ﴾ أمر بالكتابة وطاهره الوجوب وبدقال الطبري وأهمل الظاهر وفالالجهور هو أمر لدب عز والكنب ونكر كاتب بالعدل

الدين الاكدنث ومعنى

الكفابة كالحهادوممي هوواجب معالفراغ واختار الراغب أن الصحيح كون الكتابة فرصاعلي الكفاية وقال الكنابة النسنة أي من صاحب ندين والمدين وأبالعمل) باخل أىمتمف بالأمالة علىما تكتب وفرى تكسر

لام وليكنبواكانها

. فيسل هو فرمن عدلي

عملي الخطأ علم ولا بأب الشهداءاذامأدعوا كه عام في التحمل والاداء واناختلفت جهتاالهي لانه_ا فيالتحمل لدب وفي الأداء واجبة ﴿ وَلا تسأمواكه نهيءن الضجر والمال في الكذابة كل ذاك صيد لامهوال الناس وتعر دنسءليأنلايقع بزاءأوالكارفي مقدار أوأجل أو وصف وقدم الدمارا فأرمانه والتقالامن الادان إلى الاعسلي وأص عاد الاجدار دلالة عدلي رجوباذ كره فكتب كإركنب أصل الدين ويثم حا، متعدبالنفسية كفوله منمت كالسف الحياذو معرف جركفوله يه ولفد كمت من الحياة ومزايعش ہے فلجوزته رخ الإأث تكتبوه كوعلى هذبن الوحهان والضمير في أن كبوه صمير الدين و ﴿ سَعْبِرا أُوكَبِيرا ﴾ حال والىأجله متعلق بمحدوف أي. يتقرا في الدمة إلى والاجل هناهوالوق الذي اتفق المتداينان على سميته ه وقال الماتريدي فيه دلالة على جوار

مفعولاوالفاعسل هوالأخرى لزوال اللبس اذمعملوم أنالله كرة ليسالناسية فجازأن يتقلم المفعول وتأخرالفاعل فكون تحوكسرالعصاموسي وعلىدندا الوجميكون فدوضع الظاهر موصع المضمر المفعول فيتعيزاذ ذاك أن كون الفاعل هو الأخرى ومن قرأ أن يقتح الهمزة وفنذتحر بالرفع فسرفع على الاستئناف فيسل وقال ان تضل أحداهما المعني أن النسيان غالب على طباع انساءك كمرة البردوالرطو بةواجباع المرأتين على النسيان أبعدفي العفل من صدور النسيان عن المرأة الواحدة فأفعت المرأنان. قام الرجل حتى ان احداهم لونسيت ذكر نها الأخرى وفيه دلاله على تفضل الرجل على المرأة وند كريتعدى الفعولين والنابي محدوف أي فندكر احداهما لأخرىالشهادة وفي قوله فتذكرا حداهماالأخرى دلالة على أن من شرط جوازا قامة السهادة كر الشاهدلها وأنهلا يحوز الاقتصار فهاعلى الخط اذالخط والمكتابة مأمور بدلذكر الشهادة ر بدل عليه قوله الامن شهد بالحق وهم يعلمون واذا لهرند كرها فهوغــــبرعالم بها. ﴿ وَقَالَ أَمُو حَسْفَةُ أ أبو بوسف والشافعي اذا كتب خطعهالشهادة فسلايشهد حنى بذكرها وقال محمد من أبي ليلي ادا عرف خطه وسعه أن يشهد علها وقال الثو ري اذاذ كر أنه شهد ولا يذكر عدد الدراهم فأنه لا يشسهد مؤ ولايأب الشسهداء اذامادعوا كج قال فقادة سبب تزولها أن الرجل كان يطوف في أ اخراء العظيم فيه القوم فلا يتبعمنهم أحسد فأنزلها الله وظاهرالآية أن المعنى ولايأب الشهداء من تحمل الشهادة اذامادعو الهاقله إن عباس وفنادة والربيع وغيرهم ودنيا النهى ليس نهى تعريم | فلهأن بشهدوله أنلابشهدقاله عطاء والحسنء وقال الشعبي ان لمهو جدغيره تعين عليه أن يشهد إ وان وجدفهو مخير وفيسل المعني ولايأب الشهداءا دامادع والاداءالشهادة اذا كالواقعشه واقبل أ ذنذفاه فناهد وعظاءوتكرمة وسعيد بنجيبر والضحالة والسدى وابراهيم ولاحق بنحيدوا بن زيدوروى النقاس هكدا فسردرسول القصلي القعليه والمولوضح هذاعنه عليه السلام لم يعدل عنه فيكون بهي تعريم « وقال ابن عباس أمشاو لحسن والسدى هي في العمل والافامة اذا كان فارغاوقال بن عطية والآية كإقال الحسن جعت الأمس بن والمسامون مندو بون الى معاونة اخوانهم فاذا كانت الفسحة في كثرة الشهود والامن من تعطيل الحق فالمدعومندوب وله أن يتخلف لادني عندوأن ستغلف لغبرتمدن ولاائم عليمواذا كانت الضرورة وخيف تعطيل الحقأدني خوف قوىالندبوفسربمن الوجسوب واذاعلمأن الحتي يذهب ويتلف بتأخرا لشاهدعن الشهادة أ فواجب عليه القيام بهلامها أن كانت محملة وكان الدعاء الى أدائها فان هذا الطرف آكدلانها فيلاد ترفي العنق وأمانة تفتضي الأداءانتهي يؤولاتسأموا أن تكتبوه صغيراأو كبيرا الىأجله إدليا نهيءن امتناع الشهوداذا مادءو اللشهادة نهي أيضاعن السائمة في كتابة الدين كل ذلك ضبط لاه والبالناس وتحريض على أن لايقع النزاع لأنهمتي ضبط بالكتابة والشهادة قسل أن يحصل وهم فيه أوانكارأو منازعة في مقدار أوأجل أو وصفوف مالعفيرا هنهما بدوانتقالا من الأدني الى لادلى ونفس ملى الاجل للدلاة على وجوب ذكره فكتب كإيكنب أصل الدين ومحلمان كان مما محتاج فيهانى فكرانحل وتبديد كرالاج بالحيطة الدس ومقسداره لان الاجليبعض أوصاف

المسلم في النياب لان ماء كل أو بوزن لايقال فيه الصغير والمكبير وانمايقال ذلك في العددي

والذرع انهى ولانظهر ماقال اد الصغر والكبر هنا لابراديه الجرموانا هوعباره عرب القليل

والكنابة فأقسط عندالله أى عدل فى حكم الله وجاء أجل حاوله ﴿ ذَلَكُم ﴾ اشارة الى الاشهاد (401) مناءافعل من الرباعي وهو والكنبر فنأسل في مقدارو ببةأو في مقدار عشر بن أردباصدق على الاول انه حق صغير ودبن أفسط الرجال ادعدل صعير وعلى النابي الددين كبير وحق كبير فيسل ومعى ولانسأمواأى لاتكسلوا وعبر بالسأمعن (وقال) الزمخشري (قان الكسل لان الكسل صفة المنافق ومنه الحديث لا يقل المؤمن كسلت وكا تعمن الوصف الذي فلت)م بني افعلا التفضيل نسبه القدالها في قوله واذا قاموا الى الصلاة قاموا كسالي وقيل معناه لاتضجر واوأن تكتبوا في أعنى أفسط وأقوم (فلت) موضع نصاعلي المفعول به لان مرمتعد نفسه كاقال الشاعر معوزعلي مذهب سيبوبه سُمت تكاليف الحياة ومن بعش * ثمانين عاما لا أباك يسلم أن كونامبنيين من أفسط وفيل معدى يئم محرف جرفيكون أن تكتبوه في موضع نصب على اسقاط الحرف أوفي موضع وأقامانتهي لمينصسيبوبه جريلي الخبلاف الذي تقدم بين سيبويه والخليل ومميا يدل على أن سترينعدي بحرف جريه قوله على أن أفعال النفضل ولقد سنمت من الحياة وطولها يه وسؤال هداالناس كيف لبيد ىنى من أفعل انما كون وصدرالندب في كنبوه عائد على الدين اسبقه أو على الحق لقر مه والدين هو الحسق من حيث ذاك الاستدلال لأنه نص المهنى وكاناسن كذرن ديونه عساسن الستتبابة فنهوا عن ذلك و وقال الزمخشري ويجوز أن في أول كتامه على أن ساء بكون الضمير للبكتاب وان تكتبوه مختصراأ ومشبعا ولايحل بكتابته انهى وهذا الذي قاله فيديعد فعل للتعجب مكون من فعل يه وفرأ السنمي ولابسأموا بالياءوكذلك أن كتبوه والظاهر في هذه القراءةأن يكون ضمسير وفمل وفعل وأفعل وظاهر لماسال عالداعلي الشهداء وبحور أن كون من باب الالتفات فيعود على المعاملين أوعلي الكتاب هذا أنأفعل الذي للتعجب وانتمال صغيراأوكبيرا على الحال من الهاء في أن تسكتبوه وأجاز السجاوندي نصب صغيراعلي أن ىبنى مر - أفعسل ونص كورخبرا اكن مضمرةأي كان صغيراوليس موضع اضهاركان ويتعلق الىأجله بمحدوف النعو يونعليان ماسني لاتكنبو والمدم المقرار الكتابة الى أجل الدين إذ منقضى في زمر يسير فليس نظير سرت الى منه افعل للتعجب مني منه الكوفة والنقدير أن تكنبوه مستقرافي الذمة الى أجل حاوله ﴿ ذَلَكُمْ أَفْسِطُ عَسْدُ اللَّهُ ﴾ افعل التفضل فاانقاس الاشارةالي أفرب مذكوروهو الكنابة وقبل الكتابة والاستشهادو جميع ماتقدم ممايحصل في التعجب انقياس في به المنابط وأقسط أعدل قيل وفيه شدودلا مهمن الرباعي الذي على و زان أفعل يقال أقسط الرجل التفضل وماشذفيه شيذ أيءدل ومنموأ فسطوا وقدرامواخرو جمعن الشدوذالذي ذكرومبان يكون أقسطمن فموقداختك الحويون فاي يالي طرف النسب معنى ذي قسط قاله الزمخشري ، وقال ابن عطية الظرهل هومن قسط في نناء أفعل للتعجب من بضم المدين كانفول أكرمهن كرماننهي وقيلهن القسط بالتكسر وهوالعدلوهو مصدر أفعسل على ثلاثة مداهب المرستق منافعال وليس من الأفساط لأن أفعل لايني من الافعال وقال الزعشري (فان قلت) مم الجواز والمنع والتفصيل بين

بني أفعـــلا التفضيل أعني أفسط وأقوم (قلت) بيجوز علىمذهب سيبو بهأن يكونا مبنيين من

أقسط وأغاماتهي لمهنص سيبو بدعليأن أفعل التفصيل ببني من أفعل انمايؤ خدذلك بالاستدلال

لاندبص فيأول كنابه علىأن بناءأ فعل النعجب بكون من فعل وفعل وفعسل وأفعل فنلاهر هذا

أفعل التفضيل فاانقاس في التعجب انقاس في التفضيل وماشدفيه شدفيه وقداختلف النصو بون

فيبناء أعسل للمجوعلي للانفيذاهوالجواز والمنع والتفصيل بيئأن يكون الهمزة النقل فلا

ييىمه أفعل لتعجب أولاتكون للقل فيبي منه ورغم أن مداملة هب سيبو يه وتو ول قوله وافعل

علىانهأفعل الذي همزته لذبر النقسل ومن منع ذلك مطلقا ضبط قول سيبو بهوأفعل على أنهعلي

صيغة الأمروبعنيانه يكون فعل التعجب على أفعسل وبناؤه من فعسل وفعل وفعل وعلى أفعل

وحجج هدهالمداهب مستوفاة في كتب النمووالذي بنبئ أن محمل عليه أفسط هوأن يكون

مانيمته أفعمل للتعجب أولاكون للنفط فيني ا أن أفعل الدي المعجب يني من أفعيل واص النحو يون على أن ما يني منه أفعل المعجب بني منه ش)(ون فلت)م بني أوملا لنفينس أعنى أفسط وأفوم (قلت) بجوزعلى مذهب سبو بهأن تكونا مبنيين من أفسط وأقام النهي (س) لم ينص سيبو يه على

أن تكون المهر والنقل فلا

سلسان طبي تبالسن النبوية هذا الكناب يتوى على تابير جلساين و من المناب يوسان و مي المناب المعلى المناب المن

مُلْتِ المَانِطَ فِيهِ الإمامِ لَكِيرِيثُغُ السِّرُن وُمِعِيمِ عِلْسِيرِ بِنِ عَبِلِمُ عِلْلِمُ المَارِي وَلُومِي عِلْسِيرِ بِنِ عَبِلِمُ عَلِلْمُ الْمَارِي وَلُولُودِ سِنَةَ [14] هِ وَالْمَيْرُ فِي وَدِيْرَةً

م تخريج المرمى وتصحيح وتحقيق المعلى نذالنبوية وضاوحها المسيد عبدالله هاشم يمانى للدنى المدينة المنورة (الجاز) المدينة المنورة (الجاز) المساد المدورة (المجاز) (باب في مطل الغني ظلم)

وحدثه) خالد بن مخلد ثنا مالك عن ابي الزناد عن الأعرج

من ابي هويرة قال قال رسول الله مِثْنَائِيْنَ مطل النبي ظلم واذا أنع احد كم على مليءً ـ فليتم

(باب في انظار المسر)

أوحدثنا) عَمَّانُ بن عمر أنا يونس عن الرهري

عن عبيدالله بن كمب عن ابيه انه تقاضى من ابن ابى حدرد. ونا كان له عليه في المسجد فارتفعت اصواتهما عتى سمها النبي وسيالية وموفي بيت فخرج اليهما فنادى يا كعب قال ليك يا رسول الله قال ضع من دينك فاوما اليه الشطر قال قد فعات قال قم فاقضه

(باب فيمن انظر معسرا)

وحدثنا) احمد بن عبدالله ثنا زائدة عن عبداللك بن عمير

يمن ربعي ابي اليسر قال سمعت رسول الله ويتشيخ يقول من انظر مسراً او وضع عنه اظله الله في ظله يوم لاظل الاظله قال فعر قفي مختفقه فقال اذهب فهي لك لغر عمد وذكر انه كان معسرا (حدثنا) عفان بن مسلم تنا جاد بن سلة تنا ابوجعفر الحطمي عن محمد بن كمب القرظي عن ابي قتادة قال سمعت رسول الله

عن ابن عباس قال توفي رسول الله ﷺ وان درعه لمرهو ، عند رجل من اليهود بثلاثين صاعاً من شعير

(باب في السلف)

(الحبرنا) محمد بن يوسف ثنا سفيان عن ابن ابي مجيح عن عبدالله بن كثير عن ابي النهال

عن ابن عباس قال قدم رسول الله ﷺ المدينة وهم يُسلفونَ أَيْ الثّاد في سنتين وثلاث فقسال رسول الله ﷺ اسلفوا في الثار في كيل معلوم ووزن معلوم وقد كان سفيان يُذكره زماناً الى اجل ملوم ثم شكر عليه عبّاد بن كثير

(باب في حسن القضاء)

(حَدَثنا) سعيد بن الربيع تنا شعبة

عن محارب قال سممت جابرا أن رسول الله ﷺ وزن له دراهم

(باب الرجحات في الوزن)

(اخبر نا) محمد بن يوسف عن سفيان عن سماك بن حرب

عن سويد بن قيس قال جلبت ُ انا ومحرمة العبدي برأ من البحرين الى مكمة فاتانا وسول الله عليه ممين فساومنا بسراويل او اشترى منا سراويل وثم وزان يزن بالأجر فقال الوزان ن وأرجح فلما ذهب عشي قالوا هذا رسول الله عليه المنات

عن أبي هويرة قال نهى رسول الله عَيْنَاتِيْنُو عن يسع الغرر وعن بيع الحصاة ، قال عبدالله اذا رمى بحصا وجب البيع

(باب في النهي عن بيع الحيوان بالحيوان) (اخبرنا) سعيد بن عــامر وجمفر بن عوت عن سعيد عن تنابغ

عن سمرة بن جندب قال نهى رسول الله ﷺ عن بيع الحيوان بالحيوان نسيته ثم ان الحسن نسي هذا الحديث ولم يقل جعفر ثم ان الحسن نسى هذا الحديث

(اب في الرخصة في استقراض الحيوات)

(اخبرنا) الحكم بن المسارك عن مالك قراءة عليه عن زيد بن الم عن عطاء بن يسار

عنا بي رافع مولى رسول الله عَيْنِاتِي قال استلف رسول الله عِنْنِينَ بكراً فجاءت ابل من ابل الصــدقة قال ابو رافع فأمرني ان اقضي الرجل بكره فقلت لم أجد في الابل الاجملاً خياراً رباعبـاً فقال رسول الله وَيُتَلِيِّهُ اعطه اياه فان خبر الناس احسنهم قضاءً قال عبدالله هذا يقوي قول من يقول الحيوان بالحيوان

َ (باب النهي عن تلقي البيو ع) -(اخبرنا) محمد بن المنهال ثنا يزيد بنزريع ثنا هشام بن حسانءن محمد

عن أبي هويرة قال قال رسول الله عِلَيْقِ لا تاتبوا الجلب من تاقالا وَمُعْرَى منه شيئًا فهو بالحيار اذا دخل السوق

(باب لابيع على بينع الحبيد)

[أخبرنا) خالد بن مخلد ثنا مالك عن نافع

مِن ابن عمر قال قال رسول الله عِيْسِيَّةِ لا يبيع بمضكم على يسع بمخض ولاتلقوا السلع حتى يهبط به الاسواق ولاتناجشوا

(باب في النهي عن ثمن الكاب) (اخبرنا) محمد بن بوسف ثنا ابن عينة حدثني الزهري عن ابي بكر

ال عدالرحن عن ابي مسعود قال نهى رسول الله ﷺ عن ثمن الكلبومهن لغيّ وحلوان الكاهن قال عبدالله حلوات الكاهن ما يعطى

على كاتما

(باب في النهي عن بيع الخر) ﴿ الحَبْرُ لَا ﴾ يعلى ثنا الاعمش عن مسام عن مسروق

عَنْ عَائِشَةَ قَالَتَ لَمَـا نُولَتَ الْآيَةَ فِي آخِر سُودَةَ الْبَقْرَةَ فِي الرِّبَا رج وسول الله ﷺ فتلاهن على الناس ثم حرَّم النجــارى

(اخبرنا) اسحاق بن ابر اهبه تناجر برعن منصور عن الضحى عن مسروق

حنبة مالحالماء مهاكاته له كلامهدلانعنامعان ملسرم وصفهان الامنز لعبدان رادأدن السرتوازكية كالشعروفي النابة جب أخزاعها لالسان حيوان ولوآدم اوأستله وأحراه تعوفرس فالتنسع واحدو باطن انر وفده خلافا لا ورووس ثم اطلقوا كالاسترط فالم النعل و يشترط في في مهلوى تشر، ورقعة أ (٢٧٠) ﴿ وجهيها ن اختلفا كيساطُ وكا سنتشر والأككر باس كفت رَّيه أحاهما

(والامم انوسف)أى الباثع فملئلاله المشترى أوارق يتنفسه ليصع البسع لم وجدع تداصرف بالمشدرى نع لواستعال فلبرا المنالذي وادرمم اصفة ودوية أحفلها فينبغي الاكتفاه يظاهرها بمالم ستره المراقوج كم الباطن فاوتبين بعسد تغيرها تبشأه الخياد السلولامكن عزروبه ه عش (قواله حقد في المامنه) ولا تكورؤ شافي الم الرسانيا اله عش (قوله جيم أجزاف) وان بالغفسية وشلاله حتى شعرها أبعر رفع الجل والسرج والاكاف اله مفنى (قوله لالسان حيوان لاهنابتزلة الآ اله عش من طريق التواتر الفيد (قوله را وأمنحو فرس) عبارة الفني ولا يشترط اسواؤها أى الداية العرف سيرها اه (قوله لازرف) بلا لامزالضرودىلانالملط ياموفى بعض نسم النهاية الدورق الياء (قوله نشر) ليرى الحسم ولولم نشر مشله الاء دالقطع اه مفنى فياشتراط الرؤبة الاساطة (قهله ككر ماس) الراديه مالاعتلف وحهادولو كان اقشفرة مة أه عديري وفي النهاية والفي ولايسم بما لم تحمايه العبارة سن يع البزف أنضرع والدليمن شياور وى فيل البد ع النهبي عنه ولاختلاطه بالحادث واعدم ترفن وجود دفيق الاوساف الني يذصر قدرا لمن المسع ولعدم رؤيتمولاء عرالصوف قبل عزم أوقد كمه الاختلاط مها لحادث ولان ساء ماعما يمكن التدمرهن تحققها والساله باستصاله وهومؤا للسوان فان قبض فعلعة وقال معتاهده صعرفطعاولا وموالا كارعوال وس قبل الامامة السذهن ومنثروردليس ولاالمذنوح أوسلاء أولمعقبل السلم أوالسفط فهالتموكذ استلوخ لم يتي حوف كفاة الافرع وسعورما الخبر كالعبان تكسر العين فان بسم حرافا صويحان السمانوا اراد فيصعر معالما افالم مأفي حوقه ولويا : فوراه إي منسع وراسم يعف ور وی کابر ون منهماً دد على أن ينسم البائع افعال يصح خوا اه قال عش نوله مر والرؤس قبل الأمانة أي ولومن أخد و ولاستنار وان حان خبر توحمالته بض أخرائه قسل القطاء وقوله خبالته أي حيالة القصر دمنسه فان الحلد عنالف تحناو رفقوكذاك أخراء موسى ليس العام كالنع لحوان وقوله فصح مدالفا أي و زاوس لاطاه روان كان كبيراوكثر داؤ حوقه ولايناف توله السلة مانى أخبرنزيه تداولا وتعالران المُولَانَ المرادُ رَنُسَ مُنْ القدارُ وقوله على مح منذهد وصلى و مايه ومرف التهي مختار وقوله عسلي أن قومسه فننرا مدهفاريلق سم المائع أوغيره الدعش وقال لزم قدى فوله قر الساغ أى السلو وقوله أوالساما أي لما يسما الالوام فلاء أء وعايمهم اه (قوله أى العسين) . آلى توفه و و دري المنسني والي توله لكن الذي الم في النهساية الاقوله و روي الي ألقى الالواح نشائسه مما وبقولى ووله ونيه وقفتالى المنزونوله فيل (قوله ليس المعامن كالخبر) الآول بصغة اسم الفاعل والشانى تكسرو نقولي المعن علم صفقا سم المفعول وفي بعض النسخ كالمر الامروداء فالأول فترال امصدر سي فادما كالمن الزيد انفذا لاعتال مارأيه بصفة المفعول استوى فيما اصدر واسم الزمان والمكان والفعول ويتعين المرادم القرائل الدعش (قوله أولالسلف فوماصفته كذا ل قُو راصـ فتما لم) بالنصب على الحكامة وفي النه اما في ثوب اه بالجر (قوله قال الزركشي الم) اعتقده لانه فيموصوف فباللحبة النهاية والغني (قوله الد مرامس بعليه عليه) أي يلوشراه غيرضي وقوله من بعنق عليمة أي بحكم منقه وعلر مماتقر وان كل مقد علمه فدخل فيدمن أفر عر يته أوشهد مار ردت شهادته اله عش (قي إدلاقت المار الدرال) المغرطت فمه ألرؤ به لايصم خاهر النباية اعتماد وقوله الاسرم له في ذلك معتمد اله عش وقوله مسلما) الى قوله قبل ف المنتي من الاعمى قال الزركشي آلا قَوْلُهُ مسلَّما كَان أَوم لَمَالُه) قَالَ مَالَة وَالدَّوا فَاللَّهِ وَاللَّهِ وَمَعْمِولُهُ فَكُون الاعي فاعلا إ شراه مزراعتق علمودهه فبحل زقع ومفعولاف يحل أصدوا فلرقده بانمشسل هذالاعدو زعر يبقلان الففا الواحدلا مكون فيحسل بدسن نف الن مصود إحدادهم بندمها ينينفر ادالشارح أنه يحتمل انه في محل دفع وأنه في محل لصب لكن قال بعضه بهم انه نذاير العتق ونسرقفةلاقشاله قوله تعالىد كالحكمهم شاهد من من أنه مناف الفادل ومفعوله معا الدعش (قوله وعله) أي صد سلم المسرسل فذاله الاعمى (قوله وحيقذ) أى حيز صفالسرمان كانوأس المال في اللمة و (توله والا) أى بان كان معينا أنهلاضر ورامه الملامكان اه رشيدي عباد الفني ومحل هذااذا كان العوض موصوفا في الذمة برعين في الهلس و توكل من يقيض عنه وكالدوان والاسترطاف أو يقبض له رأس مال السرأوالمساف ما الموض معينا الم وهي واضعة (قوله صم من (و) من ثم (يصفي الم الاعمى) مسلساكان أو قيل ولا تعم اقالنه المن اعدد النهاية عارتها ولا تصع المقايلة مع الاعي فقد وتص في الام على أنه لايد في

A LA

لمااله لانه بعرف الاوساف والسلم يعتمد الوسف لاالو ويه وعله حدة مكن رأس المال معينا المداء وحنشد وكل يقبض أوعنعوالا مصومنا كاعمادال ويعسال العقدقيل ولاتصع افالنملنص الامصلي انه لايدفه امن العلم بالفايل ف لكن الذي لا وأقوا معواد الفسع الكاريمن جهل التمر و معلمان النص مبنى على الماسع (وقبل ان حي قبل عبره)

الافاة من العلم النفايل قد بعد نصد على أم - استفراط أفق بذال الوافع حمالته اله قال عش قوله مر ولي أنها أنسط لعلى المسائل على خلال المستريد والمنافز المنافز المنافز على أنها بسيع وقوقه مجرا وفدأوني بذات المزاى بعدما انصخارته إمر منازن الأفاة ساعيل أنها أنسخ عدم غوذا تنسخ منه بغسير لفظ الاقالدالأن طرق مان الاقالة تستدي النوافق عام المراسقة المين والاكذار القصورة وستقل بعمن تستله التحوز أه عش وفيعودنغول الشّارحوبة بعراك (قوله بينالانساء) ألى الفرع في النّسابة والمغنى (قولدفازيسح سلم) أى لانتمام موقعه بالانساء وأسك لاوا باله بعرفه السماع ويغفوا فرقا أأ ا كبدير يسلم فتباليكن راً مكافل فراسان في الرغب أهل بغداد في الورز اله مغنى الدلانسراء نفسه أصوانا يشيل الكذيفطي نفسه ولدأن يكاتب عبده على الاصح أفله بالعشق والدفروج الشعريفوها الح (قَالِمُوالْ سُرَامَةُمَهُ) أَي وَلُوالْمُرْمِعِلْمُ فِي الْوَكُلُومِ الْفِيرُ وَمِ ذَا يَعَالِمُ عَلَى الْمُ جمن أن هذا : قد عنانة قلاعناج الدَّكر. أه عش (قوله تهمر) أى أنسر وتكفي أرَّ ويعتب ل [بنعبر غالباً مجسره (فرع)» العقداخ (قوله أن رى) بيناء الفاعل من ارادة والعمر المستقراء الع (قوله تم به) عملت على فوله رقاله أخ (قوله فارحد فرم) بالمولود النجابنا وفانه نديزها أه سم أنول الرنجو وارتها | حدود الدارا (و منه وكاني و زفاته إنسر طه (قولد والشيفية الح) وباوة الهارة والنفي رعما أمرية البادي مع و. دم صدة بسيع الديب منالم والجارى من أبر ومحودة مهل بقد لوولان الجاريان كان أبر ماليا فذال والاسلامكن تسلمه الانتلاط فيرانسيد بافطريقه أن يشكرها غلنا وسوسا فسافانا الذراكان أسق بالداء وانا انتمى 🏿 المنحر أي من أخدو والآم الشراوية السَّاء لم يتم إيضائهم اللعولة أو (قوليات أوليه معدد) لاسسان تقديمه على قرله ما يوهم الم 📝 كف الأوسم كانها ومرد (قبل من تعويز رأو بد) خرجه ماذكره في أروضة فوله أما المروف اله الحروف مه تعجيم الله بال وعلى جالدورة ومد احد وليكن عني المرض معليها نتبيي أ حم (قوليمهانة) أيجار باأورا كالوبسيني منه . ذاكر ونسر الروض في احداد الوات في منو ، لو وض داداً له والشاخل صويعه الله فريد و عداما اد مراسه العراق بالمه بشرط أخذه الا تحص مراتيه الذان والاتصاء التعابل النبس والقالفر أن فالك الدور والمتعلق وتدياءا الراكد اه سم (قولة معرود خل الماء الح) يَسْفِي أَنْ الراءانية الذي عدد علاف الوجود فلها تع الاأن (قوإلالا التجعله) ودريقال لاعلب الدائم كونشراء نفسسه قسدعنا فاعلاء سايما أدامهن الزركشين (قوله ولم حدين) بلياوه مدانجاً أنهوقة قديرها (قوله من تحويم أُوبغ) عن وري الرون وسن الما الوان بقسوله مالفرزي الدوحوض فسعمه معيم على النصيع والكن عق الموض معادرا وعدار مهاليل وريق العدة وكذا الأكان الماء في الأوجوض في الإعدام المعادرات الماليات الماليات المالية المعادرة وعصفه والما انتهى وقوله منسا أي الواكداب الذي ماذ عير وفي م الروض ف احتاءالوات عقب قول الروض ماء البستر والفناة لاعت بغب لانه وزيدو يختلط انتهى مساعسه لمان باعد بشرط أعدف الات مع كاصر مه القدين وانتف النعاسل الاول التهي والظاهسوان ذالف العراب ما ارامان والمتاووقع الواكدوماذ كروفيالر وضعة تم هوله وانها عمنسه أي من ماءالب مر وانفناة فهده الصعادان كانجار بالم يصم اذلا يكنزير عدالمعد دومد اروان كانواكدا وقامائه غسير ملجاء المصموان قاساملوك فقال افقفال لاصع أبضالانه تريد نعالها للسعوالاسط المسوارك عساعس سبة وأعالز بادتفقا الانظر إلوراعص ذلك العين كلو باعالقت في الارض شرط العلم وَجَلُو باع ماعام زمس علم وسيعلم المسرد أخرى فان السيم عمالة م مابق صاعب الصعرة انتهى وطاهره صقة السع في الأصع دان أبي نسر ط أخسد هافي الحال بحلاف التكاوكا نوجب ذلك فالالإيادة وكترتها فاستأمل فوله صع ودنعسل المسأه بينيفي ان المرادا لمسأمالذي عسدت يخ الاف المو حود ذا باتم الا أن شرط دخوله بالإسع البسم الإبسرط دنول أخسدا من قول الروشة فيسل الوقندولو باعيم الماء واطاق أو باع الافهابقر مازم ن فلنا على السوجود مال البسع بيق البائع وماعدت المعشرى فالعاليفوى وعلى هذاآل عص البيع حتى يشترط أن المياء الطاهر العشقرى

الف وإعاره الانه لاعهاها ويدم دارآه فعلى العجيران ذكر أرصاف وهوممالا ذك معاها واحلت اللي ق سع الماعود ده أوسع إ قرارهمالوهم الثناقض في أنوال منعسة دةوقد سأت الماء من عومسرأو مار السع على قراره أو يعص

المنمومين معرودخل الماعكاء

أيكتاب بالحفيقة وأحكامه الدعش (قولدو قالله اغ) أىلغة هذه الصغة تشعر بالالسلم شو الكثيرالمتعارف وأندده الففاقللة الدعش وجبارة المغنى أأسار لغناهم الحار والسائس لفقاهم العراني سهى هذا العقد سلمالة المبروس الراف الجاس وسلفال قدعت الدوقولة سمى الخ في النهاية مثلة قال عش قوله السليمالخ أي لاشتراط النسليم للعمد العقدولولا لنقد عالى تقديم نقد على أستنفاء المسلم غالبان غيرالة لا مراوكان ملا وعله السار المعود عماري صلس العقد أد (قواله ويقاله) الدقول وقد ستستكل في المهابة وكذا في الاقولة الاالي آية الدين (تولية الدائدية المر) أنفار الدي شذية هل هو عدم حوارالسارا وأن حواردمعت برعلى وحبخالف الماعلية الاغتف ماظر والظاهر الاول فليراجع عِشْ أَولِ بِلَ الفاهر الله والالكان الفاهر أن يقول الامن عَذَا بن السيب (قوله] به الدين) عَ قوله أقد فياأج الذين آمنوا افالدا بنميدس الآنة (قها والخسيرالعج إلى) عبارة النه يه وخيرالعجميد من المارف في فالمسلم في كل الم وعبارة الفي وشر مسيون والمعصر من أماف في تعليد المرف كل ا يخطوا الرواية متعددة (عوليه ووزن معلوم) الوارجعي وافلايجو والجسع بن الكيل والوزن ١١ عش (قولها في أجل معلوم) ومعنى المعرف المرق مكل فلكن معلوماً ومور ون فلكن معلوماً والى احل فلكن معابرالا ته حصره فى الكيل والو رن والاحل اهتم ايه قال عش قوله مر لاأنه حصره الخوذ الثلاثه بلزم على ظاهره فسادالساق فبرالكمل والوزون رقيالحال اه قول المتن (هوبسم) يؤخذ من حطه بعاألة قد مكون صر محاده وأماهر وقد مكون كامة كالكامة واشارة الأحوس التي يفهمها الفطن دون يجره الدعش (تهاهني موصوف) فوصوف بالجرصة الوصوف محسدوف كأسعله الهلى وانسانعسل كذاللاله لوقري بالرقع كان العن منع موصوف في النسنو السيع لا صع وصفة كونه في الذمنالا بعود كان يقال موصوف *(كابالسلم)*

منته كذاالخ وقوله غلااعتران ولمداذه وحذف آنس دهو حائز اهسمره (قه له فلااعتراض) العثرض هو الدمري حسنة قال ودول مدارة أورد الذر المدول عرض لافقا السارفانية لتعقد سعالا - لما أه وقوله ران دسدًا لعر الصَّالِ عَامِينَ مِن عَمِوزُ أَن يَكُونُ مِن النَّاسُ مِن الخَاصِةُ الطَّاصِةُ الأَصْافَ الأَلا الحَدْمَ مُوكُونُ الفرض من النعور على النبعز هن بعض الانسارك عالاهمان لأهن سالوالانصار والمه أهار غرزاً من العضور بعد أنه رائيجه مهاذكر ووجه تحقالنعريف تسائمر كالمهرنقل السيدقد سيروأنه فديكون الغرض من النعر أمَّكُ تُسترَدُ عَنْ يعضَّ ماعداه أنه مسمدة ر (قوله رهوالبيدع في اللمة) في المغلَّا البسع (قوله وعاريبه ذالك) الكان سنى هـــ ذاالحوارعا أله معترفي فاصدة الشيخ اعتمارالواضع الماها في مفهدمه ينسواء أودر دوحودها فالمدون فيراة الوسف التستلس كذلك النسائل المتراها سراقع لمواساته الى شاء (القيالة وناء لفظ البسم لطالق القاطة المام الالتحق أن المسام شرعاوان كان ما أفادً، لكر بمحت فردان سيرا لاعدان ورسع الله تولائك أن سع الله متعام السام الله توأن المع اللذكر ومفعفة فسه فَرُ مِنْ كُولِهِ لَهِ مُعَلِّمَةً فَنَعَ ذِالنَّعَ، مَا يُعَلِّمُ مَا اللَّهِ الْعَلَّمُ السَّلِّمُ أَي والساف تَهَالِهُ لَذَ إِنَّا ۚ بَالنَّهِ سَرِقَ أَكُمْ السَّمَ فَي الْعَلَمَاتُ لَلَّهُ لِللَّهُ فَأَلَى الْعُمْ وَقعا إرمن ألنا حَذَ (أيارة ة أَدَانَا فِي أَوَالُوْمِكُ وَاللَّهُ أَنَّا كُرُدُو (قَوْلُهُ لَغَارِعُمْ الْجُنْسُ) شِعْرُ بَانَ معني فأ الجُنشِ أَخْص مزمعني المدالجانس دهو وهم ليمعناهماراحدبالدات واتسايحتاف بالاعتبازلان التعسيز والعهردمة أمي الذهني مشرة في معنى عالم الجنس فارت حمكم تقر رفى عالم الله السمر (قم له أسقد) البحر الذلسة فيناء (قم له الذياس) أو أوسالم (أنه أدافكا السمر) في أوالساف (الموأولان العالم) فادعنع الديم (الموأو ذك: أنوالنع مذا تنفق المعارقة (دقيل لسواخ) عبارة العني قال الزركشو ولبسواخ (قوله قبل الخ) أي وَالْ عِينَهِ بِرَالُمْ الْفَرِضُ لِنَاعِلُمُ الْهُ عَضْ (قَدْلُوهُ عِكُونُهُ مَا لَنَتِينُ هَنّا) رهما السلورالساف (وثمُ) م وهماالنكامواليزوي أه كردي قد أه والعراك قوله قال فالخالة والغني ثم قالاوم ل الوقيق المسلم المُ لذكرُمر في إلى المستمر الد (قيم إدا سازم الكافر) من اضافقا الصدر الى فاعله (قيم أه في محموم سلم) أي من كل رايته وقال الكافرة كالعدف وكتب العار السلاح لي المالحوى اله عيش (قه إدوالعبد السملم الله من كانه من المن ولا والماشير تسالة المن المناكذا الزوداد فلااء مراض علم أي اذهب - ذَفَ لِدَامَلِ وَهُو حَالَزُ (تَقُولُهُ وَقُد يِسْتَشَكَلَ) الانسكالِ مع ملاحظة ما قرومين انقسام الخاصسة الي مناف وه وأنجاص والذي بالقداس الى حسوم عداء كالصاحب للالسان والى اضادة وه ومايختين إلن والفياس الوبعق المهاره كالماشي للإنسان فان فلسفاذا كانت الخنصة هذا اطناف أفلاتم المخص السام وانست أى بعض اغداره وهر ب والاعدان فيدل عم النعر بفيج المثام على ماصو به السدد فقال والصواب ان المغتمر في المعرف كونة موصلا لي تصو والشي البالكنه أويو جــــمـاسواه أكان مع التصو و راله حديمزه عراء داه أوعن معض داعداه النمسي (قوله و بحاب بمنع ذلانه) ال كان مسنى هذا الجواب على الهمعتبر والماسة النبيزاه تمارالواضع الاهافي فهومه فمنوع أوتجرد وجودها فيعدون تحسيره فالوصف يذمة إنه كذلك بالنسبة للسلم فتذكو (قولدو سانه أنزمن الفاهرالخ) ملخص فسذا البدان كإعرف الاأمل دووى أن اصفالشي مااعتم الواضع نموان وجدق غيره من غيراعتباره فيه وهذا أننوع يؤيد المنعان كالمن الضاعل وللمائي حاصة للانسان معان واحدامهم الم يعتم والواضع فيه وودع وفواالخاصة مام الخارج المقول على مانحة حقيقة واحدة فقط فليتأمل انتهسى (تحوله نفايرعلم الجنس) تنظير السلم الذي هوصنف من البسع علم الجنس يشعر مان معنى علم الجنس أخصر من معنى أسم الجنس وهو وهم مل معناهما والدرالذان وأنساعة لف الاعتبارلان العين والمعهودية معتبرة في معنى علم الجنس دون العسمة كما تذررن عاد (قولدلان العالب)

وأجلب الشاوح مان هسذا نعريفاه مخاصه المتفق وام وقدستشكر أتعبره بالخ مثلانها وحدفى غيره هوالدع فياللمتوعدات وتسع فالذوجالة أنامن الملاهر أن الشار ووسع الفنا البسع اطاق ألقابآه من غدراعتسارفندراك من أعدن او وصف في ألذمة لفاحروضه والمرالجاس ووضع افظ ال معلان دسه ورد مالي لقول الأتي أيدر والرحف الدونيادوناهو المالي تفافا واشترط الهقا السلم ماصة لهاعلى الأحد والناعس المصنف فيالتع مفعل المتفق علسه دون المناف مالان الغالب في التعاريف ولوالناقصة ذلك فالرليس لناءهاد يحتص راعد مة واحدة الاهذاوالنكاح وأراد بواحسدةمع كونها النن هناونم اتحاد أأهسني لااللقظ فهرحاس حرمز الترادف وهرف مغرذلك مماهوة مرمالع والعارمن كونه معدالساع اسلام الكافر في نعوسا خلافا الماؤردي قال في الافوار ماحاصله وكذالو كأن الملي مسلم والسلم المكافرا والعددالسل فمخمر حاصل عنده اه وفي تفسد بغير عاسل عنده أغلر ظاهروان نفله شارح وأقره

م الازمه فلا اعتراض علمه

مسته

بل الاجاء الامائدية ان سب آية الدن فسرها السلم والمرالعيمس لهوروزن عماومالي حل معاوم (هو)شم عا سع) شو (موصوفاق مة الفظ الساف أو

أى كاب ان حقيقه وأحكامه الدعش (تُقولِه و بقالله الخ) أى لغة فده الصفة تشعر بان السام هو الكشيرالمنعارف أن هذه الانفة ليلة اه عن وعبارة الفنى السالمغذاهل المجاز والسلف لفة أهل العراق سى أى هذا العقد ملى السلمر أس الله الف الهاس وسلفال تقديم اله وقوله على الخو النهاية ماله قال عن قولا اسلم الم أى لاشراط النسلم لحما العقدوقوله لذه دعا أي تقديم تقديما استفاء الساف عَالَمَاوِمِن مُرِالْعُلْمُ الْوَكَانُ مِلاَ أُوعَ إِمَا أَمِ الْمُودِنِعُمَا وَيُجِلِّمِ الْمُقَدِ أَهُ (قُولُهُ فَاللَّهُ) لَي نُولُهُ وقد منت كل في النهاية وكذاف الله الأقواه الاالي آية الدن (قوله الاماندة والح) القرالدي شفية هل هو عدم حواوالسارأ وأن حوار معتسر على وحديثال المعاف الاعتف منظر والفاهر الاول فليراجع عَ عَنْ أَوْلِ إِلَّا لِقَاهِ اللَّهِ فَ وَالأَلْكَانَ الفَاهِ وَأَنْ يَعُولُ الْمَنْ مَذَا مِنَا أَعَلُوا تعدليا أج الذين آمنوا اذا ما إنته يدي الآية (قوأ واللسرالصحالي) عبارة الله ووخيرالصحية من أمرف في فالساق كل الخ وعدرة الفي وسر مهج وحدرالعد عيد من أمان في والسلف في كل النامل الروادة منعددة (فولد ووزن معلوم) الواويمي والخديم والخدم من الكمل والوزن الدين من (قولها في أحل معليم) ومعنى المعرمن أسل في مكيل فلكن معلوماً ومورون فلكن معلوماً والى احل فلكن معابر الا "محصروف الكمل والورن والاحل اهترابه قال عن قوله مرد لا أنه حصر والخوذ للذلا له مازم على ظاهر فسادالسافية براك لوالو زون وفي الحال اه فولما لمن (هو سع) يؤخذ من جعله سعاأة قد مكون صر محاودو طاهر وقد يكون كنامة كالكامة واشارة الاحرسالتي يفهمها الفطن دون يمره أدعش (قولة في موصوف) بوصوف الجرصة اوسوف عددوف كليم علمه المحلى والمنافع ل كذال الانالوقرى الرفع كانالعني سيم موصوف فالدستوالسع لاسح وصفه بكونة في المسالا بفوز كان يقال موصوف *(كاسالسلم)*

معاًو. تعلق ما وغير ذلك ولاساحا أنه أه عش (قوالعمن كلامه) أى قوله ولوقال الشتر مت مثل في ما صفته كذا الزوقوله فلا مترافل ولمها ذهو حذف الدليل وهو حائز اهسمود وقه أيه فلااهتراض العترض هو لدمرى حدث قال ودهاسه والألفاد القد الدروق نعرض لفظ الدرقة بنعظ معالا - إما الد (قولد لغرض منالنعر بف التبيز عن يعض الاضاركسية الصالكين مانوالانه وواندا تطوفوا أت الحشوب أشوني جمعه فاذكر ووجه محمة النعريف تداشرا استرفاره السطاندس سردانه فلاكون العرف من التعريف تميزه من بعض ماعداه اله مسيد عمر (قولدره والسيع في النسة) ي الفقا البيدع (قوله ومجربينه ذلك ان كانسبني هسذا الجوارول أنه معتبرني خاصمة آتشي اعتمار لواضع الأهاقي مفهومه فمنوع أومر دوجودها فامدون غيره فالوصف اللمة ليسركذ للناء السارندير اهاسم إقباله رسالة إ ى شَمْ (قَوْلُهُ رَبِيَّهُ السِمِ لِمُطَلِّقُ القَامَلُ: ١٤/ لاتِحَوْ أَنْ السِمِرْسُمُ عَارَانُ كُانْ مَا أُعادُهُ لَكُمْ يَحْسُهُ فردان سيم الأعمان وربيع اللمة ولاتلا أن سيم السنده الرائس الم قوان المع اللاكم رامنحقق في فرئنت كونا لمستحقيقة فتعاز التعد وإيمار ما ثير بالله اله سناغير (قولوافية السام) كروائساف اقَهُ إِنَّهُ مَا إِنَّ السَّمُونَ وَيَ كَامُوالنِّسُونُ فِي آفَاءِمَالظَّيْكَ اللَّهَ وَتَأْلِى الْضَعِيرَ واعدادِ من ألبا حذ (تراً لهُ لَمَا لَا إِنَّ ﴾ أَيَّ الوصْفَ فِي اللَّهُمُ أَمَّ كُرُوي قِيلَةٌ لَمْ إِنْ إِنِّسَ إِنْ مَعَنَى عَلَمَ الجَنْسِ أَخْصَ مروعني اسراخنس وهو وهم للمعناهما واحد بالنات والصابخة السيالات بالانتبارلان التعسيز والمهردية أي الذهبي يعاممها إلى معنى عبد الحاسب دون اعتماكم نشر رق فارد العاسم (قواد أعشه) الهمز الماسا فعوام (قواد المناسل الروسلس أقوله لغفا السام) أو أراست وغولولان العراس فدعنع هرمم (قوله ذَانَ ﴾ أي نام يف بالمُنتَّ علم قوله قبل لسراءً) عبر المَعْنَ قال الزركش ونس أم [قيام قبل الحر] أي قال عضه برأيس الغرض قناه فه اله عش (قه له م كونهما النتي هما) رهما السنر زال الف(وتم) وهماالنكاموالةزوي اه كردي قوله و يعلى الى قوله قال في النهاية والمفي ثم قالاوم والرفيق السلم المرند كامرق باب البيام (هـ (قوله الرار الكافر) من اشافة الدرائي فاءله (قوله في تحومسلم) عيمن كل ما عتم غلال الكائرة كالمحص وكتب العاراك الاع في المالحري الدعش (قولدوالعبد المسلم الله أله سن كازمه / أي قوله ولو قال اشتر من منذ تو راصف كذا الزوقوله فلااء متراض علم مأى الذهب - ذف الدليل وهو جائز (قوله وقد سنشكل) لاالمكال معدلا حقاقها فر رومين انفسام الخاصة الى مالقية ودر ماتختير والذر والقداس الى حديد ماءراه كالضاحة للدانسان والى إضالية وهم ما يختص النوا بالقاس الومعن الداو كالمشو لذاسان فانافث فاكالنت الخاصة هنا اضاف الانواقعي السو نسسة ألى بعض اغمار ودهو وسع الاعمان فيسل وسع التعريف والسائد فقال والصواب الناعير في المعرف كوية موصلاالي تصورات إلى المالكنه أونو حسماسواء أكان مع التصور واله حدهيزه عماهداه تومن معض ماهداه انتهمي (قولده عاب، مذاك) انكان مبني هذا الجواب على أنه معتمر في خاصة الشراعة مار الواضع ما ماهافي مفهومه فحمو ع أوجم ردوحودهاف مدون غسيره فالوصف مالذمة لو كذلك مانسية لد لم ينتدم (قولدو ساله أنس الفاهراغ) ملحص هددا السان كأعرف بالنامل دعوى أن اصدالشي مااعتم الواضع فيموان وحدفي عمره من غيراعساره فيموهذا أندوع يؤيد المنهران كالإسن الضاحلة والمناشي خاصة الانسآن مع ان واحدامتهم الم يعتبره الواضع فيه وقرد عرفو أأخلصة النهاالمارج القول على مانحة حقيقة واحدة فقط قل تأمل انهمى (قوله تفايره لم الجنس) تنظير السالم الذى هوصف من السع بعلم الحنس بشعر بان معي علم الجنس أخصر من معنى اسم الجنس وهو وهم مل معناهما واحديالدان وأغياء المسالاة تباولان العين والمعهودية معتبرة في معنى على الحنس دون امميكم تقررف المالغالب) مقررف المالغالب)

وأجلب الشارحمان فسأدا أمريفاه خاصاءالنفق علم وندستشك تعبره الخاصة لالمهاتو حدقي غبره هوالبدع واللمغرعدات لظاهر أن الشارعوضع الذنا البسع الملاق ألظامرة من غدمراء تسارقندرا لد . . . أو ين أو وصف في الله مة الاسترونسيراسرالجس ووث وافظ السدار أفا إله سواء أعقب الفقأ ساولا خدلان فده أوره عرعلي اقول الأسفى الهسارة الوسف في الأمنز إصفاعات أسام اتفافأ واشترط لففأ السلم سة لهاعل الاحم وانتمر المصنف فيالتعريف على لتفق ملسعدون اغتاف والغالب في الناء رف ولوالنائصة ذلك ذراليس لناءة ــ د مختص اد ــ فة واحدة الاهذاوالنكاح وأراد بواحدةمع كونها المناوغ المحاد ألصيني لااللفظ فهمام يحذين الترادق وعرف مغرذاك مما هو عردائم و بعارمن كونه معالمشاع اسلام الكافر ف نعو سلم - الفا للماؤر دى فالقالانوار ماصله وكذالو كان المالم مسلما والمسلم المكافرا والعددااسا فمختراصل عنده اه وفي تقدده نفر عاصل عنده نظر ظاهروان

مر كالمدفلا اعتراض علمه

نقلهشار حواقره

من كالمدفلا اعتراض علمه وأحلي الشاوح مان هددا أمريفله مخاصته التغاز

عامها وقلالستشكل أنعابره

أرست (قولدانة المدر) أي أرست رقرارلان العالب المدعم العالم (قوله ي ما تات ع قال الكالوله كالنصف وكتب العار السلاح في المراج والعربي اله عبض (قولدوالعبد السيار قَوْلُهُ مِنْ كَانْمِهُ } أَي قُولُهُ وَلُو قَالِ الْمَتْرِ مِنْ مِنْكُ فِي رَصْفِهِ كَذَا الْجُوفِرِلُ فَلااء مِرْاضِ عالمه أَي أَذْ يُو حذف للدلس وهو حائز (قاله رقد ستشكل) لااشكان مع ملاحظة ماقر رومين انقسام الخاصة إلى مطاقسة وهي مأتفته والنبر والقداس الى جدع وعداوكا تناحسان الانسان والحاضالية وهي والحنه النبية بالقدام الوبعض أشاره كأسالتي للزاسان فانالث فأكانت الخاصة عنااهناف فالانواقحص بالسو المسمة الى بعض اغدار وزهو يسع الاعبان فيسل وحوالتعر يضبح اقلت نعره لي ماصو فه السميد فقال والمهواب الانام وبالمعرف كونه موصلالي المهورانس البالكنه أوقو حسماسواه أكان مع النمه و له حديمة عرادداه وور عض ماءداه انهي (قولد عاب بمع ذلك) انكان مني هذا الجوال على لمعتبر في خاصة الشي اعتبار الواضع الدافي فهومه ذمنوع أوتجر درجودها فبمدرن غسيره فالوصف الذمة الركذاك مانسية المسار فتدتر (قولدوساته أنس الفاهرالخ) ملنص هدذا السان كامرف الذامل دعوى أن ماصة الشي ما أعتبره الواضع فيموان وجدفي غبره من غبراعتمباره فيموهذا ممنوع يؤيد المنوان كادمن الضاحل والماشي خاصة للزنسان معان واحدامهما أم يعتم والواضع فيه وقد عرفو أأخاصة المالغارم القول على ماتحة ، حقيقة واحدة وقط فله تأمل النهبي (قوله نظيره لم الجنس) تنظير الدلم الذي هوت ف من البسع به لم الجنس يشعر بان معنى علم الجنس أخص من معنى المم الجنس وهو وهم مل معناهما وادر الذان واشبايخ المدالاه تبارلان العين والعهودية معترة في معنى عالم لبنس دون اعسمكما تقررفي عداد (قوله لان العالب)

صفته كذا الخزوقوله فلا عفراض على الدواج الف سندر بدوحاتر اهرو وقوله ولااعتراض العفرض هو الدميري حسن قال و دهل مدادا هذا الله و و و من الفقا السارفانه العاد معالا - إلى العراقه له ان هدا العرب للمالا عاصة ما محرور أن كررم لد شارح الخاصة الخاصة الإضافية لا الحقيقية و تكون لفرض من التعريف النهر عن بعض الافدار كسه الاحيان لاعن ساثو الاغداد والدأعلو غراك أستألحضه يسع أشرالى جمعانا كرووجه يحتالنفر يستما أسرنا المرتقان السيدقدس سروأته فدكون الغرض من ابنعر من تميزه من بعض منداه أه مسدة و (قدله وهوالبسيع فاللمة) أي المفا البسيع (قوله و يحديقه ذلك) أن كان سبي هـ ذا الجواب على أنه معتبر في خاصـ أَلْشَيُّ اعتبار الوافع العالى مفهومه المسوع أومر دوحودها فبعدون غيره فالوسف النمة سركدان النسفة السارنديراه سراقي ألمو سانه على الم وقوله ون و لفظ السع لطالق القابلة لم الانفؤ أن السع شرعاوان كانساأفاده لكن تحسه فيرد الماسع الاعدان وسع الله بقولانك أن سع النساء عام الساء بالماه فوأن المعني اللذكر ومنعفق فسع فل الن كرور واصد حقيقة فاحر النعو مل على ما شروات، الدير وقي الداف السل الحروال الف (قيل: قا لما) بالتنو بزوق اكثرانسم فيه الهابناة للمبالان فقالي الضمير ولعدارس ألماسم (أنها أة مَّا إِنْ فِي أَوَالُوصْدِ فِي اللَّهُ مَا لَهُ كُرِدِي إِنَّهُ إِنَّا لِمُعَالِمُ السَّمِ وَاسْمع في عالم أخص الله في معتبرة في معلى عالم المسرية و لا احتماع على والله العالم الموقع الماعة فذا الله عن المسافح والمعلم ذَلِكُ * في النَّعِرِ وَلَمَا أَمْنَى: لمَا قَعَلَمُ قَبَلُ لِسَلَّا ﴾ عبرا أنفو قال الزرجشي وابس الم (قوله فمل الم أي قال عنهم البني الفرض تشعيفه الدعش (قوله، م تونيهما تشين هنا) وهماالسلم والساف (وثم) وهمال كام وانترويه الد كردي قوله ويعلى ال توله قال فالنائباية والغني تم قلاوس الوقيق المسلم المُرْدَكُ مَرِقَ بِاللَّهِ مِنْ الدُّ (قَرْبُهُ اللَّمُ الْكَثْمُ) مِن اطافة العدر الحافام (قُولُه في تحوسلم) أي من

أى كتاب بان حقيقته وأحكامه الدعش (قوادر بقالله الح) أى لغندك الصغة تشعر بان السلم هو المشيرالمتعارف أن هذه اللعمقللة أه عش وعبارة المغنى السالمعة أهل المجار والسلف لغة أهل العراق سمى أى هذاالعة رسل النسلم رأس الراف الهامي وسافال هديميه اه وقوله سمى الحق النهارة ماله قال عش قوله السلمالخ أى لانتراء السلم لعما العقدرة وله لنقد يماى تقديم تقديم استفاء السام الحب علمان عبرالغالب لو كان علا أوعله السوال ودفعه علاق علس العقد أه (قوله و مقاله) ألى قوله وقد يستشكل في النهاية وكذافي المي الاقواة الذالي آية الدين (توليد الدائنية الح) الفرالدي شذبه حل هو عدم وازالسرا وان جواز معت برعلى وجد خالف الماعلية الأعتق ماظر والظاهر الول فلمراجع عِشْ أَقُولِ إِلَا الظَاهِ اللهُ وَالأَلَكُانِ الظَاهِ وَانْ الْمُؤْلِلْ مِنْ مُذَا بِالسَّفِ (قُولِهُ آ اللهُ مِن) تَحْاقُول أهد ليامًا به الذين آمنوا اذله اينتهدس الآية (قها والخسرالتصيغ الح) عبارة النه ية وخبرالتحصيد من أسفو في فالمسلم في كال الم وعداد فالغني وسر معهو مرااح عين من أساف من فلسلف في كل ا لما فاعل الرواية متعددة (فوليه ووزن معلام) الواويمني وافلايجو والجمع من الكيل والوزن الدع م (قوله ال أجل معادم) ومعنى المعرس أسلوف كمل فلكن معادما أومو رون فلكن معادما أوالى احل فلكن معايدالاته حصر في الكبل والورن والاحل اهم اله قال عش قوله مر لاأنه حصره الخوذ لانالانه ملزم على ظاهره فسادالسافي المالمكيل والوزون وفيالحال اهم قولالمتن (هوبسع) يؤخذ منجعله سعاأنه قد يكون صر يحاوه ولما هر وقد يكون كابه كالكابنوا شاوة الاحرس التي يفهمها الفعان دون ديو أدعش (قولة ي موصوف) فوصوف الجرصفة لوصوف محددوف كلميه علما لهلى وانسانه و كذال الاله لوقري الرفع كانالعق بمعموموف فالمناوالسع لايصح وصفه كونه في الدمالا بعوز كان يقالموصوف

مثالكه السياف واصله

ل الاجاء الاماشدية ات

ب آية الدن فسرها

لنعباس وضيأته عنهما

__ل وا ذراأعدمن

ساف فليساف في كيل

_ اوم و و زن معاوم الى

المعالم (دو)شرعا

مع) شي (مرصوف

مه ملفظ الساف أو

(كابالسلم)

الحاستلاتراتو حدقى غبره هوالبدع في اللمقوعدات فلسع ذلك وساله أنحين الظاهر أن الشار عوضم الفنا البيع الطاق أنقابلة من في مراعشار فيدرا لد م زند ن اورصف في الذمة أفاسير وفسع اسراطنس سواء أعتسد بالفقأ سلولا خمالات دامه أود عالى لقهل الأثمالة وإفالوصف و الله و مثلاه و الله اتف قاور يترط لفظ الديام باصة لهرعل الاصعراقتصر المصنف فيالتعريف ال المتفق علمه دون المنتاف فدلان الغالب في التعاريف ولوالناقصة ذلك قبل لبس لناءات عنصيم غن واحدة الاهذار النكاح وأراد نواحدتمع كونها المتنداوثم اتحادا اعسني لااللفظ فهمامن حدمز الترادق وعرف بغيرذلك مما هوفبرمائع ويعلمن كونه دعيااشاع اسلام الكافر في نعو سلم خلافا الماؤر دى قال في الانوار ماحاصله وكذالو كانالسلم سلما والسلم المكافرا والعدالسل فنه مرحاصل عندة اه وفي تقده بغير

حاد ل عنده افار ظاهروان

نقله شارح وأقره

لانه ان تفار لعز العصله فيه أي السلم الد صرى (تولدانه ان الراعز الحساد الم) هـ النعال التحصر ف ذلك الفيان مأمل السلم لتعذر دخواه ف اله مدعرعبارة سم قوله فلاقرن قد بقرق اله وأشار عش الى الحواب عمانيه قال الذي يتعه فنه ملكه اخشارا الافيصور عدم العدة مثالة الى سواء كان اصلاعند الكافر والاقول وذاك لندرة دخول العدد المسلم في حال الكافر الد اللافرة كالوأسارق فاشعاله فجياهم وحود ولامردمالو كانف ملكم الانداقي اللعظ يتعصر فيدولا عسدفعه عماؤها لولوة كسيرة فالذي يتعه وبحور تلفه قبل النالم فلاعصل به المقصود اه (قهاله المالفظ السيع المر) محسر رقوله سابة الفظ عدم العمة مطلقا أماللغظ الساف أوالم (قوله كامر) أى فالمسعوف الفيض الدكردي (قوله و ياق) عي فصل الا يصم السع نهو سعروان أعطى أن ستبدل عن الساف مقوله ومثل المسعرف اللمة (قالدو باني) انظر مع قوله الاستى فعلى الاول الى حكم السلوق منع الاستبدال قوله ويحور الاعتماض عندالاأن مكون ذال فيرأس المال وهذا فيالمسع ومناعهل أنوأس المال هذاما عنده الفلرا للمعدني تأمر يحو والاعتباض عنعلكن هسفا بخالف مالى عن سرح الروض في قوحه وطلان الحوالة الفسداستاع وباني (شيرطله) لصح الاعتباض من رأس المال اه مم (قولي البسع في الذمة) وافول لوأو يدمللق البسع لم يحتم لاستناء (معشروط السع) لغير الرؤرة أبضالانها عالما تشترط في سع الع مَّات لارقى الذم والسيار سعماني الذم فتأمل أه سم (قوله الروى ماعدا الرؤية وقال و ويد) فالنأيد تفار واضح لان تقدم صحف الاهي عايد ما يدا معدم اشتراط الرؤرة وامادلاك الرأدثم وطالسبع فياللمة والمستف أراده نامال عرسم الموصوف المستحق الاعتابر للاستثناء فالاصد قمعه ارادة الاعمان فالعناج لاستناقال ومة مع استناعالو في رة تنامل أه سم (قوله اختص من) فيعان بعض السبع نشرط السيع إيضا كالقسادة واؤ مدهد قلده من صحة سال والمسامروالعلموأ دامانه من التفصل بعبنه عرى في السعالذي كالاعني اله رشدي وفد يحاسبان الاعي (أمور) خرى سبعة المرادبالسا هناما يشحل البسع الذي قوليالتن (احدهات لمراك) أدهيم كانع المصنف أيعلوقال أملت أختص مانلذاءة دلها لن البالتالين في دُستان من الله الله عد السلود وكذات الد لم يدو ادالمه وشرح الروض ولو مذاالكار أحددانسلم صالح عن رأس السالية محمله معرف وأس ألبال في الهلس اله ﴿ قُولُهُ لَا لَهُ مِنْ الْعُبْضِ وَكُمَّا عُرَفُولُهُ رأس المال) الذي در و . (قوله كذلك) أي تمالا بنم العدة دالام (قوله بان القبض) أي في الجاس (قوله بانه) أي الشان تنزلة الثمن في البسع وأخذ (قولدنها أولى) عبارة عن العند حواز الاستداديقين وأس الماللان بابالر بأأنسق من هذا فالر واحدمن قولهم تسليم وصرو المديعواز الاستبداد مائة بص فهدذامن اب وليرملي انتهى وادى اه (قوله بن الباين) أي مه لا يك في استبدا دالميل رابي السدارواز ما (غوله فرذاك) أي القبض (قوله قب النفرة). مان الممر ادمن المجلس حتى لوقاما المهالقاض لانوفي المحلس وَقَالَتُ إِنَّا وَلَا مَنْ حَصَالَالُهُ مِنْ فِسِالِلْغُرِي لَمِنْ إِنْهُمْ الْعَالِمُ وَمِنْ وَسِما السلوف) فالارتم العقد الايه فاشترط وفاقاته به والفسى عبارم ممازلا كفي قبض المساف العلس عن قبض وأس المالان تسلمه أسه اختاراتهاقدين فيد تبرع وأحكام السع لا تبنيء على التبرعان اه (أولولو بعد التخاص خلافا للهامة والغي (قوله الصغة لكنرددته قدة عسم (قوله فلافرف) قد يفسرف (قوله و ماني) انظر مع قوله الا "في فعل الأول الى قوله و بحسور المهم في شرح الارشاد بان الاه نياض وغه الاان يكون ذال في وأسما الدود ذا في السيم ساءه إلى وأس المال هذا مما يحوز لقبض فالربوبات كذلك الاعتماض عنه لكن هذا مخالف الله عن شرح الروض في فوجه مطلان الحوالة المفدامتناع الاعتماض أقد صرحوا بأنه لااشترط عن أسالنال (قولة المسع فالذمسة) وأقول لوأر بدمطاق السع لم يحتم لاستثناء الرؤية أيضالا نهاليا لاقسانس فمرانهناأولي تَسترط في مع العينات المأفي الذمم والسلم سع والأمم فتأمل (قوله ويويده) في النا دراظر واضع حائذ فالتعمر بالتمام لان تقسدم حدة ساالاتبي غاية مايدل عليه وزم انتراط الرؤية وأماد لالة على إن الصنف أواده ناللب رى على الغالب والفرق فالبارن فيذلك مدجدا (أول الصنف احدها الممروأس المال في العلس) في الروض وشرحه هناوان أسل الله ماله في فعده أوصالح وللتفت المسهلا تفاقهم عيراس اسال لم معد لتعذر وصعمن فسعل الاولى اعدم قيض رأس المال فالمحلس في الثانية وقضية لى اله عناط الر مامالا ماذكره في الاولى - ل دوله أيني شرح الروض في مان الصليم الصوية منها أي أقدام الصلي أشداء أخومها متاط لغيره (فالجاس) ي وقعه العقد قبل فلتأمل وأماتخصص ماهنا غيرافظ الصاوف وحدائل لاوحمله فلتأمل تمضاهر هذاالذي فياسا اصلحان نفرق منه وان د ض د. ، بالرف ولو بعددالتخار

والمَا أَنْ مَا سَلَوْكُ أَنِي بَانَ شَرَعَهُ أَوْ عِلَانَى الْمَسْرِ الْمَالِمَةُ فَالْوَالِمَا الْمَالِمَ فَالْفَلِينَ فَعَلِمُوا مُنْفَالِقُوا وَعَلَمُوا مُنْفَالِقُوا وَعَلَمُوا مُنْفَالِقُوا وَعَلَمُوا مُنْفَالِقُوا مُنْفَالِقُوا وَعَلَمُوا مُنْفَالِقُوا وَعَلَمُوا مُنْفَالِقُوا وَعَلَمُوا مُنْفَالِقُوا وَعَلَمُ فَالْمُوا مِنْفَالِقُوا وَعَلَمُوا مُنْفَالِقُوا وَعَلَمُوا مُنْفَالِقُوا وَعَلَمُ مُنْفَالِقُوا وَعَلَمُوا مِنْفَالِقُوا وَعَلَمُ فَاللَّهِ عَلَيْلُوا وَعَلَمُ فَاللَّهُ وَلَمُ عَلَيْكُوا وَعَلَمُ مُنْفِقًا وَعَلَمُوا مُنْفَالِقُوا وَعَلَمُ وَاللَّهِ وَلِمُ فَاللَّهِ وَعَلَيْكُوا وَعَلَمُ وَاللَّهِ عَلَيْكُوا وَعَلَّمُ وَعِلْمُ وَاللَّهِ وَعَلَّمُ وَاللَّهِ عَلَيْكُوا وَعَلَّمُ وَاللَّهِ وَعَلَّمُ وَاللَّهُ عَلَيْكُوا وَعَلَّمُ وَعَلَّمُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَعِلْمُ وَاللَّهِ عَلَيْكُوا وَعَلَّمُ وَاللَّهُ وَاللَّمُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ مِنْ اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَالَّمْ وَاللَّهُ وَاللَّالِقُلُولُولُ وَاللَّهُ وَاللّهُ وَاللَّهُ وَاللَّالِقُلْمُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَالَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللّ لحدهم) زادالنها يه والمعني والرمه الد و عش أرازم احدهما الدرقولية بالرجالخ) عبارة النهامة والمغنى طل العقمة أوفيل تسلم عند عل قداء بقبض وفعينا بقايله من السوف وصوفي الباقي فسسطه الاقال عشاقوله مرعال العشر أن سو مصار غرث بعدة ثالى الجلس أما هـ وقولدو ينساخمار) صادقالعاب ويثاث الخبارللمسرالماللمد إتجابي والمزنافي شرحه ين التوحمه يتقصع السسلم بعدم الماشه الجدورة وم تقدير الساراليم الداحر عبرا عش فوادو بثبث خيار ظاهر أله ليكل من السلم والدااله وهوخارغت فكونانو رباكون حرعلي جمائمه أيالمسوالمعارف السؤانا ممره وعلم اقباض الحسم الد أقول قول سرقر سرديد بولسط الساؤ المدثر تنازعاني تدرما فمشمور في لأله الغازم وإن حاز وتسازه في قدر ما أمضه في أخر السال المدلان الأصل عند وقيعه فيامدت والمسار وليس هذااختلافا فيندو وأسرا لمال اوالمساؤه بالاتفائهما عارانوأس المال كذاوانما الخلاف فبماتحذ مسنه الا عمراء (قوله في دُسق) الفاهر أنه محض صو مراه سدهم صارة عن السريقة بال يصيح في أسلت البك دينارا و يحمل على ما في اللهمة الد قويا لمان أوموني المجانس) عي قبل النجاء أه نهما يترا والمعني فات تغر فاوتخاراتيا، بعاد العقد اه اي خازر مخفف لغذير (قوله أي حل العقدوص) غرضه به تبع العملي النورا على المصاف في تعبيره الجوارات كالدق أنحة وعدمهالافي الجواز وعاسم اه عش (عمله من فقد الباد الذي مراد موهد الدقد العالمان البلد الدكر دي (توليد فالا عدام السان تعو عدده) قد يوهد أنه لاعتلاله الدالله الدوالي كالثاني هوالداهر وجوال المرعدده الكان أولي فروات الحشور مرقال فوافرفلا عناجل ان داده و متأمل ما از اد ر زاانک ده زن در وی غایه الاشکال انتهی و کمان افغاز نعم سافعانه من تنطقه والادو ي في أصل الشروع يحضه الد مساهر عبارة عبش بعدد كرمام عن سم تم زأت كازمالشارح مر الآك ولوأ مردراهم أوفياته لي السنجسل على غالب نقدانيا فيا وهوصر عرفي أنه لالدمن ذكر العددوان كان نقد البلديسة نسعافية الد قول الذن (به) أي رأس المال الدعش (قوله المساواليه) مفعولاً -الراقع لدفاخوالة اطاؤي تشدر كذا في النهامة والاستني والفسني وأدالا تعران لتوقف صنباه إحدة الاعتباض عن أعداله وعلمه وهي منتف فيرأس مال الساء اه ورادالا عسر ولان عد تهاأ المراح قال إغيرف من حقيق الد (قولود في الصورة الاولى) في قوله لوأ مال المسلم به المروساتي سان الصورة الثالية قدل قول المن وتعدر (قواوف الصورة الاولى) الدقوله وفي الصورة الثانية في النهامة والى تولى الذرويحور في النعن (قوله في الصورة الأولى الاولى النوية درويعد قبضه (قوله ذكر)أى تول المنف وتبد الحال الد معن (قيله كذاك) أي منار قبض في الحاس ف عدم الجوال (قوله الله) أي ماذنجديد فلايكاني ما تغامنه الحوالة سبر على منجع اله عش عبارة سم هناقوله بعد قبضماناته لفظ الصفريفي ونافظ المرفعل هوكذلك إتمال تطرالل وخسدمنه انمن محمل التخاره نال عزلة النفر ف مطلقا علم عنزلته كذلك (في له راشتر صلوله) عي مأن شرطه أو بعالق (في له و بست الحداد الله صارة العباب وشما الخيار للمسلم المولالمسلم انهى ولم تزدف شرحه فلى التوسيه بتضع المسلم بعدم اقباضه المهووعدم تفصل المسار المعانتهي (قول فلاعتاج لسان تعوعدده) بتأمل ماالمرادم فاالكاذم فان طاهره ل أنه الانسكال (قوله باطلة بحل تقدم) فالفشر - الروض لتوقف صنه اعلى حدية الاعتماض من اله المه وعلمه وهي منتف في رأس مال السلم (قوله الاولى) وسافي سان المورة الثانية (قوله بعد قيضه ماذنه) فضنذك أنه لابد من اذن حديدو ته لا كمني الاذن الذي تضمنتما لحواله وكان وحهمان اذن الحوالة أنهاه والعوالة وجهمة المتاللا لجهمة الحسل *(فرع)* قال في الروض ولوأ سلم السماني دست

الله المراكم بإخذمته أنص صعل الخاردان بنزلة النفرق بعمله هنا بنزلة كذلك أه سم (قوله أوصالح عن وأس المال لم يصح انتهى فسأو قاله أسلت الك العشر والتي في ذست للمثلاثم ومع المنهوسلها

فانفارقه أحددهماعلل فيال بقبط بلاية عقد غور فازطم المغر والناخع ولبت الحسارفي اذاقيص العطر وفقط على الاوحسه خازة المسترك كأن الوقعة نفر من اصفقة (داواطاق) رأس للمال عن النعمن في العقد كأحلف الملكد مفارافي ذمن في كذا إثم عن وساراني الماسر حار) أي حل العقاد وصع لان لجاسي العدقد كمه ذهوحر عموث أرط في أس المال الذي في الذرة سان وصفعوعدددمالم اكن من نقسد البلد الذي مرفي الدع تنزيله علمه فسلا بحثاج ليان تعوه دده (ولوأحال) المسار (يه) المالم البعمل فاشأه علمه دن أوالسلم البمالانه على السلم فألحوالة بأطاية يح تقد وكم علم عالماني في ماسا(د)فالسورةالاولى اذا (قبضماليمال) وهو المسلم المه (فالحاس) ذكر الفهمأن مالم يقبض فسمكذلك الاولى (فلا) عوردان أىلاعلولا بمع لان الحال علموديه عن المهانف المالم ومن عملوقيضه المحيسل من المال عليه أومن المتال بعدقه ضمافته

نظار مامرف الرماومن غم

المتنع القاجسيل فيرأس

المآل واشترط حماوله

سعالموصوف فالذمة حتى لايحتاج لاستناء فلالصدقهم وادةب عالاهمان مع استشاء الرؤية فنأمل

الملهان تعمل الدع به رأس مال المائمي على إن المدع به عن وقيضها حسلة عضى رمن عكن في ما لقيض

قدم أى المل إه بصرى (قولدلانه ان تفار لعز تحصيله المن المعلل منعصر في ذلك ينفى ان يتأمل المسلم لتعذر دخواه في اه سدعرعبارة سم قوله فلافرق قد يغرن اه وأشار عش الىالجواب ما الصحال الذي يضعنه ملكه اختيارا الافيصور عدم العهم مللقائي سواء كانماصلا عندالكافر أولااقول وذلك لنورة دخول العيد المسلم في مل الكافر بادرة فلافرق كالوأسارق فأشمال أفياعز وحود واردمالو كان في ما يك مد إلان وفي اللمثلا يتعصر فيعولا يحب دفعه عماقها لؤلؤه كسره فالذي نفه ويحو وتلفه فيل التسلم فالتحصل به المخصود الد (قيله السلفظ البسع الح) محسر رفوله سارقالفظ عدم العدة مطلق اأما للغفا السلف أوالسلر (قوله كرم) أي لي السيون الله في الدي (قوله و مان) كان فصل لا يسم السع فهو سعوان أعطى أن ستبدل عن السابِّد، يقوله ومناد المسعق اللمة (ق لدويات) الفار ومع توله الاستى فعلى الاول الى حكالساق منع الاستدال قوله وبحوز الاعتباض عندالاأن بكون ذالا فررأس السال وهذا في المسعود أعملي أن رأس السال هنامها عند المعنى كلم بحو زالاءتياض عنه اكن همذا بخالف مال عن شرح الروض في توجه بطازن الحوالة الفسداستاع و ماتى (اشترطله) لصعم الاعتماض من رأس المال اله حمر (غَوْلُهُ السِمِقُ اللَّهُ مَا) والوَلْمُؤَارُ مُدْمِثُلُقُ البِسْعِلْمُ بِحَذِ لاسْتُشَاء (معشروط السع) لغير الرؤية أبطالا تهااف اقد ترط في سعرائع ما تالارقى الذم والسايس عمالي الذم فتأمله أهسم (قوله الربوى ماعداالرؤمة وقبل وبؤيده) قى الناأيد اظر واضر لان قدم معشا الاعلى غايد مايدل عامه عدم اشتراط الرؤية وأمادلات المرأد شروط البسعرق اللمة ول أن الصنف أراد هذا رالم مرسم المرصوف في الأستحرة الاعدام الاستشاء فاللصدة معمد أوادة الاعدان فلإبعتاج لاستثناءالرؤمة مع استداء الرؤية قدَّامل أه سم (قُولُه أخاص جا) فيه أن يعض السعة شرط السع أيضا كالفدوة والم مداد فلينس صالسل دا السلم والعلم وأساماف من التفصل هذه بحرى في السم الذي كالانحفي اه رشدي وقد يحاسان الاعي (أمور) أخرى سبعة الرادبال إهناه يشمل البيع الذي قول الذن (احدها أسام آل) أدهم كالمالص فع أنه لوقال أسلت أختص جافلذاعقدلها الهذان إنتالة في ذينك أرقى كذا أنه لا إعمال المرهو كذلة الهالم نعزا والمعنى وشرح الروش ولو مذا كالرأحدها أسلم صالم عن رأس المال لم عد لعدم في عدر رأس المالف الهلس اه (فعللالله) أي القبض وكذا ضهر توله أس المال) الذي هــو و، (قول كذاك) أي ممالا يترالع قد الاه (قولد بان القبض) أي في الحال (قوله بانه) أي الشان والمن في السع وأخذ (قوله نهد أولى) عبارة عش العند بواز الاستداد بقبض وأس الماللان ماب الرياف من صدا أدر واحدمن قولهم تسليم وصرحواف عواز الاستدادمالفيض فهدامن وب وليرملي انتهى مادى اه (قوله بن الداين) أي إنه لا كفي استبداد المسلم راى السياروالريا (غوله فيذاك) أي في القبض (غوله فبسل التغرف) ، ان العراد من المجلس حتى لوقاما المالقيض لانه في الجلس وق أشسام زل حي حصل القبض قبسل النفرو لم إضر اه عش وقوادوان قبض فسمالساف والانتم العقد الامه فاشترط وذاله إية والفسي عبارته ماولايكني قبض أسم فيه الخال في المحلى عن قبض رئس الماللان تسلمه ... اختارالم عاقدين ف مرع وأحكام السم لاتبني على التبرعات اه (توله ولو بعد الغام) خلافا للمايه والغني (قوله والعنة لكي رددته قد تنسع (قوليه فلافرن) قديف رق (قوليه و بالله) انظرهم قوله الا "في فعلي الاولى الى فوله و بجسور ألمهم في شرح الازشاد ران ولاه تداخل وشد الاان وصيحون ذال في وأس السال وهدذا في المسع بناه عدلي أن رأس السال هذا مما يحوز لقبض في الرومات كذلك الاعتداض عنه الكن هذا عالف الفي عن شرح الروض في توجه والان الحوالة الله دامتناع الاعتماض قد مرحوا بأنه لاشترط عن رئس المال (قولة المسعف النمسة) وأنول لوأر بدمطالق البسع لم يحتم لاستثناء الرؤرة أيضالا تهاأما لاتساض فمرانهناأولي تنت ترط في مع المعيّنات المأفي الذم والسام بيع ، في الذم فتأمله (قوله ويوبده) في التابيد افار واضع حائذ فالنعيع بالتمام لان تقدر مرفعة ما الاتعي غارة ما دل عله عدم اشتراط الرؤرة وأماد لالة على إن الصنف أواهد عالياب ي على الغالب والغرق بمع الرصوف في اللمة حتى لاعتاج الاستشاء فلالصدقهم وارادة مع الاعدان مع استشاء الرقعة فنأمل فالباون في ذلك عدحدا (أول الصنف أحدها تسليم أس المان في الجلس) في الروض وشرحه هناوان أسا الله ماله في دمته أوصالح وملتفت السالاتفاقهم عي وأساليال لم يصم لتعذر قبضه من نفسه في الأولى ولعدم فيض وأس المالي فعلس في الثانية وقصة لى أنه عناط للر مامالا ماذكره في الاولى حل قوله أيني شرح الروض في مان الصلم أنه و بق منه العاد أنساء أخومتها مناط لغيره (في الجلس) السلمان تعول الدعوبه وأسدال المانتهي على اللدعوبه عن وقيضها - تلذيضي وسيحكن في القيض لى وقعيه العسقد قبل فلتأمل وأمانخص مادنا غيرافظ ألحل فيعد حدايل لاوجه فلتأمل تمضاهر هذاالذي فيالمالصلوان تفرق منه وان قبض فدة

ما فمولو متدالتفار

لانه ان تقار لعز : تعصما

والمقرط مينان أي مان يشرطه أو يطاق الأسراق إلاف فارقه الحالل في المهاية والمعني (قوله فأن فارقه أحدهما إزاد السايدرا من أوارما. إنه و على أو زواحدهما الهراقوليم بالفيما 4) عمارة الهابة والغني بعال العشاء أأرقبل لسلم بعنه بطل فأب الفيض وفاء يقابله من المسرف وصحرتي الباقي بقساطه ادقال عشانوله مرعال انعقداً ي حوامحمل غيث عددًا لمثق الهلس أملاً ﴿ (تَعَالِمُو يَشِتُ الْحَمَارُ ﴾ عبارة العدب والشنا الخبار لمساوال فاللعساراتها يراء تزافي شرحه على التوحمه القصير المسلم بعدم اقباضه الحسم وعدم تفصير المساواليه أهاسم عدارة عش قوله ويشت الخيار ظاهر أنه ليكل من السسام والساال وهوخبارعت فكونانو ربالكن فرح على جمائعه أمحاله مذاله يخلاف السلم لنقصيره بعدمافماض الحسع اه أنولةول سترقر يسردك للوفسترالسارالمه تمتازعافي فدرمافيضه صدولانه الغازم وإن أحاز وتسارة في تدرمانين مصاري أصد ق السار الملان الأصل عدم قيضه المدادعية المساروليس هذالختلافا فيقدر وأس المال اوالمباؤف لاتفا توماعلى العرأس المال كذاوا تمااخلاف فبماقيف ممنه الد محرود (قولة في دور) الفاهر أله محض تصويراه مسدعم عبارة عش لدس بقد ال بحصي أسلت الدلندينارا ويحمل على مافي النمة الد تول المنز (و- يالى المجاس) عي قبل العقام أه خهارة زادالمعني فات تَفْرُوْا وَتَخَارِا لَهِ إِنْ الْعَلَدُ لَهُ يَخَالُوْ الْتَعْفَقُ مَنْدِ رَاقِهُ لِهِ أَي حَلِمًا عقدرَ صَمَ إِنْرَضَامِهُ مِنْ السَّعِلَى النورانا على المصنف في تعميره الجوازلان الكاره في المحمة وعدمها لا في الحجواز وعدمه الد عش (قمله من فدالبلدالذي مرازع مرالة والدفد العالب في الملد الدكر دي أنه إد فلا عناج لسان نعر مدد م فد وهم أبدا عنتهم لدمان العدة ولدس كذلك يخفوط هو فبرقال فبرعد فعالمكأن أوله غزرأ يت الحشق سيرقال قوله فلا عن مول ال عاد در مناما مال المون الكرون فا در على به الاشكال النهي وكان افتاة نحو ما فعلة مَن سَعْنُهُ وَالْانَهِ فِي أَصْلَ الشَّارُ عَضْلُهُ أَهُ صَلَّمَ مِعْلَوْهُ عَشْ بِعَدُوْ كُرُمَامُرِعِنْ سَم مَّمْزَأَتْ كالم الشارح مر الا تى ولوا الم دراهم أو دالم في السنحسل على غالب قد البلداخ وهوصر يوفي أنه لانده بن ذكر العددوان كان نقد البلديسة معليمة اله خول المن (به)أى ترأس المال اله عش (قعله المساواله) مفعول أحال قه إدفاخ اله اطاء كي تقدير كذافي النهارة والاست والفسني وادالاخمران لتوقف عضها على عدة الاعتماض عن أعالمه وعالم وهي متقبة فيرأس مال السلم اه وزاد الاخسير ولان عنهاتستان معنالسانغيرنبض حقيقي ا- (قولدول المورة الاول) هي توله لوا مال المسلم به الموساني سان الصورة النائدة قبل قول المنزوعور (عمله دف الصورة الاولى) الدقوله وفي الصورة الثانية في النهامة والى قول المان و عور في الغني (قوله في العورة الأولى الاولى أن يقدره بعد قبضه مراقه لهذكر) أي قول الدن وتبينه الحال الد مغنى (قوله كذات)أى دار البيض في المجلس في عدم الجواز (قوله بأذه)أى ماذن حديد فلاكاني ما تخامنه الحوالة سبر على منج الدعش عبارة سم هنافوله بعد فيضم ماذنه لفظ الصلوبغني وزافقا السلوفهل هوكذلك (قوأه تفايرالخ يؤخسذ منه النمن يحدل التخابرها النامزلة النفرق عللقائع ماد عنزلته كذلك (قوله وانترط علوله) أى ان شرطه أو يطاق (قوله و يست الحاوالم) عيارة العباب وينت الحارالمم إلى لاللمسارانهي ولم تردف شرحه على التوسع يقصر المسارعدم أفياضه الممروعدم تفصل المالمانتين قول فلاعتاج لمان عوعدد) بتأمل مالرادم ذاالكادم فان ظاهره في فاله الانكال (عوله ماطلة بحل تقدر) فالف شراار وض لتوقف صنها على عدية الاعتماض عن اله له وعلموهي منف في رأس مال السلم (قوله الاولى) وسياف سان الصورة الثانية (قوله بعد فيضه ماذته) فضيفذ للأأنه لابد من اذن حديد وأنه لا يكفي الاذن الذي أعمنتها لحوالة وكان وجهمان اذن الحوالة

عَدُو رَاسُوكَ مِنْ الْحَدِيمَةُ وَالْمُ يَعِمُوا الْخَدُومِيدُ عَزَاهُ النَّفِيقِ عَمَاهُ هَذَاءَ وَالْمَهُ كذلك أَهُ سِمُ (قَوْلُهُ الساه والعوالة وحديد المتال الجهدة الحسل * (فرع) * قال في الروض ولوأ سلم السعراف فست أوساغ عن وأسالمال لم يصم انهى فسلوة الأسلماليك العشر التي في فت المستلام قينها منعوسلها

اللاسير ماصرف الرمازمان ثم ستنبر الدحسس فروأس المال وانسائر طحساوله فانفرته أحددهماطا فمالدة من الاله عقد غرو فلانضم المغار والناخع وات الخيارة الااقتص البعض فقط على الاوحسه خلافالم يكركان الرفعة نفرية الصغفة (فاوأطلق) رأس المال عن التعمل في العقد كاسلت الملاد سأراني دمن في كذا (فم عن وسال الملس حار)أي حل العداد وصعولان لمحاسر العدقد حكمهاذهوحر عموت ترط ررأس المال الذي في الذوة سان وصفهوعددهما لمكن من نقدد البلد المرق البرع تنزيله علمه فسلا عناج لبان عوهدده (ولوأمال) المسالم (١٠) المم اليمعلى فاشله عالم دن أوالسلم البعالثابه على السلم فألحو اله ماطلة كالقدوكا بدائمالافاق مام ا(و)فالعورة الاولى اذا (قبضمالحال) وهو المسلم اليه (فالمجاس) ذكر لفهمأن مالم يقن ف محذال الاولى (فلا) عوردان أىلاعلولا يصم لان الحال علموده عن حهة فسلاءن حهة المل ومن ثم لوقبضه الهسلمن الحال علمة أومن المثال

بعدقيته باذنه

وسلة فالعلق صحيحة الأعداد أمره المسداد التسلم العسد إليه الناالانسان في الأنه ملكم لابسير وكذا نابرة الكن السرائيسوسنة وكتسل العسل في القيض فيالة أحن (٢) خم دوال كانفر والا يعم فيضعن خد عذاذة أفضل أو أند ووعالوب عال

من غيرافياض لانوا كانت نب مذاك أنه لا عدر الذن حدد وأنه لا كو الاذن الذي تضمنته الحوالة ركن وجهه أن افن الحوالة أفاهو ملكله قبل المرعفلاف لموالة وحية المنال الجية الميل أه (قيلة رسلمه) أي المال المال ما المعال وهوا المالية قوله ماذكر (ولوقبف)المل مر) أى الحال عليه بعد الموالة أه عش (قوله لان الانسان) وهرهما نحال عليه و (عَوَلَه لغيره) وهوهنا اله (وأودعها الم)وهما لسفر (قوله فدأخذه منه) أي ماخذ السفر الحالمة من السسلم الدور قوله كانفر و)أى بقوله أومن الحذال الخ ق الهلس (جاز) ولورده اقدادولا يصوفونه) من اضافة المندوال مفعولة أى قيض السار الدما تسار من دين السار مامر و (قوله الم المسعرضاأ وعندن فقد وأسار وديمة الح) وخدمة اسدمار عدمن عدم اعتبار السلم اله سدعر (قوله وديعة)ومسل تنبأنض فروكلام الشعفين الوديعة ديرها مماهومك للمسلم كالعار والستام وانؤحرو غيرذان مما يفده التعليل والمغمو يملن يقيدر وغمرهما والمعتمد وازه على انتزاءه فان لم يقدر علمه المسار ولاالمسار المفارعو رحعله وأسمال سلم كالاعو ومصم فالانفق ان لانتسرف أحدالعافدين مرده مدوردة إخسان ما كان معتقداف أوأخذ منمن هو أقوى منهود فعد لماليكه فسله في الجلس مع الا ترلاب تدع لزوم يصع لأن داوة مرما ما زلا ينقل صححه اله عش (قوله لاثم اكانت الح)وج ذا يفرف بين صحة السساره نا ا اللا ولو أعنق السلماليه ف آده فعمالو قال أسلت المسلك المائة التي في ذمتك قال المائة تم لاعلكه الله إلا مالقبض الانساق النسسة قبل قنعنة أوكان بمنابعاتي على الإندان و (قوله نبل السلم) أي وهي الكونم افي والمسلم الديك في قبضه امضي رمن تكن فيه " علمه فان قبضه قبل التقرق لوصول الما اله عش (قول علاف ماذكر) أي ما تسلم السار المدن مدين المسلم المره قرل الذ مانت معتب ونفوذالعتق (وأودعه) أي رأس مال السلم فالهاعمفعول بان قدم الاتساله بالعامل على أسلم الذي هو الفعول الاول ته والامان مطالانهما وفي فأعل في المعنى قول المنز (حاز) أي كل من عقد الساروالايداع و (قولدلان تصرف الخ) تعليل المواز بالسبة لتبو والثاذ حقان تقرقا الإيداع والرداليمقرضا أوعن دمن (غوله لايستدى الح) على يتوفَّ على لز وم المالت بالمع قبل لز وسم تسل القبض المسلات مخلافهموالاجنبي اه محيرمي(تمهاد ولوأينهه) أعبرأس المال و (قه [دفان قبضه) أى وأس المال وهو ا العترهنا القبضاخة في العد اله عش (قول الشعقة الخ) والفرق ينهذاو بين القدم في السع حسب على الاعتاق فيضائم والحوالة ليست كذلك ولهذ دهناته الكانالعتم هناالقبض الحقيق لم كتف بالاعتاق لانه ليس قبضاحة مقاعة لاقهم فاله يكفى فد لابكني فمالاتراء أوبعده لقيض الحكمي أه عش (قوله وفي الصورة الثانية) وهي أن عمل السلم اليه فالثار أس المال على وقد أذن السلم المعالمسلم المل وكانالاولىذكر وقبل قول الصنف ولوقيضه الخ اهكردى عبارة السيدعر يفاهر أن محله قبل قول ق النسلم المعتال كان المعنف ولوقيف الخ لائه تتمة مسئلة الحوالة السابقة اله (قوله بعلل) أي عقد السسار ولوكان الفق معتق كلاءنه في المبض فيصم على المسالم أه مغنى (قوله لا يكني فيه) أي القبض عن السلم أه كردي (قوله كان) أي الحسال أ لان القبض حنند وقع عن قوله عنه) أي عن السار المر (قوله فوصم) أي العقد على حدادف والمرفى المالة المسلم اله كردي (عوله كأسكت الى قوله و ينع في العني والنهاية (قوله أومنفعة غسى) ولا يمني أسلت المان منفعة عدار منة كذا حهدااسل (و عوز كونه) أىرأساليال (منفعة) الماني من المنفعة المقارلا تشف في الله أه عش (قوله وغيره) كاحرة وصدات اه مغني قول المنز كاسلت السلامنفعةهذا (بقبض العيمالخ) لوتلفت قبل فراغ المدة يتبغى الفساخ السكرفيميا يقابل الباقي فليحر وسم على منهج اه اومنفعسة نفسى سسنةأو عُش (قوله الغائبة) وان كانت البه بالدبعيد كلفوظاهر فأوتفر فاقتل مني رمن يكن فيه الوصول السا المسح العقد ادر رديدي (قوله رنخابها)ان عماف على الوصول انتهى أمه لاقعة برالتخلية بالفعل والفاحر مهدمني شهرا أوتعلمي ورة كذافى كذا كإيجوز له فهل صعيدا السلم أولا (قيله لان تصرف أحد العاقد من المز) فان فلت تقدم في الر ما أن التخام فسل حملها عداوغره (وتقيض القسف عنزلة النفر فأفيله وأن تفاضا بعد الفنار فالجلس كافال شعناالشهاب الرمل أنه المعتمد فهل أعسرف من العسين) الحاصرة أحدالعاقد تنمع الاستوكذلك عامع أفه الزام للعقدوا بالأنهنه ماله فكون اعتماد الجواذ الذكو رميتها مضى زسعكنده على غيرما تقدم قلت اظاهر لالغرق بين التخابو الصريج والفيدي (قوليدوند أذن) ظاهره أنه لابدمن ومول الفائسة وتخلتها اذن حديد غيرما تضمنته الحوالة (قوله وتخلبه ان علف على الوصول انتضى أنه لا يعتسم التخلية بالفعل فالفلس) لانه المكن في

شها ف فاعتبارالقبض المقبق محاه ان أمكن وزعم الاستوى أن الحراوس نفسه أخرجها من التسليم بطل لانه وسط تحت الدهم دودا بمزار الواجد الفسكاني الاجارة ويضوفها أس المال أنه لإشترط في عدم عزة الوجود و بفرق بينو بين السلم ف به لاعر ومه الانه ان أديث في الجمال محمولاً فلايعلاقهم تم فرا يتهم صرحوا في الأوادا فسم السلم) بسبس أسباب الفهم كا فطاع السلم

ألفانس كذك كإبعلهما تقسده فيصاحث القيض مداح وفاه فهوان عطف عسايي منبي لاعقض ذلك بل اعتبار انخلية بالفعل مم على جوالر دنخانها من معتفيرانسا أليه اه عش عبارة الرهسدي توله وتحذيتها معطرف على مضي وشمل كازم مالنقول وغبره اه وعبارة انغني ولوجعل رأس اسال عشارا عائسا ومفرق الجاسر زمن تكن فماخض الموالخلاءة صولان القيش فيب بذلك ومركبات دوهي كاري صر بحذف العماف على النفي العبرة تدفى الشرح والنهاية بالوصول قول المساز (في تعاس)منعلق بكل من مفنى وتخليفها كربيه علمه الشهوب الرملى سم أه رشيدى وهسذا الشايظه إلا عنف قويه وتخليفها على المفهي وأدان دهاف على الوصول فلارح تعلقه يخللها بالايظهر أعلقه بأنفظ ندعا شاداه بلردها بالتواط تغر يتزالعين اعاثبة الغير المقولة عن أستعتفيرا نشسترى بالفعل في المجلس وهو يحال فتعسن أنَّه متعلق را نفيض والمذير نقط (قولدلانه) أي ماذكر من قبيض العسيما لخوم نبي فيمنا الخزاقة أوفي نبيضها لمدارات قَمِينَ المُفَعَدُقُ أَعْلِمَ ﴿ فَقُلُهُ عِلَى ۚ عَيْدَهُ اللَّهِ ﴿ فَقُلِهِ اللَّهِ اللَّهِ عَلَى أَ الاشدال:ماه لي العنم يُعلزف السافية أه عش (قوله هذا) أي قمار أس المال وكذا ضيرافينه رقيله صد) عيدة والسار قولدنم أى في السلونية (قولة بسب) الى قوله وظاهر في الله يدوالمنو (قوله حق فالت كنازدة وكالبدار باعدولم بعداليه فازعادا المبعد ذلك ودلاله كالعام والمسلمان والماليان (استرده) أي دلاارش له في مقابلة العب كالنبي فإن المشترى ما خذه من البائع بلاارش إذا وسورة قسد البسع بعد تعيمت كان العب تقص صفقالا تقص عن فان كان كذال الدودمع الأرش كاصر عدد الشارح مركى بالباطرار أدعش وصرح بعالشارخ بضاه النتول المتزرعية كأى ولوج على السرالله أدعش (فولما الله عيدة) وليس للمسلم أليه لهالة أهد فق قال عبش فأهر قولما الشارح دوفي إب الخسارفلها في المشترة فيمانا فسط، فذالسم وفي الثمن، لا في مآليا م الجوع في عبدا لا أن يحر بن ذلك العدولااليبله وطاهر قول للصاف هناا مردايدته أدبيهم كالما فأن كأنالمرادماذ كرمن أدايتني وبجسر هناأمكن ترجعه الهثم ليتسب فيرجونيه لانه فرض المكلام تم فسالوتك المسرم تلفا دي الي فسطالسم وداهنامفر وس فمالوفهم هوالعقداب مقتضيه اد أتولد قدمناس المعلى والول المن وتسل المسار المالخ تد شعرالي أله لاقرق في تغيرها الكام فالراحد (قول المرسدوة) أي العقدة و رأس المدل (قوله أمااذآ للفساخ) محمر زفول المدنس ورأس المال بآن (قوله دبيرجب عنل الح) ولوأسلم دواهم ودنانير في الله في لي عالب تقد البلدة ان لم كن غالب بين الراد بالنقد والالم يصع كالسعن في الب أوأساء رضاوجية كرفدوه وصائمة والأومغي (قولة جديع مامرالخ) ومنسه بعل أن المغيرف فيمالنظو فيتموم الناف اه عشر (قول ف المسال) الى تول وبهذا متين في المفي والى تول المنا الثالث في الهامة الأ فوله قع المالمذن (قوله خرماني المنتقرم الح)كان الاول بالخبر معن بيان المثلي كإفعل النهارة والغويلان الحلاف فمعتلى الطريق التاني لسرق كفاية الرقية عن معرفة الفدركي يقض مساق كزمه لى كفايتها عن معرفة النماز قوله الذي انصبطت الم عد بقال هذا الانضاط بتصور في المالي فلا بعد هذه التفر فعو عدار ما دوجه

رات و الله هر أنايس كذال كا يعل مما أسد مف استحدا انتضاع ما حراة تموان علف على معنى لم يعنف المنظم المنظم

ف لا تي (وراس المال راق لم يتعلق ٥ حق ناات وان تعب الترد والعبد) وانءن في المعالم فقط الدّ العدن فمكهو فيالعقد وقبل المسارالية وديدلة أن مدرق الملس دون ا عقد / أنه لم شناوله أمالذا إلى فعرج عشل الثلي وابرة المنفؤم وأطاهر أنه ماني هذا المسعمام في الثمن بعد السير أغير ردبعت أو الله أونحالف (ورؤمة وأس المال) في المدالأق موحل الكفي عن معرفة قدره) حزم افي المتقرم الذي الضبطت صفاته بالرؤية وتبلهلى الدلاف

و يقرق على الاوَّلَمَاتِ الفروقِـــــــة أقلمِـنــــة إلى الأخلور) فعالماتي كالتمن ولا أثرلا جمّال الجهل بالرجوع به لوتاف كإلا أثراه نمالات ذا المد صدق فدولانه فالم ولو على قبل الفرق صعرفيا و حداث على الفول العلسلان هذا الأوجرع غلل في العقد العلمة تفسينا مرفرية على فسيا عدد دولة عسل (٨) عند الرجوع لو تأخير بالعلم يقبل الفرق وال الحالف خدود ويهذا بسبت أنامتك كاله بالماوتهم

مهوولا لايفل صما

بالعرفة فيالهلس كعنك

عاما عه تلان فرسه نعله ا،

فسل التفرق فيرملاق الما

تعنف ملاز المالانها

الللف العددوهوجهلهما

يه من كل وحسه تنسده فلم

النقل صحا علهمانه

مدفقاء أو (الثاني) من

النم وط (كونالسلم

فاوقال ألبك اسك مذا

م في مدينا / كاعلمون حده

هذه النفر فة أن معرفة أوصاف المنقوم طريق لعرفنا أفتها الفروسة مندالرجوع ومعرفة أوصاف النالي ليس خرية المرفة لدوا الغروم ثمانه لم سيزعتم زفوله الذي العسمات الخزليل اله يحرى في اللسلاف فان فيل بل هوالمالان لعدمر ويدمن وقال الوعالان الروية المنتر في المنظر كون معها الضباط الدسم وقول الله الخاصوع من (قولُه ويفرق إى بينمو بين انتلى (على الأول) اعدل العار بق الحادم الكفاية (<mark>قولُه</mark> أول ما الم يوضد وجه من فراه الا في ولا الرائد الدسم وقع الدولا أواعلى والتسبينية المالاطهر (قوله وتلف أيراس المال (قوليه م) أي لاحتمال لمهل في النمن (قولية لان ذالله) وهوالم المهمنا أه مَعَىٰ (قُولِهُ وَلُوعِكُ) أَي عَارِ السَّرِ السَّالِقَدُو أُوالْتُعَمِّدُ لَى الضَّارِ مِنَّ اللَّهِ الْهُ مَ الملان) وهو قابل الامهر (قولهد) أي فيمالور كالعائد أن وأس الد لالال وفريع فأندو (قوله أنعله) أي مِرْسُوا أَلَاء لهُ أَلَّنِي (قول لم في العد) إي العدد علَّم على فوله في العفد (قوله وهو) أي الملا الذي مذالعقد (قوله و جذا) أي جماد كرمن إن المطلان عند الفائل به أس علل في العقد الز (قوله ان تشديكه) أيا لجزم المحدند الوجل الفيدرة بل النفرة (قول كبيدنة بالمعالم) أي أنه واصل قعله: مدان ؛ معرفوله أن است كله (قولها نعن فيه) أي الجزم الذكور (قوله هذا) أي فيمالوفال يعند تمام الخ (قوله جهاد مانه) أى النص (قوله عند) أى المصد (قوله كما من حد دالسابق الح) ديارة النق لانافظ السام وضوعه فان قبل الدستداخران معقبة السارة كف يده مع لها المرطا حسب إن الفقية المقدم ودربالشرط والابون قبله ولمعينة خواشي (قوله من حده) في السار (قوله السامل السابق فالمراد كونه ثمرطا الطلامة الشامل الركن الم) عن فلا بردان الشرط يكون خارجاهن الشروط وكان الاولى فأسمل المنتجاني النهامة (تقوله هدف) عن الثوب) أودينارا ذوق لدار (قول نصمه الم) الما المم (قوله يخلاف بير) أي وماهنا منه ونف ألفرق المذكور بان مل الفعنة في المقاومي فعد موقعود اسمعين والعين صفة كونه معيد الأرسي السف السفاقية في (ن) يكنى هذه سنالم الصحر بينمو ميزاله قار اللهم الأأن يقال الكار العقارلانيت في الله قاصلالم يعتقر يحتشر تصنفعه في الله عالما يخسلانه في منفعة بفسه أو كن صلاف عضلاف ورالما كان شت والله في الحالا اعتفر فيوت العند ، في العند ، قولنا في الحلة له أودار كم قاله الاسنوى لاردا لمرانغ بفرض كونه وفقاء تب في الله ما في معالم في مناه عنه أنه عن قول الذي (ولا يتعد بعد) والبلقسني وغيرهماولوجه وعلسمة: وضعيده لدمن مضمان العمومولاء برة باذله في فيضه لاله ليس اذلا سرعيا بل هولاغ اه لان منفعة العقارلاتيت عن (قولدونفة السلمية منه الدينية) أي والدينية معالنص بتنافضان الديم من (قولدوند برجمون الله: علاف عد ، كأعلم المني الم) الدرابس العني هنافويا-تي مر = على الفظ له كردى (قوله ذان نواب) عال من الهيئلانه بعني ما مانى فى الاسارة أوفى (هذا صاحبة أه رسدى (قوله كانتشه) أي على طريق الفهوم الخالف (قوليه فاعدة ما كان صر عناف بله) لعد افقيل (فليس بسلم) تنتهاد وجدنه ذافي موضوة ملامه سيركناية في نيمر (قوله لان هذا المر) ولدلا ذاخه (قوله الذا) الحاولا علغالا وزيالالركنه وهو يكون لفظ السدام كذاية في السيح (قول لان موضوعة مذافي النعمين) هذا مسلم في الموضوع الشرع وأما لدشة زولانعقدسعافي مرضوعه لغنة لابناؤسه فإلا يصرحها كاله بالنظر الى الحظام الد سدعمر وفسديقال المقتض لاطهر عداد بالفاعدة المَازِقِهِم ان المنظو والدائما والمني الشرق قول المنّ (انعد قديمة) على معد البسع في الدمن الاعمى إغلسة من ترجعه-م لمتضى المافظ واخظ السلم عدال جوع ومعرفة أوصاف المثلي ليس طريقالعرفة قدره انغروم تمانه لم بين يحتمر زقوله الذي انضطت الضي الديشة وقد برجون الخولعسل أنه عرى قد ما طلاف فان قبل المواليفالان لعدم وقية معتمة فلت سوعلان الرقية العنمة في العدولا يكون مها أنف المراقع لمأقل من في النالي) وخذر مهمن قوله الاستى ولا أثر المراقع إد هذا مني اذافوي عالهم الهبة

ل ثراب،عارم ، عانعمالو ونكاية ويجافق وفاعدتما كانصر يحافى بالهلان هدفالم يحدثفاذا في موضوعه فحاز كونه كايد في شيره أولا تسوض عده بنافي التعدين فل صحار عصاله فعوما في الشاعد متعلى في عبر ذلك كل معتمل والتاني أفر بالى كالدمهم ولاينا في معالى والحر ع من صحة تما الصرف السلولة لاتعدين من الوحة منه (ولو قال الشر يسمنان فو باصفته كذاب في الدراهم) أويد ساوف في (و قال للا مقد معا) علايمة عنى الفقا (وقبل) والمثال الشاخرون في الانتصارة (ملا) تظر السعني نعل الاول عب

التاهر نرنيد فإ السلم أه سدهم (قوله تعنير أسالياتي)الاولى تعرنا الممنار ألولها ا فيض رَأْسُ أَنَا لَ فَا لَهُ لِي فَالِاللَّهُ مِنْ (فَعَلَّهِ رِبْتُ لِمَهُ) اى في رأْسُ النَّال على في ال تعدز رأس المالي في المحاس عب الإراقول وعور الاعتباض عنه) يحور اس المثالة و في الله ما الماهن فلم فلا يحور الاعتباض عنه أله عن عبارة مد والروال دى واله وعورالاهتماض المنطاعة العماسة كرُولُ الله الم الانصان تستبدل عن الساقيم وله ومثال البسع في النداوز فال محفظ المتعال المعتمدم حوار الاعتد ف ود في شرح الروض بحولة في النعن أقد أى والسكار مدنال النعن اضار فورة في النافي أي العدُّود-الما وقولُه يتكاس ذلك) الاشارة الى اللائة الانهرة فقعادون الاول أي يحب فبضراس المال في الهلس ولاينت فيه المبدار وعتم الاعتباض عنه اه كردى (قواه والا) اى كان قال مثل - لما فني او النفريت ناما لم - لما كروي صارفت في ولا كان- لما إي بأن في كروَّا لا في صلب العقد عمد الله يغلا ا في بدأت و شعرة الفود بينمو بين ماتفد مس الصفة له (قيل أسانا لم) دفع بعدا مرده لي المنفس عدم حصة الل اذال مرط الشائب انتحل السلم لاالذهب على وقوله قدم أى عمل التسلم (قوله المسلم) أي النفسيل قوله الساملا الى أوله الأحرق النفي الافولة عي مرفا كاهو واطهروالى قول الني و شساره في النهاية الارتز والمالين (لا يعلم السام) أي ماك كان خرابا ويخرو فالمتداه أسباق من ألنسوية بيزا لمرأب والغلوف أه سم (قولية موجاد) غلاف ما البوالما الصل أمّه ان الم يصلح للوضع وجب السيأن مفاقاوان مطبوطاء مؤخر حبالسان فحالؤ حل دونا لمالير جذا يعلم احتياج كالم الهلي الما تنقيد مر اد مر واوله دانشای ملاکات انسد از و چسانزدن کا العمل مؤندا ولانوفدار سع سو ر بجیدنها ۱ سانزگسدانه تا و از دانسهٔ ایرار سع صور بجب سایق موره کون اسار و چاد واهمل مؤند لمَا (قَالِمَةُ ذَلَامًا) كَفَّ مَا النَّالِمِ وَفَيْ مَنَ الْاَمِهُ مَلْنَ بِرَادٌ (تَمَلِّمُ عَلَى) أي مَلَاقًا أَهُ مَم (قَوْلُهُ فَأَن عسافهرةتمين كالهر ولوذ برصال وقرر ضعناأته اذاء شاهرصال مال العسقد حايرتي القاروتياه لي الجلالوسي وسلاء مصالح طال العائد أه تحدى (توأدفان عبدالميره الح) والفن في الذمة كالسلم فيسه والثمن المبن كالسع المزدوف النفة كل عوض اعمن تعواهوا ومداق وعوض علعماته م فاللسة أن فيرمو حلله حكم السلط الحال اي ان عني أساميمكن جاز وتعيز والانعين موضع العقد، غسني وشرح الروضُون قره مم (أولُه علاف المدع أمعن) أي حد يطل ممن المحد العقد العد في وسه ما تغدم من أد لوانشرى مدارة رنحر و وشرط على الدائع أعله الى بيت الشهرى حدث دوال العدد الدع ش (قولة ونالصلاحة إبان طرأ على خواب أخرجه عن صلاحية الأسام أوخوف على تعويف اومال الراخة صأص له سم عن الابعاب عبارة عن أي سواء كان ذال عنر إساو نعوف أوغيرهما اهر عواله أه بنا قرب مل أعالداد رقوله ويحور الاعتباض الخ هذا بخالف اسيد كروف أول فعل لا يصو أن سندل عن المسلم فسه بقوله ومثله المدع في المستوقد فال مصالف والبالرملي المنصد عدم جواز الاعتماض وملى شرح الروض محول على النين (توليا صف لاصلية السلم) أى بان كان خرا بأوية وفات داعما - أقيمن الأسوية بنالطواب والموف (قوله مؤجلا) تفسان عال والحامس الهان لم يضلح الوضع وجب السات وعالقا وأن سلح وليس المهمونة أبعب آبيان سفااة اوان صلح وخله وناوي بالبدان في الوحل دون المال وبردايعل احتاج كادم الحل التقيد مر (قول عال) أي عالقا (قول فان عدا عدا عداف السع المنز) فالفالروض والتمن في اللمة كالسلم في والعين كالبسع أى العين دفي التهم كل عوض أي من تحو أحرة وصداق وعوض خلع مانزم في النمة أي غير موجل له حكم السسام المال فالفي سرحمان عن انسلسه كارجاز وته زوالاتعان وضع العندانجي (قوله عظاف السيع العين) ظاهره ان المعني فلاسمين الكن المفهوم والتعليل اله بعال السع مهذا الشرط وقوله ولوح عالعي التسلم عن المسلاحيات عبارة

اذاكان في الدينة لعظر جرعن سع الذي بالدي البيشة وبنين فب خيارات و عو زالاه الفيافي عنه وعلى العانى بنعكس ذلك ومحل الخلافي اذالم مذكر بعده لفظ السلم والاكان سلسا تفاقالات واءالانها والمعنى حد الذراك الدراك المال التسلم على تفعد مل قده مادله (الذهب أنه اذا أحلم) مالما لاأور وحلاوهما (قر ن مرلا يعد السلم أو) عالم حدد وساعل بعلى إله (و) كن (خله) أي المسارية (، ؤنة) اي عرفا كأهو واطمع (اشترط سان على بغقر الحاءاي كان (السام) المسارف النفاوت الاغراض فعامواه ون الاركنال ذاك (والا) بان مالله المروال المحال المؤجل المؤنة المرادات ليه (فلا) يشترط مأذكر وأجعن فعل العقد التسليم العرفى فانع نافسيره تعن علاف المع العن لاناليا الفيل الناجيل والشرفالمنفى الحير النسلم ولوخرج العين السلمون الملاحة ابن

أقرب علصالح له ولوأبعد

(۲ - (شرواني دا بنامم) - خامس)

بلاً موضى الاوجهلانه من تتمالل ما يس (١٠) الواجم ولاند ارائد لمراجع البالسلم الله لوطاب الفسيخ وردوأس المال ولواف وهن

وخلاص مذامن على المعتمد راز -ري والبلق في هذا مافعة نظر ولواتهدمت دار صنت الرضاع الستاحرا ولم بتران عل عل عرهاف كأفتي به الباقبني و يفرق بن و بنماعي في مان المدارهناعلى مايات عفظا المال ومؤمه والغالساء واعل الحالة فهمها ومنتم قالوا الراد ععل العقدهنا محلته لاخموص محاه وقالوالو قال تسايل في ملد كذا وهي فسركم فكفدادكي احضاره في ولهاوان بعد عن منزله أوفي أي محل شات ما احم انام تنسع وثمءإ حافا الندان وهو ونزاف باختسارف الدور وسنثم لوعينادا والارضاع تعنت (ويصم) السلمع التُصر بيكونة (حلا) أنَّ وجداآ إ فيحيندوالا تعين ا^اؤ-لي (و) کونه (و حاز) جاعافه وقياما أولو الدالمال لانه أفسل فررا والمالعن الاحلف الكامناء دمقدرةالفن ه نده اه إلى في وكون البسع ىغىنى دۇرسىدان كان قى لذمةلا يقاضي منعمه غسرمكم الموف الأنشيدله المعرود وواضع واالنقل الدى حرى علماني الروضة لان كالمهاصر بم أنه انالعرف اطردمالرخص لافرق وأسال جدافي سانذاك (قوله بلاأمرة) أى احذها السافي الابعد أواسلم المف الانقص والمراد ق مللق الم دون البيع والرادق الابعد والنقص في الانفص (قوادون المويد الراالم) فند هذا أن الله والايال هذا (فأن أطلق) العسقدعن وفيه ظر بعلم أ-بق ويهن الفرق بان الحوف الي الايد أن تعوي من الحوف الدوال الم بدركه التصريح بإماقيه (العقد حالاً) كَانْتُمْسَنْ فَى الْهِـعِ

الح) في مالوتسادى الحالان هل مواق بانسالسلم والسلمالية في الفر والاقرب عد يرالسلم المصدق كل ون فلمان كونه صالحال المرمن تبرر حد لعبر علم أه عش قوله للأحرة) أي باندا ها المراق الدود اوللم إلى في الانفص والمراد أحوال إدفى الا مدوالنفص في الاترب سم على ج الدع من قوله المسام أله. فالانقص لعدل الفااهر العكس (عليه وردراس السال) عمال على الفسفر و (عليه فسفر) عبارة الهداية فله الفسع اه اي يحو ذلولى الرضاح فسخالا عادة قال عش الأدانه لا ينفسو ينفس الام سلام وعليه فلأم يترانسااعرض، مساحق مساله الله عن وقضيه أيضاله لا يذيره الفورق الفسخ اله (تلوله ومؤله) علف ال قوله مالليق الدرنسدي (قوله اسواءاعله) أى الساحة الدعش (قوله فيهما) أو ما مليق لم والون (عداية سلم) بصد غذاً ضارع من السلم (عوايد كه غداد) عنسل للسكميم وفلا يمكني الاطلاق بل ليسن تعدين الحولة الدسيد عمر (قولة في أولها) أي غمر الكبيرة (قوله لم ينسم) عبارة المفسى وفوقال في أي البلاد شت فسدأوفي الاسكان تشمن لمدكذا فان اسع لمعز والاحازأو ببادى كذافهل مفسد أويعم بتزلء لى سام النصف كل ملدو حمان أحمدِها كما قال الشائلي الول قال في الطالب والفرق من نسأ حم في لد كذاونها ما في نهر كذا حدث عم اختساد في الغرض في الزمان دون الكان اه (قول وم) أي والدار في مد . أله الاستعار الرضاع (قوله ومن غرف ما الح افتيته أن خار ملا الى هناوف علر يع . لم عما -ق و عَان الشرق بأن الحوف على الابدان أنوى من الحوف على الاموال كالمركم الانسان بالوحدان اه مع مول الذرويص ما) خلافالا فاللانة رواي أه عمري (قيله الم مع النصر ع) لى فول وكال أول من الغني الاقولة على أن العرف ال الغذر توله والته بِ الوَّجِلِّ) في تعلي التصريح بِالمُتنا حسل والا طل رضدى وعش (قوله اجماءً) على إجماءً الأفة الدعش (قوله فيه) عن المؤجد (قوله الاع) ي الحال عَوْلِهُ تعدِّم تعرف لل أيوال إلى سنى ذاك الدمني (قوالد وتونالسع بغنى عنه) أي عن السالم المال أشرواني حواب من قال يستغنى بعقد السيم عن السلم المال فيمتنع السلم المرال وطعمل الحواب أن هذالا منتفى منعه لائم ماء قدان على فعير بينهما و رقوله على أن العرف) علاود اله على الاحتماح الدالسلمع مساواته للبدع لكوفه سالاأى العرف المردف بالخص عن سواء كان سالا أومؤ جلايفلاف السع نوزاد إواضع على عدم الاستفناء عنه أهكر عي (قوله مهمان كان في الذمة) عي السع ال يقالمن المزالسع في الله والزم مواز الما الحال الذائر و في المنى اله مم (قوله فان أهل المستدالم) أى وكانا أساد معوجودا والإلم عم الدمعي قول المنز (انعقد مالا) ولوا عقابه احساري الملس عن ولوا صرحا الاحل في العقد ثم أحقطاء في الحلس مقط وتدار حلا ألوحذة فد مالف دلم سقل العقد الفاسد عديها مغي و-امان (قوله فيه) ي في السار (قوله نبيع ذلك) ي نوله فالسكونياخ (قوله كاهو راضم)الكاف العدارواطرأة في موضع عن للسليم فوابدأى أخرجه عن صلاحات النسليم ملى أفريس وضع صالح أ النهي فالف شرح على الانسر في الرون من أوجه ذلا يمام الله العبال أو حول أي أوطرا - وف على عونفس والأواخ تصاصل بلزم المقوق ولافري عدفله الدغم وظه الفسط أوالم مراتبهي قالفي شرحم وتواه أوخوف الزهوماقاله الروباني كالماوردى وهوأحدا دوجه الشالز نترورعلت أن الافيس سرمسدر و الروس و ما المرابعين أم المرابع و الأعداد المصنف فيما تهمه من أن مكم الخراب

الانسان بالوحدان (قولوسيماان كان في الدُّمة) بل قدية الدين أعار الدَّع في اللَّمة بازم حوار السلم له مرت ف الناجل فالسكوت عند مرم كالناجل تعمول و بردينه ذلك كياه و واضح (و يشترط) في المؤجل (العز ولا عسل أهما ذرب أولعد أن يرهما أو لعدد النوام ولوستي تعار والكون الاحمل بالعالم بضر جها العاقد من يمكنها أما الم المعارض

كالي الحساد أوقدهم الحاج ومالوع الشمش أوالشاءولم وبداوتها المن وكان أول أوآخر رسدان لوثو يسمعلى اسفعالان ل والآخر كيه هـــناماغلاص الانعماب ون شالها تتخرون في رو كذاأ وفي رمضان شلا (١١) لا الانجمال فرقال كالم ماقلاه للم

ف ون تنا فرو كذوله كيمونها هر وتياعني معمني الدم عي الماهو واضعه من الدابسال اهر عشر (قوله واعمام وذاك في الطلاق لاي أ مالوعالشيس) أن أد يو رضوئها و وجه وسدمالحدة فيه ان النوء قديب غروالغيم أوف برد أله عيش لماقسا التعلمق الحهول يقولنان وصائح العليل مسدوحه الهاولومفان واله آخرومضان على النشرالرسا محلوقوع نَعْوَى الأوَّاعَلِ كَلْحُومُ وَالنَّهِ فَالأولِ وَوَقُوعَا للهُ عَلَى كَلْحُرُمُ وَالنَّهُ فَالاَسْمُ (قُولِهُ هُدُدًا) الله عدد ما احداق الصور تبر الانحد جزئين ما نفساده المن المصحد الجواز و محمل قوله الى أولى مضاف عنى الجزء الاول من المصلة الاول وقوله الى آخر ومندن عن الجزء الانتسار من النصر في الشاف تم اله و حم نْ (قَوْلِهُ دُفْرِمِنْكِ) الدِّنْرِلُ كَذَاوْلُ لَا إِنْ إِلَّالِهِ لَا مِنْ حِبْثَ الْوَضِّعِ الْحَرَمِينُ مُ ي. ذا كرون المورود فالذو كالماضية برمن أحزاء القوله كله، بالرفع في الانتساداة و بالنصب على الناكبد (قولِهُ وَانَيَا جَازِدُاكِم) أَنَّ تُولِّنُكُ رَمِنْ رَمِّ اللَّهِ الذَّالِيَّ وَالْهَاأَتُ فَالْمُوفِرِ مَصَالَ (قولهلانه أمانسال) الحالطان (قولية في إلعام) جواب ما يحقيل العالاف النعلق العام (**قوله** مُرْمُهُ إِنَّ إِنَّا أَيْمُ مَدَا لِمُوارْمُعُلِّنَ الْمَارْقِ إِلَى إِنْ إِنْ إِنْ إِنْ أَنْ أَلِي اللَّهِ ا شوله بالرامن مهمونها وتعليمهم أى مدايق وتقوله مشامارله يكتنبي الحرامة وللافول (تعليد ولامن حيث العرف المعلولة الأ في إن من حيث الخ علف عن فوله الدن حيث الوضع أى أن تع بن الجزء الاول لوقوع العادفيف أبس وحدة الوضع ولامن حدية العرف بلدوأى التعيز بسيصد فالفظ ومضات الكروالاول الانجروي (قولها لاحيث على بالأله عدورك كالرالمة عبر شأو بالالفا بدرجة ألوه ط يَّهِنِ مِنْ وَقُولِهِ سَدَى } أُكِيِّعَةَقِ (قُولِهِ لَهِمَ ﴿) تَي مَنْهُومِ (قُولِهِ لِهِ أَنْ فَلَ لَهَا الت مالل أبل وفي وكان الاول قبل واله (أفواد من "كي دف النعلق (توله أو كالمعداح) عنات على نواه فيسل مونه (قولداندان) أى لعد فالاسم قولدوا بنقد) كالنكام (دوله) كى يوم الحدث في المقع بالنكام في الانناء (قوليه بحوالعيد) تجمادي رسع وتفرا لم (قوليم) أومنته) أي على أحزاء سَلُّولُهُ (قُولُهُ لَازُنْ مِعْمُ مُهَا) فِي مُنظرٌ بِعُسْلِينَ عَنْ مَا أَنْفُ (قُولُهُ وَمُعَيْنَ لزمن مهومهٔ الرقولة؛ لي الخلاف قديماً) أي= لي الفول والدرق يهمه مانا؛ ولدونوع الدماهية، مع قبلاً الوحدةالشائعة والتافي وضوع لها الافيدوه والحقاز وفصيالا سمدى وابن غلمه سالي أعلاء بي سهما وأنم ما موضوعات الماهدة مع قيسد الو- د قالت العة (قوليد المر من قيسل بالعام الم) أي قب ل الطارق التعلق العام (ولم يقد إدمه) أي لم يقبل السلوالتاجد ل العلم الدكر دي (قول الذي الح العدار (قوله العالم أي ذا ألا القرف في أزمت (لونه) عي الفرف الكي فردفرد) أي مرامر (قولمس ذات) أي من مقدني تعبيرا بن الرفعة أن ذلاله الفارف و دلالة الديكرة ومة تقو مأمن أنه من ذلالة العام (قوله كريملم الم) ولان العام السة في قالعه الم إلى من الافرادلامن الإخراء توضعه بأنه سمه عرور وكان عادة سأنه سبه الآخراء المزنبان وأطاق علمها اله عشّ (قعلّه ولوكان عَلما لم)لا ينتمى على عَرف أنه ينعن ناويل تعبيرهم بالعموم على أن المرادالصدق بحاجز والافاليوم مسالاموضوع القدر اغصوص من الزمان لالكل عزه مد ، كادو مادول كذي يقضمن كالحزه والمكم السوب الدمد ادفيمع عالم عماته و كل خومة فلتنامل اه مع وقوله لالكاروالخ أي كارشنف بماس أي ولا لمرعب ممنه كارشف الحال الذلافر ف في المعنى (قول دهذا ما مقلاه) المعنز الصفار قول من فبله / كيمن قولنا فبله (قول مولو كان عاماً الرفعسة وقضيته الدلالة الفارف على أرستسمن حردلالة الذكرة أوالطلق

الن الاعنفي على عارف الله يتعيز ناويل تعمير هم العموم هناعل أن المرأ دالمدد تربكل مؤولاً قالمبرومة الملا مودرج المدور النصوص من الرم الالاسكل مرة منه كه وومالهم الكندية عنه من كل خود المسكم النسوب الب

على الخساذف فهماوقت مامرمن قبله بالعاورا بعبابه الذي عربه اسبعيل الحضري وتبعه استح والزركني وعبرهماله من حيزدالة العام المقنف أوضعالكا فردفردس افرادره نناف فاالمق وفائنات المق رقاله ابرالو فعتكا علم والناتبع العصنف الامن حيث الوضع ولوكان عاما أكات دلالك عالى الاول من من الوضع لما تقروفي وضع العام فناسله وعيب

كقدوم بدقسله بالعامتم تعلق باوله لثعبنه الوقوع فمه لامنحت الوضعاى لمالاتي في وضع الظرف لمعادمت ردقول نمر واحد وإن استحسنه الرافعي تعلقه ماوله مقتضى ان الاطلاق بقنضمه أي وحده وضعا ولامن حث العدرف لاته يقنض صدف الفارفعلي جع أزمنته صدقا واحدا ال ال حدث صادق الاحمية كحوالقاعدة في التعلق مالد خفات أنه حدث صدق رحود اسماله القيه وقدم العاق من ملوعاتي طلاقها غبل موتفوة عمالا لصدق الاسم أو شكامها لزيد والومالجعة وقعرسكا مها

الذاء ومدالذلك ولم ينفد إواد وأماال لم فلمالم يقبل التاحل بالمهورالم بقبله العام واغافيله بحوالعيد لاه وضع لكل من الاول والثاني بعندفدلالتدعلي كلمنهما أنوى من دلالة الفارف على ازمنته لانهلم بوشع اكلمها يعينهل المن مهم مها كذا قالدان

عنائه لا عامرين الحل والعقدحي تستكر هذا جذا (قان عن شهو والعرم أوالفسرس أوالروم جاز) لاتم العلامة منبوطة وكذا النيروز المهران وقصع النصارى ووان أطلق) الشهر (حل على الولالي) . وان المرد عرفه يتحاذفه لانه عرف الشرع هذاان عضدا أؤله إفانا كسر شهر) مان عقدداأناء، والناجيل بالشهور (حسب الباقى إعدالازل المنكسر مما بعده اولا بلغي المكاسر فلا ساحرا بداء الاحلان العقد نعم لودقداني يومأر المة آخراك في مالاشهيز بعده بالادلة وان تقص بعنها ولايتم الازل ما يعدد الانهامة فت عربية كوادل هذاان نقص الشهرالاخبروالالم بشترط انسلاخه الم يتممنه المذكسر ثلاثين بودالاحذر اعتبارالهملال فمحتذ (والاصراحة احراه بالعد وجادى) وشهرديدم والنفرر (و عماعلى الاول) فعل ماؤل رعمته لفيقق الاسميه ومناثملو الفاعش وهوضاهر كان العقد بعد الاول وقبل

> السبعة وقدمرمنهاأر بعة الثلاثة التي في انتن وحلول ارأس المرال والخسامس

الغدرة على تسليم فينقذ إيثرة كون الملم فيه

كالم إن الرفعة (قولة قول بن العدمادع انفر والح) أي عن جه منصفة قبراله (توليدن الفرف) أي بن المالافوالسلم (قعلَّة أنه ليس شيئ) منول النول (غولهزام) أي ابن المعاد (قولة بنا عل والعقد) أي الفلاقة والسلم (قوله هذا عدًا) عالسة الطلاق (توله لا ما معانية) البالغصل فالنما يه وكذا في المدى الا قول وإن المرواليلانه (قوله وكذا النبر وروا المرسان) النبر ووتو ول التصيير ع السيران والهرسان بمسراله وفت وولهام جاخل كذافي انفى والهابه غو كرفيا تفي بعسد أسطر أولها لحسل م قالور عما حلالنبر وزانهمي وهذا هوالشهوروماأةانه أولاكساح النهاية لاغلوين تمرأية اله سدعمريجاؤة الكردى وعماما اذان على الوقنين اللذن تنهى الشمس فهما الى أول مرسى الحسل والمزان اه وعبارة عن والفائد ماح وفايض الذوارج كانالهر مان وانق أول الشناء ثم تقدم عند من صاويتزل في أول البرآن اد ودو تخاف انول الشارع مر ونشر رأبارج الحسل اد (توله وقد النصاري) يكسر الفاء عددم (قوله على الهلاك / دهوما منالهلال من المتومعي (قوله دفا) أي حل العالق على الهسلال (قوله أن منذا) أي الداندان (قولدوالناجل الشدور) - له ماليز قول ولا باني الدكسر) عالشهر اللَّذِي وقع العقد في أننا موالم إدراله أنه أن لا عسب قد مُمن المدوَّ قولُه مَم ٢) - قد الدعلي قوله ولا ملقي الشكسر الد بحبرى (تُولِلُوا قداف وم ٢١) مُدله أنا المقداة اوتَعَقَ النَّومُ واللَّمِلُةُ الاخبر مِرْبعت مر ماعدا الشور الانبر هلال توكذا الانعران فعن وفيصنا بلغ المنكسر ويتأثوا بنداءالإجلاءن العقسد (بالادار وتم الاول الدائن) | ماعدا السهر السبر هرد وعد المعبر السال المسلم الماعد المسلم ال الإجارمشي ذان الموم جرمه فقبل مند ملاتكن الحسكم الخاليات بعار مضملاقا لدة للسك عدادل فساس تمسامه وأيضا ملزم من اعتبارة ورمين الوم النامع والعشر تنمن آخوالانسهر الذي در ما فصالت والأنسور العددي أسعة وعشر مراوما وهوخلاف القروق الكأوهذا الفلاوه فاعتبار فدومس أول الشهر الداخل يحمل الشهر الاستو تلاتين نفارا أعدد الزمز بأدة في الإحل على الانسوالعرب بالنسوسة التي هي الهلاك ومن م ذالم ينقص الا آسو بان كان فلادن الدا اعتبر الدوالة كمرمن الوم الثلاثين من العدم لا ومرز الدعل الاشهرالعر ستوعدماع بالأشهرالددى تسعنوه سرين قديم اله يسرى (توليلانها مضالح) فسالح عقد الى الرم الالمومن صفر وأجل دلالة مهر مثلاقة عن الرسعاند حرادي الاولى حل إضبادكم يتوفف إنكميل العدد بشئ من حددي الانوى الدكروي أفوله هدفا تنقص الح) أي الاكتفاء اللالمة بعد وم العقد اله عش (قوله والالم مد برط انسازخه) حتى لو كان العقد في ونت أز والمعن وم [آخوالنهر خل الدين ومتعالز والدين وم النالة برين الشهر الأعبر ألم كردى وعش (فوله-أى من الشهر الاشعر (قولها تعد خراع) ووجوه والعنه رالهسازل في الشهر الاختسر حينا في كان كالدلا بؤدى الى الغاء التكسير الوَّدى الى المرارد العالم إلى العقدة أن قات ان هذا الوَّجه يحرى أيضافها اذا كان النهر فاضافه لم يتممنه مالنكمر الزير ورا أفول فدمرجوا بدن البصرى (قوله حيلة) عبارتسي الروف بدل منذ دون الدقمة أه سم (قوله والدفر) عي قراع في (قوله بدو لاول) لعل الراء بالدمدية والرسعة وحادين أنااصة وفع فأتناه وسعالا واراوجمأدكالاوليوفال الموسع أوجيادي فعمل على أو ل التانى والافلات و رحمه على أولو بسع الناني اذاو ردالعقد بعد انسلام الاول فلتأمسل

(وصل) » (فيقية الشروط) (قولي في بقة الشروط) لى قوله وأمالذا و حده في النهامة الاقوله وأنلفه لل التُرُوكِذَا فِالنَّفِي الْاقِلَةُ فَ كَامُ الْمَالْتِي (قُولِه و المِلوسُ المال) ومرهو بعد قول المصنف أحدها سلم • (فصل) في قدة النسر وط إراس السالية الجارس كردي وعش (قوله على سليم) أي السسامة موقوله في شداً كم من تغريب الشيء على

صادفهم تعلقه بحملته بحل ومندفلتهمل (فوالمحشد)، وتسرح الروص بدلح تنذون القيس (فولاا اصفى مقدوراعلى تسليما في) أى ولو بان يكون موجودا عندا المراكب الدفقها اذ كان

النزار متسدوراهلي السلجه الإطواران يكون مرجودا عنوالمسدار الدنتانا الأكان السلم الاعلى مامداني والحيالا و فصافي قوله ولا يصوفهم لدر وجوده بياقيه اهده ولا الزرعلي تسلمه) وياقي أ في تعبرو بالتسام ونعرف السعواد عايد و خدوة وخانول الشارح وصرح والمع وشوله الحقال عث فوادر مراك أيسن أن قدر الشفري هي السأم كانية كمن النرى مغصور ايطور على القراعة وقد يغرف بن ماهناه بيناليسع بالعالميسع لمناه ودعلى ويعينه التنتي غدراانشترى على المزاه مخالف اهنافان السد السارده إلى واللمة فالامن فدرة السؤالمه على أقبائه الكن فالمعم على حران السؤال والمعارمان قدرا السؤ ومغلمه منه عاص فقال المسلم القادر على تعديد مساء عن حقال المسلم العالم المراع والعقيال السلم المرا فالسلوقناه لا النهى الدعث أى فوذا مريني عدم الفرن (توله من فهرمشفة كبيرة) وبالنب فالداب الناس في تحصيله الدون وجوب السائم أقد عش وفي اليعري عن الشورى والراد مشتنا تحضل عادة فع بفاعراه (قوله وكذا لوطن الم) على الدين عدومله فاوت ناله كالعرف فس الامرفيل شين عدا اعقد اكتفاء بماني فس الامراولانظر الفقة الشرخ ضاهرات تظر وقضية تولهم العيرافي شروط البسم يماني نف الامرالاول أه عش أنول وفنه تتوليد مرازة فالمالاينقل صفحالنا فالمراجع (قوله من الباكورة) هي أولاتنا كهذاه ، فإي ولما تعبروهي الفرة عندالمنداء وعندالنفادة يالانتهاء وأجع لانوارشو فرى وفى العباح والويادي هي أويد غول منها أه (قوله وصرح منه) أى بالشرط الحامس وقواد فانوله مدر وط الم) أى الذكور ول إلى فالماير تسالغ عدا والن تفع في عرد تصريحه وا النقرة الأأملا ينفع في تولّما شارح هر تدسق معاوتول وليبينا التي و "ناليه و لا ينعصر في سع العين كرمر فالاشارة الموالحاء ل أته لم يحصل حوارين منه هاشرطاؤا تعامن مروم البيع الد وشيدي (قولة الفترقين) أى السير والسرّ كردى وعش (قولة فعها) يَ فَي القررة المستردى ولعل الأولى أي صل القدر والتأسي باعتبارالله الصاليه (قوله فان يسع المعيد المن) قد السيع في اللسة كالسابع معدود مالفدرة الروعندالعقد والوعنداخلول فاسدوى الساراليدم في الخلف وملاحظة مسع المعردون غسير والحسكم الادفران بسعو بين السائم الاسلمة المه مد (قوله مند مر) عالفدود (قوله ملاقا) مردالنا كدو أذب المعنى لايدشاه أجل وتديار فعوهم أنه بصع عالارمؤ حلاوليس كذاك دلعل مراده أنه ليس الاهدف الحالة وهي كوفه عادا أوأن المرادسواه كان شد علاأ ومؤ حسادا كان هذا بعد من الساق فلواحة ما مطالقا ا كان أولى الدعش (قوله وهنا) وفي السا (قولي هذا) أى العقد بعني اقتران انقدر أبه و (قوله الحلول) الران ومد (صعم) السامنية أى وجود القدوة عند ، (تقوله الى على النسلم) فرجره ماعسداه ولودون مساوة القصرمنه وكان الفرق بين و مِنه الله الله فع فرق الدوام الانفقار في الابتداء أه بصرى قول الذن (السم) أي وتحومن العامسان

علمه حيالذنبل لابد السام مادهلى ماسانى هن صاحب الاستفصاري قوله والا بصح فعما ندو وجوده يمانيه (قوله وليبين به سمل القدر الفترقب فياالج كملذاذ كرذاك أبضائه الاسلام وردعايانه آل المال الىعدم افتران البسع والسلم فيذلك لاتألب عفى النسة يشترط فيعالقدوة عندو حوب السليم وهوالوه بالعقدو تأور مناشو عندكان السلم كذاك فاستوى السا والسعف الخازفذاك وملاحظة سع العيدون غيروا عكم الاقتراف بين السارو بينه عمالا ساحة السسه الأن يقال سع العيز هوالتبادولانه القالب فانتعب سلاحظ عمون غيره ولايحنى والنمان ولايقال هدامفة فانمن حواله مكني النسارق الوسع دون السار انعلق بالدمالانا قول أما أولافالفرقام بقع عدنية السلم اصلابل وته كالمتفق من العبارة فقاسل الفرق أن القدرة معسم وتعنسد العقسلق السع واساق السافقد تعترى فدالعقد وقدته مرعند الحلول وامانان فالمسع في النمسة يساوى السابي تعلق كذيب فحالف فأواته والمنطق وامازاك فلأنساج هذا الفرق لإن السابر الساومان فعرا للسسالم فيه نفص منه عامس فقال المسلم القادر على تخلص تسلم عن حتل فتر لم فالظاهر الاحراء فهدنا تسد لم

مقسدورا على تسلمه)من ف برمندة كبرة (عند رحوب السالم) وهو را مقدق الحال وألحاول في الوحل فان أسارق منقطع ندااءةد أوالحاول كرط في الناء لم يصحرو تلذالو نان حمرله عندالو حوب اكن مناعقامة كفدو كثير من الماكورة وصرح برزا معردخوله فيقولهمع شروط السع ليرتب عليه بالعده ولدمق يدمحل القدرة الفسترق نافهافات يسع العن بعتمرفيه علدالعقد مطلقا وهناتارة بعتبرهذا وارة اعتمرا لحاول كأتقر و (فانكان وجديبلدآخر) السلم (السم) القدرة

من زيادة كالمعراو رديان

الاعتباد فهمه (والا) مند

أولم نقل أصلا أو قل لفو

حدية إفلا) يعم اللم

فيهاذلافدرةعليه (ولوأسل

وان وحد ساد آخرلكن

الكراد) تشرط السادس النفدرف بالنقي الغرو . فانذ (شرط كونه) أى الساف (معادم القدر كدرة عاكمال (أودزنا) فماورن (أوعدا)ناما بعد كالمران والمن (أو ذرعا فسمانز عاوعدا وذرعا فسماعدو بذرع كسط العرالسان ازل الدن معرقداس والنس فيه مانيه (واصم ليالكمل المعكد الدكدل صابطا ذبه عجر زوماحرسه كرمه أو أقل وفارق هذا الريوى مان الغالسة --التعدد ومن ثم كفي الورن نعو الماء هذألا تمكاسالما والابعد ضابطاف والعظام وله و تفدان الدانوالعنم و : هـ سي و زنه لان ليسير الحداث مالك الورن مال كالرفظلاف اللاكل الصعار لذلة تفاوتهافان فرض فهو يسبرجدا وما علموزنه مالاتفاضة كالنقد بكؤ إنسالعد عندالعـقد لاالاستنفاء لللامن وزنه وللفعفق الايفاء وفول لمر سان لا سارق النقدي الاورنا عدملء الىمالم معدرف وزنه (ولوأ-اف عانة / نوب أو (صاع حنطة على أن وزنها كذالم يصم)

امزة لوحودة الساع

مراوال وضدة غولغاد جستنصوله وان فالاسعرة؛ أناغراوا فه يباعها كثر من نحن مثله لان الشاؤ عاجعل الوجوديا كارمن فبته كالعدوم كالرازيت وماالطهارة وأيضافا الماسيلا كالمددال أيضاعها الاصد لهذا والدوارة عضور بن العصدر المناب الاعدادي ألد قال على قوله والمزاعل فن سلم هذا هر وإن المنا الزاراة ويشفى الإدارة بأو كان الدوارة فابن ووقوله كافي الرئيب أأبي الواحب وفي السكفارة وقرن عضوران في أند (قولدورون) أي السال (قولدونون السلا) عواص المال (قَوْلِهُ الْتَعْدَمِ) الْدَوْلِ الذِّ وَإِشْدَرِّهِ فَى السَّدِ الْدَوْلِهُ فَانْدَرِضُ هُو الْسِمِ (**قُولُهُ فَيْ) أَ**ى فَالْسَمُ وَمَوْلِنَانَهُ (مَعْلِمُ الشَّدَرِ) عَلَى المالدين ولي إجالا "عَرِفَالا عَيْ الأولَّ فَ بِالْمَعِيَّ عَ وَلَعْد لَهِ وَلا مِنْ معرفته معالسفات بالتعبولان الرض سمه الرجوع الجماعند التنازع ولانحصل تلها الفائدة الا عرفتهمالفصير كذافاة في القون وهوحسن منعن أدعض وقوله كسط إضين جمع المبكسر البهة ككتب وَكتب اله بحيري (قوليه آليس قر) وهوالذرع والعد (بما له) وهوالكيل والوث والباء عمق على (قوليات، (ومحرمه الله) وقد الر يجملونه العدال الدون فساطانا كان فدوالفرفا فل فالعار الغرق يتهدا وقدوقال الكنالغالب في الراسمينات فاله نقدو مالوجود كما في ومنه صلى المعدلية و صلى القرائمونة كانتك الذفر زمنه على العالمة والسائد مال منطلاف السارات عشر (قوله وقارق الم) جوابسو كعبارة الفني فانتقبل لملاته يزهندف المكيل الكيل وفيا الوزون الوزيك كن باب أربا اجبب بأت أقدر وهذا عرفة الفدر وثم المائلة بعادة دومت المدلموسة أه (ألم الدعوال في) أي حسن عامقد ار ملغوص ومعرا الفاروف الشاسلة على قسدر معزم وبالوزن ليحد والخيطي يدهدون تحوال الأدهات ن ثمة ترزُّ بِشَ الله عِشْ (قولِه أمام لابعد) لى أوله فان فرض في اللَّمَ (قَوْلُهُ أمام لا بعد ضَامِلنا الح) من هسذا يعبر محدالسا في النورة التفتية كالزورة والأنها غرض أتهاموز وتنطاني زون يسع الساء فيها فاعد الكبل شابطاف وأنلاء فللمخطره الملهضر هواءن هذا الضاءفا الاماء فلم خطره الفنات المسامرا العاسرياني مانه وظاهره لوم محافد اسالنو رؤهلي مأرائه لأوانعنسيرهاي أن صاحب العباب صرح بعهد السلوفريا ت الزووزالتابية الدرشدي (قوله كفنات) ينهم الفاعكان المصام الدع ش(توليعندالعقد) أي فلا بيذرط ذيرالوزن في العقد اله سمر (قوله من وزمه مدنند) يحديثانا سنيف وتعولي بعدل النهاية ل اعلى كلامه مغور وض في ارادة منام السلم أنه كمالا الد قال عش تعرفه منه السلم في أي في أن كر رهو النقدان فهواصراط في فيديه الاستمار عن الكم لانعين الورن اه وعبارا النمي واستنى الحرساف وتمرح الم المسلم الابالوران و المرفي أن يكون المسكم كذلان في كالم منطوق النفاو في الم الكيل والوزن كافاله الزونس اه (قوله نوب) ، والنفي مب فول الذن الذا أوفي و بمنالا صفته كذا روزَه كذارفرع، كذا اه وهي أحسن توليانذ (أوساع حنفاته) منازمتني رع ش(توايو قبل الح) أفره المغنى (قولهالساع اسمالو ذن) أى الورُون الذي هوخسة أرهالو ثان فشرط أو زن، في تحصيل العاسل اه كردى (قولة كبلا) عن على أن كلها كذا الد كردى (قوله كادل عليه كارموسم) حيث قالوا الصاع فدهائها صرى قوله مساعاته أعبار مان جييع الأقطار أي غلاف منسيفه بالكبل كألفدح المعرى مثلاتولالمات (في البطيخ) يكسر الباء (والباذعيان) عنها المهد، وكسرها (والفت م) بالتلذة والدنه إيادو في الشفين عراياتهم لوكانوا يدعونه بتمن غال وجستعصله وفشه تنوجون مسله واندراد على تمن مسله واخذه الزوكني وفرق بناالسلم والفصيعاذ كوالماز روقال الاستوى المراد بالفساد هناارتفاع الاسارلااز بادة عسل تمني المثل انتهمي ولا عنى راق الفرق من الذكاف (قَوْلِه عند العقد) اي فلا يشترف ذكرالُوزْنَافِالمِعَدُ (قَوْلِهُ الْوَرْنُ) الْحَالَابِنَاسِ الْذَكُورِ (قَوْلِهُ رُدْبَانِ الْصَلَالِمُ) بليكُفَ فَي اسمالو زن نلوقال في ما نصاع كملا مستقام له و يرد بان الاصل في الصاع الكيل كينه ل علمه محكة مهم في تركم الغيار واله اقدر ومالورن لا الذي ند بعد منه منه العام (وبشتره الوزن في البضيح والباذ تعان والقذاء والسفر حل والرمان) وتعوها من كل مالا سقر عله السكر لنعداف

مغنى (قولمسرز بادة كتبرا)أى مدنوله الناعة دنقله اله عنر (قولد بالاعتباد الم) ندين ملكن الظاهر أن المبادر من الاعتباد الكذر وان لم تلزمه له سم وأفره عن والسد عمر قول الن (والدقلا) أي وانكانا اللداا وحودف دون سافتالقسر كاهوتف بالساق ولايداون مفهوم قوله الاتنا وكانفال نقل الدر مان نقل له نادرا البلد على مسانة النصر لانذال فعاعرض الفعاد مجهوصر عالمدو ووياد مهذا في التعلم من عل التسام وقت وجويه فالانع حالية فه وان كانتهار مرسيسل معدنة له قام عمر اهمروف الهابه والفي مالواقة (قوله لفوطدية) أي الم يعدا الهدي المسمها والافت ون كله قول المسع ويق الوكان السال موالهدى الد هل يصم أساف تفار والافربء ومالتصناؤه لا تفاعد عمل أسلو عمالت فيماسم) وحود (فانقطم) الذى يعرو جوده ان عند دوود والواقد وصدم العصة : لي المندوع الواسل ال كانرفي ومسلوله لا يصح كاه أو يعنه العداف ل ولوكان داد وسدكافر وأسار لندرة ملكماه الهوالاان بقال الماعشد غله المعهدى الدي مراوه والساالة صروعزلة الوجود وتشوجو ألسلم له عش وهذا الاخبرأى المحذه والاقر صالحاذ كره قولالك ان كان يفد بالمقل أولا (فاتعام) وفيعمى انقطاء مدلونان أسلم الدوتعذو الوصول الى الوفاء موجود المسلم فيسم أبه وسم وحدالاعدمن لايدعهأو وَ مِا فَهُ عَنْ الْعَرِيْ الْمُوقَالُ عَشْ قُولُهُ ﴿ وَمُعَذِّرِ الْوَصُولُ ۚ فَهِ إِنَّا لِهِ كُلُ وَتُقَ كان ذاك للدعلى سانة الودول لا مان المكن تم قاض وكاندواستع من السيع على المدعلقة واستع الارشوة وان تل اه (قولية القمم من الدالتسام (ف من لا بدعه المي مطلقا الد مرصار الكردي معالف الوكان سعه عن عال العص عصل الد وهذا على كاسراعاء أىونت على عند والشار حالات في والاولى في منتار المرادة والعني تخياف (قوله على مسافة القصر) يفهم أعلو كان مليله وكذابعد والاكان على مادون مسافة القصر فلاخسار اله مر (قوليدوكذا بعده) قد يستمله ماق إلى المسافة القصر فلاخسار اله مر (قوليدوكذا بعده) قد يستمله ماق إلى المسافة القصر فلاخسار اله الناخبراطاله (ارتضعاف وعله مابعد تمام الاجل (قوله عله) أى مدانعة السالم الم كرد و قول المد (فالاطهر) و يحرى الاطهر) كاذا اللس الله الافاذا أصرائه إليه في الدفي حقى القطع توحل الاجل عون المسلم المدفيل وجود المسلم فيه أو بالحر المشترى بالنمن وليس هذا التسليم لفسة أحد دالماقد بن تم حضر بعد انقطاعه اله مغنى وفي ع ش عن العمير مدار (قوله وان قال كناف المدعر فبل القبض له للمرالمان) أى فلا يعمره لي دولر أس المراه وه لي خيار وبي الصبر والفسيخ الم عش (قوله لإنذال ق معن وهذاة ما لابعث النقطع أي فهراأ والوارات الما والما المور وأخذا الما ته ره الو اعد د د وطور سب في النمة (في غيرالسلم)وان أحدهـ ما اله عض (قولهمله) عبد لما الله من الذَّل أوالفهمة و الذي (حتى يوجد) الدول العام القابل مثلا اه عِش (قُولُه بنف) إنى الانفطاع أه عِش (قُولُه فيهم) كَيْنَ عَدَمُ الْخَيَارُ وعَدَمُ الانفساخ اله منني (قوله أمالذاو في المناس الاسمة) قال في الابعاب كالروض وغيره فيما دون مرحلتين الفي شرحه وخرجة ون مرحل سي المرحلتان فا تشرفاذ بازه ما العصل منها ماف من الشفا العقاصة تع قباس المرتخ برالم لم وانتجاره على أنو را جور وتضية كالممصنات لانه اله سم (قوله فبأرب تعصله) خالفه النه او والمعنى فقالا را وحده مياع شمن عال أى ولم مزد على عن مناه و حب تعص له وهذا دو احزامف الساخ فليناسل وتحوامه بالنالاعتباد يفهمه وفدعه مراسكن الظاهر أن التبادرون الاعتباد المسكرة والت لم المزيد (قول المصنف والافلا) الحوال كان البلد الموجود فيدون مسافة القصر كادونف السياق ولا

الم قال فالدباب كالروض وفيره فعيادون مرحلت زفالف شرحه ومرع عادون مرحلتها الرحلتان

فالمرفلا بازمه القصل من ذال القدام من المضما على تعرف مدام عمرالما على والمحدود على الفود

النهبى وقف ، كالمعقالة لاف ذك (قوله فلزم تحصله) وبالاولى اداباعه بن مدله فافرواء ال

قال المارالسنزراس مالك (بين نسط م) في كله لاعضه المنقطع فقط وأن فيض ماعداد وأتلفه فاذا فنعز لزمسه بدله ورجع مراسماله (والصبرحتي ودد) وطالبه وخداره على التراخي فله الف حروان يعارف مقهوم قوله الا تجاوكان ذال السلدة إلى مسافة القصرلان ذال في ما عرض الفطاعة كإهوصر يح اءاز والقطاعقه منه (ولو النصو مروكا منهناف النقطع فاعمل السام وتسوحو به فلا يصع السار نموان كان موجودا بمل فرس علم قبل الحل) مكسر الحاء حشارمته نقله البسع مر (قول الصنف فانتخام) وَفَمْ عَنِي النَّمَا عِمَالُوعَابِ السَّمْ الْمُولِمُولُ (انقطاعه عند وفلاخمارا الىالدفاسع وجودالسلف مر (قولدن لاسعة) أي علقًا (قوله على سناة القصر) يفهم اله لو فيله) ولا ينفسونف كان إلى مادون مسافة القصر فالنسار (قوله وكذا بعده) ورشداد ماقبله (قوله الافاو وعندمن لأبيعه حيدة (في الاصم) فهما لانونت وحوب التسليم مدخل امااذا وحدعندمن لاسعيه الاماكثرمن عن مثله فازمه تعصله بذاك

والحقيه بعضهم البن

ف لكونة اكرحوامن

الموزك فنعوالداح

لانعوا لمام أولف برذلك

كالبقل وقصب السكروسائر

الغواكه فلامكني نهاكيل

ولاعسة لكنرة تفاوتها ولا

عستمع وزن لكل واحلة

لعزة وجوده رسنماستم

فاعو بعاعف أوييضة

واحدة لاحتياجه الىذكر

ع مهامروزتما ردلت

لعسرة وجوده نعران أراد

الورن النفر بي العاصمة

في الصور تبزلان فاعسرة

الوحود حشدركذا بذال

فمالوجه في ثوب زدرعه

واو زنه علاف تعوضب

لامكان عتمارادولا بنافه

وحوبذكر طوله وعرضه

وتخنطان الوزن فيه تقريبي

ي تنبه) وفي استراط قطع

الماع الباذعان احمالان

الماوردي رحالزركشي

منهما المنعرقاللانه العرف

في سعه لكن يشهر الاشتراط

قول الام اذا ألم فقص

الكر لايقل أعلا الذي

لاحلاوة تبعو يقطع بجامع

عروقه من أسفله ويطرح

ماعلمه من القشور أي

الورق اه وعلى الاول

منه في مان التفاوت فيما

ذكرف العصاءلي

فىالاقياع فسوع هنالائم

اله. وفالأتناوهو والمنح مل الوحد عد شدق الموحد، لانه لا ب ع المالفاد الزء وشراعته كافاله أهل الحرز (والأور بوالفستق والمدفئ تشرها الاحفل لاالاعل الاقبط العقاده (بالوزن في نوء شال) أو كاله خلافا للرافع كالامام وكذالمصنف في غيرشرح الوسديا (الخثلافه) خاظ فسه ومن ثمام بشترطواذلك في الرما نهذا أرلى (وكذا) يدم الدارفيه (كيازفي إنان إلان العدم الماطعانة (ويحمران الاسين) يكسر الباء وهو الطوب غديراله رق (بين العدوالوزن لدما كالف بةوزن كلكذالاله يضرب الحتيارا فالعرقة مو ورته تقسر بدوالواجداف العداشرط ذكرطولك وعسرضها وتغنها وانعمن طن كذا وشرطم أن لا وعن بعس كاعلم مأمراني البرع وجم السلم فآحر كالنصور فاهرأنه سترط فسه ماشرط في اللين وفي خزف ان الضعا كالعلم رأى في الكور والنار واو عسنمكالا أوسيراناأو دراعا أوصفعة أىفرداس ذاك (فسد)المالاال والوحسل (انام يكن) ما عين (معنادا)كانشرط

في القوت أطانا جوازالسا في البغول وزماكم مسبق وجعلها الماوردي ثلاثة أنت دنسم يقصد منه شبآت كالحسوا تفعل يضدابهو ورفعالب إدما فالاختازة وفسم كاستصود كالبشران وزوزناوتسم يتصل بمدالس يقصود كالجزر ووالسفه وهوا لفث قلاعوزالا بعد تطورونها تهى وكأن الرادفلاعير الاشرط قطام ورود وكذال أن يقول في القسم الاول ينبغي الجواز بعد فطع ورقه أو روحه أز وال الاختلاف فلمقامل الأسمر على ج وقوله ولقائل إياداً له جل كالإمالماوردى على وأسالحس والفحل لاعلى وردمالكان أفي الشارح مر بعدول المستارة أوالحبوب كالقرالتصر بجعواره في الفعل ونعوه وزناوطا هده ولوكان بورقه وفياس اذكره في الفسير النابي من أليقول صفالسا في الورد والداحين ومالوًالأهار و زَلَالشِباطُهَاوِمودَهُمَامُهَاتِهَا مُلْهِا أَهُ عَسْ وَقُولُهُ بِهُ دَأَيَّهُ حُلَا لِمُحَدِلُ نَاسُ (غُولِدُ الحقَّ بعضهم) الْيَ تُولِيا تَنْ وَلِي أَسْرِيْهِ الاَتْوَلِيدِهُ وَوَاضْحَالُى الْمُنْوَكِذَا فَالْفَسْنَي الْنُولُةِ وشرطانيالتنارة والأو يعتاداني التن (توايد عقيه مضاجه الم) معتمد الدعش (قوله البنا) هوا القهوة اله كردى (قولهالابسرعاليه الفساداخ) تفاذف الجواز والدو زفاله لايتعم السابي كم اسم أوحده الاندازات نفرة الدفل المرعال الفد وأراد بالنداه والوجود غالبان الفاسالة عزع الفسر ورتدار ولانالا تشرد الد عش وفي المراع لفساد بالسالموز وتفاظاهرة (قوله الاقبل المقادم) أي فيصف السارفية وظاهره ووالاستنفاطهم وأوط مصدوبة أرافك ابراعدا الكورقاء فبسل انعقادفشر والاعلى لاينتظريه ومرغم أنتصرواني الامتناديميله كمانا وساع فرنشر لاعلى فبسل العقادية لياللون الدعش ويوبد اشكاله انتصارا غفي هذاعلى استناءالو وأبضا عسارته واسأعجو والسابى هذه الانساء في القشر الاسمة ل فقها الهوأسابي الاوزالالخضرفيها العقادا أقنسرة فحل جاألانهمأ كولكامكا فخساوقاه الافري واقتم ذلانفي البيدريج وزف تحواشوش كدار وزياران الحانف فواكبراوه فبراءاه وتواد وبحوزالجاف الندية شادقال عاش قوله في محوانش ش كالخوخ والتينيز محل جواز مالك لي فبهما ذالم فردح مهما هلى الجور (فانزادهلي فالتأتمين الورن اله (قوله خازة الرافعي) أي حدث فيد صنالسلوفيه بنوع إلى اختلاف تشوره اله عش (قولة ف البرشر كالو-بيا) وفدموا الى شرح الو- ما لالله مانج فيسه كـزمالاتعارلاتغنصر اه نم ية زادانغۇرهذاهولىغاند اه (قولەنهذاأول) اذبابـالر باأخسىق من السلم منى رساية (قوله وكذا يحوالساف.) أي نبياذ كرمن الجور وما عام عام (قوله السال) أى المهولة الامرافية باردًا الهماية والمعنى بالماعلى المهور والفهر أه (توليه غسيرالمرق) مُعَمَّلُه الوب (تولهو وزنه تقريب) جدًا يندفع استشكال لم ع في كالبنة بن الوزن و سان طولها وعرضها ونحتها راه بودى الى والوجود مم على جه اه عش (قوله رف وفالم) أي و يصم المرف وفوالمراد أوافي الغرف وسيافيله مر نفاه عن الأعمون أه عَشّ (قولة أو معمة) في الصباح فال الأوهرى فال الفراءهي بالسبالا بالصادوعكس ابن الكيث وتبعا مرتشية فقال منع المزان الصادلا بالسين وفي أسطة من النهذ يستخدو صفة والسين أغرب واقتح فهما نعال وأماكون السين اقصع فلان العاد والحسيم لابعثمعان فى كلمنترية اه عش وفي المحترى المنعنسي ورن يه مجهول القدر كان قال أسلما السلك فاقدرهذا الخرمن النمر مان بوضع في كفيال والوطالية السارف في الكفية الاخرى وبذال حصات المفارة الدافي البقول وزنا كجسوق وجعلها للراودي ثلاثة أقسام قسم يتعدمنه سأت كالحس والقهل يقصد لموو وتعااله فيعاطل لاختاز فعوقسم كالمقصود كالهندافعورو وناوقهم يتصل بعداليس بمقصود كالمزر والسلم وهواللف فلاعو والابعد وتطع ورقعاتهم وكأن المراد فلاعو والابشرة قطع ورقه ولفائل أن يقول في القسم الاول ينسفي الجواز بعدة طع دوقه أور وسعل وال الاختلاف فليتأ مسل (قو**له** و دونه تقريب) بهذا بندفع استسكال الحبي في كل لبندين الو زن وبيان طولها وعرضها وغنها باله بؤدي المه وزال جود (قوله شرط ذكر الم) قال قالر وضد بشيره ذكر و زنالله فالم الضرب العنداره

(٢ - (شرواني وابراقاسم) - خاس)

قال عش قول مر بكسر الباء أي و بفعدا أضاو توله بالثلث الحقال في المساح والقناه فعال وكسرالذاف أكثر من ضعها وهواسم بنسر لما يقوله الناس الخمار والعمور والفقوس الواء وقفاء فالنهى اعراقوله أوالعرفان) عالم على قوله لكومة كوالمراز الولاء الكرة) الدفوله ولا مناقد في النها و (قولم الكل واحدة كوولا للعملة كراء بده تعنا الشهاب الرملي وحسنة فالبعاعة الواحدة والعدد من البعليم كل منهما لاحصر السارة معذارة المانسان عدواس البطيخ تول عمن فيد ملانه تسبرمنالي لانه لا مصرالسا فيه أو يشتهن ورقه واعذالاته مع النفار في ردالو زن بعد إلسار في واستناده فيما في المامس جهنذ كو عددمع و رقه فيه الفار والقه مانحر رمن الماحقمع مرر أن العدومن المطفية في لاه يصح الساف و ضمن الداف الله والحا عرض استاع الساف اذاح ع في بالعد دوالورن العرائة ويو وان الطيفة الواحد منقومة فنفين بالدُّهة لان الاصل مع السلم فعماوات مرضَّى جواره فهااذا أو بدالوزَّن النَّقر مِي انتهى عم و عش (قوله لعزوو ودواخ وقول السبح لوا ما في عدد من البعلين مثلا كانتبالو زن في الحديد ون كل واحدة ما أتفاقا ممنوع كأة الشعنة الشهاب الرالي لانه يشعرفاذ كرجم كل واحدة فدؤدى الى عز الوجود تهاية ومغني أي فلا صدف السامالم ودالو زن النفر بي على مامر عن (قول في عدو المنفاع) في كسفر على واحدة الد معنى (قواللاحشاج) عالسافي تحو المعقال قوله في المورتين) هسماذ كر العد والوزن السل واحدة والسابق الواحدة مع ذكر عموار وزخاه اطراق لحسه أن يقول في تطارم الامن الطبع تقريبا عيم كاراحدة كذا أه عن أى اولى ماعنة حسمها كذاو وزنها كذا تقريبا (قولدوكذا بقال فيما لوجع الم) أي فاذا تسد الورن النفريق أوا ما قد ولذا يعمل في النفر بي صوراً لا ولا ادع سراتها عةلاف تحويد الماخ أى فيصع الساؤ ماذا حع بإذرع ورفه والابن عددووزية نهاية ومفي وكان أرجاع كلام الشاوح المأمضا وقوله تحت زاد أى أى: ل الدولل مروط (قوله المناع الباذيعان) القمع الذة والكسر كعب مالترق بالقل الترووالبسرة وتحودها اه قاموس (تقواد ع الروكتي) سقالي ذلك الاذرى الاسم (قوله لاله) اى دم العلع اقوله لا يقبل اعلاد / ايس فيه تصريح الشراط القطع الهيي سمعلى يا أفول بل يقتضى عدم المستراط القطع فأن قوله لا يقبسل ظاهر في أن العقد صحيدون المستراط ولكن أذا أحضر والسلو المالورفلاعت لى السلو القبول الدعش (قوله الموال) * فرع) * الدوان الراديه هذالك لرواوله ضطاعا ماما شامل (قواله ولاعدم و رن لكل واحدد) عى ولا المدم- له كما اعتدو متحنا الشهاب الرحلي وحدقذة البطحة بالواحدة والعددمن البطيخ كارمتم حالا يصفح السلم فدهاوا تلف انسان عدداس البطعة فهل بضمن قبته لانه تهرمنالي لاملا يصح السارف الوصين وزمة علعنا لانه مع الفار لحردالو زن يصع السدارف واستناعه في الحساس معدد كرعدده مع وربه وسه عار والتحس ما تحروس الماء تمع مر النالعدد من المطعم في لانه وصالم في فيضي عناله اذا الله واتما يعرض له امتماع المافد ماذاح عقد مين العدد والورف الفيرانقري وان البطية الواحد تستقومة فنضمن القمالات الاصل منع السدار فهاوان وضحواره قهااذا أو بدالو زن النقر بي (قوله لسكل واحسدة) قالف شرخ الروض أمالو أسم في عدد من البطيخ منازكم له الورن في الجمع دون كل واحدة فعورا تفاقا فالداسس وذبره اله لكن فأل متعنا الشهاب آزه لي إن العاقاله السبكي يمنو علانه يشترط في كرهم كل في ؤدى الديزة الوجود وقدم (قوله النه ربي) وهذا أحد محلى ص الربطي على الحوار كاسكا في شرح الروف والعمل النافيحل على عدداسد مرلار مفرخصله علموحله غيرهعلى عددك برا مفرض مله (عولد الاستدفي الصورتين) هذا يفد حوار أأسار فالسعة أوالسفة الواحدة اذاذكر وزم اوأر بدالته ربي وتضعفان انهاشلة الصنالسل مها وقدمرمافهافلبراجع (قولهر عازركسي)سقه الدلانالاذرى (قولهلايقيل أعلاه) ليسرة متصريح باشراط العطام (قرع) ، في العبار ود ماأى و سطل السار دما تصدم ، ورق وليد (ويعم)السلم(فالجوذ) كالمعل واللس خلاف اقسدله فقط كالجزر والملم مقطوع الورقانتهي وفي القوت اطلقا جواز

لاتفاء الفررحتذ كافر (والا) بأن اعتددال أي عرف مقداره ان بأني (فلا) مسدال إفالامم) ولغباذلان الشرط لعسدم مقامدها زسرطعدم الداله بعال العقدا ماتعمز فوع لعوالكمل النص علم فهوثم طالاأن الحابانوع أو بعناد كيل مخسوص في مب مخصوص يادالدام فيما يناهر فعمل الاطلاق علمه والالدمن عفرالعاقدين وعدان معهما ذلانكا أتى فيأوصاف المالموفيه (ولو أدرف) ادرمعين من (غر قر ية صفرتام اصحر) لاحتمال تلف فلاعصل منت شي (أوهفاية صعرف الاصم)لان تمردالا ينقطع إار الألدار على كثرة غرها عيث بؤمن القطاعه عادة وتلتمع شلا وسنكذاك لادلى كبرها وصغرهاأما السارفي كاء لايصدقال هدذا المائات شرط و رد بأن هذاذ كركالتقة والرديف الماين الشرطين من التناب (و) الشرط السابع (معرفة الأوصاف المعاد بالمائدين مع عداين كارأى الحرج قولهما مثل هذا يخداف مالوأ لم العنى توبعث لا معرفنالقدر الذي الكلام فمدوقوله ومدينامل وصفه ثمقال أسلت المك

اله يعوز ان كالماداكر من لتلك الصفاف

عليمدق مرجع فهما العدالين أه (قوله رالغرق) أد بيز قولهما مثال فذاو قولهما بنشأ السفة (قوله بن الميران والصنحة اله (قوله منواع يده الم) أي تو بكو ولا يعرف قدر ماسع نهاية ومفي (قوله صع بعند وفي) أيالاندُوناليالغين(قولِهاللانغرجةن(جوربه) يحالمستانيه (لانبليه) يحبد كوالاوساف الم والوالف قبل القدين تفوالت فري فان أبار صدف الباري قدوما معويه المكور (الفاؤم و في قول الفي خلف الدون اله عَمْنُ (تُولُهُ بَعْلَافُ السَّاعِ الْحَامِ اللَّهِ عَلَى اللَّهِ فَالنَّارُوبِ إِلَى من هذه ادا لو فالله من الم الفلاق العلوم لهد أم يصع واحله عسرم أدو أنه مرى على الفالب وأن الداوعلى عالم زالفدادوالذي الشرح (قوله كأكمل واسمن) ومع ذلك وشرط وجب عمل مدادع ع كون الرمعينا كانل علي قول لاه قد يناف عل قبض منى الله قد الدع من (قوله كاس) أى فى البيسع عند (قولِدوماً اصلال أي وجالاف آلموه مرزانة والناس اللحافي السُرح (قولِدرا فرضه) في ذكر الصبرة الاكردي (قبلَة المتعدية فوع الم) عمارة النهامة والفني وشرح الرّوض ولواحة الف المكاييل أقولة ودالامل عدم أنه رئيب دى (**قول**ه صارت بنرلة أوالاميل وجود») عود الانسس لرجود، لايس ا غرف فعاد أوم عسير الروانواز من الفرعان القرط بيان فوع السام من ماك أعمل على الاطلاق الد قال عش وله التقرط فاسمره في العقد اذا المتالف بدا أغرض وكل من الذوية والبكار اغتالف به الفرض فازبد من ذكر وفاذا سرط بيان نوع المزهنية أه لا يكنى اراد تهمالوا حدمهما وهوف اس الوفويانة ـ وامن نه ودلاعالب فيها انتهى ع لكاوةا بجبة بولاانة بدوان مرضا البوية وحسقبول النسافة أحضرها وقداص مرسن حوب ابول وساتة ذمل التحالف بعدقول الصدنت وفنده أوقدرالسبع تعالفااه (قوله بذالك) أى بقدر مابسعة الاجودأ تالوأحضرله البكر وجب فبولها والظلرك ولدق يتعلق غرضه بالنب اضعف النطان المدارعلي المركة الأعالفال أوالعناد أه عن ومثل الكرال البران والفراع والصحة (قوله فدرمعين) لحقوله ماهوالاجو عرفا اهعش وينبغي كأمرعن السدهموا تاناء لوصرح فرضالتملق بالشيد فلابجب واعترت فالففى الانوله قداروتوآه ومردالي أأن وقوله العاقدين الى فحرج والحكول المنوالاصفى النهامة - بالذا فبول البكر (قوله و بسم) الى قوله و به يعلم في النفى (قوله و يسم شرط كوله زائبا أرسارة الح الانوله و بعالليا لما أز (تحوله من غرفر منالم) الفرة مثال فغيرها مثلها اه مفسى قول المنز (لم يصم) وضاهر أى فلواف بفسير مارف وازان و حسف وله لانه تحسير ساشر طه اه عش (توليد وقوادا) مبارة الروض كذمهم عدم الفرق بزاله لم الوحل والحال وهوكذاك نها به ومغني (قوله انه طاعه) على القدونس كلهو لامفننا أوعراءة قال فاشرحه وقع في الروشة القوادة وصوابه كافالا الاستوى وديره أته بالعن والهذاعدل ضاهر اهسد، وقولداعلى كرها لخ) فالعبر بالصغير والعظ منحوى على الغالب الاسانة قول ليهالمسان والمحالفان القوادة بالفاف الزارات وتعوها انهمي اهسم (قوليه زائم وأن هذه ع النز (أوعظ مة صع) وهل معد بإذال المرأو يكفي الاتران على المرابان الزمام والفهومين كالمهم المنظره الني أعد أنداذ كرو أنشارع من همذا القرق للقصون فرقين ذكر هما في تسرح الروض عبارته الاول أى النعب اهسفني وادالها بدوعا ملوائي الأجودس غيرال الفريدا جبراً ي المسلم على تبوله فيما ومرفيلة مستعتمره أوتك أمو وتحسدت كالعمي والعوزقال الواقبي وهذا فرقالا بأشاء فعد المنوقال الزركشي بإحذا الذرق مح وإذ مأدله ان الغناه والضرب والعود لا يتعصل الا بالتعلم وهواء المور ورأدي الى والهراء والدعش قوله قيما يظهرقضنه أهلاء برعلي فبول المتسارات كأنامسا وبالخرالفرية العينة من كروبه قال في شرع العباب مل دم اجباره على قبول المثل ان تعلى بقصوص عمر القريد عرض المسلم اخظو رعفاه ربخانف الزالوال مرقة وتحوه مافاتم اهبوب تحدث سن فبرتعام فهوكالسداء في العبد لمعب الانهاأوسف فسنرح مال الدائه العسمنوط فصح فالدريفر وسما مروهوأن فاء ونحود كنفحه أوتعوه والاأحمرعلي الدوللان استاعمت عض من اد وعلب نقد مالله عاهر حالذفري الابدق مع التعلم من الطبع القبال الذال وهو فيرمكنس المرامح كالوأمل عبد شاعر مخلاف الزمار يحوه بنالمثل والاجود ولامعني ما فادكار ممن تعسن غرالقر ية الاان يقال المراد بعضا سعدان الطابع انفه يروقالي الفرق النافي لامعتركون الغناه كالمؤرا أي بالكالاهي المرمن يخسلونه على الارلوصرح دون غيره وذاك لايناق الاحدار على قبول غيره حيث لاغرض علق شراغرية اه (عوله أماال مف كام) أى من غيراء باركيل و وزن كان يقول أسلت الداني جديم ، هذه القريد لانه سيرمسل المعك ين الد الباوردى بالجوازفجااذا كأن الغناء مباطانتهمي مافي شرحال وض آه وشيدى وفيالغي مثل مافله يمن شرح الروض (قوله مع خطرها) هل بقرأ بالخاء المحمدة والطاعا أو بالعكس الد سيدعر عش ويظهر أن الرادلا صع السابي عُرنحو فرية كالمطالقا لتعذر معرف قدر ولانه لا يؤسن القطاع بعضه أ توليد تسرع والرشية ي صرتي في الناني (قولُه حينية) أي حين العقد (قوله فالزيك في الم) عبارة النهاية فلأ بقعه بانعة (قيوله نبل الم) عزاما المني الى الزركة ي وأنر و (قيله هذه) أي مد - ناه الما الذكور البقوله ولو ك في ذكر دازله ولا بعده ولوفي مجلس العقد أم لو أفقائه لي العقد و قال أرد أ في له العسة دما كما تفضا المرف عمر وروالع الم عش (قوله الما الناس شرط القدرة) أي على السليم لانه توجب عسرا اله مفدي ها وصعاليم أقاله الاسنوي وهو تفاير من له بشاذ وقال لاستخرار وجنان باتي وقو بامعينة لكن ظاهر كالدعوم (مُ الشرط القدرة المراوعكن أن يوحه إن ذكر هاه المناسسة تمسئلة تمسئلة المال الذكور وعامع أن علة يحالفه أد قال عش قوله صع على ماقاله الاسنوى هذا هوا معرد واقتصر على مانقله عن الاسمنوى تبروالم البطلان فبمماا منمال الناف قبل القبض وعله العة فبهماالامن من الناف الذكور فليناسل اهسم (قوله ينعقبه سم اله أفول وأنشاخ المفي بالصدوة والاسنوى(قوله ان هذا) أي توله على وجملا بؤدي الخ ا معرفة القدر ؛ عالمة ع السكان م نده اه سم (قوله و رد) ينامل اه سم (قوله بينا الشرطين) عنسر القدوة (قوله: مناه الم) أى الشرط الذكور (قوله السابق) في أَرُل القصل قول الذر (فلا يصح فب الا ينف ما) الفدرة لاشرط معرفة القدر على النسام وشرط معرفة القدر اه عش (تولة قولهما) أى المتعاقد ت عبارة الهمارة ولوأسساراله في عُكُرٌ زَّالْقِبُ وَالْأُولِ اللَّهِ عَنْ الشرعَ عِبْلُوا ٱلرَّسِيدِي تَقْرِيبِ عِلْمُ الشَّهِ الْمُ مع نِفَالأوصاف أَذْمَا لا ينضب طُ وبكوذا أوساع وكوذا لم بصع اه قال عن قوله لم بصع أى لجواز المنالشار الدفلا تعليصة المعتود مقصوده لانعرف وصافه اله (قوله الذي لاسفيط) عبارة النهاية والغني التي لانتضبط اله (قوله مع انهى (قوله أمانمين فوع تعوالكيل) مباوتسر الروض ولواحناف المكاييل والوازم والفرعان فلا عدمىنعالم كالرسكل بقوله ألا " في لكنه عنع العالم القصود أه سم وسدعم ومارة الرشدى قضية من تعين فرع مهاالا أن يفلس فوعه ما فعمل الاطلاق عليه كأن وحداف المسافية انتهى (قول المسنف (قولة ارقوادا)عبارة الروض لامفنية أو= وادنقال في شرحه وقع في الروضة القوادة وصوام كمال الاسنوى أود فل منصر في الاصم) والفي العدار ول تعمراو يكفي فله ويمردد انهي والفي مرحه أي احتمالان وفيروانه بالعسين والمذاعدل المعانصنف والمجدم لحان الفؤادة بالقاف بالزائبة وتعوها تتمى (قول المصنف الدمام وضاهر كالدمهم الازل نعم ينبغى ان عليه ان كان له في الامتناع من المناب صوالا أحدى فيول المسل وذكرها في العقد) أحولو توافقا في العقد وقالا أود الى حاة العقد ما كالتفقيا عليه صع على ماقاله الاستوى لان الامتناع منه منظفنادانهي ونوله الهنرج الاجود فعد نبوله أحذا بما مان وقوله فراهد ذائما وهواللبرمناه بدندواللا خوز وجنسازاني ونوبامه بناكن ظاهر كلامهم بخالفه شرح مر (قولُه مناسيمرط القدوة الم يحكن الاوجهان ذكر الناسية مسالة تعين الكسال أأذكور يعامع انءلة مع عدم معه على إلى عراه الآتي المنعنع العلم القصود (فرع) عدفي شرح الروض من اغتلط الذي العالان فعدما حتى ل اللف قبل القبض وعله العدة بهدا الامن من الناف المذكو وفلت أمسل (قوله وفرقوابنه وبينخل تحوالتم بانذال لاغيله عندفان تواميه بخلاف هذا اذلامصفته فيهرمناه الصل قيل ودعلي المنز المبتاك ويبالماء

والغرق أن الاؤل فيما للمار الى العسبار وهي لا تعالم الرساس (التي) ينضبط جمالك ﴿ [19] ﴿ فَعَمَرُ (عَلَمُ العَبْ

ولمنى الاصلعدميااذلا اعخر جهن الجول به الالذلان عفلاف مايتسام باهماله كالمكعا والسهاروماالاصل عد مكك القدرو بالدة وُرُوهِ عِلَى العملِ وَاعْتُرْضِهِ شارحمانتراطة كوالكارة والنم بدعع الاصل عدم الشوية ويرة بالعالما فلسوء ودهام رت تزلة مالاصه وحوده ويصح شرطكونه زانبا أوسارقا مدلا كويه مغتما أودوادا أرفؤادا مساز وأاغرفان هذه مع خطرها تستدعي طعاقا الروساناه ادقيقة اعز وحودهامع اصفات العتسمة مخسآلاف الاؤل (وذ كرهافي العقد)لتمير المعةو دعلمح تلذفلا مكفي ذكرها بعده وله في محلم (عل وحدلانوذي اليعزة اله حود)أى فاتملان السلم غسر وفاستع فبمالا يوثق نسلمه ويداهما أنهذا تصر عماأنهمه شرط القدرة على تسلمه بمعناه السابق (فسلايهم فيالا ينف بعا مقصوده كالمتاط المقصود الاركان) الذي لا ينضبط (كهريسة) وكذك ويغيض فساء كذامثله شارح وهوسبق قلملان الماء فه غمرمقصودمع عدمنعهام فةالقصود وانماس عدم الصدفيه ماذكر ومس عدم انضباط جوضته والراعب فسه

فيه) أى المسلم اه بصرى (قوله لانه ان نظر لعز التحسله الح) حسل التعال متحصر في ذلك ينبغ ان ينامل لانه ان نظر لوزة تعصال المسلم لنعذر دخواه ف اله سدعرعبارة مم قوله قلافرق قد يفرق اله وأشار عش الى الجواب بما تعد قال عالمذي يتعدد ملكه اختيارا الافيصور غدم المحدة مثالغا أي سواء كأن ماصلاعند المكافر أولاا قول وذلك لندورة بشول العبد المسلوف الكافر فاشدالسا فجالعز وجوده ولاردمالو كان في ملكه مسالان في النمة لا يتعصر في ولا عبد دفعه عماد ما بادرة فلافرق كالوأ-ليف وعور العدقيل السلم فلاعمل والمقمود اه (عواله المالفظ البسعال) محسر رفوله سابقالمفظ لزازة كسرة فالذي يقعه عدم الععة مطلقا أما للفنا الساف أوالسام (قوله كامر) أى فالمسع قبل القد من اله كردي (قوله دياني) ى ف قصل لا يصح السعرقهو سعروان أعطى أن يستبدل عن السارف وقول ومثله المسعر في الذمة (في إدراف) انظر ومع قوله الا عن فعلى الاول الى حكم السلم في منع الاستبدال قوله ويحو والاعتراض عندالأأن يكون والني فرواس المالروهذا في المسعونا على أن وأس المال هذا مما عذه المرا المعسى كامي يحو والاعتماض عنداكن دخاعالف مالاعن شرح الروض في توجيه والازالحوالة الفسداستاع و باني (شترطله) لعم الاعتباض من وأسلل اهم (عوله السعق اللمة) واقوللوار بدمالق السع اعفي لاستناء (معشروط السع) لغير الرؤية أبدالانها الفائد برط فيسع الع تنداد في الام والسد يسع مافي الذم فتأمل أه سم (قوله وبويد) فالنابد غلر واضع لان تقدم صقيا الاعي فايد بايدا عام عدم التراط الروية والمادلات الر توى ماعدا لرو يه وقل المرادنه وطالب مرفى الأمة على أن الصف أواده المان موسع الموصوف في الأستحة لاعداج الاستناء فلالصد تعمد اوادة الاعدان فلاعتاج لاستثناءالرؤية معالمة تناعال و به قنامل الديم (قولها حريما) قيدان عض السيعة شرط للم عايضا كا فسدرة على النسلم والعلم وأهاماقيه من النفسل بعينه بجرى في السيع الذي كالاعنى أنه وشيدي ونديجاب بان والأعدم فلمسر فصالم الرادبال دنام شعل البسع الذي قول التن (احدهات المراخ) أبهم كالمان سنف موقال أحلت الأعي(أمور)أخرى سبعة العتص جافاذاعقدالها الهال المالة التي في في المالة الله المال المال المالية المالة ال - ذا كأر أحده اللم صَالْحِهِ وَرَأْسُ الْسَالِمُ عِمَا لِعَدْمُ وَمُورَالُسُ اللَّهِ الْعَلِيمُ لِللَّهِ مِنْ الْعَبِينُ وَكَمَّا صَبِيرُولِهِ و، ﴿ قُولُهُ كَذَلْكُ أَيْ مَالَا يُمُرَالِعِ قُولُهِ إِنَّ الدِّيضِ) أَكُولُهُ إِنَّهُ أَوْ النَّان رأس المال) الذي هم (قولياتهنا ولي) عبارة عش المعتد جواز الاستبداد يعين وأس الماللان باسائر بالنصيل من هسدا تنزلة الثمر والمسع وأخذ ومرسواقه يحواز الاستبداديا أعبض قصدامن بأولى رسل انتهى أه (في إلى الله الله الله الله الله الله الله غبر واحدمن قولهم تسليم باليالسد إداريا (قوله لفان) أى فالقبض (تعاليف النفرة) بالالمراد والماس حق لوقالم أولاتكن استدادالسسا وقمات المنزل حق حصل أفاض قب النفرق لم غير أه عش (قولهوا نابض في السالم فيه) للمهاا فدف لابه في الحلس وفاقالها إمة والمسى ببارتهسما ولايكني قبض السام فيما خال في المجلس عن قبض را من السال لان قسامه ولابتم العقد الامفاشترط فيمه تبرع وأحكام البديد لاتين عملي التبريات اله (أوله ولو بعد الخة مر) خلافا النهارة والمخي (قوله بدء اختمارالتعاقدون فالصغة لككن رددته قدعنسع (قَوْلِدَفَارُونِ) فليفسرن (قَالِدُومَانُ) اللهِ معقولُه الاَّ في فعلى الوالي فوله و يحسور المهم في تمر حالارشاديان والاعتباض وأد الاان يعسشون ذلال وأسأا بالرواسلالي البيع بناء عبل أن رأس المال هذا ممايجوز لقبض في الرقو ال الذلك الاعتباض عنه لكن هذا عنالف بالماعن شرح الروض في توجيد هالان الحوالة الله دامتناع الاعتباض إقد صرحوا باله لانشرط عرر أمانسال (قوله النسب ف النسبة) وأنوا لوأر بدهاق البسم إيحتم لاستندار ويه أيضالا نهااتا لاقساض فهرافهناأولي تفسيره في مع العبيان المرفي الذم والساوي عن الذم فتأمله (تعلياد يؤمه) في الناب العار واضع بحائذ فالتعام باللسام لان تقسدم حدة سالاعي فالهمل عليه عدم انتراط الرؤية وأماد لالته على المات غسارا دهم الماليسة وي على الغالب والفرق معالم صوف في النمة حق لايح الم والمناعظ الصدة المعال المناصع المناصع المناعظ والمعال مع المناعظ المرقعة والمسا والبارز في ذلك عيد جدا (أول الصنف أحد عالسامر أسالسا في الجلس) في الروف وأمرحه هناوان أسالا و ماله في فعته أوصالح لاملتف المدلاتفاقهم عن وأصالتال له يصع العذر وبضعن عسد في الزولي واعد عديث وأس المال في أعلى في الدَّنية وقصية لى العشاط للريامالا ماذكر وفي الاولى حل توليد أعني تسرح الروض في إب الصف اعدو بق منها أي أفساء الصف تعده الموضية عاط المبرد (في الحاس) السلهان تحوالندي به وأسرال والتبييع إلى الشقيه ويروقيه والشيخ الشيخورون كأرة والقبض لى وقعيه العمقد قبل فليتأمل وماتخصيص ماهنا معراففا الصافيع فيحدا بالاوحية فليتأمل تمضاهرهذ الذي في البالصلحان لتفرق منه والاقبطارفاء المرافيحولو بعسدا أتفاع

تفايرمامراغ) واخذمنه أنمن محل الفناره نال عتراة النغرف معله هناعترانه كذلك اه سم (أعاله واشترط مالله) أي بان بشرطه أو بطاق اهمر (قه أهذان فارقه) الى المن في النهاية والمغني (قوله فأن فارقه أحدهما) وادالهاية والغني والزماء اه وعش أوالزماحدهما هرقوله على فيمالل عدادة الهامة والغنى بعال العقدة أوقبل تسلم بعف بطل فتمالم يقبض وفعما بقاباه من المسار فدموص في الباق مقسمة ادة ال عشقوله مر علل العقد أي سواء حصل القبض بعدد الفي الملس أملااه (عوله و ينس الحار) عدادة العداب وشت الخدار للمسار الدلاللمساراتهي ولم وزدق شرحمعل التوحه بتقصير المسلم بعدم اقباضها لحسم وعدم تقصير المسلماليه اه سم عبارة عن قوله و يستا لحيار ظاهر أنه اكل من المسسلم والمسارال وهوخيارعب فكون فو ريالكن في سم على عمائمة أىالمسارال متخلاف السارانقصير بعدم افياض الحسم اه أقول قول سم قر يسوعله الوضو الساراله م تنازعافي قدرما قيضه صدف لانه الغارم والأجاز وتنازعاني فدرماقيضه فسنعي أصدق السارال الأسل عدم قيضه المدعمة المساروليس هذا اختلاه في قدر وأس المال والمملوعة الإنجام على إن رأس المال كذاواته الخلاف فيما قيث معمنه اه يحيري (قوله في دُمني) الفاهر أنه محض أصو واه سدعر عدارة عش لاس بقد دبل بحصي أسلت البلند بناوا وبحمل على ما في اللمنة اله قول المتنز (وسلرف المحاس) "ى قبل التخام أه نهاية زاد المغني فان تفر قاويخا براقيه بعالى العقد اهاى خلافا للجمعة في النفاء را قوله أى حل العقد وصع) عرضه تدو العملي النورا على المصنف في تعمره بالجوازلان الكلام في النعمة وعدمهالا في الجواز وعدمه الد عش (قيمله من قدالبلا الذي مهاخ) وهوالنقد العالب في البلد الد كردي (أوله فلاعتب لسان تحويده و قد توهم أله لا عملها له ان العدد وليس كذلك يجمه وظاهر فلوقال فهرعدده الكان أول غرراً أساله في سرقال قوله فلا عناجل انعدده متأمل مالفراد جذاالكذم فان ظاهره ف غاية الاشكال انتهى وكان اففاة نحو ساقطة من تسعيه والانهى في أصل الشار يخطه أه سيده رعبارة عش بعدة كرمامر عن سم تمزأ يت كلامالشارح مر الآقىولوأ المردراهم أودنا يبرقى الذمة حسل على غالب نقدا لبلدا لم وهوصر يجفى أنه لايدمن ذكر العددوان كان نقد البلد بصفه معلومة اله فول المن (١٩) أي مرأس المال اله عس (قوليم المسالمانيه) مفعول أسال (قوليه فاخواله باطله بيكل تقدم)كذا في النه أبه أوالاسدي والفسني زاد الاختجاب لنوقف صنباعلى محقالاعت آضءن المحاليه وعلموهي منتفية فيرأس البالسار اه وزادالاخسير ولان صفهاتستانزم صفالسار غيرفيض حقيقي أه (عُولُه وفي الصورة الاولي) في توله وأحال الساريه الجروساتي سان الصورة الثانية قبل قول المنزوج و (قُولُه رفي الصورة الاولى) أني قوله وفي الصورة النائية في الهمامة والى قول المَّذِ ويحور في الغني (عُولِه في الصورة الآولي) الاولي أن يقدره بعد قبضه ﴿ قَوْلُهُ ذَكُم ﴾ أي قول الصنف وتعضه الحال الد مغنى (تماله كذلك) أي مثل القبض في الهلس في عدم الحواز (عَوْلُهُ إِذْنَهُ) أي بافدجديد فلاكافي وانخانتها لحوالة سبم علىمنهج اه عش عبارة سبم هناقوله بعد قبضته باذنه اغظ الصلميعني وزافظ السارفعل هوكذلك وتوليم نظيرالخ يؤخسذ مندانهن يجعسل النخاره المتاع تثرلة النفرق طلقا يعوله عنزلته كذلك (فهاله واشترط حاوله) أي بأن بشرطه أو يطاق (قواهو يشت الخدارالخ) تمازة العباب وينشانا لحباراله سالم المسارانشي ولم يزدني شرحه في التوسمه يتقصيرالمسار بعدم أفياضه عرذال أىلاعل ولا عمر المبعوعدم قصيل السلم السائهي (قوله فلايحذاج لسان تصوعرده) بناسل والمرادبهذا الكلام فان ظاهره لان الحال عليه بأديه عن في أنه الاسكال (عوله باطله كل عدر) فالفرشر حالر وضائنو فف معشه اعلى صحة الاعتماض عن الماتهدن والمسفتو الدليه وعلمه وهي منتفه فيرأس مال السلم (قوله الارلى) وسياى بيان الصورة النائية (قوله بعد فيغه ومن تملو فبضه الحرسل من ماذته) فنستذلك أنه لا د من اذن حديدو له لا يكني الاذن الذي أضمت الحوالة وكان وجهه ان اذرا لحوالة المال عليه أوس المنال الماهوللموالة وحهمة انحناللالجهمة انحسل ﴿ (فرع) ﴿ فَالْفِالْوَصُولُواْ سَلَمُ الْسَمَافُوهُمُ مُنْ ود قدفه الله أوساخ عن وأس المال لم يصح انهى ف أوقال أسلت الله العشرة التي في فدس لمن الأم في عوامنه وسلها

أظار مامرى الرماومن استع الناحسل فيرأس المال واشهر ماحساوله فانفارقه أحددهماعلل فمالم غيض لانه عقد غرو فلانضم المغر والنائس وأت الخدارة بالذاقيض المعض فقط على الارحمه خلافالم .. كم كان الرفعة الفر اق الصفقة (فأوأطاق) وأس المال عن التعسن في العقد كالمانالك ساوافي دُمني في كذا (ثم عن و-لم في المحلم حاز) أي حل العقد وصولان لمحاسر العدقد حكمهاذهوح عمواشارط فررأس المال الذي في الذوة سان وسفموعد دماله مكن من نقد البلد الذي مرفى الباع تنزيله علسه فسلا بعتاج ليانعوعدده (ولوأحال) المسالم (مه) السلم اليعمل فاشله على دين أوالسلم المالاله على السلم فالحوالة باطله كا تقد وكايعام مالاتى فى المارو)فالمورةالاولى اذا (قبضمالها) وعو السلم اله (فالماس) ذك لفهمأن مالم يقتر ف حكذلك الاولى (فلا)

وسلمه فيالهاب متحض لافسالوا مرالمسيلمان المراليسيلال، لان الانسان في الأله لك لاحير وكيلانبرة لكن السلم الدسينة (١) غمرد اله كانفرر ولا يصح قبضمن فسمندلا القفال نعم أوا الم رديعة الموديع باز وكنسل المسلم فى القبض فياد اسنه من عراقباص لام اكانت

ملكاله قبل السلم علاف

ماذكر (ولوقبض)الملم

اله (وأودعها الم)وهما

قى الملس (ماز) ولورد.

السعقرضاأ وعندس فقد

تناقض فالمكلام الشعفن

وغعرهما والمعتمد حوازه

لانتصرف أحدالعاقدين

مع الا خرلاب دع لووم

اللا ولواعتق السلال

فيل قبضه أوكان عن العاق

هلمه فانقمضه قبل النفرق

مانت محنب ونفوذالعتق

والامان بطل لانم ما وأ

يو رةالثان عان تفرقا

قسل القنص بطلات

اعترهنا القضاءة في

والحوالة لبت كذلك والهذا

لاكلني فالاتراء أوبعده

وقد أذناا لم البعالمالم

في النسسام المحتال كان

كالاعتدق ألقيض فيعجع

لان القبض حشد وقعءن

لعهذااسلم (ويجوزكونه)

ايرأسالمال (منفعة)

واسلت السلامنفعة عذا

لعسدوتي شهرا أوتعلهم

قض قذك أنه لا من اذن حد وأنه لا يكفي الاذن الذي تضمنته الحوالة وكان وحهه أن اذن الحوالة الماعاه لمحولة وحهة الحنال للجهالفسل أه (قوله و-أماه) أي سارانح ال لهال به الحية ال وهوا اساراليه وقوله أمره) أي الحال علم بعد الموالة أه عش (قولدلان الانسان) وهوهذا الحال علمه و (قوله لغيره) وهوهذا السل (قوله فدأخذه منه) أي ماخذ السر الحدلية من السدال وقوله كاتفرر) أي يقوله أومن الحد اللالم قه له ولا يعتوقيف) من اضافنا لصدر الدمفعوله أى قبض الساء الدماتسام من مدين المدر الوله أمر أسلرود بعقالن وكغذ منه المدمار عدمن عدم اعتسار السليم اه سدعر (قوله رديعة)ومسل الوديعة عبرها مماهومال المسلم كالعاروالسنام والؤحور غيرذال ما يفده التعالل والغصو بعلن يقسفو على انتراعه فان لم يقدرعلمه السلمولاالمسلم المفلاعو رجعله وأسمالسلم كالابحو ومصمفلوا تفق ان ين هو مدوده على خد الفيما كان معتقد أقدة وأخذ منهمن هو أنوى منهود فعمل الكه فسله في المحاس ف أده فع الوقال أسلت الساف الماثة لتي في ذمنك فان ألما له ثم لاعار كمها السار الا القبض لان ما في المنسة لا تالنا الا ذلك و (قوله فبل السلم) أي وهي الكونم الي بد السسار المعكوني في قدت واستحر رس عكن فسه وصول الها الدعش (غواد علاف ماذكر) أي ما تسلما الدالمين مدين السلم نامره قول المن أ ووُّودة ٨) أي رأس را السارة الهاممة عول ثان قدم الاتصاله بالعامل على السسار الذي هو المعول الاول الله فاعلى المعني قول المتزاجاتي أى كل من هذا السارواللداع و(قوليلا الصرف الخ)تعالى أهوار بالنسمة [[للالماع والردالمة وضاأوعن دمن (تو إلالاسندي المراعي المؤقف على أز وما للك إلى يصرفه الزومسه مخلافه موالاحنى اله معرى (تَمَالُولُو عَنْفُ) أَيْ رأس المالُو (قَمَالُونُ فَضَــُ) أَيْ رأس المالُوهُ [العبد أه عش (قولهمانت محتمالم) والفرق بن هذا وبين ماتنده في السيع حدث حمل الاعتاق فيضائم ال لاهناأنه لمآكان المتمره فالقبض الحقيق لم يكنف بالاهناق لأبه ليس فيضاحق قبالخاز لهتم فأنه يكفي فيسه القيض الحكمي الدعش (قوله وفي الصورة الناتية) وهي أن عبل المسلم البدا شار أس المالعلي المسلم وكان الاولى فكر مقبل فول الصنف ولوقيقه الخ الدكر دى عبر السيدعر بالمر أرجماء قبل قول الصنف ولوقيضه المرِّ لانه تتممُّ المالحوالة السابقة أنه (قيله بطل) أن هفد السدر باركان الرقيق معنق أ على المسلمالية اله مغنى (توليه لايكلني فيه) اي في القبض عن السلم الله كردي (قوله كان) أي الممثل على المارة عند المارة والمارة والمناه والمارة والمناس والمارة المارة المارة والمارة والمارة والمارة كأسكث الدقوله ويتعمل انتلى والنهامة (قيالها أومنفعة نضيي) ولايكني أسان البالم معتدة أرصفته ككذا المالاتي منان منذه ما المقارلانشيش الله مة " عد عش (قبله رشيره) كاحرة ويسدد في اه مغني قول المتن لقبض العين الماع لوتلفث قبل قواغ المدة يتبغي الفساخ السارفيميا يقابل الباقي فليمو وسمر على منهيج اه عِشْ (قولِه العَالَبة) وإن كانت فالمتناد بعيد كالفواضاء رفاوته رفاقس مضير (من عَكَن فيه الوصول السما ومنفعسة نفس سننأو فعط العقد اله رشدي (قوله وتخليبا ان عطف إلى الوصول انتفى أبه لا متبرا لتخليقها الفعل والظاهر له فول صحيفذا لسام ولا (قباله لانقصرف احدالعاندين المن المتأثنة لدمني الرباأن التخابوقي ال ورة كذافي كذا كامحوز القبض عَمْزِلُهُ الدَّهُ. وَفُدْدُ وَأَنَّهُمْ مُناعِدًا لَحَدُو فِي الْجَاسِ كَمُالَا يَتُعَدِدُ الم معلها تمناوغيره (وتقبض أحدالعافدين معالا تحركنا للتحام أتهال وأمقدوا ماز منهمه فكون عفياد الجواز الذكورمينها مض العبن الحاضرة على غيرِما تقدم قلت الما ه الالفرني بن المتحاو الصريح والفنساني ﴿ أَيْهُ لِهُ وَالدُّ ذَا ﴾ العاهره أنه لا بعمن معني رستڪنف الفنجدية غيرما تضمنته الحوالة (عَوْلِيونِخَالِمْ) ان عَطَف إلى الوسولُ أنشعن أعلاية سعرا الخلية بالفعل وحدل للغالب وتخلت

في الجلس) لانه المكن في ضها فيه فاعتبارا لقيض الحقيق محله ان أمكن وزعم الاسوى أن الحراب لم تفسيم أخرجها عن السليم على لانه . حل تحت الدوم دودا عذوالتواجع لنفسه كأن الأجازة ويتحدوا سائسال أعلان أبراء جدود مرة أنوجود يغرب المسافية عند له لاغر وما الأنهان أقيضة فالجاس صح والافلانغالان فم تمرزا تيم صرحوابذال (وافاقسط السام) سيسسن أسباب الفسط كأعطاع ألسلم

أته ليس كذلك كإعم مماتق فم مساحت القبض معما حردنا الموان عطف عسلي مضى لم يقتض ذلك بل اعتبار الفللة بالفعل مع على عوالر ادعنا بتهامن أسعة عراسل البه اه عس عبارة الرسدى قوله وتغلينها معطوف على مفي وسمل كالدمه المنقول وغيره اه وعيارة الغني ولوجعل رأس السال عقارا غاتبا ومضى في الجاس زمن عكن فيه المني الموالتخاسة صولان القيض فيسم ذلك وهوكذلك اه وهي كزيري صر تعدق العداف على المفي المعرعند في الشرح والهدامة الوصول تول المستز (في العمل) متعلق بكل من منى وتعالبها كانبه علمه مالشهاب الرملي سم أه رشدى رهدذا انما اظهر أذا علف قوله وتعلم اعلى الضي وأمالن عطف على الوصول فلا بصح تعلقه بخللها بالا بظهر تعلقه الخللة طاقافانه بالزم علما تتراط تغريبغ العين الغاثبغ النبر النقولة عن استعتبر الشسترى بالفعل في الحلب وهو محال فتعسين أنه منعلق بالقيض والفي فقط (قولهلانه) أي ماذ كرمن قيض العسن الخروشي ومن الخ (قوله في فيضهاف ه) أي فيض المنفعة في الجياس (قوله بعلل) عي عقد السلم (قوله باله لا فرزاك) ويشرف أيضًا بأندر أس المال يحرز الاستدال عنه على العند علاف الساف العرض (قوله عنا) أي فراس المال وكذا صراف مراف العراق صع) أيءة دالسفر (قوله م) أى في السلم فيه (قوله سب) الى قوله وظ هرفي النهابة والمعنى (قوله حق فالت كأدرهنه أوكأته أوياعهولم بعدالمه فازعادال بمعدذ للودهلاية كأعام والمسلكه عنها دعش فول المن (استرد،)أى والاارش له في مقابلة العيب كالثين قان المشترى باشده، والبائع الاارش اذا نسط عقد البسع بعد تعبيمت كان العب نفي صفة لا تقس عين فان كان كذاك ومع الأرس كاصر عدا أسارح مروق بالبالخيار اه عش وصرح بعالشارح يضاهناك ولما المز (بعينة) فدواء عن وصرح بعالما الله الدعش (تولااتن بعينه) وليس للمسلم الدابلة أد مغني قال عش مأاهر قول الشاوح موفى إلى المارفة اي للمشترى فمعاذا فعضة فدالسع ومق النعن يحاله في بدالبائع الرجوع في سنه المرأله يحبر بن ذلك وبين العدولالي بله وظاهر قول الصف هنال ترد بعنه أنه يحبرني ذال فأن كأن الرادماذ كرس أنه يحفرهم وبحسرها أمكن رجعه بالهنم يتسبب في رجوعه لاله فرض الكارم و دمالو الفسالم م الفا دي الى فصطالبيع وباهنامفر وض فمألو فسف هوالعقداب وتنسيه ادأ أفواء فدمناء والمداد بالول التن ونب للد للد المالم قد شيرالي أنه لا قرق فوضيرها كانم فابراجيع (قواء لم ينه وله) أي العقد عن رأس للدل (قوله أماذا تلف الم) محمّر وقول الصنف ورأس السار بأنّ أفيلَه فعر سع عمّل الح) وأسلّم دراهم أودنانبر فياللدة حلءلي غالب نقدالبلد فاللم كان غالب براار أدبالنك والالم بصح كالنمو في البسر أوأساع رضاوجب فاكر قدر وويد تمنم إدة رمغني (قوله جدم ممرالخ) ومنسه بعل أن المغمر في فيمال غو فبتموم الثلف أه عشر (قولِه في المال) الى قوله وجماً يتبين في المفي والى قول المن الشائث في المهامة الأ قوله تعرافيا المتراقع المحروا في المتقوم الح) كأن الاولى المنبره عن سان المنافي كافعل النهاية والفي لان المقادى ف على العاريق الثاني ليس في كذا يذار ويدعن معرفة الدركي يقتضيمساني كالرمو بل في كذا يتهاه ن معرفة النجاز قولة الذي انضطت الم)قديقال هذا الانضباط يتصور في النابي ذلا يتحدهذه النفر فتوجع بباروجه والفازهر أناليس كذلك كإيعل مماتف دم في مباحث القبض مع ماحوزناه تموان علف على مضى لم يغتض ذلك بل اعتبار النخلية بالفعل (قول الصنف في المجلس) متماني أيضا قوله ومضى رمن الح ولذاء برفي شرح الروض بقوله ومفي ومن في الجلس قوله خرما في المنقوم الح) عبارة الأستوى وهذا كاماذا كان مثليا وعلىعاقتصرا لمصنف فان كان مقوم أوضعلت صفاء بالعابنة في أشراط معرقة تستدطر يقان منهسم من خردالغوليز والاكثرون تطعوا بالصحا نهيى ومثلهاعباد فالانوع وغيره وهذا أوضع من تقر والشارح فانة لهيين أنحل فخلاف معرفة قصنه وحسنتذ فيغار فالشلى بان معرفة الاوصاف طريق لعرفة التجينة كسلاف رؤية انتلى ابست طريقا لعرفة فدره (قوله الذي انضطت الح) فديف لانتشاط بتصور في المسلى

فلاتفه هذاالنفر قتو عابان وحدهذ النفر فنان معرفة أوصاف النقوم طريق لعرفنا لقيسا لغرومة

فه لا تي (وراس المال ماق) لم متعلق محق ثالث الانعب (استرده بعنه) وانءن فيالحاء فقطأذ للعدن فبمكهو في العقد اوقيل المسلمالية وديله ان عدر في الملس دون ا مقد / إنه لم شاوله أماذا تلف فعرجع عشل المثلي وأجة المتقرم وطاهرأته ماتي لذا جميع مام في الثمن بعد لفسط نعو رديعت أو اقالة أونحالف (ورؤية أس المال) في أحالاً و مؤحل(تكفيءن مارفة قدره) خرماقي المتفرم الذي تضطتم فاله بالرؤية وقيلءلى الللاف

ويغرق على الاتِّلْهَا وَالغروةِ عَالِمُ أَوْلِمُ اللَّهُ وَإِنَّ الإنْهُمَ ﴾ في الذبي كالنَّين ولا أولاجاليا لجهل الرجوع بالوتان كالأولوم الإن ذا الد مددة في تدروانه غارمولو علياه قبل النفرة صحرماو توجه بانعان القول بالبطسان هذا الترجع تخلل في العند العلم يعتمسنا عندال جوعلوتاف والعلم قبل النفر قرال ذلك اغدور وم دايسي رويته بلفها عدهوهوالجهلبا

أنامتشكاله بادماوقسع مجهولا لاينقلب صحا بالعرفة في الحلس كمعتك عاماعه فلان فرسه فعلداه فسل التفرف غيرملاق الما تعنف ملار المالانها لخال في العددوه وجهلهما مه من كل وحسمة تسده فلم نقل جيدا عليه الم عدد فقاء أو (الثاني) من الشروط (كون السلم ف عديدًا) كأعلم المحدة السابق فالمراد كونه شمرطا انة لاردن الشامل الركن فاوقال أطتال الدفا النوب أوديناوافي ذمني (ق) الني هذا سنتام المح يخسلاف في منفعة نف أو نه أودايته كأقاله الاسنوى والبلتين وذبرهماونوحه لان منعمة العقارلاتات المستعفلاف فيروكخ بعلم لماماتي في الاحارة أوفى (هذا لعبد/ققيل (فليس يسلم) طغالانة اللاركندوهو لرزية إولابنعقدسعاقي لاطهر عدامالقاعدة اغلب من وجعهم لتمنى اللغظ والفظ السلم لنضى الدينة وقدوعون وني ادافوي كمعالهم الهبة

هذه النفوقة أن مرقة أوصاف المتقوم لحريق العرفنا القيمة الفرومة تدالوجوع ومعرقة أوصاف المتلي لبس لمرية المعرفة قدر الفروم أنه لم يعينهم رقوله الذي الضطت المؤلفاته يجرى فسأخسلاف فانتقبل لعني (قولة ولوعله) أي غرالم إلى الفرر أو الفهنعلي الطريق الناني الديمغي (قوله الفول البطلان) وهو مقابل الامنهر (قوله هذا) أى فيمالور أى العاقدان رأس المسالة إلى المنابي وإيعر فاندره (قوله للعربه) أي مرأس المال عله للذي (قولة بل فيعامد م) اى العقد علف على قوله في العقد (قوله وهو) أي الغلل الذي بعد العقد (عوايد بهذا لاي عداد كرمن الأرملان عند الفائل بداس خلل في العقد الزول اناست كله) أي الجزم النعاف الوعل القدرة بل النفرق (قوله كيما العالم الخ) وهانه والحل قوله: برملاق) خبراوله أن استسكله (قولهد نعن فيه) أي الجزم الذكور (قوله عنا) أي المعالو قال عد تعالم الخ (قوله جوادمانه) أي الأمن (قوله عند) أي العقد (قوله كاعم من حده السابق الح) عبارة المنفى لانافظ السالم وضوع له فان قبل الدرسية الخارة في حديثة السار مكتف بعض حديدا سرط الحسين بان الفقة بادفد مربد وسرائسرط مالا مداء فساول حسند خوا الشوار قوالهمن حدم أى السار (قوالد الشامل المع) كى فلا مرد أن الشرط يكون خارجان الشهر وط وكان الاولى فَيْسُمَل الْحَرِي الْهَارِة (قَيْلُ وَهِدُه) كى الدار (قوله نفسه الم) أي السلم المه و(قوله يخارف فيره) أي وماهناه موند وفضف الفرق المذكور مان مَلَ المُفعِنَافِ عَبِرالعَهُ ومِنْ هَدِ عَدِوقَهُ ودائِمَ عِينَ والْعِينَ صَفَةَ كُونَهُ مَعِنَالاً سُتِ في الدِّنَا في فرق ينهو من العقار اللهم لا أن يقال الكان العقاولا بانت في الأمة إصالم يعتفر ف يشبون ما فعد في الفعة أذا كن صلاف عصلاف ابرا لما كن شيف اللمن في الجلاف في أون منفعت في اللمه و منوان في الحلا الاردا لحولانه غرض كوغرار فدايت في المستفيض السابل مفعَّلة أع عِشْ قول الذن (ولا يتعقد سعا) وعلمسمة وضع يدهله منه مضمان المصوب ولاعمرة باذعاه في نبيف لأنداس ادنا شرصا بال هولاغ اه عِشْ (قواهوافظ السلم مناه؛ الدينية) أي والدينية موال مين يتناقضان الدينية (قواله وقد مرجمون المُعَوْلُكُ أَى وَاسِ الْعُلُ هِـ الْوِيا- فِي مِ عَلَى الْمُؤَالَةُ الْمُ كَرُوعِ (قُولِهُ ذَانَ تُوبِ) على الهيئلانة بعني صاحبة له رسدي (قول كانتفته) أي على طريق المفتوم الفالف (قول فاعداما كاز مربحاتي وله) أنتهار وجد نذذاف وصود الاصر بركابة ف فير (قولدان هذا الم) الدائضا (قولداقلا) اعاولا كونافظ المدر كنابة في البدم (فولدلان موضوعه بذفي النعدين) هذا مسلف الوضوع الشرعي وأما موضوعه لغة فلا نافسه فرلا محصحاء كابه بالظر الى الاحقام أه سدعر وفيد يقبل الاحقاق الملاقهم ان النظور البائسا هوا عني الشرى قول التن (العسفد سعا) على يتعقد السيع في اللستمن الاعمى عدالرجوع ومعرفة أرصف المتلى ليس خريفا العرفة قدره الغروم تماله لم يتحدر ذفوله الذي الضبطت الخوله أله يحرى فيسالنان فاناقبل كاهوالمالان أعدمر وبالمعتمرة فالمتمو بالانالر فيماله مرة

بل هوالبطلان لعدم رؤية معتبرة فلت تمنوع لان الرؤية المنبرة في العملاك ون معها الضباء الدسم وقوله واحله المزاقو وعض (قوله ويغرف إى سنعو ميز النلي (على الاول) الدعى الطويق الجازم الكفارة (قوله أقل منه الم) يؤخذ وجهس توله الآق ولا أوالح اه سم (قوله ولا أوالح) دات سه مقابل الأخهر (قوله لوتلف أير أس المالر قوله لم م أى لا حمال الجهل في النمن (قوله لان ذااليه) وهو السرال بهمنا أه ان تواب معلم بر عاهم لى الصديدي كون مها النب مراقيل أفل من في النبي المنطق الالتي ولا أن الراق العدل

ي لفظ المرالم عرفهل ال لون كابد فيكافئذ مقاعد تماكن صريح في بايه لان عبد المجد نفاذ في موضوه مفاركونه كابناني فعرد ولأ لموضوعه واللفالله بزفار بصحامه مصاف معورفي القاءرة تنجل فيفرفان كالصنعل والنافي أفر بسالي الإمهورا بشفه ماللي أواخر عن صنة بالصرف المرافة لانسينم بناف مفتفاه (والوقلات بمناف إصف تذاج في الداعي) أرب الرابة في (فقال للا يعقد مع ما ديقاضي الفقا (وقبل) والخاليلتا فرون في الانتصارة (علم) تفأر المعني تعلى الاول يجب

الفاهر تعرق اساعل اله جدم (قوله تعيير أس المال)الاولى تعين النمن (قوله لانبضه) اي فبض وأس المال فالملس فلانشرط (قوله وشت فيه) اى فراس المال عدف كفوله وعودان على فوله عداخ (قوله و عور الاعتداض عنه) يعن راس المال الذي في الذمة المالذمن نفسه فلا عور الاعتماض عنه له عُسَ عبارة سم وافره الشدى قوله و يعوز الاعتباض المنظ العبالله ماسد كره في اوَّل فصل لاءعمان ستبدل عن المسلم في معموله وصله البيع في النعة وقد قال محمّنا الشهاب الرمل المعمّد عدم حواز الاعتماض ومانى شر ح الروض بحول على الثمن اه أى والسكاد مهنانى الثمن اضار قوله و تل النانى إى انهقاده الما وقوله ينعكس ذلك) الاشارة الى الثلاثة الانبرة فقط دون الاراماي عب قيض وأس المالي الهلس ولانشت فيما لميار وعمت الاعتباض عنه الد كردي (قوادولا) اي كأن قال علل مني او اغتر بتمنك المسلما كردي مباروع من قوله والاكان-لمالي بأن ذكر ذلك في صلب العقد منه مالل عنالا في اسه ويشرط الغور بينمو بيزمان قدممس الصغفاء (قوله بدن الم) دفع بدارد على النزمن عدم صحة اخل اذال مرط النالب بان عمل السليم لا الذهب الخ (قولة في) أي عمل السلم (قولة عامد له) أي النفصيل (قوله-الماحلا) الى فول بلاأ وفي المغنى آلاقوله أى يرفا كلفو واضع والى فول النن و بتسترط فى النهاية الارذكر قول المنز (لا يصلح للتسليم) أى بأن كان خراياً ويخوفا خذا الدياق من النسوية بين اخراب والخوف اه سم (قولهمؤ جلا) يخلاف الحال والحاصل أنه ان لم يصلح الموضع وجب البيان مفاقة اوان صلود له مؤنه و حسالسان في الوجل دون الحالوج ذا علم احتياج كازم الحلى آلي التقيد م اه سم وقوله ، طافة أي حالا كان السلم أومو حسلاوعلى كل العمل مونة أولانهاذ ، ارسع صو و يحد الم السان وكدذاعت وإدوان صالم أزامع صور يحسالسان في صورة كون السام وتحاد والعمل موا دون الالات الباقية كون السلم الآلف في ونه ولا وكونه، وجلاولا، ونا العمل (تولد من المسكة) بيان لمـ (قولِه في ذلك) أي في محمل النسلم وفي عمني المادم معلق بعراد (توليده أن) في طاعًا آه سم (قولِه فات عناغيره تعين (ظاهر ولوذ برصائح وقر وشعناانه اذاعمناة برصائح بطل العسقد حاي وفي الفكر وبيعلي الجلال ومتى مناف برصالم طل العقد اه يحبري (تواد فان عنا غيرواخ) والثمن في الذمة كالسلم فسه والنمن العين كالبسع المعيروف النفة كلءوض اي من تحواجرة وصداق رعوض ولعما مرمق الذمة أي غيره وجل أحكم السد إالحال اىان عن التسليم مكان عار وتعيز والاتعيز موضع العقد مفسني رشرح الروض وأقره مم (قوله علاف المبرع المعين) أى حدث بطل عين فبرسخ العقد القبض ومنه ما تقدم من أنه لواشرى ولمباأ وتحوو وشرط على البائع إصاله اليبيث الشترى حيث وعل العدد اه عن (قوله وزاله الاحدة إبان طرأ عاب والباخر حدون صلاحة النسام أوخوف ولي تعويفس اومال أواختصاص اه سم درالأ عاب بنزة عن أي سواء كان ذلك بخراب الوخوف أوغرهما أه (قَوْلِهُ تَعَيْرُ الْمُربِّ عَسَلَ ي الدار (قوله و بحورالاعتماض الخ هذا بحالف مسهد كره في أول فصل لا يصعم أن يسه دل عن المسلم فسمه يقوله ومثله المسعى الممتوقدة الشعناالشهاب الرملي المعسدة دم حواز الاعتساص ومنف سرح الروض يحول على النمن (ول اصف لا يعلم السمام) أي انكان خرا أويح والمتداعما مسأقه من النسوية بن الحراسوال وف (قوايد وجلا) غسالاف لحالوا على المان في الوضع وجساليان منافا وانصغ واس فهمونتم عب أبيان منافا وانصط وخله وانتوب السان في الوجل دون المال وبهذاء لم حساج كلام المحلى للتقسد مور (قوله حال)أى مللقاز قولوفان تبد غيره تعين عقسان في السم

المفهوم من التعليل اله ينطل السع بهذا الشرط (قوله ولوخرج العيد الناساء عن العسلام المنافية) عبارة (٢ - (شرواني وابن قاسم) - خاس)

المعين) فالفالروض والنمى في اللمة كالسارف والعين كالسبع أى المعين وفي النبية كل عوض أعس تعو

أحرة وصداف وعوض خلع مانزم في المعدأى غيره وجل له حكم أسسرا المال فالدو شرحه أن عن السلمة

مكار باز وتعن ولانعن وضع العقدانهي (قوله يخلاف البيع المنز) فاعره ان العني فلا يدمسين لكن

تعسر رأس الالق الحلس ذاكان فى الدمة لعفر جعن سع الدن بالدن بقيضه و شدف خدارالشرط عو زالاء ماضعنه وعلى الالان العكم ذاك ومحل الخلاف اذالم ذكر بعده لفظ السلم والاكان سلسا فاولات اءالفط والعي حدائذ (الثالث)سان مل التسالم على تفت مل ف الذهب أله اداأسلم) المالاأون حلاوهما (عوضع لايصفرالالمأو) ملماء حلاوهما وعل صلم) له (و)لكن (لله) أى المسلم فيه (و و ال عرفا كاهو واضع (اخترط دانعل بغفرالحاءأى كان (القدام) للمسلوف انفاوتُ الاغراضُ فعالواه من الامكنة ذاك (والا) بان صلح للت الم والسلم عال أيمؤجل لامؤنة لحسل ذاك لمه (فلا) يشترط ماذكر ويتعبز محل العقد لأنسلم للعرف فمه فانعشاف عره تعن عفلاف السع العن لاناليا لماقبل التاجيل وللمرطاعته بأخير التسلم ولوخرج العين المسلمون الملاحية

أقرب لصاغ له ولوأبعد

يلا الروعلي الاوجملانه من تتمثال السابم (10) الواجيه ولا تحد الاعسام اليه الوطاب الفسخ وردواس السالدولية وهن

وخلاص ضامن على المعتمد وللاحنوى والبلغ ني هنا ماقه نظر ولواتهدت دار عنت الرضاع الستاحرله ولم يتراضيا بمعل يرهافسخ كأفتريه الماتسني ومفرق منه و مزماتحن فـــهان المدارهناءلي مامات محفظ المال ومؤده والغالساء واء الحالة فمسما ومنتمقلوا الراد بمعل العقدهنا محلنه لاخصوص محسله وقالوالو قال تساهلي في ماد كذاوهي ف_مركسة كفدادكي احضاره فيأولهاوان بعد ون منزله أولي أيء - ل تتنت منعصم الألوتتسع وغرعل حفظا الدان وهو مختلف باختسلاف الدور وسنم لوعنادارالارضاع تعيات (ويصور) السامع التمر بحكولة إحاً) أنَّ وحدالما فاستذوالا نعبن آؤ حل (و) كونه (و المراجد عالم وقياسا أُولِهِ بَافِي أَلِمَالَ لَانَهُ أَفْسِلُ غررا وانمائعىزالاحلى الكالة الهدم قدرة القن عادهاعل أمي وكون السبع مغسني عنه سماان كأن في لامةلا بة غي منعمه ال ان العرف اطرد بالرخص فيمطلق السلم دون البيع الموة لزيادة في الاحداد التقي في الانتمار (توليمون فيوعيد داراك ون هوذ أن السير والا أقلعها (فان أطلق) العـقدعن رفيه للربعد إشامية راكن الفرق ناخوف عني الابدان توي من طوف عن الاموال كم بدرك النصريح بهمافيه والعتاد

الملا) كانفسن في البسع

الخ ، في مالوتساوى الدان ول مراع جانب السلم والسلم اليه فيه نظر والافريدة برالسلم المصدق كل من أعلن كونه صالحالة الممن شير وجيع لفيره علم أه عض (قوله الأحوز) أي باحده الدار في الامعد اوالمسال مفي الانقد والمرادأ وفالر بادنق الاعدوال قص في الأدرب سم على ج الدعش قوله المسام الم فى الانقص لعدل الغلاه والعكس (قولة وردوأس المال) عطف على القسع و (توله فسط) عبارة النهامة فله الفسخ اه اي يو زلول الرسم فسخ الإمارة قال عش افادانه لا ينفس يقس الانم سدام وعلسه فالم تراضا اعرض عنسما حتى عمله اعلى من وقديته أيضا الهلاية ترم الفورق الفسط اه (عمله ومونه) عداف على قوله ما يلق ادر سدى (قولها - واعاله في) أى الساحة الدعش (قول دوما) أي ما يليق الخوالون (عوام سلم) بصفة أضارع من التسامر (قوله كبدداد) تنسل للكبيرة فلأبكني الاطلاق بل لا من تعين الهابد الد مدعر (قوله في أولها) أي ذهر الكبيرة (قوله م ينسع) عبارة المدخي ولوقال في أي البلاد شنت فسدأ وفي اي مكان شأنت من بلد كذا فان اتسع لم يحز والا ينزأ و بيآري كذا فهل بفسد أو يصع ويغزل ولي تسام النصف كل للدو جهان أصحهما كيافال الشاشي الاول فالعد الطاسو الفرق بين تسامه في لد كذاوت أحدق تهركذ احد لاعط اخسالاف الغرض في الزمان دون الكان اد (تولدونم) أي والدار في من الدالا - تعار الرضاع (قولة ومن ثملوه بنااخ) فضيته أن تلبر الاياق هناونه مقاريع الم مما ميقو كاكن الفرق بالدالموف على الابدان أقوى من الخوف على الاموال كالمزكم الاسان بالوجدوان اه مع قول النز (ويصم على) خلافالا فالناز نمره وي اله يعيري (قوله السلم مع النصري) في فوله وكال أَنْ اللَّهُ اللَّهُ الاتولة على أن العرف الدائد (تولهوا: له بنا الرجل) أى له بنا النصر ع الناج ولا مال رنيدي وعش (قوله احاماً) أي باجماع الاقداد عش (قوله في) في الوحد (قوله لاله) اي المذال أتمالا تعم تدرق في أي والحلولية في ذلك الدمغي (تولدركون البسع مغي عنه) أي عن السلم المال أشرة المجواب من فال ستعنى بعقد البيع عن السلم المال فيمتنع السلم آخال وعاصل الجواب أن هذالايقتضى منعه لاتهما: قدان هوهان فرقد بريضها و (قولهه بي آن لعرف) ولاوذ اله على الاحتماج الى السابع مساواته البدم الكوفه ماذاي ان العرف المردة مارخص عن سواء تنز ماذا رمؤ جلايخلاف البيعة فهلا قال واضع في عدم لاس تغلامه ما الاكرامي (في إدام بال كان في الدمة) عي البيع بل قد يقال من اجاز السيع في النمة يزمه جواز الما المال اذا فرق في الهيم (قيله و تأمل العقواع) أى وكان الساف موجودا والالم يصع الدمغي قول المن (المقدمالا) ولوا علما بالمال الملس عق ولو مرحالاجل فيالعقدم أسقاماه في الجلس مقعا وصاوحالا ولوحذ فافيدا الصدار بنقلت العقد العاسو يحمعا معنى وسالمات (قلياء له) "ى في السار (قوله بناء ذلك) "ى قوله فالسكونياح" (قوله كالعرواضع) الكاف العباب ولوطر أعلى موضده بالمسابر تواب أي أخرجه من بدلاح بتساللسليم بالحق أثرب موضع صالح أو النهي قال في مرح، على النبس في الرونسينين أوجه الانفام والرفي العباب أو أولى اي أوطراك وف على محواض وبال أواخت عرام إزوا أسفوق نبوله ولاغر عدقله الرغد بروقه الفسع أوالصرائمي قالق شرحموتوا أوخوف المتعوماتاة الروباني كالماوردي وهوأحدا اوجه التساقز نموت علما أفالانسن منهالعين أفر بموضع صالح مؤه أخرب المهن أمصارت وافلاعذ والمصاف فيصافهمه من أن حكم المواب فسيرحكوا لموف الألاسيدك العي وهوراهند واللمثل المي حرى علماني الروضالان كالمها صريح أله لافرق وأطل حداثي سندتك (قوله بلاأحق) أي بالدينة المسرق الإحدادا اسرال في الانفص والمراد

(ونيل لاينعيقد) لان ل مران ومالنا حيل فالسكر تستعدم كالناجون فعيول و روشع قال كاهو واضع (ويشترم) في طوجل العم إلا حسل اللمأورين أولعدا برزيرهما أولعد والنواز ولومن تقار والكون الاحل بايعا لوضر جيل العاقدين بهاج التأمالة الم فلاجهم

الاأسان بالوجد راك (تلحيلات كالذقر اللهة) بل تديية الدمن جزا ايسع في للمدين ومواز السلم

من أخزائه وعو محهدول فيهرف تفائره كتوله كهوظاهر وكالايخني عمسني الام أى المهو واضع من الدلسل اهع ش (قوله أد واعامة ذاك في الطلاق لانه طاوعالشمس اىظهو رضومها وحدىدمالحدقدان النوء قدستر الغمراوف بره اه عش لماقسل التعلىق مالحهول (قهله لوزوء مالخ) تعلى العدم صحة الى اول ومضان أوالى آخر ومضان على النشر المرتس أي لونوع كقدوم ويدقدله بالعامم القول الاول على كل مؤمن النصف الاول و وقوع الثاني على كل مزمن النصف الاسمر (قوله هدفا) تعاق بازله لتعنه الوقوع اي مدم الصحة في الصور تس الاند عرتين (مانق الاه الن) المعتب مدا الجواز و عمل قوله الى أولد مضان ف لامن حث الوضوأي على الجزء الاول من النصف الاول وقوله الى آخر ومضان على الجزء الانسيرمن النصف الثاني مهاية وسم لمالاتي في وضع الظرف وعش (قولِه أوفررمنان) الى قوله كذا قاله في انهاية الأوله لامن حيث الوضيع الحرمين ثم (قوله لانه) المعاوممنه ودقول فبر واحد أى ولا كرمن الوم ورمضان وكذاضم عرمن أحزاته (قوله كاه) بالرفع على الانسداء أو بالنصاعلي وانا عصسه الرافع تعلقه الناكيد (قوله وانسا حاردلك) اي قوله في رمضان منسلاف الطسلاف ان قال لها أنت خالق في رسف ان باوله مقتضى ان الاطلاق (قوله لانه الماقبــل) اىالطلاق (قوايه قبــله بالعام) جواب المي قبل الطلاق النعليق مالعام (قوله مقتفء أي وحده رضعا تم تعلق ماوله) أي ثم بعد الجواز تعلق الطلاق ماول ومضان (قهالد لتعسيم) أي الاول لما ما تحالا وهو ولامن حسنالعه رف لانه قوله بالزمن مهم منها (عَهاله منه) أي ممالتي (عَهاله تعاقد ماري يقتضي المزا الماية ول القول (عَه أورلامن يقنضي مدق الظرفءلي حيث العرف) كقوله الآتي بل من حيث الخ عطف على قوله المن حث الوضع أي أن تع من المزوالاول جمع أزمنته صدفاواحدا لوقو عالمالاقفه ليس منجه الوضع ولامن حهمة العرف الهوأى النعن سمد صدف لفذا رمضان بل من ويتصدق الاسمالة بالجرة الاول اهكردي (قولهانه حدالم) بدان القاعدة وقد كمراف مرسأو مل الضابط وحد النمرط كأهوالقاعدة فالنعلق بعنى منى (قولِه صدن) أي تحقق (قباله اسماخ) أي مفهو- ه (توله لوعاق طلاقها قب ل مونه) بان قال لها مالت فات أنه حد صدق أنت طالق قبل مونى وكان الاولى قبل مونه (قوله حالا) أى: قب النعلق (تحاله أو كالمعها لم) عطف وحودامم أعلق به وقدم على قوله قب ل موته (قوله لذات) أى لصدف الاسم (قوله ولم ينقيد) أى التكام (داوله) أى يوم الحقيدة المعاق ممن تملوعاق طازقها لا يقع بالكامر في الاثناء (قوله بخوالعيد) لجمادي ورسع ونفر المج (قوله على أرنسه) أي الراء غبل مونهوةع حلالصدق مدلوله (قوله لازمن مهم منها) في منظر يعمل مما يانت سم آنف (قوله وقصيته) أي قول بن الرفعة بل اسم أوشكامها لزيد لزمن مهم منها (قوله: إلى الخلاف درما) أيء لى القول الفرق سنهم الأن الأول موضوع المادية مع قد . ومالحدارقع شكاحها الوحدة الشائعة والثاني موضوع لها لاقدوه والهناو وذهب الاسمدي وابن الماحب الي تعلافر في مهما اتناء ومهااداك ولم سقد وأنهما موضوعان الماهة مع قسد الوحدة الشائعة (قولهمام من قسله بالعام الز) أى قسل الطلاق ماوله وأماالسلم فلمالم يقبل التعلق العام (ولم يقبله مه) أي لم يقبل السلم التاحد في مالعام احكر دي (قوله الذي المز) تعسل امر (قوله المتاحل بالحهولالم نضله الهالم الي الدالة الفارف على أرمنته (لوضعه) أى الفارف (لكما فردفرد) أى خوصود (قولهمرزدان) أي العاموا تباقباه ععوالعمد من مقتضى تعبيرا بالزفعة أن دلالة الغلوف من دلالة النكر قومة عنى ما من أنه من دلالة العام (قوله كاعا لانه وضع لكل من الاول الم) ولان العام أاست فرق الصالح له من الافر أولامن الاحراء فوضعه بالعسموم تحوز وكان عُلاق أنه شعه الإخراء الجزئبان وأطاق علمها حمها اه عش (قهاله ولوكان عاما الخ)لا ته يعالى عارف أنه يتعين ماويل تعبيرهم بالعموم على أنالمراد الصدق بكل عزء والافاليوم سلاموضوع للقدر الفصوص من الزران لالكاحزه منسه كاه ومعادم لكنه يتضمن كاحزه والحكم المنسو بالسمصاد فامع تعاقب محملته وكل مرَّمنه فلينامل اه سم وقوله لالكل مرَّالم أي كايقتف عمام أي ولا لمرَّ عبسم منه كايفتف ... ا خال اذلا ذر ق في المعني (قولية هذا مانقلاه) المعنم والصعة (قولية من قبله) عمن قولنا قبله (قولية ولوكان عاما الم الايخني على عارف الدينية ماويل تعبيرهم بالعموم هناعلى أن المراد الصدف بحل حزو والأفاليوم منال موضوع الفدراني صوص من الزمان لالتكاجز منه كي هومعلوم لكنه يتضمن كل مزودا لحكم النسوب البس

كاني الحصاد أوة دوم الحاج أو الدين السناس والمستادم و يداريه الدين وساد مررسان و ساد من وساد من وساد كان المستا هـ المانة لادعن الاصحاب وان أطال المنافزون في دو أو في موكذا أو في رمضان مثلا (11) لانه كام جل فرفاف كانهما قلا محل فرف

والثاني بعنه فدلالتعهل كلمنها أنوى من دلالة الظرفء في ارمنته لابه لم ومع لكلمما بعينهل لزمن مهم منها كذا فأله ابن الرفعية وقضيته الدلالة الفارف على أزستسمن حردلالة النكرة أوالعالق

على الخسلاف فهماواضة مامر من قبله بالعام ولم يقيله الذيء بريدا منصل الخصري وتبعدالسكر والزوكشي وغيرهماله من خيرولانة العام المقاضبة لوضعالكل فردفرد من افراد وأن فلت فسالحق من ذلك فلساطق رقاله التأفيع المعاقبة المساقعة الامن حيث الوضع ولوكان عامالكات دلالته على الاول من حث الوضع الماتقر رفي وضع العدام فالمله وعب

كالدما بن الرفعة (قول وليا بن العدماد عما تقر والخ) أي عن حهة معتقبراله (توليمين الفرق) أي بن زعزاله لاطامع سالحل والعقدحي سندكل هذا مذا (فان عيز شهو والعرب أوالفسرس أوالروم از) لانم امعاومة مضبوطة وكذا النرور المهرسان وقصم النصارى (وأن أطلق) الشهر (حل على الهلالي) وان اطرد عرفهم مخلافه لانهءرف الشرع هذاان وقدا أزله (فأنانكسر شهر) مان عقدداأ: ام والتاحل الشهور (حسب الماقى بعدالازل المنكسر (الادلة وعم الاول الاتين) ماعدهاولا يلغيالكسر يتلاينا وابتداء الاجلءن العقد نعم لوه قدافي يومأو اله آخرال مراكني مالاشهر بعده بالاهلة وأن نقص بعشها ولايتم الاؤل ماعدهالانهامضتعربية كوامل هذاان فعي الشهرالاخبر والالم يشترط السلاخه الم أممنه المنكسم ثلاثن فومالة عذر اعدارالهدلال فحدثذ إوالاصم ععة ناجله بالعد وجادی) وشهر ربدع والنفر (و عبدلالي الاول) فهل ماول مزعمته الفقق الاسميه ومنتملو العقد مدالا ولوقبل الثاني حليط ملتعملة * (فنمل) في قدة الشروط

السبعة وقدمرمنها أربعة

الزولانة الني في انتن و-لول رأس المبال والخيامه القدرة على تسلمه فسننذا

الدلاف والم (قولة أعليس بشي) مقول القول (قولهزعم) أي بن العماد (قولة بن المل والعقد) أي الطلاق والسلم (قُولَه هذا جدًا) أي السار بالطلاق (تَقَوِّلُهلامُ أمعادِمة) الحالف ل في النهامة وكذا في المعنى الا قوله وان الحرداليكة (وقوله وكذا النبر و (والهر جات) النبر و ونو ول الشيمس بوج المسيمان والمهر جات لسرالم وقت والهام ح الحل كذافي الغني والهامة ثمذ كرفي الغني بعدد أسطر أولها لحسل ثم فالدوع جعل النبر ورّانتهـي وهذا هوالمشهو روماأفاد أولا كصاحب النهارة لايخلوص غرابة اله سدعرعبارة لكردى وهمانطالمان على الوقتين الذين تنتهمي الشمس فهما الى أول مرحى الحسل والميزان اه وعبارة ش فالفالمصاح وفيعضالنوار يحكانالهرجان وافقأوا الشناءم تقدم عنمحي صارينزل فيأول البران اه وهو مخالف لفول السارح مر ونستروله الرجالحسل اه (تولدونه مع النصاري) بكسم الفاءعة هم (قوله على العلالي وهورابين العلالين ما يه ومغنى (قوله هذا) أي حل الطالق على العسلالي (قوله ان: ندا) أي الدافدان (قوله والناجيل بالشهور) حله عالية (قوله ولا بافي المذكسر) عي الشهر الذي وقع العقد في أننا تعوالم الدالغالية أن التحسب في عمن المدة (قَوْلُه نعم المراك) المدول على قوله ولا يلغي الشكسر اله محبري (قواينو قد في نوم الم) عاصله أن العقد اذارقه في اللوم اوالليله الاخبر من معتسبر باعدا الشور الاخبر هلالوكذا الاخبران أمس وفي هذا بالجي المسكسر ويتأخل بنداء الاجل عن العصد وكان وجهذلا عدد فالدفاء الرائيكسر لواء تبرنا ندرس آخريوم من آخوالا شهرلان كويه ناقصالا يعلم الإبعاد منى ذلك البوم جعد وميل من علا عكن الحريج بالخلول وبعد من علاقالده العم يحلوله فيسل تماسه وأيضا يلزم مزاعة ودورمن الوم الناحع والعشر منمن آخوانت بهرالدى هـ ل بافساعة والشهر العددي تسعة وعشر منابوما وهوخلاف أتقر وفي اظائرهذا الحل وسناعنما وتدومن أول الشهرالداخل يتعمل الشهر الاسحو تلاتقي تفار المعدد فزمر بادة في الاحل على الانه والعرب بالشرع بقالتي هي الهلالية ومن والم ينقص الاتكربان كان تلافي ناما اعتبر فاقدوال كسرمن اليوم الثلاثين مندلعه مل ومر بادعها الاشهرالعر سةوعدماعتبارالشهرا « دى تسعنوه شير ين قندين اله يصرى (عولملائم المضالح) فسالت عقسدافيا بوم الاخومن صفر وأجل الانة تنهر مثلاقة بس أرسعان وجدادي الاوليدسل بحضهافلم يتوقف على تكميل العدد بشراس حددى الاخرى الد كردى (قوليه هـــذا الدنة ص الح) كالاكتفاء بالاهلة بعد وم العقد أه عش (قيله والألم يذ قرط انسازخه) حتى لو كان العقد في وقت الز والسن وم آخوالشهر حل الدين بونسانز والمن يوم الثلاثة رمن الشهر الأخير أه كردى وعش (عملهمسم)

أى أن الشهر الاخر (قوله انه خارانم) ورجهه أن اعتبارا بهـ لال في الشهر الاخــره بن اذ كان كلمالا يؤدى الى الغاه المكسم الودى الى اخرا تداء الاحل من العقد فان فاسان هذا الوجه يجرى أيضافها اذاكان الشهر فافسافه لم يامنه مالنكسر الزائيز ورا أقول فدمرجوا به عن البصرى (قوله منتذ) عبارتسم الروض بدلمحسننذ دون النفية الد -م (قوله والنفر) عي نفرا خير (قوله بعد الاول) نول الراد بالبعدية في الرسمينز وحماديد أن المصفوق في أثناه رسيع الاول أوجمادي الاول وقال الدريس أوجمادي فعمل على أو لاالناني والافلانت و وحله على أولد بسح النائي اذاو ردالعقد بعدا اسلاخ الاركيفا أمسل

* (فصل) * (في بقية الشروط) (توليف عنالشروط) الى قوله وأما اذا وجد ، في النهاية الاقوله وأطلعه ال المن وكذا في أنغى الانول في كاء الرَّالَيْن (في إدر الولر أس المال) ومرهو بعدة ول الصنف معدها تسلم وأمما المالي الجلس كردى وعش (غوادة لي تسلجه) أى السسار فيه ذوله خينتذا الخيمن تفريع الشي على

صادقهم تعانه عملته وكل خومد فلية مل (غوله حينند) بدرة شرح الروض بدل حيند دون اليقيب ع(فصل). (فولا اصف مقدورا على تسليما ع) أى وله بان يكون موجودا عند اسرال عاقطاله كان

تفسه قول المن (مقسد وراعلى تسلمه المراولو بان يكون موجود اعتدالم لم المفقعا اذا كان السلم الاعلى مامه أي من صاحب الاستقصاء في قوله ولا يصح في در وجوده شافعه الديم قول المن (على تسلمه) وياتي فى تعييره بالنسلم دامر فى البسعاد مهارة ويفيده أيضاقول الشار موصر مبهذا معد حوله الحقال عش قوله مامراط أيمن أن فدرة أأشرى على النسلم كأفية كل اشترى مغدو بالقدر على انتزاعه وقد يفرق بين ماهناو بين البيع بال البيع لماورده لي شيعيها كنفي بقدر الشترى بلي انتزاء وعلاف ماهنافان السلم المامود على مافي اللممة فلاحدمن فدرة للسلم المدعلي اقداضه اسكن والسمة لي عران المسلم العلومان ومراسلم فدفعصه مندغاص فغال المسلم القادرعل تغلمه سلمعن تعلن فسلم فالفاهر الاحزاء فهذا سلم أحزأ فالسام فتأمل انتهى اه عش أى فهذا صري فعدم الغرف (قولهن فيرمشفة كبيرة) أى بالنسفافالب الناس في تعصله الى وضع وجوب التسلم اله عش وفي العبرى عن الشويرى والرادم شقة لاتحد مل عادة فالفلهراه (قولهوكذالوطن الم) أي فاله لا يحمو علىه فلوتين أنه كثير في نفس الامر فهل يتين صدااعقد اكتفاء عماني نفس الامرأولانظر الفقد الشرط ظاهراف ظروف فتولهم العبز في شروط السعماق نفس الامرالاول اه عش أفول وقصة قوله- مراوة م فاحد الاسفل صحالاتان فابراحم (قولهمن الماكورة) هي أول الفاكهة اه مفي وق العبري هي آلمر قندالا دراء وعد النفادأي الأنهاء واحدم الانوار أو مرى وق المساح والزيادي هي أولما بدول مها الد (قوله وصرح مداً) أي بالشرط الحامس (قوله فاقوله موشر وطالم) أعالمذ كور أول الباب (قوله ليرتب الح) هذا وان نفع ف يحرد تصريحهم ذا الشرط الاأللا ينفع فولاالشاوح مرفهاسق سبعة وقوله ولسينا لخفيه أثالبسع لايعصرف يسع المعين كغمرة الاشارة المهوالحاصل أنه اعتمل حواب عن عدهذا شرطارا الداعن شروط البسع اه وشدى (قوله الفترةين) أى البسع والسار كردى وعش (قوله فها) أى في الفروذاه كردى ولعل الأولى أى في عل القدرة والتأنيث باعتبار المضاف الموقع لهفان بسع المعين المرافعة ف البسع في الذمة كالسلم يعتبرو مالقدرة الرقصند العقداو الرقصندا الماول فاستوى السلورالسع في الماؤه لاحظة سع العين دون غسر موالمسكم بالانبران بسمر مين المرمم الاعلجة المه اهدم (قوله تعتب) أى الندرة و (قوله علاق) المردالذ كدر اذبيب العين لا يدخله أجل وعبار يعوهم أنه يصح مالاومؤ جلاواس كذلك المعل مراده أنه ليسراه الاهدده الحالة رهى كونه علاأوأن المرادسواء كانتمنه عالاأومؤ حسلالكن هذا بعد عن السياق فلوأ - قط مطلقا الكان أولى اه عش (قوله وهذا) أي في السار (قوله هذا) أي العقد عني افتران القدرة به و (قوله الحاول) أى وجود القدرة عنده (توله الى عن السلم) خريه ماعدا ولودون مسافة القصر منه وكان الفرق منه وييزما بالى اله يغتفر في الدوام مالا يغتفر في الابتداء اهر بصرى قول المتن الليسع) أي وتعومون المعامسلات

السلمالاعلى ماسياقي عن صلحب الاستفصاء في قوله ولا يصح في ما ندر وجوده عاف (قوله وليميزيه محل القدوة المفترقين فعباالح كمكذاذ كرذال أبضائهم الاسلام وبردعا مانه آل الحال الىء يدم افتراق السعوالسا فيذلك والبد في النمة شترط فيما تقدوة عند وجوب السلم وهو مارة بالعقد والرقائعة عنه كأن السلم كذلك فاستوى ألسلم والمسع في الحاد في ذلك وملاحظة بسع المعين دون عبره والحكم الافتراق من السلو بندع الاعاجة السه الأان يقال سع العيز هو التبادر لانه الغالب فاتعيت الرحفات دون غيره ولايخق علماما وملايقال همامفترفان منجه أأم يكفي النسارق البسع دون السفرانطة والنمة لالأغول أما أولافالفرقار يقع بحشة النسلم اصلابل بوقته كالايحنى من العبارة فحامل الفرف ان القدر معتسع عسمة العقسة في البسع واماني الساخ فقد تعتبر عند العقد وقد تعتبر عند المأول وامانانه فالسد في النمسة مساوي الساف تعلق كل عدافي الله وذلا ولهذا الفرق واماثاك فلأسله هذا الفرق لات السام السافي تعد ألسسلم فيه فغصة منه عامب فقال المسلم القادر على تتخلصه تسلمه عن حقال فتسلم فالطاهر الاحراء فهسدًا تسسم ا

مقسدورا على تسليم)من ف مرمسقة كيرة (عند وجوب السلم) وهو ما معدفي الحال والحاول في المؤ حلفان أسارف منقطع ندالعةد أوالحلولكرط فالشاء لم محوكذالو ظن حموله عندالو جوب اكر عشيقةعظمة كقدو كثر من الباكورة وصرح سذامع دخوله في قوله مع المروط السعلات عليه بالعده ولستريه محل القدرة افسترف نفهافان سع الون بعشرفه عندالعقد طلقا وهناتارة بعترهذا وتارة يعتمرا لحلول كانقرر (فانكان وجديبلدآخر) وان بعد (صع) السلمف (اناعتدنقله) الى عل

التسلم (البسع) القدرة

عليه حدد د اللاد

من راه محد براو ردان

عقدوضع للربح فلزم المسلم المعتصيل هذا الغرض الوضوعاه العقدوا الانتفت (١٥) فازرته والفص بال تعدوا لما اله مطاورة وفارق الغامب باله الغزم القصيل بالعقد بالمندارة ومبص البدي وريات وست عراه الروشية فولهاوجب تعصيله والنشار معرملا أنالمرادأ نه بياع باكثر من عن ما الدلان الشارع جعل للكرو)الشرط السادس الوجودا كفرمن فبمنه كلعدوم كإف الرقب وماءالطهارة وأبضافا فاصلا يكف ذلك أصاعلى النقدر فمعان الغرز الاصع فهذا أولى وفرق اعضهم من العصور الهذاء الاعدادي اله قال عش قوله ولم تراجلي عن مناسلة فننذ (شترط كونه) ظاهر وان فلت الزيادة ويشفى خلافه فيمالو كان فعوا ينغابن و وقوله كاني الرقيسة أكى الواجب في الكفارة أى المافية (معاوم القلو وقوله وفرق المفهم مراد، ع له (قوله وفارت) أعالسام المه (قوله وقد عن السدل) أي رأس المال كدارة ما كالرأورزا) (قُولُه النَّفُورِ) الى قُولُ الذِّن و يُسْرَمُ فِي النَّهَايَةِ الا تُولُّةُ فَانْ فَرَضَ نَفُو إِسْمِ (قُولُه فَيْهِ) أَيْ فِي السَّمْ فيمانون (أوعدا)فيما فيمة ولاالمن (معادم الفادر) أى المعاقد بن ولواحالا كمو فقالاعي الاوساف بالسماع ولعد لبز ولائد من بعد كالحوان واللن (أو معرفته ماالدفان بالتعين لان الفرض مهم الرجوع الهماعند التنازع ولانحصل قلن الفائدة الأ ذرعا فسماذرع أوعدا بمرقة ما تفصلا كذا قال في القوت وهو حسن منعن أه عن (قوله كسما) عنمن حدوب أطبكم وذرعا فسماعدو بذرع الباء ككنت وكلب اه عمري (قوله اليسرة ١)وه والذرع والعد (عمانيه)وه والكيل وأو زنوانياء كسط للغررالسابق اول بمعنى على (قوله تجوز وماحره الح) وفيالر باجعلوا العدالكيل فسنصا بطاما كان فدراك برفافل فالفار الدان مع وراس مالدس فيه الفرق بنهماوقد بقالها كأن العالب على الر بالتعدادة عاله فقدر المعهد كدار في زمنه صلى لقدله عاده (و معرفا اكبل وسلم النمر ليكونه كان مك الافر رمنه على الصلاة والسلام على مامر عفلاف انسلم أه ع من (قوله وفارف الم الوعكسه انعدال كدل حواب والعبارة الغنى فانخل للا معن هذا والمكدل الكروف الورون الورون كحد باب الرياحب بأن شاطا فيه لحوز وباحرمه المقدودة المعرفة الدوروم المارز بعادة عهد صلى المتعلموسارا ه (تمولد المراح والمساء) كي حث علم مقدار كرمه أو أقل وفارق هذا مابغوص فيمن الفاروف المشاسلة على قسدر معلوم بن الوزن فيجو والنفض به هناومن تحواسا عالادهات الربوي بان الغالب قدمه المائعة كازيت اه عش (قوله أمار لابعد) الى قوله فان فرض في المه في (قوله أمد لابعد ضابطا الح) س النعبد ومن ثم كفي الورن همذابعا محاله فالنورة لذهنته كالزور زيالانها غرض أنهامور ونتفأ و رون يصم السار فيماذاعد نعو الماء هذلائم كاساما الكيل فأبطافه بأن لابعظم تعطره افذا يخرجواءن هذا الضابط الاماء فلم تعطره كفنان المسائر العنجاني ملابعد ضابطانسماعظم مانه وظاهر عدم فعنقه مالنو ردعلي مثرالك فالعنسر على أنصا مسالعباب مرح بعد السافيل تعطره كفتات الملاوالعنبر ك الدوور بالذارة له الرشدي (قوله كفيات) علم الفاع كي الصباح الدعش (عوله عند العقد) أي فلا و تعمن وزنه لان ليسير، مِيْرُوا وْ كَرَالُو زِيْنُ المِيْدِ أَهُ سَمْ (تَوْلُهِ مِنْ وَرَهُ مِينَدُ) عَيْمَانُ أَنْ مِنْ وَوَلَهُ بِمُوا النَّهِ إِذَا النَّهِ فِي الفائلف بالكسل والوذن بل لعل كلامه مفروض في الادمناع السلمانية كمالا الدقال عش توله منع السلم فسيدا في فيماذ كروهو ال كابرة غلاف اللاكني النقدان فهوفصراضافي فصدبه الاسترازعن ألكم لياتعن الورناه وعبارة المغنى وأستني الجرحان وتجرء الصفار لولة تفاوجافات النقدين أيضا فلاسما ومهمسما الابالوران وأبغى أن يكون الحكم كذلك في كالمان مخطر في النفاوف من قرض فهو المرحدا وما الكبل والورن كأفاله النونس اه (قوله نوب) عبارة النفي هف قول لذر الذا أوفي نو بـ مثلا ميفنه كذا الموزنه بالاتفاضة كالثقد وورَّنه كذاوذرعه كذا اله وهي أحسن قول الذر (أوصاع حفاة) أي الله فني وعش (تواي فسل ألخ) أفره مكنى فسالعد عندالعسقد المني (قواله الصاع اسم للوزن) أى الوزون الذي هوخسة أرطالونات فشرط الوزن وبدأة بمتعب ل المعاصل لاالاستفاء لالدمن ورنه اه كردى (قوله كملا) أي على أن كملها كذا اه كردى (قوله كذل عليه كالمهم) مستقلوا الصاع ينذال يحفق الأيفاء وفول فدمان بالصرى (قوله ضفاعات) أي حل بالى جسع الانطار أي علاف فسيطه والكلل كالقدح الصرى عوسانيلا يسلم في النقدين مناد تون انتن (في البطيخ) كمسراليا، (والباذعان) فض المجدة وكسرها (والقذه) بالنالة والدنم إينوه فني الاوزنا عدملء اليمالم الشخذة والمأخ سوار كانوا يدونه بنمن غالدوج تحصله ونشا تنوحوب خصيله والدوادي ممن ملسله هـرفورته (ولوأ-لاف واخذه الزوكشي وفرق بناله إوالفصب عاذكره أشوس وقال الاستوى المراد بالفيلو هناارتفاع رائة) نوب أو (ساع منط

الإسارلااز بادة عسلى تمن المثل انتهمى ولابحني رافي الفرق من الشكف (قولِه عند العقد) اى فلا يشغر في على ان ورُجُوا كفالم يصم ذَكْرَ الوَرْنَ فِي العَمْدُ (قُولِهُ الْوَرْنُ) اَيُ فَلَا يَنْاسِ اللَّهُ كُورُ (قُولِهُ رُوَّانِ الْأَصْلَا لِحَ) بَلَ بَكُنْ فَ ا امزة لوحودة الالصا اسهالو زن فلوقال في ما تفصاع كبلا ستقام له و دوبان الاسل في الصاع الكبل كادل عليسه كلامهم في كأنا لفطر والمحاقد وم بالوز لاة الذي تضماء ضبطاعاما (وبضرط الوزن في البطيخ والباذ تعان والقذاء والسفرج لوالرمان) وعوها من كالملابطة بعاد المكمل لفعاة

الاعتباد بفهمه (والا) بعد اله مغنى (قولهمنز بادة كثيرا) أى بعد فوله ان اعتبد نذله اله عزر (قوله إن الاعتباد الم) فدعنع لسكن الظاهر أن المبادر من الاعتباد الكامر وان كم الزمه له سم وأفره عن والدعمر قول الن (والافلا) أي وانكان البلدانو جودف دون سافة القصر كاهوقف الساق ولا مارت مفهوم قوله الاستى أوكان ذلك الماد على مسافنا أفصر لان ذاك فيماعرض انقطاعه كهومير عالتمو مروكلا معطافي النقطع من محسل النسلمون وجويه فلايعم السارف وان كان بمعل فريس حسام اعتد فسله السعم واهمروف النهامة والذي مانوانة، (قولها ليموهدرة) أي الم عندا لهدي المه استهاد الافتكون كالشول السيع و يعيم لو كان كاه أو بعده العدافدية الما البحوالهدى الدعل يصع أصاف تفار والاقرب عدم الصدلاله لا تقاعد علوا ملى المالصد وان وجد سلد آخرلكن الذي يعزد ودمان عند دوود فالواقدة بعددم الصدة في المعدوع الواسل كافر في عدم الماللا يصح ان كان يقدد بالنقل أولا الولوكان عند مصد كافر وأسال لندرة ملك علم الهم الاان يقال شااعتد فل المدوى المحتبر اوهو الساالية صربينزاة الوجودوف رجوب السايم اه عش وهذا الاندير أى العماهوالافر بالماذ كره قولما أين كان ذلك البلد على مسافة | (فانقطم) وقد منى انقطاء ملوغال السوالمونعذر الوصول في الوفاه مروم ودالمسلم فيسمتم ابه وصم القصر من ادالتسايم(في الرياني من المغني له تريادة قال عش قولُه ﴿ وَتَعَذِّرَالْوَصُولَ أَيْ بِادْلَمْ بَكُنَّ لِهِ مَالْ فَالْبِلَدُ أَوْكَادُوتِينَ الوصول المهازلة بكن ثم فاض أوكان واستعمن ألبيهم علَّه المدَّ طاعًا أوامنتم الارشونوان فات اه (قوله من لا يمعه) أي طلة اله سم عبار والكردي مخلاف ملوكان سعه بمن قال أصب عصل اله وهذا على يتراك رحالاً في والاول على يخترا المهامة والعني كالله (قوله على مسافة القصر) وفهم ألعلو كان على مادون، و تقاله عمر الا نصار اله سعر قوله وكذا عده) قد تستايه اقبله اله سم أي اذ الفاهر أن المراد المشغرى بالنين وايس هذا الم عمله مدعم الإجرار قوام أنه أي منا أقعدًا المالسلم الدكر دي فول المذ (ق الاطهر) و يجرى اللسلاف اذانصرائسا إليمق الدفع حتى انقطع أوسل الاحل بمرت المسلم المرقبل وحودا المسلمة بمأو بالحر التسليران أحداله دون محضر بعداله الماء له منى في على عن المسترة اله (قوله وال قال له السلم المالخ) أي فلا عبر على قبول رأس المال ل هوعلى في ارسن الصدر والفسم الم عمّ (قوله (بعض مالمقطع) عي فهرا أو الأ تراف باعلى فالنا أهو زاعدا في القدرة بالدياع وسد يومهروس أحده.. ما اله عشر (قراله مله) ي هـ المأا تلقه، والنال والقريقة والمال وعرو و-) اي ولوق العام القابل مثلا الد عالى (قوله دغسه) أي الانقطاع الد عش وقولة قيم التي في عدم الخيار وعسدم الانفساخ اله مغنى (قولية ماذا وحد الله ندمن لا يسعه) قال في الابعاب كالروس وذبر علمه ادون مرحلتين قال في شرحه وخرج بدون مرحانسين المرحانات فالكرفاد بازيه القصيل منه الدون من المشقذ العظمة الم قباس الرئف بالسار أن خداره في الفورانهس وقصة كالمعنالف الفسم (قوله فبلزم عُصله) الفعالة والنو فذ الاولو وحده واعتمن قال أي والمؤدهل فن شاه وحسف في مداهو

المزاء فالساد فليتمل تولي بالاعتباد يفيمه وقدعت ولكن الظاهر أن التيدورين الاعتباد الكفرة وال لم المزود ول العنف والاقرار العروان كان البلد الموحود ويدون سافة القصر كا هو تقسية السياق ولا بعارصه فالإوافوله لا أفا أوكان ذلك الباسده في مساف القمرلان ذلك فيما مرض الفطاعه كإهوصر يح النصو وركا مندن النقطع في النسام وفنوجو مدفلا عم السافي والأكان وجودا بعل قريب حدثه إمند الله البريع مر (تول الصاف الناماء) وفي معنى الفط المعدلونال السرال وتعدرالوسول الى الوفاعيع وجود المانية مر (قوليمن لا سيمة) أي طاف (قوليم المسالة التصر) يفهم اله فو كان الى مادون مسافة القصر فلاخدار (قوله وكذا عده) در شاله ما تعلى الفاله (قولها ما فالوجد عندمن لا بسعه الع قال فالعباب كار وطروة بروفيادون مرحات يز فالف مرحوض جمادون مرحات بالرحاتان فالمعرفلا يلزمه النحصل ونذلك لما وسمس المشقة العليمة نعيس مامر تعبر المساووان بمساوع لي أأفود مدخل امالذا وجدعندس منسلة والزماعية للل النهمي وقف من كارمه الدلاف ذلك (قوله فالزماعية ما الاولى اذا أعادة من منه فالقواعد المان

نقله للمدع بان نقل له دادرا أولم نقل أصلا أوقل لفو هددة (فلا) بعماليا قىدادلاقدر زعل (ولوأسلم على مكسرالحاء أىوات حلوله وكذابعد وانكان التانبراطاله (لم ينفسوني كناف المه عقى القبض لانذال في معنز وهذا في ما في الذمة (في عنرالسلم)وان قالله السار السعدراس مالك (ين فسط م) في كاه لاعضه النقطع فقط وان قيض ماعداه وأتلفه ذا استرازمه بداه ورجع واسماله (والصبرحتي وحد) و طالب به وخداره على الترانحي فله الفسطوان اماز واسقط حقه منه (واو علم قبل الحل) مكسر الماء (انقطاعه عنده فلاخمارله قسله) ولا مضمرنف حنالة (ق الاصع) فهما لانوقت وحوب التسليم

ف لكونة اكد حرماس

الموزكيض تعوالدماج

لانعوالمام أولف برداك

كالبقل وقص السكر وسأتر

الفواكه فلايكني فساكبل

ولاعدالكرة تفاوته ولا

عستمع وذن ليكل واحدة

لعزة وجوده رسنماتهم

فينعو بطعف أوسف

واحدة لاحتاجه ليذكر

عمهامروزتها وذلك

لعسرة وجوده اعران أراد

الورنالة ربي الحاصة

في الصورة يزلان تفاعصرة

الوجود حشذركذا بغال

فبالوجع في ثوب زذرعه

وورنه عفلاف معونت

لامكان عدمارادولا مافه

وحوبة كرطوله وعرف

وثخنهلان الورن فعاتقريبي

ي تنسه على اشتراط قطع

اناع الباذنعان احمالان

للماوردي ر≲ازركشي

منهما المنع فاللابه العرف

في سعه ل كن يشهد للاختراط

فول الام اذا أسارف تصب

الكر لا مقال أعلاه الذي

لاحلاوانمو يقطع محامع

عروقه من أمغله ويطرح

مادامه منالقشور أي

الورق أه وعملي الاول

مفسرق مان النفاوت فيما

ذكر في القصب على منه

فيالانباع فسومج هنالاثم

(ويسم)السلم(فالجوذ)

المرمن ضعها وهواسم عنى لما يقوله الناس الحداد والعور والفقوس الواحدة قداءة التهايا (قوله

أوافردنك عداف على قوله لكومه أكرال "إلى ولاعدا كمرة القوله ولا شاقده في النهاية (قوله أكل

واحدة) ي ولا العملة كما يحد متحنا الشهد بالرملي وحسنة فالسليخة الواحدة والعدد من البطيخ كل منهما

لايصح السارة عفاوا الفسانسان عدداس العليج فعل يشمن فينهلانه تسمرمالي لانهلا يصح السام فيعا ويشمن

وزبه طفنالانه معالنفار لهردالوزن بتحرال لم في مواسّناته فيعانه لمامن مهند كر عددمع ورقه فيه تظر

والنعه ماتعرومن الماشقةمع مرز أن العدوس المطنيمة لي لانه يصح السارف وضمن يتله اذا تلف وانحما

يعرض له استناع السافيد اذا حميع فيدين العدد والورن الغيرالنفوين وأن البطيفة الواحدة منفوء فتفين

والدُّه لان الاصل مع السلم فعما وان عرض جوازه فيها أذا أو بدالوزن أنشر بهي انهمي سم و عش (قولة

لعروب ودهالخ وقول السكولوا المفادة من البطيخ مثلا كانتبالو وزفي المدورن كل واحدة والانتفاظ

مه وع كافل عند الشهاب الرالي الله مشرطة كرجم كل واحد نعرودي الى عزة الوجود تهامه ومغني أي

فلا يصوفه السام المرد الو زن القريبي على مامرع من (قول في عو الطخدال) في كسفر حله واحدة

اه معنى (قولهلاحشاحه) عالمه في تعو طعنا لح (قوله في الدورتين) هـ ماذكر العد والورن السكل

واحدة والساق الواحدة مع ذكر همنها و وزمها فالمر بق لعف أن يقول في فنظار مثلا من البطيع تقريبا

هم كل واحدة كذا الدعش أي اوفي طبعة جسمها كذا ورضا كذا تقريدا (قوله وكذا بشال فيما

لوجمع الم) أي ذا قد والورن الفريق وأمالة والناعمل في الفريسي صوالافلا الدع شراقوله

علاف محود بالم) عن دعم الماد ماذا مع من ذره مرور له و الدن عدور زهم اله ومعنى و عان

اوجاع كالم الشار م الدماية القولة عسمارات أي على الفدرالمسروط (قولة الماع البلانعين) الفعم

مالفقه والكسر كعب مالنزف ما فل النمر فوالسرة وتعوهما اه فاموس (تمواور ع الزركذي) سقال

ا ذلك الافرى الد مر (قوله لانه) عدم القفع قوله لا بقيل اعلام السي في أنشراط القعلم التمين

سم على القول بال يُعتفى و دم السيراط الفطع فأن فوله لا يقبسل ظاهر في أن العقد صحيح بدون السيراط

والكن أذا أحضره المسلم الم بالورف لا عبدة لي المسلم الفهول الدعش (قوله الموتم الم) ه فرع) *

الودان الرافعة هذا الكول وقول منه ملاعا أينامل (قوله ولاعدم و زن لسكل واحدة) أى ولا للحد له كل

اعاده مخذالشباب الرملي وحسدة المصنالواحد والعددس المطيئ كالمتم هلا عض السلم فمعلوا تلف

اتسان عددان البطيع فهل يضمن فبنداته فعرمنلي لافه لا يصم السار فسما ويضمن وربه عليف لانه مع الطار

ليردالو رن اصطالسه إف واساعه فيهاع المامن دية كرعدده موزية في اللروا تحسيما محروس

المامنهم مر أن العدمن البعيم الدن بصم السار ف أبيت الدائد اللف والما عرض المستماع

الماغ مافاح عف من العدد والورن العراقة مريوران المطيد الواحدة مقوسة تضعن بالقمة لأن

الاصل مع السلم فهاوان ورض حوازه فهااف أو بدالو زن النفريس (عمل العلدة) فالفرشر خ

الروض أمالوا مسلم في عدد من المعاجبُ منذ كم تدالو رن في الحسد دَين كل واحدة فعموزا تعاقافه السسكي

وذبره اله لدكن فال خفذال فالبالو ملى المداقلة السديدي وعزي يشتر له ذكر هم كل في ودى العاقرة

الوجودوندمر (قياء النفريع وهذا أحدثهلي فعيالبو يعلى الحوار كإحكاف شرح الروض والمعمل

الشاني حله على عدد و برلا ملز عصله علمو حله فبروعلي عدد على المعدر ضام (قوله معمد في

المورتين) هذا يفد حوارا المرأى المطعنة والبيفة الواحدة اذاذكر وزم وأريد النفريني وأضيفاك

الهامة الحجة السلم سا وقدمر أفسا فالبراجع (قواه و الزركني منه الوذال الافرى (قواهلا عبل

أعلام ليس ف عصرت إشراط الفعله (فرع) و أأعبال وفيما أي و يطل السافية ما تصدما مورفه وليه

المع وفالآنوهو واضع ال الوجه المان الموسد، لانه لايسرع المالفتاد بنزع فنم معنه وفاله أهل المرة (واللوز اوالفستق والندق في قشرها الاسفل لاالاعا الاقسل انعقاده (ماله زن في نوع مقل) أو مكفرخلافا للرأفعي كالأمام وكذاللمصنف في غيرشرح الوسط (اختلافه) بغاظ القشم ورفته لسبولة الاص فمه ومن عمله المترطواذلك فيالر ما فهذا أولى (وكذا) يعم السارفيه (كيلافي الاصم) لذلك لاعدالعدم الضباطه فيه (و يحمع في الاسين) بكسر الباء وهو الطوب غدمراغوف (يين العدوالوزن ندما كألف ينة وزن كل كذالانه بضرب اختسارا فلاعزةة مو ورته أقسر بدوالواحباف العدبشرط ذكرطولكل وعرضها وتغنها وانعمن مآن كذا وشرطه أن لا بعن بعس كاعلم امرقي الدعوعه السلمق حر بالعمدوطاهرانه سترط ف مالمرط في المن وفي خزفاناافط كإعارما رأى في الكور والمار (واو عينمكالا أوميزاناأو واعا وصعة أى فردامن ذاك (فصد) المراكال والوحد (الله يكن) ما عين (معادا)كانشرط

فالقودوا طلقاحوا والسارف البقول وزنا كأسبق وجعلها الماوردى ثلاثة أفسام قسيم قصدمنه شاتن كالحس والفعل تصدله و ووفعال لم فعا لملك لافهود م كاسقمود كالهداف و ووزاوت يتصل بماليس يقصود كالجزر والسليم وهوا الفت فلايحورالا بعد قطع ورقماته يدوكان الرادفلا يحوز الإشرط فطهرور تعواننا أل أن يقول في القسم الاول يشغى الجواز بعد قطه ورقه أو و وساز وال الانتخالاف فلمنامل اهم سم على ج وقوله وأغالما لخ يعدداً له حل كالم الماوردى على وقرأ لحس والفعل لاعلى ررهمالكن سأف فاأشارح مو بعدقول المسنف وسأثرا لحبوب كالتمرالنصر يجتجواره في المجل وتعووه والوظاهره ولوكان بورقه وقياس واذكره في القسر الثاني من البقول صدالسار في الورد والداسين وسائرالازهار وزبالانضاطهاومعرفةصفاتهاعندأهلها اهعش وقوله يفدأنه حل المبحسل ماس (قوله والحق بعضهم) الى تول المنزولوأ سسافي النهاية الاقوله وهو واضح الحيالمان وكذا في المعسى الاقولة وشرطهاليالمتزوقوله أو يعتلداليالمان (قولهوأ لحقيه عضه عمالم) معتمد اه عش (قولها لبن) هو القهوة اه كردي (عوالانسرعال الفسادال) خلاف المو زوالو وفاله لا ، عمال إني كبه وحد، لانه اذائزة تقشرته السفلي أسرع السه الفساد والراد بالسالين ماهوالوجود غالبسامن أغلب الذي زع قشره اه عش وفي اسراع الفساد لمب اللوز وففة ظاهرة (قولة الاقبل العقاده) أي فيصح السافية وضاهره ودالاستشاء للعوز ومامعه ويتأمل ذلك فبماعدا الوزقانه قبسل العشاد تشره الاه ألايشتعريه ومن ثماة نصروا في الاستثناء ممله كمان ويباع في قشر، لأعلى قبــل انعقاده على اللوز اله عش و يوَّ بد اشكاله اقتصارا عني هناهلي استناءاللو وأضاعبارته واصابحو والسن في هذه الانساء في القشر الاستفل فقط لعرلوأ لمرفى اللوز الاخضرقيل انعقادا أقتسرة السالي جازلانهمأ كول كالمكالحسارقاله الافري وتقدم ذلك أأبيع ديحورف نحوانسنى كلاو وزناوان اختلف نواءكم لوسفرا اله وقواه ويجوؤالج النهاية فأل عش قوله فيخوالمنش كالخوخوالتيزومحل جوازه إلك ليفهـ حاأذانم زدجوبهما على الجو زفان رادعلى ذلك تعينالوزن اله (قوله خلافا للرافعي) أى حيث فيد صماالسام له بنوع يال اختلاف قشوره اه عش (قوله في غير سرح الوسيط) وقدموا ما في شرح الوسيط لأنه مناجع فيس كالم الاصاب لانتقمر اه تم بة زادانغني وهذاه والمعتمد اه (قوله نوذاأول) اذباب لر بأنفسق من السلم مغنى ونهامة (قوليوكذا عمم السلم فيه) أى فساد كرمن المور وما عملف على (قوليه الدال) أى استهولة الامرف عبارة الله اية والمتي قياساعلى الحبور والنمر اه (تولية عسرانحرق) عساله وب (توليمو وزنه تقريب) جمذا بندفع استسكال الحمق كل ابنة بن الوزن و بنان طولها وورنها وتنقبها مأنه يؤدى الىءزالو جود سم على ﴿ اه عَسْ (قولِه وَيْ مَرْفَ الحِ) أَي رَيْعِمَ السَّمْ فَ مَرْفُ والمراد أُوانُ الخرف وسأنه مر نقله عن الأعوني أه عن (قولُة أوضَّعَة) في المسباح قال الأرهري قال الفراءهي بالسيزلابالصادوعكس إمزالسكمت وتبعدا موفنية فقال متعالميزان الصادلابالسيز وفأسحقة من النهذيب معاوض والسير أغرب واصم فهمالغنان وأركون السير اقسم ذلان الصادرا عسيم لايجنمعان في كيميتر به: اه عش وفي المعيري الصحفتي وزن يمهمول القدر كان الأسان السلف فيقدوهذا الجرس النمر بأن وضعى كفالمزان ويقاله أسارق فيالكافنالا ويوفال مصات المعاوه السابي البقول وزنا كلسوق وحاله الماوردي ثلانة أفسام تسريق ودمنه شبآن كالخس والفهل يقصد المعوورقه كالسام فمعاطل لاخذ لاقدوتسم كالمقصود كالهندا أعوز وزنارقسم يصل بعمالس تقصود كالحرز والسليم وهواللف فابحو والابعد وتعاوروه انتهى وتأمالمرادة لايحو والابشرط فعام ورقع واخال أن يقول في القسم الاول بنبغ الجواز بعد تطع ورقه أور وسعار والانتذاذ في المتأسل (قوله و وزنه تقريب) بهذا بندفع استسكال الجمع في كل لينة بين الو زن و بيان طولها وعرضها وتنحبه الله الودي اليعزة الوجود (قوله شرط ذكراخ) فالقال وض يسترط ذكر و ون البنة لا بهاضر ب التشاره (٢ - (شروافوارافاسم) - خاس)

كالفع لواطس مخاف ماقصدا بمافعا كالجرر والسليم مقاوع الورفالتهي وفي المرشاطلقاجواز

لابتفاء الغررحينيذ كانس إوالا) مأن اعتدداك أي عرف مقدار ان يأتى (قلا) فددال إفالامع) ولغاذ لاشالشرط لعدم الفرض فمدفدة ومفسين مقامه فانسرط عدم الداله مطل العقد اماتعين فوع نعرالكل النصادا فهوشم ط الاأن بغلب نوع أز بعتاد كمل مخسوص في نح عصوص بالدالم قيما يفاهر فيعمل الاطلاق على ولا مدمن عزالعا قدين وعدان معهما شال كا مأى في أوصاف السلمف (ولو أرزق) ادرمعين من لأحتال تافيه فلاعصل المنائي أوعظما معرفي الاصم)لان عرهالا ينقطع غالبالاارعلى كترة غرها محبث اؤمن الفطاعه عادة وقلته عدثالا ومن كذاك لادلى كبرها وصقرتناأما السالف كاء لايت عال همذا اتماناس شرط والرديف المابيزالسرطين من التناسب (و) الشرط السابع (معرفةالارصاف

المتعلقة بالمرد والعاقدين

مع عسدا بن كايأتي نفرج

أقولهما مثل هذا بخدلاف

ي ثوب آخر مثلة الصيغة فياه بعور ان كانادا كر من المثلث العفات

بن الميران والصنحة اد (قوله منزاع يدوالخ) أي أو بكو زلا يعرف قدر ما يسم ما ية ومغني (قوله صع يعنك الم الولك قبل القبض تقبر المسترى فان أجاز سدق البرائع في قدو ما يحويه الدكور (مالغاوم وقفية قوا من هذه العلو قالله من الموالفلاق المعلوم لهما لم يصع واعلى عسر مرادو أنه حرى على الغالب وأن المدار على كون الرمعينا كانل علمة قوله لا قد يتلف قبل قد عن رفي الذمة اله عن (قوله كامر) أى في البسع عند ذكر السيرة اهكودي (قولة أماته برنوع الم)، إو النهاية والفي وسرح الروض وأوانه الف المكاييل والوأذ من النوعان الشرط بيان نوع مهما المريمن عم الدو فيعمل على الأطلاق اد قال عش قوله المفرط يبان نوع الم نصية أنه لا كمنى اراد تهمالوا حدمها وهوف اس لوفو بالقدام نه ودلاغالب فهااتهمي فه ما تقدُّ م في التحالف بعد قول الصيف و قدره أو فدر المسيع تحالفا له (قوله في التحالف بعد قول الصيف الى ال على العالب أوالعناد أه عش ومثل الكمال المران والفراع والصحة (قوله فدرمه من) الحقوله واعترضه فبالمغنى الاقوله قبل وتولّه ومودالي آلمن وقوله العاقدين الى قوج والى قول المن والاصعرفي الهامة الانوله و يعلم الحالمة في المستقدة وينا المراشين في المناه مناها الا منسى قول النزام عنهم وخاهر كالمهم عدم القرق بن السلم الوحل والحال وهو كذلك ما يه ومغور أقولها العطاعه) عالفدر قسم يكهو ظاهر اهسدعر (قولهلاعلى كبرهاالح) فانعبر بالصغير والعقاء منوى على الغالب اهتماية قول المن (أوعظ مه صع) وهل معسن ذلك الفراو يكني الاتران عنال احد الأن الزمام والفهومين كالمعهم الاول أى النعبز أه مغنى زادالنها بقوتا علوا أن بالاجودمن غير قال الفرية احيراً ى المسلم على قبوله فعماً إنفهراء فالعش فوله فما يفاهر دمية أدلاء برعل فبول المنسل وان تلنمسار بالفرانقر والمامنة من كا وجه قال في شرح العباب عل عد ما حداد على قبول النال ان عالى عصوص عرائفر يعفوض المسلم (غر قر به صفيرالم صح) الكشعمة أوتحود والأحرج في القبوللانام التصميح عن العند الدوياب فقد به اللم يظهر حالفقوق مِن المثل والاحود ولامعني ما فاديكا معمن تعسين عمر القر ية الاان قال المراد بعداء الحقاق الطاح دون فعرود اللايناق الاحبار على فيول فمردح ملاغرض معلق غرافه ربة أه (تواه أما السلم في كام) أى من غيراعة لمركزل ووزن كان مؤل أسمأت الداني جد مؤغر عاده الفرية لانه بصبر مسلما في معسن اله عش ويظهر أن الرادلا عدالما ل غرنحو فرية كالمطالة التعذر عرفة فدر ولاله لزيامين القطاع يعضه عمو مانعة (تولية فيل الم) هذا الله في الرازكتي وأنرو (توليدهذه) أي مد المانا والذكور بقوله ولو أسلم في ثمر قو وقالم الدعش (عوله انساندا سي شرط القدرة) أي على السلم لا موج عصرا اله مغدي م أوشر طالقدوا الح و وكن أن يوجه بان ذكر هاه المنا بالمسابد تميين المكال الذكورة عامع أن علا البطلان فيحاحة الباللة قبل الفيض وعله المحقفيد الامن من اللف الذكور فليتأمل الاسم (قوله المعرفة لقدر كالفي السكة وله الدسم (توني ورد) يذهل الدسم (قوله وبذا أشرطين) عن مطالقدوة على النسائير وشرط معرفة القدر أه عش (تفواله على أى الله قدين عبارة النهاية ولوأ- إليه في و برد بأن هذاذ كركانة : ﴿ وَبِهُ عِناأً وَصَاعَ بِرَكُوذُ الْهِ عِنْ اللَّهِ عَلَى عَلَى اللَّهِ عَلَى الْمُؤرد " ورقوله الما العين فوع محوال إلى جباواتهم الروض ولوائد الذا الكابيل والواري والذرعان فلامد من تعييز فوع منه الأن بغلب فوع منه افتعمل الآخرزي عليه يأبي أومد ف المساوفية النهسي (فول المصنف وظ مدهد فالاحد) ولف العدارة وينعيا ويكني منابية ، تودد النهدي فالفي شرحه أى احتمالان الإرام وضاهر كلامهم الازارير ينبؤ الاجارات في الاستدعيد الشاعرض والأحجر على فيول المسل والامتناعات حطف الناشي ولوامتها فرع الاجرداعات وإله أعال النارق إم الحداثا ناسشرة الفنوالغ كال الوجه لذاكر مناجه ساله فدن الكيالة كور علع العالم المازن فهدها حقى لانت أبل القيض وعله التحافيه ما الامن من النام الذكور فاستمسل (قوله إمالوا المال مفانوب مسلا لمعه فتالقدر الذي الكازم فمدوقوله ويردينا مل اد وصفه عُ فالأ- الله

المحتى مرجع فصاللعدلين أه (قوله والغرق) أي بين قولهما مثل هذا وفولهما بتلك الصفة وقوله وهي أى الاسارة الى العن (عواله الالعرج عن المهل به)أى السلم الدال) أى فكر الاوصاف التي يختلف الفرض الدُّع مَنْ (قوله يخلاف ما يشاع المن) محسر رَالقد الثاني الذي في المنزوسياتي عمر زالقىدالاولالذى فالشرح (قوله كالسكول والسمن) ومع ذالناو شرطه وسالعمل به الهعر العد يحك بالله وزيادة (قولة ومألاصل لم) أعد بمنزل في المزود وعثر زالة بدأانات الذي في الشرح (قولة راء أرض)أي قوله وماالاصل عدمه اه رئسيدي (قوله صاوت عمراه ماالاصل وجوده) عيوماالاصل وجوده لايدمن ذكروفي العقداذ الخالف بدالفرض وكل من الدوية والكار بختلف به الفرض فلابدمن ذكره فاذاسر البكادة لاعصة بولالناب وانشرط النبو بقوحب فبول الثيب اذاأ حضرها وقداس بامر من وجوب فبول الاحوداله لوأحضراه البكر وحصقولها ولانظر لكونه وريتماق غرضه النسائعف آلنعلان المدارعلي ماهوالاجودعوفا اهعش وينبغي كضرعن السدعراسة نماء لوصرح غرضه المتعلق بالشب فلايجب - يَنْذُ قَبُولَالْكِكُمْ (قُولُهُ وَيُعَمِّ) الى قُولُهُ وَيَعْمَ فِي الْفَوْلُهُ وَيَعْمُ مُولِمُ والنّاأر- (وقالم) أى فلواقيله بغسيرسار قدولازان و حدقه وله لانه خسير مساشر طه اهر عش (تعليه أوقوادا) عدارة الروض لامغنية أوعوادة فالفيشرحه وقعرفي الروضة القوادة وصوابه كالالأسنوى وديرواته بالعين واوذاءدل المعانصة والمتحدا لمان العرادة بالفاف الزارب ومجوها الهبي أه سمر (قوله والفرق أن هذه م خطرها الخ) الحلمأن مأذكر الشارح من هسذا الفرق لفقهمن فرقين ذكرهما في تسرح الروف صارته ونرفعاتهاصناعة عرمة وتلفأه ووتحسدن كالعمى والعوز فالالزانعي وهذا فرقلا يقبله ذهنه لمناوقال الزركشي وداالفرق صعاف لداوان الفناء والضرب بالعود لاعصل الابالنعلم وهوي فلور ورأدى ال الهظو ومحظو ومخلاف الزناوالسرة وتعوهمافاتها يسوب تحدث من غيرتعام فهوكالسمار في اعداللاب لانهاأ وصاف عص وحعال الدان فالعسمضوط فصم قال ويغرف وحدما مروهوأدا فداء وعوه لادفيمهم التعلم والطبيم القابل الذاك وهو فيرمكند والم يعدي كالوأسل فيدرشاه ويعلاف الزاويحوه انتهى وقالي الفرق النافي لايعذ مركون الغناعة فلو راأى بالماللاهي المرمنة عدلاف على الاول وصرح الماوودي بالجوافعيا داكان الغناء مباحالتهسي مافي شرح الروض اه وشدى وو المغي مثل مالعل أفولم أمرين الرشد ومرجى فالثاني (قوله حشد) أي حين العقد (قوله فلا يكفي الم) عبارة النهاية فلاً إسمغي ذكرها فبالو ولابعب ودوقو فيجلس العقد تعمل توافقا فبل العقاد وفال أودنا في حالة العسقد ما كلا تفقفنا علمه صعابي مأقاله الاستوى وهو تغامر من له بنانه والالاستعرز وجنك بنتي وفو بامعينة لكن ظاهر كالمعهم غالفه أه قال عش قوله صع على دقاله الاسنوى هذا هوالعبد واقتصر على مانقله عن الاسسنوى يهرفولم ينعقبه سم اه أقولوأ يضاحوم المني بالصدوقا فالدسوى(قولهان هذا)أى قوله على وجهلا يؤدى الخ [عوله عناه المر) عالسره الذكور (قوله السابق) عن أول الفصل قول المنز (فلا يصع في الاينف م عُبِّرُ زَالْفِسِيدُ لأُولِ الذِي فِي الشرعَ عِيْارِةَ الرَّسِيدِي تَفْرِيعِ عَلَى اسْتِرَا لَمَ مَع وَتَالُاوضافَ أَفَعَالَا يَنْفُسِيطُ مقصوده لاتعرف أوساقه اه (قوله الذي لاينضبط) عبارز النهاية والمغني التي لاتنضبط اه (قوله مع عدم معالخ اطل سكل يقوله الا " في الكنه عنم العلم بالقصود اله سم وسدعر عبارة الرشدى قضية (قوله اوفوادا) عبارة الردض لامفندة أوه وادة فالرف شرحه ووقع في الروضة الفوادة وصوابه كما فاللاسنوي وذيروانه بالعب ولوذاعدل المداح فروالحدا لحاق القوادة بالغف الزائية وتحوها تتهى وقول الصنف وذكرها في العقد) أجراء فو افقاق لي العقد وقالا أو دافي حالة العقد ما كنا تفقنا عليه صفح على ما قاله الاسوي ودونفارون له مذروه للآخرز ومنسلاماق ونويامعة الكان مناهر كالمهم عالفه من مر (قوله مع عدم منعه) هل يشكل عرف الآقي لكنه عنم العلم القصود (فرع) وفي من المتألم الذي وفرقوابينه وبين خل تحوالتم بان ذالنالاغي المتعندان مواسه عفلاف عذااذا مصفتاه فيموشاه الصل قبل بردعي المتن الميزالم وساسام

والغرق أن الاوليندا تارك العديروه ي لا تعذا الوصف (التي) ينضط بها الله ([19) فيدو (يختلفهم بالفرض احتلاها طاهرا) وليش الاصل عدمهااذلا م عرج عن الجهل به الاذاك علاب مانساع داهماله كالكعل والمهن وماالاصل ذة له على العمل واعترضه شاد حمائتراطذ كرالكارة والنبوية معان الاصل عدم النبو مةو ودة مانه الما غلبودو دهامارت مزلة مالاصل وجوده ويعم شرطكونه زانما أوسارقا مثلا لاكونه مغنماأ وعوادا أوقة ادا معادوالفرفان هذه مع خطرها تستدعي طعا فألاوه مناعة دقيقة فعز وحودهامع اصفال العتمرة مخملاف الازل (وذكرهافي العقد المتمز المعةود علمح تذفلا بكفي ذكرها بعد ولوفي محلبه (عل وحدلانودي الىعزة الوحود)أى قلته لانالسا غسر وفاستنع فيمالا يوثق سلمه وبه بعدا أنهذا تم عماأنهم شرط القدرة على تسلمه ععناه السابق (فسلايهم أيمالا منف مط مقصودة كالختلط القصود الاركان) الذيلا ينضبعا (كهريسة) وكذك ومغيض فيساء كذامثل

شار م وهو - بق قارلان

الماء قده غميرمقصودمع

عدمنعه العرفة القمود

وانماسك عدمالعهده

ماذكر ومنعدم الضباط

حوضت وانهاعب ف

فاله لايمم السار فيسع

تعديوض أركانه نقط وبرد

تضدا لحين بالحد ملتمة في القديم أوالعند كإنس علمة في الامرعاله مان العالم عدم حمر العدي والتسريخ با متقدمون أه وقد الفرقساني عن المراليد في المراكب والإنجريدان مدة عندة في المانيان المراكب المراكب عندان العندق هنا عدم وهي بكسرالهمرة وفتم الفاموغة فيالج باعالهماة على للشبهو وكوش الفروف والجسدى مالم ياكل رأيتس حلالنص على أعسرالم والأأأ أصل فكرش وجعها أنافه ويحوز في المستال كون والضمع تحفيف النون مانسستغيرلانه معسوف وأف ريدها والجميمة ومنفى الجسع وأسهرهذه الغاناسكان الباعو تحفيف النون اه معسى نظر وان حرشعلساني (قوله لنه) أى السام أى لكونه بمنوعا (قولة في القسدم أوالعنيق) أوهناوفيما مَاني لمردالتفير ئے والارشادلان تعلیل قالنعبير (قوله كانس علم) أيءلي منع السلم في الحين القديم (قوله ذكذ اهنا) عدد البيامة الامالذكور ودهداالحل والمنسى فغال ويعم السافى الإحوالسين كاللبزواسيرط ذكر جنس حيوانه وفوع عوما كواس كاهو واضم (و)من الاول مرع أوعاف معسن سوعلو مدكر في العين أنه حداد أوعد ق ومذكر طراو الزد وضد هاو بصع السلم عدو (نهد) فعراقه وضهه ق اللين كداد دورناو تورن وغو مولا كال مالام الا أورق البران ويذكر فوع المسبن و بلد و وطويته وهوعمسل ألنعل شهعه ويسمالذي لاتعرفه أمامانيه تغيرفلا يعنم فيملائه معسوعليه عمل منع الشاقع السارق الحين القديم خلقة فهوشمه بالتم وفيه والسهن يو زندو يكالدو جامده اللهي يفعاني في الميكال يو دن كان بدوالله الفرض وهدف برا اطبوع أماف يو النوى(و)من الثاني أيضا الحفف فكالهن ومانص عليه في الامهن أنه جمع السلم في الريد كملاود والمتعمل على فريد لا يتعانى في المكال نعو (خل غر أوز سس)ولا اه قال عن قوله كالربدواليا وفي الصباح البامه مورو زان عن أول المن عند الولادة قال ألوزيد م الماملانون وصاعمته فعام واكترماً كمون ألات حاليان وأفله حليقة الشاج انتهى له (قوله من حسل النص الح) حرى الممالية المهامة انحين وما مدولس عطفا والمغنى كخسر (قوله دورالادل) الى نوله دان أريدفي النهار، وألغني (قوله دس الادل) أي المتأمل ملقة ا عنالي لفسادالعني بل (توله أيضا) أى كالمبزوالانط قول، ل المتالم كانفر و) فديقال الذي تقر وأنه معطوف على وصف مل المتأمر نقروةان أولد رسية المتليا فاغتراما مسساعا عليه كانفروق كالامعالي أن علنه على المتليا بغيداً به غير تناعا وظاهر أنه ليس النسط الضط مقصوده كذاك اه رئد دى وفد بقال الراديلي الهناما المعود أى الفيدكونه المستعنومف ودالاركان فلا اختاط ءةدسود أولاكان اشكال وقوله لانتنادف المحاولان ملعدة ليو يكفر والانسبدكافله الانعوني المان الندة والملزم إرة ومغنى الكل معطوفاء - لي عناك (قوله ولو بالله معسد الم) في هذه الغامة سي (قوله اذلاوثون مند له) تعرفو كان السلم الأوكان السيافية الااللن فلاسمالسارف (في الاموعند الأكثرين) مورداعندالسلم المعترض مندرف مصح كافرالا تصاء اله مغنى زادالنها يتوف الطرلايخني اله فأل عش قوله مر وفيه تدر مندقال سم على جند قل كا مصاحب الستقصاء هذا والم وزعدم العب الاخراف المالنارف خلافالصاح الاسقصاء انتهى اه وفي لا بعاب بعدد كريد مالاستصاء مالصه وكلام الماذي ولي: (ولاعم) المرافيالد معفه وأناله برعما من شاهلا النظار لفر وضاص على أن هذا الذي عند وقد ينلغه وقبل أواله فدهو والتسارع وحوده كاعم الصدعوضع السب عندانترا م عدم عزة الوجوداته عر فوله الذي لا يسنه الى الغرع في النها يقو كذافي الغني الاقولة العاد أي عمل عروجود، والعالمة النالة (قوله لماذكر) أى لعدم الوقوق شاعه الد فول المدز كالمؤلؤ الكمباراخ) الهلافهم لنحو ال مولو مان الم اعتب القله المه الموانت وتقديدهم اللوائو بالكبار يقنضي الفرن بيهماوهو باخلافه محل تأمل لازف بأي محواليوافت المسع اذلاوثون بسلمة صفاراتها الدراء غنط فنبغى أن يصح اه سبدعر (توله ود نخفف) ظاهره أسواؤهما مفهوما مند (ولا) معم أيضا (فيما وفرق بنها ما بانه اذا أفوط في الكارفيل كباره فسدداً وأذا أله يفرط قبل كدار بالضّم ينفقًا ويدار طوال لواستقصى ومسقه أأأدى بالتَّذيد والتَّفَقُ فَكُمُّ الحَيْرِ لَهُ عَلَى وَلِمَا أَنْ (والبُّوافِّي) وتُعرِهما ما لجواهرالنفوسة لاد مندلعمة السارف (ء م الدرمني (قول وضامه) أي الصغير وقوله بسدس ديناكر وندرد السائنا عشر شعبره اله عش (قوله وحوده الماذكر (كالمؤا سدس ديدار) أي تقريدا كافاله فاله يصع فيه كامرولا صعرفي العقبق المدالفت لانه كافال المادودي يخلاف الكار) مكسرأته فا الرو بحقل التعة (فول المصنف ولا يصح ايم المدود ود) قال في سر العبار الم فوأ مل ملاف موجود عند ضم كانمفردا وحس المرانه عويندر وجوده فمصح عندصام الاستقماء وكادم الباتن دلعلى ضعفوان العريقان تأردال اورنسد تخف شأزه لابالنظر لفرد خاص على أن هذاالذى عند وقد شاغ قبل أدائه وعود النباز عالسعت عندا شيراط علم (والواقت) اذلارق ء وقاني حوداتهن ومماسكل علدائه لوعين مك الاغرمعنادف ووقياس ماقاله صاحب الاستقصاء صدالسلم من ذكر السكل والغ والصفاء مع الوزن واحضاع فالمنافر يخلاف صغيرا الواؤوهوما والسبائداوي أي غالباو ضبطه الجوبني يسدس ديناو ولدلم باعتباره

من كثرة و جود كباره في زمهم أمالا "نفهذا الابطلب الاللز منطلقير

أيقول يج مع عدم الخ أن الخلط بغسر القصوداذا بهذم العلم القصودلا بمنع الصفوفشية الفرق الاتف فسلانه على أن أن أن أسم كون الماء العلم من ودا أعرف وعسارة الانوع في فونه فرع لا يعوز الم فيما ما العلمة اليس و تصوومن فيره حية كاللب المشوب بالماعة شاكان أو يره النهى وماذ كروهو مانالياء وانالم مقصدل كمنه قف الذوقالا في الألفير في كارم و حيم الياللين كالموصر عيم ارفشر الروض فتأسل الم عنوالعا والقصود كالصرح (تواً وانعاسبال) هذاالوجه مقتفي اطلاته في مالق الخيص وأمو والشارع الذكور بالفتاما به قو لهم لا صحرد عد العهل المله وقوله وفرقوا الخيفتضي المطلان في افتالها بالماء فطافاه را له سدعر عبارة المنبي والنهاية في بالقمودمت رهوالسن شرح وخل تمرأ وزعب ولا يصوفي عامض الليزلان حوضه عيب الافي عيض لاماء تدفيه عرف ولا يضر وصفعها لموضة لاعهامت وه والدما لمعالى بحمل على الحافو وان حف اله (قوليمان ذال أعمالل و (قوله، نه) أى المناه (قوله ومناه المصل على هوفي مطاقه أو الهناط منمالله مديني أن الى في مما يتحروف الخيض أخذا من النشبه أه سدعره الاالكردي أي مثل الخيف الصل وهوملح لمن الخلاط أللبن بالدنيقياه (قوله فيل موالح) أي على مفهوم المنه ه رشيدي (قولهلا بصم بعد) أي ولويالد واهم اه عش (عولموندهن الم) أيدهن بان اله عس (قواد اوجود الم) على على عدر (قولم الصنعة) ال قولة الكن قبل في النباية الافوله وعلمه الي المن (تقوله من قطان وحرير) أي وهوم كسيمن قطان الخياية ومغنى وقواد مغرد به قابل الركب اي متحذ من سي واحد من فيرد لد أما المتحذ من الحلد ولا يصع في مانع ملم الماد الد كردى (قوله ن فير حاد) أمام علايه مع لاخدلاف أجزال وقاوضا ها عش وفي م ما وانقدة ولكانز (وتريان) قال القاضي أوالماسوفيره الفرياق ينعس فاله يعارج : مطوم المرات أولين الألان وأص علمه في الام فالالافزى فعمل كار والصنف وفيره على تريان ما هر أه وشدى (عواد يجوز الم) أى في الفات النارك كسرا وله وضعه فهذمت لفات ذكر ها الصنف و دفائه و يقال أسادوات وطران اه منى أى كسر وله والشديد عن (توايمخلاف النبان أوالحر) عبار تشر عالر وض قان ا كان بدا الوجر إمار السام اه مروء إرة النهاية والمني واحترز بالداؤط علدو نبان واحداو يحرفه ووالسلم ف ولا يصر المرفي منط يختار ، رسم ولاقي أدهان علمة علم تحويفه موران روردان عاطها إشر منذلك أماذاروح مسمينارات الذكورواء عرفلايضراه فالعث فواعضا فطاعته المستعمران وانفل حسان ترط خاله بالد مرفان فنصر على فكوالبرئم احضرته عناطا شعبروج فراهاان فوالشعير عينالا فاوريه تناون بن الكرايزو أو ماؤسر ط على من المناورون فل كواحدة هل بصح السلم أميطل لانه بودى ادعاز الوجودة إساءل لحمالصد وضع العزاف تفروالاقر بالثاني العامالة كور الأأن يقال أن هذا اللاهر وجودوان كان مختلفاتهم و تنفيه مديعة ترصير الماخصوصافا كأن ندرا سيرافلهل التصنعي الأفرباء عشروهي أي التمثاليّان (قيل مل) الدوله لكن قبل في المعنى الاقراء علمال المان (قواء عالماندين) أي وعد لين فيما يُفاعِرُ أَمْ عِسْ (قوام العان) أي العاقدين له عش قوله فن النافي أي المقتلط فهرمفه وداخ (قوله نحوجين) والدائله في كالجينهم المغومة في وأسنى قولالمةن (وأقط) *(فرع)* أفق شخداالش بالسائريلي سحمنال إن القشاطة ولايضر المتلاطها النطر وثلانه ويمصالحها اه فهــل يحمل للمناشان في لارزاما نفر و يعتمل التصمة مر اه سم عنى ج وبحمل، المتلاف من كل من البطر ون والدقيق الله عن (قولم والانتسة) لاعهم المسلوف المنطنة المناطنية النعير والسفينة النعس (قولهمن فرجعه) ينز ومن جاد قال في شم الروض والالسكة فان كانس جلد وما مناالسارة ورهوا المحامق مر (في المنطرف السال والجر) عاد تشرح الروض فان كان يداما أوجر إجاز السلف (قول الصنف انها) قال الرض وحمل والحو الإلاددان اطلمة فان وقر مدها الله بالمضرائة ي (فوع) أفق مع الله المعالمة فالقذمة ولانمرانخ لاغوا بالنظر وتالانه من مصاخبها انهمي فعل يحوفي اغتاطه بدقيق الارزفيده وكثر ثهما وعلمجابان

(ومعمون) مركبين مرأن أوأكثر (وغالية) وهي مرڪيمندهن معروف معرسان وعندأو عودوكانور (وغف) رنعل مركبن من بطانة وظهارة وحدو لان العبارة لاتني مذكر العطافانها وأقدارها ومن غرصم كرقاله الستى ومن تبعه في خف أونعل مفردانكان وردامن فعر ملدكاو بعدا حدام لاملبوس (وترياف) غوثة أودال أوطاءمهملة وسعور كسرأوله وضه (مخاوط) عدلان السان أوالحد (والادم عن فالقلط) والمنع والنضعا إعتدأهل تلائ الصعالة صودا زكان كالصاله (كعتاب)من قدان وحر بر (وخز) من الراسد و ورادم-وف أشرط علم العقدين ورن كل ن عزاله على المغيّد وعلمه فأجرالا كتفامالظن (و/في الحزالط خلفة أواغلا سقمود لكنه من معلمته في الناني تحو (حين واقط) وما فهما من المذوالا فعة من ما المهام الكن قبل عذاف الغرض فالمحا

> هذا تفاوت مهل فرمطره فاجرا فنروا البعقيل لاجمن

فالرصع السام فيعلعزته (وْحَارُ مَه) وجمعة كاورْة أوداحة على الاوحموان فلت صفاتها كالزنعسة (وأختها أو ولدها) مثلا لندرة احتماءهمامع الصفات المشترطة وانمآ صع شرط نحوالكا يمع ندرة اجتماعهامـ مرتك المفان لسهولة نحصلها مالتعسار ويصعرفي الماورلا العضق لاختلاف أحجماره (فرعيقم) السلم(في مُ الحبوان) غدير الحامل لشبونه فىالذمةقرطا نصا فىالامل وقماساقى غسرها وتعمالا كمالنهىءن السلف في الحيوان مردود مانه لم ديت روى الوداود أته سلى الله عليه وسلم أمر عرون لعامى رضى الله عنه أناخذ بعيرابيعيرين الى أحل وهذا الدلاقرض لانه لا يقبل احملاولار مادة (وىشترطى الرقيق ذكر **فوعـه کنرکی) أوحیث**ی وصنفه الختاف كر وميأو خطائى(و)د كر (لونه)أى النوعان اختلف (كاييض) وأسود (و صف سانسه بسمرة أوسفرة)وسواده بمسفاء أوكسنرة أمااذالم يختلف لونالنبوع أو المسنف كالزنج فلايجب فكرو(و)ذكر (دكورته وأونه)

الباورة اله لاعتلف ومعيار الورن اله مغنى (قوله فلا يصم السادية) أى في الصغير المضبوط عمامر خلافا المعنى كامرا نفا (قوله لعزته)أى الصفان التي تعالى المرينة الد سم (قوله صفاتها) عا للدين (قاله كزنعية) ففخ الزاى وكسرها انتهى مختاروهي مثالها قات صفائه وذالا لانون الزنج لايختلف فالصفات المعتسمة هي الطول وتحوه دون المون أه عش فول التن (وأختما الم) راجع آلزاده الشارع فوله وبهرمة اغ أيضا أول المنز (وأختها) أى ولو كان ذاك في على كامر وحودهما في مأخذ امن قوله مر لندرة اجتماعهما الخ وعبارة شخنا الشورى على المنهج فالفالا بعاب مدكلام قرره واعلم أنه لافر ف ف ذاك أيضابين للديكترف الجوارى وأولادهم بالصفة المشر وطة كيلادال ودان وأللا خلافا أرزء محازلتين المنع على بالدلا يكثر فيه ذلك انتهمي أه عش (قوله مثلا) أي أوع تها أو خالتها وسا و حالتها نما منور عني (قوله لا العقب أى فلا يصم السلوف اله عش (قوله لاختلاف أحاره) أى العقق ، (فر م)» (قوله غير الحامل) أصفعه النهاية وقال عش قوله في الموان أي كلا و بعضاقال عفي الحامل أه ولعله اعزةالو جود بالصفةالتي يذكرها كاسرفي تعليل المنع في جاو يقو بنتهاأو أنه بالتنصيص على الحل صديره مقصودا فأشبه مالو باعهاو حلها وهو باخل اه عبارة الفني لافي الحيوان الحامل من متأوة يرها لانه لا تمكن وصف مافى البطن اه (قوله الشبونه) الى قوله و يظهر في النهاية وكذا في المغنى الاقوله على مافي كثير من النسح الخرايط (قولة نصالح) عبارة النهاية والمغنى في خبر مسلم أنعطى المدعلمة وسلم أنترض بحرار قبس على القرض السلوعلى الكرغد برمين شقاطوان اه عش (قولة أمرعر والم) كذا فى الغنى وعبارة النهاية أمر عبد الله بعروالخفال عش مدد كرعبارة الشارح عفعتمل أتصفط من القالفظة ابن فلبراجع ولفظ ألداودعن عبدالله منعر وأندرسول الله عالمور إسره أنعيز حيشا فنفسد فالابل فأمرءأن بأخذمن قلاص الصدقة فكان بأخذ المعمر بالعمر من أي من إلى العسدفة انتهىاه فالعبر رأس المال والبعيران سطفيه أي يأخذ من الرالصد تتبعيرا ورديعير من ماسفنمه وقوله وهذا الى انما يفاجر كونه سلماعلى معتمد واذاعقد ملفظ السارة وعقد ملفظ البسع فهو يسع لاسلم وتكن الحواب أن الرادأنه أوادأنه سلما ماحشقة أوحكماو يشعريه فوله لافرض الخ فانه جعلءال كونه لاقرضادافيه من الاجلوالزيادة وهما كم يقبلهما الساريقبلهما السيع اه عش (قوله أوخطائي اغفف الطاء نسبةالي خطاء بلدة بالمحمرهو والروى صنفان من النركياه يحترى وقال السند عمر قوله كر ري أو أ خطافى كانه باعتبار العرف في عومصر لشمول الترك الروى والادفى أصل الروضة عمل الروى صنفاهقا الا الترك ومثل الأفرع لقسمي الترك مأ خطاف والمغل أه (قوله أى النوع) هذا قضية شرح غيره كالقوت وقض تشرح النهج أن الضمر في لونه الرفق وهوظاهر توافق الضمائر اه سم قول المن (و يصف بياضه) فالف العباب وفي حواد أسض مشرب يحمرة أوصفرة وجهان اه أفول وينبني أن يمكون الارع الجواد ويكفى ما ينطاني على الاسم منه بل ماذكر مستفاد من قول المصنف و صف ساخه سير ولان الراد منها الحرة له عش (قوله أوالصف) عماف عي النوع (قوله كالرنج) مسال المصنف وال العصري عفر الزاي وحكى كسرها عش وفي المصباح الزنج طائفة من السودان تسكن تحت خط الاستواء وابيس و والمعم عارة فالبعضهم وتندبلادهم من الغرب الحرب المبشتو بعض بلادهم على نيل مصر الواحد رنجي مثلدوم ور وي دهو بكسرالزاي والفتح لفتانتهي قول المنز (وذ كورته وأنوثته) أي أحدهما فلايصم في الحنثي مهاية ومفسى قال عش أى وان اتفح بالذكو وة لعزة وجوده وعلمة فالسلم المف فدكر فياء لم عنتى المضح بالذكورة أوعكسه فاهله بانني الضح أفوتتها لمجسة بوله لان اجتماع الاكنين يقلل الرغبة فدعو تورث فيارية وأختهاأو والمعااذا كان عندالمسل الدمالصفات هذاوا لمعتدعدم الععتد لافالصاحب الاستقصاء (قوله العسرية) أى بالصفات التي تعلل الريسة (قول المسنف و مارية وأختها) قال والروص وكذا ملكوشة ضرع (قوله أى النوع) هداة ضيشر غديره كالقون وفضية شرح المهج ان الفهدير

وثيبات وبكارة والواول هذا على مان كتابر من النسخ وتحوص كيت برسايات (٢٦) بعني أو (يسة) كان ست أوعنا و يغفه أن الفساق خلفت الد (قولدوثر بالنسب و بكارته) الخاهر وسواء كيان الزنيز ياجمرا الوائن ريابي تقييسية كي الراد خلام بالغطران تقدم

نقصافخلقت. اه (قهالدوژانت،وکارته) الحاهر،سواءکازالرفیز ذکرا اوآننی و الباغ تقس بالانني وعبارةمنن الروض وشرحعوبجب في الامغذ كراك بغوالبكارةأى احداهــما اه عِشْ ﴿ قَوْلُهُ ونحوه) بالجرعلافاعلى هــذا (قولهان تقدم)أىالاحتلام الفعل ثياله والا) ئى وانام ينقدم الاحتلام على الخسة عشر و (قهله فهدي) أي الخسسة عشر أي فعمل اطارق محتله علمها وفي الخدي وشرح الروض مالصة فالبالاذري والفااهر أنبالم اديه أولءام الاحتلام أو وقتموالافا باعتمر منسسنة محتلى اه وعملوة النهاية أيَّمتنه أيَّ أولءام احتازه مالفُعل أو وقاء رهو تسعَّسنين اله (قولِه وَالنَّامِ رَضَّيًّا) غايم (قُولُه فاز قب ل المر) صريد في صداطلاق منظ في العقد وال النفوسيل الماهو في المحب قبوله وهذا لا بشأت في فكازم اشارح مر الاذرى والالكان عب قبول الانسع مطلقا فعيان يكون الرادف كالم الشارح ور أنه لاسمن النصر في العصفد على أحدالمذ كور من في كالدمه كماقر رتعو عكن أن يكون المرادمين كالدم الشارح مهر كالافرى أمه يحم الحسابق محتسانه وأنه لايجب الاقبول ابن أتسمع فقطأ أوس هوقي أول عالم احتلامهاالفعل أى فلاءتمل الناعشر مثلااذ المحتار الفعل لكن لايخفي مافسه وبحو وأن الشارح هر كالافرى أرادا فولهماأي أول عام احتلامه الفعل أو وقته مرد التردديين الأمرين أه رشدي (قه له مازاداك) الاولى هناون فهاه مالقب الزالة عبر عن (قوله ولم محتله) حسلة عالمة عبالقص (قوله أو بلوغ خسة تشر) صريم في اطار في الهذار حائدًا حدث فقوقد يتوقف في ولحقيقة الاحتلام لبارغ خمسة عشر بلااحتلام فليراجع اله سم (قوله فل بعدل لغيرها) أي فيرالخسسة عشر ممازا دعلها أواقص عنها ولم يحتلهالفعل (قملة وَفَاذَ مَنْكَ) عَالَمْم بِوالاحتجاب (قَوْلُهُ أَيْفَامَتُهُ) إذْ نُولُهُ وَإِنَّهُ إِنْ النهاية والغَسْق قهإله عَلاف تحوللنا كو رنم عبارةالغني لافي النوع والذكورة ولالوثة فلا يقال فهاعلي النقريب الد (قَهْلَه تحديد) أي بلاز ماد ولانقص(قهاله العدل|عبارة النهابة ويعتَد فول الرفيق في الاحتلام وفي السن انكانبالغاوالافقولسيد.البالغ لعاقل المسارات لمه والافقول انخاسينا يمالدلالين بظنوتهم أه وكذا فالغني الاقوله البالغ العاقل المسرقال عش وتضغفول جالعدل أن العبد الكافر اذاأ عمر بالاستسلام لايقبل خعره وفى كالم بعضهم ته يضل ونظرف والشبخ حداث ثم فال اللهم الاأن يقال المالا عرف ذلك الامتم قبل بعني يحلاف اخداره عن السن فلا يقبل منه بل لا بدافة واه من كونه مسلما عدلا التهبي را لعني رهو ظاهر اه عبارة الايعاب في شرح و يسدد قالرفيق في احتسلامه نصاءاوان كان تير سسام كاقتضاه اطلاقهم لانه لا يعرف الامنه اه وأشار العبرى الى الجمع قوله أى العدل في دينه اه وهو -سن (قوله والا فقول سبده) خاهره أن السدلا يقبل توله الااذاكات العدة بر بالغواهاية برمم ادوحه شذعكن تقر بوالشارح مِر عماحاصله أن يعتمد قبول الرقمة إن كان الغا وأخبر والانوحد ذلك بأن كان غبر مالغ أو مالغاولم تحفر فقول السيدولكنه يقنضيأنه اذاتعارض تولىالعبدوتول السبذقدم قول العبدوهومحل ألمل ان ظهرت قرينة تقوى مدق السدكان ولدعنده وادعى أنه ارخ ولادته ولم يذكر العبدقر ينة يستند المهابل فالمسنى كذا ولم تزد غرراً يت في شرح العباب لحم ما مصرح بالاول أى تقديم خبر العبد عند التعارض اله عش قول المن (ولايث ترط فكرال عمل الم) أكن لوذكر شدأ من ذال وجب اعتباره بالقان القولين و ينزل على أقل الدر جانباانسمة لغالب الناس اه عش (قوله يعلوجهن العين) أي كالمحلمن فيرا كفعال مهاية ومغنى قول النن (ونحوهما) أى ولكن يدن ذكر وخروجامن الخلاف وفيا ساعلى سن ذكر مفلم الاسنان ومامعه الاتفالاولى اله عش (قوله وتكاثراني) أى وثقل الاوداف ما ية ومغنى (قوله و وقتصر) وهووسط الانسان اله كردى (قوله وملاحة) هي تناسب الاعضاء وقبل صفة بلز لهاتناسب الاعضاء الدعش قول

فيلونه لاو فيق وحوظه وقواق الضعائر (قولها لراداحتلامه) للفى في شرح الروض فالمالا فروى والظاهر ان الراديه أول عام الاحتلام أو وقت والافلان عشر بن مستقصد لم انتهى (قوله أو بالوغ خسسة عشر)

بشيرة د كراليكهل) بفخت ير دور سواد بعلوجفن اله بن (والسمن ونحوه ما) كدعج دهوشة فسواد العرب معتبارت كتم و جدوه أمندارته ورقة خصر وملاحة في الاصح النساع الناس

على الخسة عشر والافهى وأشالم ومشافلا مقبل ماؤان علها لأناأصغرمقصودق الرقيق ولامالقص عنهاولم يحسار لانه لم توجدوست الاحتلام الذي نص علمه ولانظر النحول وتتماسع لانه محازولافر ينةعلىمقان فلت نزلو امنزلة البالغ ابن عسرف الضرب على ترك بحو الصلاة والنفحو ثلاث عشرة ستفى الاحتمال مندفارلم يقل مذلك هنا قلت لانهنا شرطالفظياوه والمحتا وهو لاخصرف عندالاطلاق الا اليحققته وهي الاحتلام بالفعلأو بلوغ خسةعشر فإرمدل لفيرهما وقىذبتك المعتدير العني فقضوابه في كل باب عاينا - به فتأوله ليندفع بهمالشار مهنا (روده) عيقامت (طولا وقصرا)ور بعة (وكله) أى ماذكرمما يحذف كالوصف والسن والفذ عفلاف عو الذكورة (على النقريب) فالوشرطكونه ابنسم مثلا تعديدالم بصح لندرته ويقبل قول القن العدل

ان ولدق الاسلام والافقول بالعى الرقيق بشهم و تظهر الاكتفاء عدل مهسم لان المدار على خصول الظن (ولا

فاحتلامه وكذاسته انبلغ

والافقول سده العدل أدما

انعلموه والمرادمن قواهم

اهمالها (وق) الماسة كالبقر و(النسنم والابل والحسل والمغال والحر الذكورة وظاهر كالمهم سل صم عده أله لاعب التعرض هنالكونه فلا أوخصماوعا وفلا مازمه قبول اللمي لان اللماء عب كمرويه بفرقين هدذاومارأى فياشتراط ذكره في اللعم بدلاله ليس عيام مر انخسان الغرض به (والانولة والسين والون) الاالاماسق اذلا عور السلم فسعاءهم الضاطه (والنوع) والصنف ان الخشالف كمضاتى أو عراب فالابل وكعربي أو توكى فحالخل وكصرىأو روى في المقية و بحوزمن تعرأومانية نحوطي مما العادة كترتهم ولايجب هنا ذكرالفذ وقبل يعث وانتصراه الافرع وغير ولا ومف اللون لكن سنف تحوخدلذ كرغرة وتعجدل (وفالطير)والسيل ولجهما (النوعوالصغر وكمراطئة) أى أحدهما ولون طيرلم ودلاذ كلوكذا سنه انءرف وذكورته وأنوتت انأمكن الفيز وتعاقبه غرض وكون السمك نهر ما أو يعر ماطر ماأو مالحا (وفي العم)من غير صد وطير ولوقديدا علما (السميقسر) عراب أو حواميس

بادمالها) أى فالرفق اذا لقصود منه الدرم فلا القلب في الغالب اله عش (قوله لاعب التعرض هذا) أى فالساف الحوان وقيقا أوغيره أخذامن فواه لان الحصى الخاهد مر وقوله كامر) أى فالبسع (قوله استراط ذكر) أي ذكر كونه فلا وخصا (قوله في الله م) أي السارف (قوله الالاللن) وفاذا للمعنى وقال النهامة قالالاذرع والاشمالعة بالدمكر وحودهانده ومكفي ماصدق علىماسم المق كسائر الصفات انتهى وعكن حل الحوازعل وحودذاك كثرة في ذلك المحل وعدم الحوازعلي خلاف ماذكراه قال عن فوا اسم بلق في الختاراليلق سوادوساض وكذااليلقة بالضريفال فرس أبلق وعلى فشغى أن يفق بالمسف ويدحر فوساف مل يحمل أن المراد بالأبلق في كلامهم ما الشبل على لوزن فلا يختص عداف مسواد وساض وفواه والاسب العدة معتمدوفي م وله الاالالق قال في شرح الروض يخلاف الاعفر وهوالذي والساض والسواداء عس (قول، كيخاني المرقي مثال النوع وفي النهامة والمغنى عطفا عدلي ذلك أومن نناج بني فلان و بلد بني لان وف سان الصنف الختلف أوحيمة أومهر مه أه (قوله وكعر في الخ) أومن خيل بني ولان لها أنه كاير نشهاية ومغنى (قولة في المقنة) أي في المغالبوالجبروالمقر والغنم قال الغني وكذا الغنم تمقول تركي أوكردي اه (قولهو يجو ذالخ) أي و يحو زان يفالبدل النوعمن أم الخ اهكردي (عوله و يجو زمن ام الخ) وخد تمام في قرالقريه أن المراد هناه في كويه ومن انقطاعه فيصع أولا فلا يصعرو علمه فعداف ذلك هناوغم بانتلاف القدر السافيه اه بصرى وفي مم عن شرح الروض ماتوادة والم ما العادة كارتهم) أى للا معروحود الما فيما (ق أوولا عده) أي في الماشة (ذكر القد) وفاق المنهم والغني وخلافا النه الذحات فال بعدة كركام الاذرع وديرسانصه قعلى هذا بشترط أي ذكر القدفي سأتر الحموالا وعوالعند اه قَهُ لِهُ فِي تَعُوخُولُ عَدَارُةُ المُغَنِي فَ غَيرالالل الله (قَهِ له أَى أحدهما) أى الصغروا لكُمر الى المنتقن الهاله رُالغَيْ (ق**ِيلَهُ**سَنَه) أي العامر مطالقا (**قُولُه**ا انعرف) وترجد وفيه للباتع كِافي الرقيق (4 مغني (اسم عن شرح الروضُ والظَّاهِرأَنُهُ اذَاذَ كُرِ السناذِ بِعَنَاجِ الى ذَكُرُ الْجِثْمَةُ كِمَانَى الْغَمْرِ اللهِ الْعَالِم و (قد له أوجر ما) أي من التعر الحر اله عش (قيله طر ما وما لحا) قال التعرف ليسامة المذيل الطري عامله القديدوالمالخ مقاله غمرالمالخ اه وفي النهامة والفني ولايصهم السارف النعل وانحو رناسعه كإعثه الاذرع لانه لاتكن حصره عدولا كمل ولاورن اه قال عشوراما النخل ما خاء فالظاهر معدال و ملامكان فتسطه مالطول ونعوه وفيقول أسلت المافي نخلة صفتها كذافعضرهاله بالصفة النيذكر ومن الصفة أن مذكر مدة نبائم المن سنة مذالاه تول المتراوف اللهم الواختاف السار والمسار الدف كونه وذكر وذيره صدق الساع الألاصل مالم نقل الساوالمه الذكرة فصدق وسائي ذلك في كالم الشار حمرف الفصل الآتياه عش (قوله من عرصد) الى قول المرزوف الداف ف الهاية الاقوله والفرق الى ويحب (قوله من عرصدالم) مريج في اطلاق المنام حدالذ حقيقة وقد وقف في محول حقيقة الاحتلام لبلوغ خسة عشر الااحتسلام فلمراحم (قوله انه لأيح التعرض هنااغ) التبادر تعلق هدا بالماشدة لكن ينبغي حرمانه في الرقيق أبضاأ خُذَا من أوله لان الخصاء من (قَوْلُه الاللَّقِ) قال في شرح الروض مخلاف الاعفر وهو من البياض والسواد انتهى (قوله كعناف أوعراب) أومن تاجبني فلانان لم يعز وجود او بلديني فلان كذلك وقىسان الصنف المختلف أرحه فأوجده لأختلاف الغرض ذلك امااذاعز وجوده كان نسب الي طائفة سير فلا صح السارف و كفاره في المرفي عمر بسستان الله عن قال عن الروضة ورالا مر نوعه والاضافة الى قوم بين بالاضافة الى بلدوغ يره انهى (قولدو كذاسنه ان عرف) قال ف شرح الروض برحه ومالدا أعركافي الرفيق والطاهر أته اذاذ كرالسن لايحتاج الىذ كرالجث كافي الف مروماة الومين أن ذكرهااغاء عرلان السن الذي بعرف مكرهاو صغرهالا كاد بعرف انتهي (عُولِهمن فرصد) قال ف الروض وشرحه مولاد دخسل العصاء والعلف وتعوهما في الم الصدائقي وذ كرف الروض وشرحه أولاماتص ويذكر موضع المعم في كبيرمن الطيرا والسمك كالغنم وهدد امحله في الفصل الاتحانتهي

قال في الروض وشرحه ولامدخل لحضاه والعال وتشره مال مم اصدا هوذ كرن الروض وشرحه أولا مانسهوية كرموضع اللعبق كبيرمن العابرأ والسمك كالدنيره فذائمار في المصل الآفيانش بي الهسم فولالنان (أومنأن)و ينبغ اشتراط فاكراللونافا العناف فيد والفرض كان يقولهن فروف أبيض أسودكرف-والنيشرحالروف لوالدالشارح مر اه عش بالمتصار (قهله لاأمحف) صغَّاهـ: ﴿ أيدً: بل يُمرَّعُفُ أَهُ كُرِدِي (قُولُولانَاكِ أَمَا لُمُ) بِقَالَعُفْتَ الشَّافُونَ البَابِ الرَّادِ عُوالخَامِسِ اذَ دهد - بنها وخعنت اه قاموس قول المنز (معلوف)قال في جالر وض قال الزركشي وقداس مات أنة فيالمندين اعتبار ذكرنوع العانم اعتباره دناأيضا كرصرح به بعضهم اه نم قالى فيالروض وشرحه فصل ينترط في الليز والزيد واسمن ذكر حنس حواله ونوعه ومأكوله من مرعى أوعلف معسن منوعه ولوت السهرواز دويذكر في السمن أنه حديد وعنق انتهى اه سم محذف وقوله يشد ترط الخرف النهامة والفني مناه من غير عزو (قيرادانه الجذع) والافرب الاكتفاء بالجذعة اذا أجذعت فبل تمام السنفى وقت حرن الدادة باحذاء مثلهاذ ملان عدواه عن التقدير بالسن قرينة على ارادة مسمى الجذعة وان أجسذعت وبال تمامالسنة فعنزئ فبالهاركذا يعسده الماتم تنتقل الىحدلا بطائق عامها جسدعة عرفا اهعش وأقول يؤ بده امر في الحالم (قوله من مند در مل أخره استصل أضداد ما في المن بعض ها بعض (قراد وذلك لانتلاف الغرض بذلك آخ) وظاهر ذلك أنه لاعت تبول الراصفوان كانت في غامة السين وهو كذلك وان فالق العالما الفاهر وحرب فبولها فهامة ومغني (قوله من عاف بؤثر الخرع عبارة الغني ولا يكفي ف العلوفة العاف مرة أومرات بل لايدأن ينتهي الوسلغ يؤثر في اللحم كافله الامام وأفراء اه (قولد نعران لم يختلف المزاعها وتشرح الروض فلوكان سلالا مختلف فسالراي والمعلوف قال الساوردي لم ملزه فركر والنهبي اهرسير عُول للد) ي ذرض اهل إدبان لا وتفاون خهماعندهم اله عش عبارة السيد عرقوله بالد أي ماشة لمد فكني أن يقول من مانسة بلد كذار ينه في ان يعدُّ به ثبره ثبا باني أه (قبله ذكر أحدهما / ان كانت هذه عمارته فضميرالتانية عازواني المعلوفة وطنده أوساني أنكون سلهمالة فالاوصاف وعتمل أن عمارته احدهاو مكون مرجع الفدير الاوصاف الذكورة فالمتن وعلمه فعدارته وافسلا تحتاج الى أستدوال عمده المسلة تعرى فيما يعتمر في النمار والحبوب وغيرهما اذالم تختلف ببلد والافعداج الى الفرف دعر الحهاله وكذا في لم الصدر اى فلايشترط فيه ذكرهذ والاوم اف الدرشيدى عبارة عش اى فلايشترط ذكرها فملعدم تأتمافه وكذا الطير ودلية فشرط في لجهما النوع وصغرا باخذا وكبرهادون مازاده إذال من الصفات الذكورة الد وفي مروالرشدى: إو العباب ويذكر في المالصدمانذكر في المغرو الااللم والعلف والذكورة والانونة الاان أمكنه وفي غرض أنهى اه (قوليمر يشترط فيه) يعني في لحم الصد (قولدراصديه) أي من احراة أوسهم اوجاز حدواتم افهدمناذا وكاباه سم (قولة ترعه) اى العظم وكذا ضبرفوله (قبالهلا شرط نرع الح) الى المجوز شرطه (قوله الى الارجه) - لا فاللمفني (قوله لا الم علمه) راجع للذنب والرأس مالرجـــل فلا يحب قبولها مطلقاء المها الحسم اولا اله عش (قوله كقطن) ألى قول ا (فول المصنف معلوف) قال في شرح الروض قال الزركشي وقياس ماسياتي في اللبنس اعتباوذ كرفوع العلف اعتباره هناأيضا كاصرح به بعضهما فهي ثم قالف الروض وشرحه فصل يتترط فى المن والريد والسهن ذكر حنس حموانه وتوعه وماكوله من مرعى وعلف معين وقضة كازم أصله اعتبار السن ككوفه ابن صغير أوكبيرة اللاذرى ولم أومن ذكر ولون الدن والزبدلا البنو يذكر في السمن المحدد أوعد ق انتهى غذ كرفى شرحه خلافا كبيرافي ذكراله حديد أوعتى (قوله نع المعتلف الم)عبارة شرا الروض فلوكان بداد الاعتلف فدمال اع والعلوف قال الماوردي لم بلزم ذكره (قوله وكذافي المااصد) عدارة العداب ويذكرف لم الصدمايد كرف لم فيره الااظمى والعلف وضدهما والذكورة والافوتة الاان أمكن

(أونان أومعز ذكر خصني. رضم) هزيل لا عف إن العمل عب (معلوف أوضدها /أى المذكورات أى أنى في فعام راع-من الرضع والفطيرق الصغير وأما الكبرؤن الجذع والاني ونحوهممافلذكر أحدذاك وذاك لاختلاف الغرض بذلك اذلم الراءمة أطيب والعلوفة أدسرولا بدفهام عاف يؤثرف لحيا امرأن لم يختلف م اوسدها بلد لمعدد كرأ-دهما وكذافي المالصدو شترط فىدسان عىزماصديه زمن فذاماعام الذال أوكاف رحنب)أوغيرها لاختلاف لغرض ماأيضارد يعبل) وجو با(عظمعهلي العادم) عندالاطلاق كنوىالنمر ويحور شرط تزعه وحند لاعب قبوله لاشرط وع نوى المرعلى الاوحدسن وحهين فيموالفرق أنالنم مدخوغالما وتزع نواه بعرضه لانساد عدان العظم وعسقبول حلداؤكل عادة ع العملار أسورجل من طرودنباوراس لالمعلمة من علا (وفي الشاب الجنس) كفطنأو كانوالنوعو بلانسعيه اناختلفه غرض وقد

يغنى ذكرالنوع

وفيه غرض و بعينانه سيدبا حبولة أوسهم أوجاز حسة وانه فهدما لأأوكب (قوله لاشرط فزع نوع) أى (٤ - (شرواف وابن فاسم) - خامس)

(زارة) راي شدهارهما ترجعان لسفة التسجيف هذا أحسن ممافى الرونة وأصلها مناسةاطهماتم فدستعمل الدقيق موضع الرفق وعكسه (والنعوسة والخشونة) وكذاالونف عومر دروو وقط واطلاتهم خولها مالا علف من كان أوقطين (ومطلقه) عن ذ كرقصر وعدمه (عمل على الخام) لانه الاصل دون القمور تع عب فبوله اكنان بختلفالغرض(ويجوز) السلم(ق الخصور)لااضاطه لاالملبوس وان لم يغسل لعدم الضباطه مخلاف جديد وانعسل ولوقيصا وسراويل أن أحاطيهما الوسف والافلاوعله نحمل تناقض الشعنين فدلك (د) عوزاللفالكان لكن بعدد قدلاف إد وفر (ما صبغ عزله فبالاسم كالبرود) اذابين الصبغ ونوعه وزمنه ولونه و ماده (والانس صنيق) الثوب (الصوغ عدة) أى النسم كالغزل المسبوغ (قات الاصحمنعمزيه تعاع الجهور والمه ادلم) لان الصبع بعده يسة الفرج فلايظهرفيه نحو سفانة أورقة وبحوز فالحرة وعصالمنان وسعدي تعاطيه

عن غرو (والعلول والعرض والغلظ

المنزوف النرف النهاية الاقوله واطلاقيسم الى المتن وكذاف الفي الانواه والدالى ويجوز السام وقوله ويجوز فى المبرة الى المن (قوله عن غيره) اي عن البلدوا لمنس اه مفي ق إقوله قديد عمل اي بحارا عمد ال التعبيرصر يبفان التفرقةهي الاصلوق ع ماتصه قول الصنف والرقفه و توافق مانقل عن الشادي اكن فى العمام النف قر وارفيق خسان الغليظ اه عش (قوله الدفيق موضع الرفيق الخ) أى والغليظ موضع الصفيق وعكسمقول المدتن والنعوم توالخشونة وهما يخصوصان بغيرالابر يسيرلانه لايكون الأاتها آه تردى أى بعد الطح وأمانيله فنه ماعم و-شن عوله وكذا اللون الم) خلافا المعنى كمانى (قوله في تعرس) تالفز (قوله واطلاقهم) أي كون المحا ناءن اشتراطة كراللون (محول الح وليتامل ماذكر في الفطن حدد كره فيما يحب فيمسان الون وفيما لا يختلف الهسم الاأن يقال انه نوع آن اه عش أقول وهوالشد عدار الغني تنسمك الشحان تبعالله مهوري ذكر اللون وذكر في البسطا شراطه في الشاب فال الاذري وهو متعين في بعض النباب كالحرير وانفر والوير وكذا القطن بيعض البلادم عاليف ومندائم خلف وهوءر زوتح المالاغراض والقم تدالات ووواهمامر فىالدعم وفعواه أى من تسام الناس اهداله عُولُه عَلَى مالا يَختلف) أى لونا تول النّ (ومعلقه) أى الثوب (قوله آن لم يختلف الح) فان اختلف الغرض مه لم يحب أبواه اهسم عبارة عش أى لعامة الناس لا المصوص السام كماه والقياس في اطائره اه (قول الانضباطة) ومن أنفسه أطه أن لا بعلى بالنارو أن يكون بغير دواه فان تا ابرالنار وأخد هامن قواه غير منضعا مل ولوخلا عن الدراء في هذه الحداد ثم المصول بالنشام ثل ذلك فيما يظهر أه عش (قوله الأحاط م ما الوصف) بأن ضطيماطولاوعرطاوسعةأوضفااه مغني قوله وعلم أى على هذاالنفصل قوله في ذلك) أي ديماذكرا من القميص والسراويل (قرأه عددته) عودة في الخلف فد كر بلد ولويه وطوله أو اصر و عود ، أو حُشه تهورفته أوخاطه ويتقه أوحداثه ان اختلف الغرض بذلك مساية ومغني قال عشروفي سم ما موادق قوله أى وفض أى من الساس ولعل لانه لا يكن ضبطه قبل نفضه بالوصف ولا يشكل علم حوار سعمه لان لسبع بعنمدالمعاينة يخلاف السلم اه (قوله العب غرنوء، وزمنه) عبارة النهاية والغني ما يصبغ به وكونه فالسُّما أوالصف الد فول المنز (والاقبس) أى الأونق بالدّب على القواعد الفقهمة الدعش قول المان لصبغال) يؤخذمنه أن اعلى عدر الانسداد الفرج عور الساف مان يقول أسل ف صبوع مد السح مفسول عمد لم سق السداد فنه الحولامانومنه اهع شعن مع الم منه عن الطيلاوي و وخذمنه نعالا وأسديص غوشي من فرحه كاهر الشاهد في بعض أنواعه عو والسلوف (قوله دعو زف الحسرة) والحبرة كالعبة ودء الف وش مخطط والجع حر كعنب وحبرات والعصب كفاس و ودعسة بعصب غرالها أى يحمع ويشد غ يصبغ وينسم فيأق موسى القاءماء صسمة أرض الماحد مصب غ وقسل هي مرود خطفة أهرشدي (قبله اله اله في) المعلمة القون اله سم (قوله حله) أي قول الشارح قول المن (لونه) كأسِضَأُواْ حراه مغنى قول المن (وبلده) أى كبصرى أومدنى قول المنز (وصعر الحبان وكبرها) أي أحدهمالانصفيرالب أقوى وشدم المترمغني قول المتن (وءتقه) بكسرالعين كماقاله الاسنوى ويضمهاكما نقله ابنا القن عن ضبط الصنف عطه اه مغنى قال عش فالالاسنوى كسر العين مصدر عتق بضم الناه وفشرح المنهج بضيرا لعسينا تتهيء برة وفي المسباح فتح العيز وكسرها اهو كلام القاموس يفيدانه الفنع وألفتم وأمية عرض للكسر فعتمل أن تول الحشى بكسرالعين تحريف نضان بضم العيز ويدل عليه فوله مصدرة في الضماه (قوله وكون جفافه) الى قوله ومثله في النهاية الأقوله وظاهر الى و بذكر وكذا في المفني لايو (شرطه (قوله الله غناف الخ) فان اختلف به لم يجب قبوله (قوله بعددته) ينبغي ال مراديه ماية، ل تخليصمن ساسه السمى في عرف مصر ابال فض اذهوقبل ذلك لا ينضعا (قوله وزمنه) من شاء أرصيف

والمستعلق عسمه على المساور دى المبتى (قوله علما ذيه) عامل في الغون عليه في الام تول شارع الاعمد المبن غاما في سوالارل حمله على ملايضها الوسف (وي النمر)والربيب (فيه ونوعه) كمعنلي أو برني (و بلده ومغرا لحمال أو ترجمها ومتعمود الته) وكون جناف

الاقولة والافىبلديخنلفهما ﴿قُولِهِ بِاسَارُوعَلَى الْرَضَ﴾ أيعلى انتخل أو بقد الجدادة ن الاول أبني والشالى أصنى الامغسنى (قيرادلامدة-فنانه)و يحقبان بيين عنق تام أوعلتين ولتجوذان فان أطاق ذلت الجوازو ينزل على مستى العنق اه مغني راد الابعاب والماشرط العتق يقبل وحراما يسهى عندها اه (قدل فىالترالمكنوزالخ) وهوالعروف بالتحوقته اية ومغنى (قوليه غيرالاخسير من)أى ديرا من والحداثة آها عِشْ عَبَارَةَالْغَلَى وَالْرَفْبِكُا فَرِقْبِياذَكُمْ وَمَعَلَوْمُ أَنْهُ لَاجْفَافَ فَيْمَالُهُ (قَهِلُولَتُعَذَراسَتَفْتُ اسْفَالُهُ) هذا فلايفهم محالساني المحرة السولة أي الفروء تواهارهم عبدلك شحفا العائمة الشووي الارش وتقدم فى الشارح خازفه وهن المغنى وقافه ﴿ تَعْلِمُهُ أَبِ ذَكُمُ الْحَرُ ﴾ أى فى شر وطعا لذكو وقفيه من فوتها كالشامي والصرى واسعيدى وأنيعرى ولونه فيذول أبيض أوأحر أوأسودةال السبك وعادة الناس البوء لاذكرون للون وأند عرالبان ركرد عادنة الدائفان انفاله تانص الشادي والاسجاب فينبغي أن يتبه علم الدمغني (شولة حنَّ مَادَةُ غَفَاكُ) ويُحْمَا السابق الدُّنَّةُ فَلَا كَرْفُهَا مَامِرِقَى الحَمَالِيَّةِ فَالْ يطعن رحالدواب أواشاء أوذهر وخشونة الطعن ونعوسته ويحم في الخفالة كافله ابن الصباغان انضعا الكبل ولم يكنر تفاوخ افسه الانكاس ومنددو يحج في التسمى قال الرو بالى وفي جسوار مق السويق والانساوجوان اللاهب الجواز كالمتنق ويحوز المرق فعب السكر بالوزن أي في فشره الاسفل ويشترط قعام أعلاهالذي لاحلاوة فسمكافاة الشامع وفال المزني وقطمع مجتمع عزر وقعمن أحقاله ولايتح السابي العدقار لانه ان عدين مكانه فالمدين لاينهت في الذهة والافعيمة ولدوية مع في البقول كالبكر ال والبصل والنوم والفعسل والدلق والنعنع والهندماو وكانسيذ كرحنيها ونوعها رلونها وصغرها وكرها ويلدهمولا يصم في السلج مروا الروالا مدآملم الورقالات ورحواف برمقمود ويسم في الاشعار والاصواف والرويار فيذكرنوع أحله وذكورته أوانوتته لانصوف الاناث أنع واغتز وابذلك عن ذكرا للسيز والخشونة وبلده واللون والوقت همل هوخريني أوربيعي والطول والقصر والورث ولايقبسل الاماتي من بعر ونحوه كشولنا وبحو زشرط غسدله ولايصع فيالقز وفيسه دودحما أوسينا نهتنع معرفة وزن القرأ مابعد دخروجمت فيجوز ويصفرف أنواع العطر العامة الوحو د كالمسلمة والعاسير والسكافو و والعود والزعفر ان لازنها طه يَّ- لَمْ كُولُوصَفُ مِنْ لُونِ رَبْحُودُوالُورِنُ والنَّوعَ مِنْ يُدَّومُ فِي إِنَّهِ أَوْمِينَا بِهِ أَ وَالنَّهِ قُولُهُ الْمَاوِالأَقِي الْمُ يختلفهما (قولهلايصم كالفااخ) حاصل المتمدحواز بيع الارزق تشربه العليادون الساراه سم (قُولِهُ فَ قَسْرِتُهُ) أَى الْعَلَامُ إِنَّهِ الْمُؤْكِرِينَ) أَى الْمُسْرِنَا الْمُعْرِلِكُونَ الْمُسَاسِمِ عَسَاجِعَنَا (قوله والماصور معه) أى في فشرته العلما (توله وعد يعدم في النفالة) هـ دا ظاهر أن الضيطت التكميل ولم يكثرته وتها نيه بالانكباس وشده نهاية ومغني وقهله في النخالة والتين ومثله فشرالين ويحوز فحالالانة كملاو وزناه يعتمر فيالكمل كونه باكة يعرف عدار ماتسع ويعتبرف كالدماح تبعه العادة في التحامل عليه يحيث ينكبس مضه على معض ولو اختلفاني صفة كله من تحامل أوعده مرجمع الاهل الخبرة أوفي صفتما يكالمه تحالفالان اختلافهما في ذلك اختلاف في قدر السافيه اه عش (قوله قد كرفي كل

(فيله لامدنجفان) عبارة العباب عشرت واذا اسرة العقق مقسل وجو باما يسمى عقد الاعبدة كر الذا الى مفت المكان يقول اله عندى عام أو عامين مثالا كمنا أي تقد وها احوط ومن ثم يستعب أن يبين عقوعام أوعامين فان اطاق فالنص الجواز و ينزل على سبى العقق وهو قول البغد الا يزوقال المعمر فين لا يصع و «الو النص على تم الجواز التي الا يتمان من المائم المائم المائم ويسدو المكان من استقالت المجواه و فيرها والرافي في بعد الوقال ملا يسح المي المسل المخدجواذ بسع الا ورفي تسر تما العلد دون السمار قواه و بحث محتمدة في التخالفي في شرح الروض نقل محتمد في التخالف ونقل عالى المسلاح اذا النفسطة بالمكل والمبكرة تفاوم العبدائل على صدرة والمناقب وقال في سرع الروض أيضا قال والى وفيجواز مق السرورة والنشاوجهان السدة ها الجواز كالدفيق التهى (قول المستقديل أو بلدى) عبارة شرح

بامهأوالارض لامد تحفاقه الافي ملد يحتلف مهاولا يصم فىالتمرالكنوز بالقواصم لاعسذر استنفاء سسفاته الشترطة حسدوطاهرأته لولم تعسرض ككروفها جاز قبول مافهاو مذكرفي الرطب والعنافير الاخيران (والحلط غوسالرالحبوب كُالْمُر) فيماذ كرف محتى مدة الجفاف وافصالهانع لابعم خلافالم في ذاوي المستفكا عرف أرزق تشرته اذلا يعرف والسذ لونه وسعرحب وكمرها اختلاف تشره فقررزانة واغراميم عدنيهلانه يعتمد الشاهدة والساريعتسد المفان ومنغص بمع نحوالمحونات دون السلم فها وعثعمه في النفالة والنسن واله قشرالين فالأكر في كلما يختلفه اغرض فيه (وق العسل) وهوحت أطلقءسل لنعسل (جبلي أوبادي)

في أسير تصوعمل أو سن لعدم ورجاج ومامورد وفعرزآ حروا والمجرات السيان كيفيا سالك والسرنال الشمس السران ختازفه (والاطهرسعه) وماه ورد) أي خالص علاف الفشوش وشار أي دعال ردفير من قرة السادات نفر جده عش رقولة ىالسلم (فروس الحوان) وآخر) أى كل تفعير ظاهر أنه شقرط فيسايشفرط في النين كاسر في السياسي ال والاكارع لاعتمالهاعسلي فيألا حوالذي لميكمل تضعه واحر بعث واصفر هشت نقله الدوردن دن أسح إدفال أسبك وهواماهر أجناس مقسودة لاتنضبط لاختلافه اهاعش (قولهانضطثالخ) وعلمماتقر وأنامرادالصنف كغسبر كونالوالكرونحود ولان غالماغ ومقصودوهو لطلقة أم المنبوطة فلالد تراض على محدثلة نم الذو ففي (قوله في المناعزة عرب الم) و إصف السابر في الشرح لعظم (ولا عمر) السلم (في تهايه ومغني فال عش المتبادرمنه أبه شمع العسل لانه العروف وينبغي أن مثاره المخذمن الدهن فيصع مختلف) أخ زو (كرمة) لسارقيه و زنائران ألهر أن فتبلته نخستة على خلاف العادالم يحسقبوله اه (قوله أى السام) الى قوله وفي أقد من عر عدر (معمولة) في الله ية وكذا في النفي النوله أي معقورة بالاكة وتوله تمل قول الذر (كبرمة) وهي القدر اه مغني (قهاله أيمحفه رنبالا لةواحترز مها) أي بالصولة (قولدرهذا) أي نوله معمولة تول النز (رجله) أي على هيئته اله مغلى (قوله درف) ماعن الصورة فافال وهر جالدرة قريكت نيب فعلغه على لجلد من عنه الخاص على العاه (قوله وهو الدسث) لا يفله ره مدّ وهسذا فدأسافهمابعد النف برهذا ولى ترجه القدوس الطنح يرفار سي معرب معذاه القابر الصغير اه وهوالمذاب هذا (قوله ان ماعدا اللدكلاني (وطد) ورف (وكوذ وملس)بغنع وهرسهم بحمى المكردي(قوله العدم انشباطه) أي الذكورات في المتنوا تشرح وفي عش في النشاب ارله وكسره ويقال فيسه ماتحه أى باغباله على الريش والنصل والخسب اه (قوله اختلاف والهام) قالىالا ممونى والمذهب واز طسب (وقفه وسنارة) بفنع السابي الاوالي المتفذة من الفضار وامل محتول على خبر ما مرتها ية ومغني قال عش قوله على غير مامراً ي من الممن النوروس ثم كان أمدولة ادواهل الاصوب أى ذبر تلتلف الاخراء (قوله أوتصاف)جمع قصة وهي القطعة الدكردي أى الأشه فحمهامناو ولا فأو لهردا تضير فالتعبر أولانسير عفى الواو (قالهورنا) راجع لقول صح فقطع الخ (قوله والمدورة) منابر (وطنعر) بكسراوله فديغني عندقوله مثلا (قوله وجله) أى الحدق الاسطال قوله لاان خالده فيره) أى كالمصنوع من النحاس وفقعه خلافالمن حعل المفتح والرصاص اله مغني قول الذي (وفيم اصب سنها) ينبغي الشرط التقدم قول ومجله از اتحداث (قوله أومن المذودو الدست (ونعوها) أمالها) أىالمذكوران اشارة الىحذف الفناف (قولدوذلك) أى العمة فبماصيمتها (قولدبالضباط كابر يق وحب وأشاب لعام قوالها) بكسرالاملان ما كان مفرد دهمل فاعل فقالعين فحمه فواعل كمسرها كعالم الفقوعوالم انضاطه اماختلاف حزاتها بالكسر اه عش(قولدرف نقد)وتوله الاتي وفي دقيق الإعطفان على في الاحطال أي ويتحرق تقدياً ن وسن تم صعرف قط م أو يعمل مسلافيه (قوله لامناله الخ) أى لاان كان مناله أى نقد القوله ولا السلم الحي المنفى من كار معمن الركة نصاصة حلددبغ واستوت والنعقيديل كانحقه حذف ولاالسلم بارة الغني ويصحف الذهب والغضة ولوغير مضر وبيز بغيرهمالا حوانب وزنا (ويضعرف اسلام أحدهما فيالا خو ولوحلا وقبضا في الجلس لنف وأحكام السلم والصرف لان السلم يقتضى استحقاف الاسطال المربعة) مسلا أحدالعوضين فيالجلس دونالاخر والصرف يقضى استعفان فبصهمافيسه ويوخذمن ذلك أنسائر والمدورة وانام تصف المطعومات كذاك مسداان لمينو بالاسلم عدااسرف والاصماذا كانسالا وتقايضا في المحلس لانعما كان السلعدم اختلافها عغلاف صر يحافي ابه وابجد نفاذا فيموضوعه يكون كابه في عبره اله وهي حسن (قوله حيث الح) راجع لقوله الناحة الرؤس ومعلهات انحدمعدنم الاانخالط لاماله اهدم (قوله حيث لم ينو بايه الصرف) وذاة المعنى وشرح الروض وخلافا النهاية عبارتها فاولم يصع غير (ونيماسيم) الروض فسلافه وفي مرالروض وأمااللها فيذكر فيسعايذكر في الليزواله فيل الولادة أو بعسدهاواله أى المذكر رات ماء عا أول بطن أونانه أونال مولباً يومه أوامسه كذا نقله السكر عن الاصحاب انهمى (قوله درجاج) خالص الحلد أىمن أصلها للذاب عادف الفشوش (قوله وأحر) قال في شرح الروض تع عنع في الأحوالدى لم يكمل تضعموا حر بعض (فاقال) بفنع اللام اذ واصفر بعضه نقله الماوردي عن أصحابنا قال السريك وهو ماهر لاختلافه انهي (قوله وفي نقد الح) عبارة مكسو رها السرالاحسر الروض ويحو داسلام برالنقدن فيمالا أحدهمافى الاخرولومالااتهى قالف شرحه واذا فلنالا يصع فل عوزه ناالكسر أينا المافهل بنعقد صرفابيني على ان العبر مصدم العقود أو ععانها مصل ذلك اداله بنو مامال المحقد الصرف وذال لانضاطها بانضاط والاصرلان ماكان صر عناف باله واعد نفاذاً في سوضوعه يكون كانه في غيرمانهي (قوله حيث أم نويا) توالها وفي نقسد انكان

وأساله النعر ولامناه والسارحس لم ينو بأيه الصرف لاحد النقدين فحالا خر تطعوم فسنله

المن عبارة النهامة ويصعرف التين فيذكر أنهمن تعن حنطة أوشعبر وكيله أو وزنه اه (قوله بمارعاه المر) ماوحه اطلاقه أن فوراالها كهنداء اه سدعر عبارة الفني قاليال وردى فان النحل بقع على الكمون والصعير فيكون دراء ويقم على أفوارالها كهة أوغسيرها فيكون داء اه (قيرله أودواء) قال الأذرى وكان هذا في موضع دعم وف عرعي هذا عفر دووهذا عفر دوود عدم الدرمني قال عش قوله وضعداًى فافراتفتي وحود ذلك في المناشترط والافلا أه (قيله أي ذكر) أن تول المنار (الاطهر في النهامة (قوله بل كلشي الم) أى من واصد أنه اذا طرح فيفشي ورك الطروح فيه عله لا يغير اله عش قول السان (والمشوى) فالفيشر - الروض أي والنهاية والفسني قال الافرى والفاهر حوازه في المسهوط لان الناز لاتعمل فيه ؛ لاله تأثير اله سم قول المن (والشوى) أى الناضج بالنار اله مغنى (قوله لوانضبطت نار) أى ارما أثرت فيه (قوله أواطفت) سينى له مر أن الراد بالطافة الانصباط فعطفه عا مالنفسير وعليه فأوعمني الواولانم المستعملة في علف النفسير اله عش (قوله صعوفه) وفا كالمعنى (قوله على العند) ى الذى صعمة قصيم النبيه واناعمد في الروض خلافه الهسم (قوله بضيفه) أى الربا (قوله وذلك) أى ما اضبطت ناره اه عش (قه له وفاندومند) دو انكر الخام الفائم في اعساله كافسره به الجلال الدومي ف قتاو به والفائد توعمن العسل أه رشيدي عبارة عش قوله وقند نوع من السكر أه وعبارة الجل الفائيد قيل عصد القصيرة بلشي يتخذ من الدقيق وعسل القصب الد (قوله وقند) حزم به في شرح الروض ومشى علىمالبلة بني في الندريب!ه سم (قبه لدنازع فيه)أى في القند(قبه له أنه ستقدم) في قناوي العراقي الذي يظهر من كلام الاصحاب أن القند البس منا الأن فار وقوية أيست أنميه ويختا فعجودة ورداءة يحسب ربة القصورجودة أطخ لكن صحالما وردى السلم في الغند ومقضى ذاك أنه سلى اله سر (قوله رديس) بالكسرو بكسرتين عسل النمر آه قاموس ويغلهر أن المرادية هناما يشمل عسل العنب (قوليه ولبأم بالهمز كعنب أول مايحلب وغبرالطبوخ منهجو والسلم فمقطعا واماالطبوخ فنحو والسسارف عالى والصحدةي تعج الناسه واناعدني الروض خلافه وفي شرح الروض فيذكر في اللباما يذكر في اللب وانه فبالولادة أو بعدهاوأمه أول بلن أونانيه أوناله ولبالومه أوأمسه كذانقاله السبك عن الاصحاب اهسم وفوله وأنه قبل الولادة أو بعدهامنه بعلم أن تفسيره بأنه أولما يحلب الرادمنه أولما يحلب بعدا نقطاع اللبن العامل وعوده اه عش (قوله وحص و نورة)أى كـ لاوو زناكم تقدم الناب عمليه اه رشدى (قوله المنهجان فذكر مكانه كميل أو للدى و سبن لماده كمعازى أومصرى انتهى (قوله ومرعاه) خاهر في الجبال أيضا (قول المصنف والمشوى) قال في شرح الروض قال الاذرى والفاهر حواره في المسموط لان الناولاتعمم فيهعلاله ماثيرانهس (قوله على العتد) الذى معمد في تعميم النبيدوان اعتدف الروض ندلافه (قوله وفنسد) بزميه ف شرح الروض ومشى على البلة في فى الدريب فقال علما على ما يصم لسلوف وفى السكر على النص وفي القند صرحه الماوردي وفي فناوى العراقي الذي يفلهر من كالم الاحداث القند ليس مثليافان نادوو مة ليت التمسير ويختلف جودة ورداءة يحسب تربة القصب وجودة الطبح كلذكره أهل الحبرة بذال وهوداخس في عومه عرالفقهاء أسار فيماد خلته الذار الطبخ لكن صحال اوردى السياف القندومقنفي ذلك انه مالي انتهى فالآالسيوطي في فناويه وماخرم به في مسدر كاذب فهمان الاصاب هوالمصوبه يفق وليست المسئلة مصرابهاف كلام الشين الاانها والماف عوم منعه ماالسلم فيماطيخ و تريعلي الكرغرراي انبه من الاختسلاف يحسب تربة القعب فتازة يحصل منه السكرة للومارة كثيرا يخلاف السكرفان هدذ االغر ومعدوم فيه انتهى واعلم ان السيوطى لماستلهل يجوز السلف السكرانام القائم فاعسا فسرو بالفنسدوذ كرفيهما تقسدم عن التسدديب ونتاوى العراق (قوادولها) قالف شرح الروض واللبأ بالهدمز والعصر أولما يعلب ويديرا المبوخ منسه بجوز السياف مقطعاانة يواماالطبوخ فعوز السافيه على ماصحعه وتحج التنبيه واناعندف

ومرعاه لتكفه عارعاه من داء كنورالفاكهـ أو دواء كالكمون (صفي أو خريق الاناطريق أحود (أسض أوأصفر) نوى أو رفىق و مقـــلمارقــلر لالعب (ولايشترط)فيه (العنق والحداثة) أي ذكر أحددمالانهلاتغير أدا ــــل كرنيزعننايه مرولايهم)المرافى كل مالاترالنارف فمرمنضط كالحيزو (الطبوخ والمشوى) لاختلاف الغرض باختلاف تائب رالنارف ومن ثملو الضعان باره أولطفت صع ف على المعتمد وقارف الربا بضقه وذلك كمكر وفاند وقندخلافالمنازعف راعاأته منقوم ودبسمالم مغالطه ماءوليا وصابون لانضاط ناره وقصدأ حراثه معانض اطهاوحص وبورة

ماستنسبه ولايشتر مذكر آخودة والرداءة إفيماي فيوفوالاصروع مل مطاقة ومهماري اجيد العرف ويضع شرط أحدهماالا ردىءالعب لعدم انضباط ومن تماوأ مل (٢٠) في معين عيد من يوط صور يفاهرها وجوب فيول السام ما أي علف مه الغرض والاثم فأالاحودية لان الما في مسئلة النقد من لم ينعقد صرفاوان فوماه على الراج خلافا لبعض المناخرين اه (قوله ولوغير جنسه) انساها غرمعاوم ويقبل كالمالرف الارز (قوله ونعلن) قد كرف أوف علوجه أوغزاه مع نوعه البلدو الون وكنراخه ونك فالحودة أفل در عاتباوف وأمومت أرخشوات ورفة الغزل وغلط وكونه جديدا أوعتقان اختلف لالفرض ويأت فانتاع الرداءة والاردثية ماحضر الموف كذكروان كمووطاق القطن عمل على الحاف وعلى مافعه الحسو يصعف وملاف القطن في حوزه لانطل غسيره عناد ولو بعسدا اشق لاستنار القصود عالا مطعنف اه مفسني (قوله دوري وسن ف العدد والنه عوالعاول والشكا شارحدداسعة والعرض واللون والدفة أوالغاظ والصنعة والزمان كصفى أوستوى مامة ومغنى (قوله ومعدن) كالحديد سلالاع قبل التمرأى والرصاص والتحاس ويشترط ذكر حاسها ونوعهاوذ كورة الحديد أوأ نوتته قال الماوردي وغيره والذكر لانه لأبعرف الاحودمن لفولافرالا نثى المن الذي يتخذمنه الواني وتحوهااه مغنى (قيله وجهار) تورن الام العاب ومنه في للاره ر غبره و بردبانه ان صحراله لبادية بارقال بنقارس والهار مالضيرش بورزنه انتها مصماح اله عش (قولد للعرف) الى نوله نع لاءص فنضعال يتعسن ف المغنى والى الفصل في النها مذالا فوله قبل الى هذا تفصل (قوله شرط أحدهما) اي الجودة والردا، فرقوله توكاله فدمتم الاشكال الاردى العبب أى يخلاف الاردأ رغلاف ردى النوع سم وم المتومعني (قولة ف مع سالم) وال وارد على اشتراطهم عرفة اس الروض فأن بينه وكان منضبطا كقطع البدواله مي صح كرقاله السيكي وغيره انتهسي الهر سير (قيله في ر العادّد من في الصـــ فعات فـ الو عب الح) أى لا يعز وحده (قوله الاحودية) مخلاف الجودة اله مم (قوله واستشكل شار حددًا) أوزده تلملاصاب محاب بانا الرادة مرفتهاتصو رها ولو تو حەرالاعى المذكور كونه مسلما ومسلمااليه (قوله الاحود) الاولى الجيد رقوله ينصوره كذلك) أى توجه اه عش يتصورها كذاك (ويشترط قَوْلُهُ (الرَّادَالِمُ) أَيْ مَنْ قُولُهُ وَكَذَا غَيْرُهُمَا ﴿ قَوْلُهُ انْ تَعْرِفُ فَيْ نَسْمًا ﴾ أى بأن لاتكون يجيولة اله معرفة العائد بنالصغات) يُسيدى (قُولُه تَفْصِيلُ الح) أوذ كرتوطنة لقوله وكذا غيرها الخ فان المتبادر من العردة السابة شعرفة الشترطة (وكذاغيرهما) العاقدين اله سدعر أى عدلان آخوان سفرط و(فصل فيبيان أخذ غيرا اسدار فيعنه) * (قول فيبان) الى التبيه فى النهاية (قول دوق دائه الم) معرفتهمالها (فيالاصع) لعرح ع الهماء فالتنازع

ولوغسير حنسة ولوحالا لان وضع الساعلى التأخير وفيدقيق ودهن وبقل وشعروموف وقطن ورنى ومدن وعطر وأدوية وبهار وساثر

الم استد بناله أعضا توالاسته والجواب الالعاجة الد معه نتاله وأقول بني رجوعه أيضا لقوله لاشسله (قوله الاوردي النبيب) أي بخلاف الرواض (قوله الادردي النبيب الي الدول المدردي الدول المدردي التوالي المدردي) بحد الاف الجردة (قوله ولا المدردية) بحد النبيب وكان منطق المدردية) بحد المدردية والمدردية والمدرد

الإجمال وأخوارة ما الخبره بعدا الكل لانه الرجع عندونو عالتنازع فسي من ذلك و (فسل) في سان أخذ غيرا اسلا فسده عنو وقت ادائم وسكانه و (لا يصحان سندل من السافيه) وشاه المسيرف النمة (خير) بالرفع (جنس) كبرس معير (وؤه) كبرف عن معلى وتوكدهن هندى وتم وتن دلمسوسسفي علم عن سبقي بعين وسبقي علم السماعين سبق علمه الوادى على ما قال الربي واعتد سعو وقتره وقد تظرلات ما الوادى ان كان من عين فقد مراومن مطرفه وساء السماء الشال الاان

والرادأن وحدغاليا بعلى

النسلم من يعرفهاءدلان

اواكثر ومن لازم معرفة

من ذكر لهاذكرها في

العقد للغة مرفها العاقدان

وعدلان قيسل ولاتكرار

هنا معماقدممن اشتراط

معرفتها لانااسر ادغمان

تعرف فانفهالنضطاما

اه وفساف والاوليان

هذا تغصل لسان ذلك

العلمالخ أيوفلا بتوحيا للمروان فرض الاختسلاف العله لجوازان تأتيرا لطرا لسازلية لي الزرع يخالف وَأَثْهِرَمَا اجْهُ، فِي الوَادِي مِنْهُ مِنْ مِنْهِ الزَّرْعِ لَتَكِيفُ الْمِنْمُ فِي الْوَادِي مِنْهُ أَرِبَ فَقِيبَ لِي الْعَلَامُ خَلَافُ مازليمن لسماء على الزرع الرمخالطة لشيئ اله عش (قوله اختلاف السنت منه) أي من المذكور من مُ عَالُوا دَى وَمَاءَ السَّمَاءُ إِنَّا لَهُ وَكَذَا فَمَا رَجَهُ مَعْضُمُ الرَّا مُعْمَدُ الْمُ عَش (قَوْلُهُ النَّاخَارُفُ الكاليوالم عي فلايكني أحدهما عن الا تنو قهو ماهر حت علم اختلاف ما ينت في المكانن الخسلافا تفاهرا آهَ عَشْ (قَوْلُهُودُلْمُلْلَالُهُ الْحُ) تعلى للمثن أهِ رئـــدْى (قَوْلُهُودُلْمُنْ) أَيْءَدْمُ العجبُ قال شخابالز رادي فالعظيل تحضرون السبار وأوادالمسيز الاعتباض منهغير حنسمة ولوعه فهل محورا ولأ ترددوالمعاسد الجواز لاه دن طمان لادن سار والثان في النسة الليره لاعينه عش وحرز وي (قوله لانه المام "في الاستبدال المذَّكور (قيلة رالح أياذه) أي في الاستبدال عشو. فني (قيله بأن ينشأ بالا ي فلا أثر لهر دالنفاح اذلا يقدمن فـ برسب كم تقدم التنسمه في أخذه من كلام الشارح من خـــلاقاً المشهاب نعر فسامروان كالهناندة كرهذا النفسرالذيذ كروالشارح موااه رشيدي فوادغ بعناض وزرأس للمال) فيعان هدفوا لحياة لم تفد الإسبدال عن المسلم في الذي فيد الكلام بل عن وأسالمال الاأن بحباب بانحادا فائدة فهــما ﴿ قَوْلُهُ ثُمُّ مِعَالَىٰ الحِرُ ۚ أَيْ وَلَوَكَانَا كَثُر مِن رأس المال كثير ولومع شاءرأس الـالمالام لي أم عش (قهاله ومن ذلك) أىالاعتماض المتنع اله عش (قولد السورا) أى الدرهمان (قوله لانه كلاعتماض عن السارفه) أى فكالله اعتاض ما كان في فمنه الاً خرعماكان ذمة الآخرله اله رشدي (قيله كاختلاف الجنس) حتى معوا أحذاً حدالنويميز مَنْ الآنْ فَوْ الله سَمْ (قُولُهُ كَانْفَانَهُ)حَتَى الشَّـَمْرُفُّ الْمُثْلِقُةُ اللهِ سَمْ (قُولُهُ كَارَاتُكُ) كَانُولُهُ وَالْذَى يتعمل المهارة والمغيى (قَعْلِه كَالراتحداك) صارة النهارة والمغي لان الحاس محمعه ما فكان كالوالم وهذه الزيادة ليفاهر قوله الآنى ولواعة مرئاج مآخ لابدمه ازقوليدة رب الانحادهنا) أي في العيفةة كالعلا الحذلات بيزالعوض زيخه لانعلىالنوع فان التباعسد ينهما أوجب اعتبارالانه نلائي أه عمش وتوله في الصفة أىالاختسلاف في العدفة عبارة الكردي أي في النوع غسلاف الاتحاد في الجنس فأنه بعد والنسسية الي الانت دق النوع اله (قيله ولواعت برناالخ) تقو به لذوله و بردالخ الد عش (فعله لاعتسمزناك) ي لا كنفينا في الجوار عنس فوق الجنس السافل كالمسافوز فاستبدال التسعير وتحورهن القمع آه عش قال سم قددة معدواللازمة لفلهور تقارب فاتافرادا لجنس الواحد وأنواء عفد ال الجنسين وان دخلا عد من أعلى الد (قوله رعلى الجواز) عى الرجوح قول التن (أحود) كلدعن عنيق اهسم (قوله لعموم خرالة) ينبغي ان يقرأ والنصب على الحكاية لما يأليله مر الله فا الحديث ال خداركم أحسنكم فضاء اللهم الأأن يشت فدعووارة باسقاط ان اه عش (قدل، والظاهرانه) اى المدالمه المجدغيره) اى غيرالا ودعبارة الفني ولات اربدله باله لمجدشيا الح واءة ذمته بفير وذلك بهون امراللة التي يعللهما الذاني اه (قوله نم ان اصر والخ) هذا استدراك على احضار الاحودون منه اله لواحضر وله بالصفة المشروطة من نبر زيادة ولأنقص وحسفوله وان كانله غرض فى الامتناع اهعش وفسه ونفة عدرة الرشدى قوله مر تعرلوا صروالخ هذا الاعتص بالاجودران أوهمه ساقه بل هو مارقي اداء المسلف مطلقا كإهرواضع اه وعبارة الايعاب صريحة في الاطلان وعدم الاختصاص الاجود (قوله زوحه) (قوله كاختلاف الجنس) حتى معوا أخذ أحد النوعن عن الا خر (قوله كاتفانه) اى حسني استرات المالة (قولهلاء مراأج مجسراً مر) وتفترهذ اللازمة لفهو وتقارب فانافراد الجنس الواحد وأنواع يخد لاف الجنسين وان دخسلاعت حنس أعلى (قول المصنف أجود) بجديد عن عند واقوله

عن عشرة) قال في شرح العباب قائر عبره الى تبول الريادة (قوليدوق عوده كاندوجهان) أوجههما النع ال واجسم عدّلي قبوله نهم ان ا هذر قبوله ككونه (وجداو بعضام بلزمة كلوغيز منالز بادة كاحد عشر عن عشر قوف نحوجه كانسدوجهان لأنه والحكام من متقعله والذي يقيمانه ان كان هذا لا ساكم برى عقد علم بحر دون و قد عمل كما يلزمة بوله واله لا يلزمة بوله من شهدا واقر بحر بشعول قبض اعضه

تسا قنضوا لحلة فنعان يغمطا السإيان بتقابلاف ثم معاص عن وأس المال رمن فلنمالوأسلولانو أو ما في دراهم فاسلم ألا أخر المونوبا فيدراهم وأستويا مفةوحاولافلا مقع تقاص ولي المنقول المعتمدلانه كالاعتباض عن السلم فيه وهو محتم * (تنا مه)* حعاوا احتلاف النوعمنا كاختلاف الحنبر وفيالرما كاتفاقه ولعمله لازحتماط قهما ادائم فواضع وامأهنا ذلان فسمفر راوهو يكثر معانت لاف النوعدون صفة (وقيل محورف لوعه) كالواتحدالا وعوالحنافث المفةو وديقر بالانحاد هناولواء مرناجه مالحنس لاعتسرنا جسم حنس آخر فونسه كالخب ولمتنعف شي فالدفع ماطال به جمع للرجعه (ر)على الجواز لاعب القبول لاختلاف الغرض (و عوز أردأ من المشروط) ي دفعه مراضهما لان والمساعة اصفة (ولاعب) قبوله وان كان اجودمن وجملانه دون حقه (رمحوزاجود)منعمن كل وحداهموم حدر خداركم احدثكم قضاء (ويحب قرل في الاصم)لان زيادته غ رميزة والظاهرانه

عد غيره ففامراانة قد

أحضره) أى السار المهأو وارثهأرأجا وعزميت تحسدا ممامأتي غرزأت الزركشي صرح بذاك المسلم فد موم الدفاعيا بأني حيد كلدن مؤحل قبل محله) لكسرالحاء أي وتتحاوله (فا تنع المدارمن قبوله لغرض صحيم مأن عدي كان (كان-وانا)عاج والقبل الحل لهارقه أيءرفا أوفيره واحتاج لهآفي كراء عاد أوحاها وكان غرف رياصه عراعند الحلاءلي الزوج ، (أورنت غارة) لافصم اغاره وان وقع العقد وأساعلى الاوجدة أوفرك أكامه نسارى الدطريا ولم يجسير اعلى قبوله وانكاب المودى فرض اضرر (والا) يكناه غرض صحب فالاستاع إفانكان المؤدى غرض صحيح كفك رهسن) أوراء اضامن أو خوفانقطاع الجسعد الحلول أجعر كالنامتناعه حنائذ تعنت (وكذ)عبر انأتي المدالجردغرض المراءة في الاطهـر) أولا لغرض اصلاعلى الاوحمه تعندوانهم اعتباره لغرض الديءنسدعدمغرض المؤدى المانه لو تعارض غرصاهم ادم الثاني ولو اصرعالي الامتاع عدد الاحمار اخذه الحاكم امانة عندده ورئ الدين ولو

ويقبل قول الساء الخ) وظاهر أن محله ان سلم البقل المسام الده فعته اخذا من تُولِيم أو رجدت شائسا نوحة فقالذي ذعتم الحك على ان تولهملو وحدقطعة لحمق الماء أوخوةة ببلدلامحوس فداو والسلوث فساغل فللهرذارة فلتء النارانهذ بعشسار غنفار تعلايق السااليه عالقال للدووا بغلبالفارالذكورة تهارة و سرقال عش توله مله مقل الخراق فان قر ذلك احرالح كوالمساع في قوله ثم بعد ذلك الفارماذ ا المعلى فبمعل يحوزله الندرف فسمال وعيرة لاعكما لحاكمو بالظاهراو بعسمل نطنه فالاعوزله متعماله ولالتصرف فمدلانة متذفى فتاء فمقتر وانفاهر الثابي وقوله مطلقا ايسواء قال ذكتمامل يقل وسواء كانتفاسة الملااه وقال الرشدى فبالدمر بقائض تصيديق الجاى في بلالا يحوس فيها ووالمسلون ة «اغلب قر منذ افراد اله قول المن (ولواحظ «الحراي في كان **السَّام اولا الدحلي (قولدا ي** السارف) الدُ مُولُهُ رَفَصْهُ اللَّهُ فِيهِ لَى الْهِالهُ وَكَذَا فِي الْغَنِي الْأَفْوِلِهِ الوَاحِنِي عَنْ م تَسُوقُولِهِ الوِكانُ مُرْقَبِ الْحَامَدُ (فَهِ لَهُ عمني كان) وككترفي كالأم الشعف الاتدان بان حال كان الدخُوالة وَالدَّالْفِي وَاسْتَمَعُلافِ الصَّفَالِم علب ه فولمانش (مانكان)أندانساً فيمز قولُه رفينه إنه اوكان السافِه فيرالح وان(**قوله ا**وكان ي**ترف**ساً لمُّ تأمل هذافأنات غالتعمير باوانه لوكان غيرح وان ولم يحتبرني حافظ ملؤنة وتوقع زيادة سعره عندالهمل لم يحب القبول وقدينوفف فبها حيث لاصررعا بمجمره لي القبول ويدخر لوفت الحلول أن شامؤلا يغوت مفصودا فلعل وبمعنى الواوأ ويصورذك بماذا خذه ضررة برمذكر كحوف تعيرالسارة باذا ادخرالي الونت الذي يترتب مع كوفه لم يحتم في النفاره الح محل يحفظه فسنه ولامواناته الدع ش وهسد المبنى على مدو الظاهر من أن قول الذارح وكان الزعفاف جي توله احتاج الزوعتمل أنه عطف إلى ولللصنف كان حمواء وتول الكردي أنه عملك على استنع الدلاه فلهم الموحدة بدل الذي [لو وقت غارة] تقديره أو الوقت وقت غارة ولا يصحر عملقه على خبركان اه مغنى أولان في الشجار عن النَّال وهو السارف، بأسم الزمان (قهل دران ونع الح) حزميه مرح الروض اه سم (توليه أو فريد الخ) أي اوكن ميذ اه به وعبارة الفي أوكان عمرا أو حاريداً كا، عندالحل طربا اه وكان ينبغي أأشارح أن ترييد مرعن الغني أو يقدمه على قول المتناو وقت عارة لمعطف , لمى فوله مترقب(قوله للضرر) تعامل للمنن فلوقد معة لي الفاعة كإفعاه الغني لكان أحسن (قوله مكن له) أي المسارة ول المن (اجعر) اى ويكفي الوف بيزيديه اه عش (قوله تعنت) اى مناد (قوله أصلا) في تُصور انتفاء الغرض للمسلم الده نظر اذأقل مراتسه حصول البراءة بقبض المسايله اللهم الاان مقال المراداته لم مقصد حصول العراءة وان كانت اصله قسول المساولا يلزم من كون الشيخ عاصلا كونه مقصودا الدعش (قوله وأفهم اعتباره الخ)حق العبارة وأفهم تقدعه لعرض الإدى أومحوذاك اهرشيدي أقول لاغبارعسلي تعبير الشارح بل التعبيران متلازمان سم (قولة أخسف الحما كمالخ) ولوكان المسابغا ثبافضاس ماذكراً ن يقبض أى الحاكمة في حال غدته كأفاة الزركشي شرح مر أهسم (قي إدولواً حضرالخ) المناء المفعول أى أحضره المسلم المه أو وارته الخز تمولدا خال) أي اصاله أو بعد حلول الأجسل سم وعش (قهله أجمر الساعلى قبول الخ)قد بوهم أنه لا يقب ل من الاالقبول ولا ينف ذابرا ومواعله ليس عراد وانسالم ادبه أنه

نداوه (قواله و يقبل فول المساوق عم و وسنة الم) ينبؤ ان اله ما ذا الم يقر النساية عماد كادا قبول خبرة الذكرة لا بالإنسان الذي عن شابه و كادا لا تقوا الصدق على ان قضيتها قالو من اله لو وجسد قطعة عمق الله إلى الطهارة الحل وفيد تقل بل ما زمين طهارة العم حله ما إدينت بسائز خراسة عمر النجاسة يقاللا ما زم من الطهارة الحل وفيد تقل بل ما زمين طهارة العم حله ما إدينت بسائز خراسة عمر النجاسة فلسنامل (قول الصنف كان) أى المسابق مدينة القول الصنف ووقت عادي أي كان الوقت المسفرة المسابق الدون المسابق المسابق المسابق المسابق المسابق المسابق المسابق الشابق المسابق المسابق

(٥ – (شروافدار، قام) – ناس) غيرالبراء اجرالسلوعلي قبوله اولغوضها جبرعا ملوعلى لاراهلان امتناعه وقدوجسدومان التسليمونكالة بحض عناد فتسق علىم الاجباد

عبارة المغيد وجسماو زوجها اه (قوله والذي يتعسم الح) الهاهر والا تعسم ل وأطبق الهمايه والمدي والانعاب مروحوب القبول فقالوا وفي تحوعه وجهان اوجهم هما المنع لانسن الحكام من يحكم منقد عامه اه قال عش وقد بوحه اطلاق الشار ما يانه ر عماء رض التداعي منسدة برقاضي الباداد بغير ماقد مرى ذلك فلرعب قبوله دفعالاضر وعلى اله قديقال استناعمن قبول من يعتق على دولوعلى قول فسعدر الد راتها وأله لا بازمداخ) وفاقالها من قوله من شهد) اي بحريته فرداول تكمل البينة اهم انه (والذي يقد الاول) غالفماللهاية والابعاب ومرتقالوا أصهماالثاني اهداي بعثق علىمرشدى (قولهلان كونه بعث الم)رد ذال بانه لو كان عمراه العب لم عمر الوكل شراؤه مع العلم الحال لاه عتنع على عشراء العسائدال وعال اذا كان بعيز مال الوكل مرأنه بحو رشراؤه مرااعلم وقع الموكل مطالقا سم والعاس عش (قوله و يحب تسلم) الية وله ويقتل في الفي إلى المن في النهاية الأقوله مالم متناه الي والرطب (تقوله من تعالم) عبارة الفي من المراب والمدر والمدعر وعودات اه (قوله ور وان) قال في المتاران والمام عالم المروال الكرخى هومت أمودمدور وهوه المشالزاي مع تخفف الوادائنهي كذام امش وقول المختار بضم الزاي أى والهمر وعبارة الصالح الزوان حد مخالط المرو كسمه الداه ةوق علفات مم الزاي مع الهدم وورك فكون وران غراب وكسر الزاي مع الواوالواحدة والقواهل الشام يسمونه الشلم اهتعش وقواي وند أساير كالاجلز) ومع احتماله في الكل إن كان لا خواج القراب وتعوه مؤنة لم يلزمه قبوله كإحكاء في الروضة وأقره أه مغنى وفي سم عن شرح الروض ماله (قوله او وزا قلا) الماهر وان قل جدالان ادل أي المله وفي الورن اله عش عبارةالفنىلاقىالو زنالظهورهفه اله (قولهوعكسه) ولابكيلاو وزن ثبيمارتع العقد عليه كان باع صاعافاً كله باندرا والزايال كالوانيضع الكف على حواليه بل علوه و بصب على رأسه يقدر مايحمل مغيى ومهاية فال عش فالفي شرح الروض فالتحالف لزمدالضمان أفداد القبض كالوقيف حرافا ولاينة فالتصرف في مجامر في البيع التهي سم على ع وتوله إنماله مان اى ضمان يالا حمان عدَّد وعلذالثان تيسرده فان تعذر تصرف فيمس باب الفاغر وهوالثل في الشارقية نوم الناف ان الف كالستام الدعش (قولهمال بمنامحةافه)حتى لم تبق فيمند او معنى وسير قوله والرطف برسد من عطف على قوله الغر بافاواندخ بضم المرونع الشين المحمة وتشديد الدال الهماة والخاء المحمدة اليسر يغمر في تحويل لصعر رطباد يقالله عصرالعمول فاناختلفاف الهمعمول صدق المسلم الملان الاصل عدم التشديخ اه يعيرىء والكردى والرط الشدخ الذي بندى قبل استواعتار وملح وعودماحتي المن اد (فوله

لانسن المنكامين بحك بعدة معلى (قواهرسهان) اصهمانا البعداد الاول (قواه بنزلة البعب) أى دايجز الوكل (قواه بنزلة البعب المالية المسائد المالية ويبط المالية المسائد المالية المسائد المالية ويبط المالية ويبط المالية ويبط المالية المالية ويبط المالية المالية

جلعلافهل غسدتبضهأو يعثر ويعتق هليه وجهان والذي معمالاوللان كونه بعضه عنزلة العسافي وقيض المعبع عانى الذمة لايصع الاترضى القايدن به وتحدثسيام بحواله تقامن تسعنوز وارفان كان فيه قليل من ذاك وقد اسلم كالحازاوو زنافلاوما الم فعكلالاعور قبضه وزناوعكسهلانه شب الاستبدال المنوع وعب تسلم الفرحافا مالميتناه سفافلان ذلكء سف والرطب غيرمشدخ

ع ماذك عنايف المؤحل

لتضرر السلم السمداك

أوتستره فبكفيل أوملازم

* (فصل في القرض)*

بعللق اسماععيني المقرض

ومصدوا عفى الاقراض

ولشهه بالسلم فى المابط

فالقرض نهاية ومعرفال عش قوله مر وهو موع عي الزعيده والسار البداو تعروا أد واحسارا معرووان لم يكن لنقله مؤنة وحنقذفا لماء من وجوب السلحادا كولة سنا المؤاذ والفاء سمعر دوه هوالعنداه عبارة سرفوله ولانظراخ ألبق كاهداستي على مالحات شرعاران ادرجاوا السنف ظفر بهالخورد كلامان الصباغاماء اعتماده الذي منبي عليه شفقنا الشهب ارملي كرم باعليه فساله فيقال ة له هنائلية أمل ع (قول ولولته لحلة)والاولى اسقاط العابة لان الخبران كات لمفيصولة لايصال مِ القاء لا نوا الله دال حقيد عُلاف داذا كان العالولة لا نم الشبه الواسقة اه عش (قوله له الفعد) إن ينة بإعددالسب إسلمان أو محترى هذاعلى مختارالنهاية وأماعندالشاوح فلايث ترها الافاة بل محود لف خ ازب كامر (قولدوالا) أي دان تلف رأسمال (قولدولم يتعمله السلم السه) على تحد اله وتحميدان بالمذبحين دفعا لمؤند لمسام لانداعشان اه شمامة قال عش فوله وتحمله الزيادة أي بأن لدنع الريادة من محمله الرصل أنسام أو يلترُمها باه وفي الجلبي قوله ولم يتحملها السلم البعمان يشكفل منقله من عن التسلم الابستأخر من عمل ذلا وابس المراداته وفع أحوذ للفالمسلم لانه أعتباض أي شعادتها فن لايداد تدين درصة السرف وفي المتل لاعن سرف أه تريادة (قوله المحسلة ويقالخ) والويدلوله أعيله في لهالله كلاء مرض ما الدو فو (قواد كان لم كان الم) صارة النهامة والفسى بأن الخوال اعدل الكاف (قواله حيث لاغرض له)من المرض الخوف وقضية الفرق السابق من السلم والقرض عدم اعتباره في فبرالفرض اله المبر (قوله وقد أحدمره المام عالى من العالن (قوله لأجسى عن حي) قديفهم مقابلته لموارث أنالمراديه من عدامه وأنالوارث كالآحاري مسئلة الحي سم على جوقد يقال بفهدأن الوارث في الحري كالاحدى لانه الآن لا يسمى واز لزواندا يحساه بعدمون المورث أه عَمْن (قوله لا تركته) هل منه امتناع لوارث عن القضاء مع وحودا تركة و نضمة التعلمل تعرر قوله ذسته) أى البيث (قوله أن الدين يحب

بالعالم) ومناد القرينة التأقيف دلاله تو ويد الدعش (قوله الم بعض الخوله الم بعض القرينة التوليف القرض) الفراء ومن القوله والمن المناد القريض النوله و منت المناد القريض النوله و منت المناد القريض النوله و منت المناد القريض النوله المناد القريض النوله التوليف النول النول الكانت التوليف والمناد المنافق المناد المنافق المنافق المنافق المنافق المنافق المنافق المنافق النول النول

شرح قول المصف والطفر بدى غير من الاتراض الماسيرد كلام ابن السباغ الماعلى اعتماده الانترسي المستخدا الدول المستخدا الماعل المتعادلة وسعى المستخدا الدول المستخدا المتعادلة والمستخدا المستخدا المستخدا المستخدا المستخدا المستخدا المستخدا المستخدات ا

مقتصرهناف لفظ الاحبارعلى القبول وعمر في الثانى لفظائن القبول والابراء ويترك فهمما بأحدهما والحال المشراق فيرتحل فلبراجع (قوله على ماذكر) أي من القبول فقط ومن القبول والاراء (عَد إدوا خال العضر في غسبر محل الأسمام واضلة اطلاقهم التسلم) لم يدن حكمه فيماسق وعبارة الغباب ولا يلزمه أى قبوله بغير كان الأسلم حيث له غرض كالخوف ه ۱۱ از از اینزمن وكونة النقل واندلها غرعه فانتبله لم تلزمه انؤنة اه وتوج واذالم يكن غرض وهل بحرى فبمعد نلذحكم الخوف وغيره و بخالف الحضرف محل التسلم كإنصر مهالفرق الأآقي اهسرعبارة الفني رشرح المهج أواغرضها أحبره لي الصول اعتماد جمع مناخر ساله أوالامراء وقديقال بالغف بربالاحبار على القبول اوالامراء في المؤحسل أي مطاقا والمال الحضر في غير مكان لامازمه القبول فى القرض النسلم أضاوي ذلا حرى صاحب الافوارق الثاني والذي يقتضه كازم الروشة وأصلها وهوالا وحالا حيار الاحت لاغوف اىوان قيمه اعلى القبول وما أله و مانى قالنم حمام اقته (قيله وقضة اطلاقهم) الى المن نقله عش عن الشارح كان العقدف على الاوجه بنك عليه (قولهوقف الطلاقهم) أى احد أرالسارف (قوله هذا) أى في الحال الحضرف على التسلم الديم خلافاللاذرع وبفرق بآن (قوله في الفرض) يتعد أن ماهنا كالقرض اهسم (قوله فيه) أي في وقت الخوف (قوله ويفرن بالمريخ) القـرض محرد مروف فضة الغرق أندن العاملة غيرالسارك ونالسارو شفى أندين غيرالمع المهمطلقا كدين الاتلاف كذلك واحسانوهو يقتضيعدم ه سم (قولد واحدان)عماف مدرامر وف (قوله فارم) بيناء المعول (قوله وماهنا) أيد من الدار ادنه ارااة رض بوجه قلم قه له المتمق) بصغة اسرالفعول عدام من القيضة (قه أولا) الأولى وهدامه (قوله الفيض فيد مرمستفق يلزم بالقبول ولوفي محسل الم) المنتسران (قوله أوفي غبر على التسلم) أولم مراطلو (قوله بكسرا لماه) الى فوله يخلافه عن مت في القرض الاحت لاضرر المغنى الانول ولانظر الى المن والى الفصل في النهامة الاماذكر (قوله أوالعقد علمه) لا يحقي أن الكذم في علمه فيدوماهنامحض السابالو حل يدلل قوله بعد المحل وفي العمونة عدار قوله ان كان لنقله مؤنة وتقدم أن الوحل الذي لنقله معاوضة ونشبتها لزوم مؤ فلامم ومان محل القسامروان صاحد العقد فقوله أوالعقد علىمسكل افلا يكون النعدز ما مقدفى قريفها المدندق في محسل ذله الأأن يحاب مالداد مألؤ تذهناك مؤنة النقل الى محل العقد والمرادم اههنا مؤنة النقل من محل التسليم تسليهامن براظر لاضرار الى على العافر و يحود أن يكون لغل مؤنة ال محسل الفافر ولا يكون له مؤنة الى محل العقد في غرض ماهنافي المسلمأ ولاوانمار وعيفرت السلم أوجل الذي ليسراه مؤنة الى على العقد الصالخ فانه حدث ذلا يحب سان محل التسليم بل منه في موضع فمامر لانذال القبضافيه العقد مُ اذاو حد مَى عَبر عمل النسام فصل فيمن أن مكون لنقله مونة ولا اه سمعلى عبر الد عشوا بمراس تحق بقتضي العاوضة أن تعب ينع قول المحشى بدل لوقوله ومدالحل وحل قول الصنف المذكور على ما يشهل الحاقل بالعفد (تيمانه لان الفرض ته قبل الحاول الم) يغلير أنه متعلق بالعين خلافا الوهمم نسع سم المارآ نفاس تعلقه بالعقد وكان الاولى القاطمة أوفى فيرمحل التسليم فنظار فعله الهلى والنهامة والمغنى وشرح النهج (قوله أوتوكل) بالنصب علفاعلى السفرمعه (قوله ولا عسس) فالاضرار القابض وعدمه يداء الفعول علف على جلة له الدعوى آلم (قوله ولانظر لكونه في ذلك الحل الم) هذا منوع كالعلم ما رأتي فتأمله (ولووجدااسلم واخال الحضرف غيرمحل السلم الم يبن حكمه فصاسق وعبارة العدب ولايلزمه أى قبوله غيرمكان التسلم المسلم المدبعد المحل) مكسر حبشله غرض كالخوف وكمؤة النقل وان في الهاغر معان قبله لم يلزمه المؤنة انتهى وخرج مااذا لم يكن فرغي الحاء رقى غرمحل التسلم) وهدل يحرى فسحناذ حكماأ حضرف محل التسليم كإنصر مربه الفرق الاستى وتوله فده في محل تسليد وقوله بفتعها أى مكانه المعسن والماروع الخ (قوله في القرض) يقعه ان الهذا كالقرض (تمه أو ويفرف بان القرض) قف ما الفرف ان بالشرط أوالعقدعليه فله ون المعاملة غير السلم كوس السلم و منفى ان ومن غير المعاملة مطالقة كرس الاتلاف كذلك (قوله والعسقد الدعوى عامه بالسارقت عآمه الاعتقى ان الكلام في السلم الموحل بدال قوله بعد الحل وفع الهمو نشد له إن كان لذته موَّنة وتقدم والزامه بالسفرمعه كحسل فالموحل الذى لنقله مو خلامد من سان عسل التسامروان صلوحل العسة دوزوله اوالعسقد عاسم مسكل اذ النسلم أو بوكل ولايحس لالهلوات م (لم بلزمه الاداء لاكون النعب بالعقدني ذلك الاأن عاب بان الراد بالمؤنة هنأك مؤنة النقل الى محل العقد والرادم اههنا وتقالنقل من محل السلم الى محل النافر ويجو زأن يكون انقله مؤنة الى محل النافر ولا يكون له مؤنة الى انكأنالنقاله) من محل عمل العقدة غرض ماهنافي السايال وحل الذي ليس له مؤنة الى عمل العسقد الصالح فانه حدند لاعب سان النسلم الى محسل الفافر محل التسليم في معين موضع العقد ثم اذاوحده في عسير محل التسليم فصل فعد وان مكون انقله الممونة (مؤنة) ولم يتعملها المل

عندان دادم وتاقته الله المسلم المسلم والمسلم والمسلم والمسلم والاستال المسلم (والسال بعقة)

أولا (قوله والانظر لكونه في ذلك الحل أغلى منه عمل الأسلم) ينفي ان هذا سبى على ما يات في القرض في

الا ترجيل مفتايه فترجيه بفعل بلهو (٢٦) فوعنه اذكل مهما يسمى سافا (الافراض اللي ويتلك الني برقيله (١٠٠

المولدير معذاأوتضمنه لمستحب حذفه فهومن السغر الاكدة لارتان الكثرة والاعادت الشهديو الكير مسلم من نفس عن أخيه كرينس كربالدنيانفس المدعنة كرياوم القامة والدقىءون العبد مادام العبد فيعون أخيه وصع خسيرس أقرضاته مرتبن كانله منسل أحر احداهمالو تصدقه وفي خسير في سالاه من ضعفه الاكثر وتأنه صلى المهداليه وسالم رأى الهاأسرىب م مكر ماهلي ماب الحنات دردم المسدف وبعشرة والفرض بثمانية عشر وان جير يل علل ادلك بأن القرض اغيا يقع في متاح عدان الصدفة ور وى البهني خبر قرض الشي خبرمن صدقته وريات مافي هـ ذه الاحادث في شرح الارشادو حرم بعضهم أخذامن الحبرين الاخمرين رأيه أفضل من الصدقة غير فعم لانالاول المرح مافنسا تهاصيح دونهسما فوحب تقدر فصمنسد النعارض عالىانه عكن حام ما على أنه من حت الا :_ داء الفهمن صوت وحمه والانعتاد الموال عنه أفضل وحل الاؤل على الهامن حيث الانتهاء ال صفتسندوب (قوله وعرم الافتراض والاستدانة فها منء دمرة المقابل أدرا وصل نديه أن لميكن الفرص مضطراوالاو جبوالله بطرأو ظن من آخذ أله ينفق معد والاحرم علمهما

أوز يحرو والأكره وبحرم الامتراض والأسندانة

الاتن أي العالم والراض كل السلوف الدك الدين الدار كا مناسما والمنا من الانسترا الالفقلي أله سدعر واد عش اللهسم لاأن ذل الانسراد يتعلم فوعام ته أنه يتزلم تؤله النوعلاأنه فوعحة قدة وانحارل مزلة النوعلان كارمنه مانات في النمة اه (فولد الدي هواخ) وشرعا الد عش (قوله وديدله) أي عسلمان وديدله الد منسى قول ان (مندرب) شاهر الداقة أله لاقرق في ذلك من كون القرض مسلم أوف مره وهو كذلك فالفصل المروف الناس لالختص بالسلن وعدعا مناالنب عن أهل النمة من موالعدة فعلهم ما وقوا معام النظر مندم واحد والتعمر بالانزق المدت لسر التقديل لحردالاستعماف والشفقة أهعش وتولد والم هـذار أي تعدى مندوب الى الد كردى عبارة عش أي تولداليه الد (قولدو شهرة هـدا) ي و ف بروزند الاصطلاح ا- ما العطاب طباغ برحازم اله سم (قوله أو اصمنه) عناف على الشهرة قهاله حذفه أى المدفع لي المن الحذف والانصال دون الناف (قوله فهو من السين الخ) الاولى رهو مُلُوادَكُاقِ النَّهَامَةُ (تُعَالِدُ النَّالكُنمة) أَعَالَمُهُ فَعَالَمُناء عَلِي القَّرْضُ كَأَمَّهُ من ذا الذَّى يقرض الله ر هناست الد عش (قوله من صفه الم) وهو خالد من ر دال الى الد مفي (قوله نما المناسم) وحددكر الثمانية عشر أن درهم القرض فيه تنفيس كر بتوانظار الى فضاء ماحت وردد ففيه عباد مان فكان تغزلة درهميز وهمابعشر منحسسة فالتضميف عباسة عشر وهوأى لتنعيف البرقي فقط لان المقرض ستردوس ثملوا وأمنه كأناه عشر وناؤاب الاسسل والمشادفة الدخ ابه (قوله علل الذان) على بعدسواله صلى المعتلبة وسلرعن سب النفاضل بينهما اله عش عبارة الغني في عام الحديث فقت أحبريل مامال انقرض أفضل من الصدقة قاللان السائل قد بسأل وعند والمستقرض لانستقرض الامرياجة اه إقَّهُ إِنْ فَالْمُنَالِعُ اللَّهُ عَلَى القَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الم يُر وهذا مبني على حمل الاول على الحقيق وأمااذا حل على الاضافي أعنى خــمن الرف يُما لخ يجدو صريح المغنى ويدل المية وليالشار حصوبه فالصراحة راضحة تمرأ يشفى الرشيدي ماتيه هراده بالأوليالا وليمن الانصارالخاصة بالقرض وهوخرس أقرض لله المزوأ مأخرمسا إلسابق فايس خاصا بالقرض اخ (قيأله الفسمون عبارة المالة لامتداره عنها صوفة ماه وحمن لم بعند السؤال عندله لكل أحسد أه (قوله عنه) أي عن السوال (قوله أفضل) خسيران وكذااعراب المير الآف (قوله وعل مد) لل الذي النهاية الانوله فوراالحدثم بعلم وكذافي للغني الافوله ومن تمالي وأركله (عَبِلُه وصل عديه ٢) ويظهران محله أصاحت لم يعلم أو يظن أنه ايما وفيعن حرام أوشهة وبالدافر ضرخلي عنها أوالمدم وفيه أخف منها في اللق ترض وا : فواضم أنه لا يندب منشر وانما يبع النظر في حكمه عند فع تمل أن يقال بالحرمة اذامع أنه انمانوفيه بالحرام والانف لانسام والترك فاساعلى سيلة الانفاق في معصة وبالبكراهة فيمسئلة الشهنة والم انختاف في الشدة باختلاف الشهمة اله مد مديمر (قوله والاوحب)أى على المفرض (قولة والنام معرالم) الاسلاا مقاطان (قوله علم ما) أي القرض والقرض (قوله أوف مكرو) ولم مذكر المباح وعكن تصويره عااذاد فع الى عن يسوال من الدافع مع عدم احتماح الفدى المد فيكون ساحا الاستعمالاتها بشفل على تنفيس كربة وقد يكون فيذاك فرض للدافع كغفا ماله باحراره في فعدة الفترض اه عش عبارة السدعرهل شترط في نديه احتماع المقترض في الحالة كاتشعر به الاحاد مشحق لواقترض المولا لحاسة للان تزيده في محاونه طمعاني الريح الحاصل منعلم يكن مندو بابل مساحاً ولا يعتبرمان كريحل ا الملكن قضة اطلاقهم المحماب المدقة على الفي أنه افرقاه وهو الاقرب والمداعلم (تولد الاكرم) (فهلدوات مرة درا) أي وصر ورته في اصطلاح المالوب طلباء مرحازم (عولهمن السنن)

أكالهماأتها له عش وقاله على فيرسموا - أو عدد المراجعة للبحب وان كاناأ قرض ولما كربحب لمنه سعمان عوردون المناسر لسينة حد على ج وان كانا للقرض ولدا كيحث لموجد من هرض أأضطر لاهو اله عيش (تورُّد من جها طاهراً قريبة الحصول كَايْؤُخذ تما يَانَ فَ صَدَّمَة النَّفُوعِ الْهُ عَشْ (قَعْلِهُ مَامْ يَغَذِا لَمُرْضَ بَعَالُم) أي فاعادلم وزجوه توهل يكون مبالحا ومكبر وهافسه تغلر ولابيعدال كراهنان لمركن ثمرجوج اه عش وأماء الماجة قلا يعدالندن (قُولُمُوعِ لِمِن أَحَقِي تَنابَالِمُ) يَنقِ مالمُ يعد إلفْرَضُ حَلَّه سم أَهُ عش أَي فان؛ وفيندامراً عنا (قولوراً فهرفافته الم) ولوائعني الفيفة والفهي عالما القرض حرم أيضاف افس من المدليس والنغر برعكس الصدقة ثم الله ومفق قال عش قوله مرحرها والماو فلكما تنهى حمر اه أنول وقدن ادراسه في قول الشارح ومن تماوعا الخ (قمله كاهوظاهر) هل نقول هناحيث كان يحرث لردا بدأه الهذالم مقرين أهلاءك الفرض كاسأتي ظهراني هدقة النعلوع أو علىكمه لمنامطلة اويفرق بازالة رض معاوضة وهي لاتذانه بالغار فمه تلذ والثاني أثرب سرخلي جو توحداً له شمه شراه المعسر من لأبعر اعساره و سعرالمسمع المرعب لم عنول والشراء النمن أعس كذلك الي برذل من السور اه عن (قيله أسعرالشرض الحكمي) أووا القرض الحكمي كالانفاق على القيط الممتاج وامعام المالُ وكسودُ العارو فسأن أعلامنته لل اعد وفيول (قدادوفد ينظر فيه) أي ف أساء تاله عرض (تُمَالُهُ مُسْمِلُ بِمُالصُّرضُ والسار) مع تُولِهُ هـ ذَا لا يحتمَلُ أنسالُم أنه سم وقد مناطل (تُمَالُهُ وفَسكر التعاني نحونوله أسافت لما تدال كذا اله عش عبارةالكاردي وهوقوله في كذا كم يقال مسلفاسك كذا في عبد مفته عند الدرقيلة وسدله) أحقطه النهاية والمعنى (قولهلان ذكر المثل الى نول وبعث في الهاية الاقواه أوالبدل (قولوفيسه) "ق ف>ذ باله أو باله (قوله الاوضاء الح) هذا التعليل لايفلهر بالنسبة الى توله أوالبدل وقوله صورة) الول ولود ورة (قوله و بدفرت) أي يقوله لان ذكرا الدال الإلك المراع ش (قوله والدفع المر) تقوله واتفعه المزعلف على فارق (قوله اله صرم) في خذوء اله أوبله صرية في القرض (قوله لا سنامة) عن الفرض إله الحدوا لخدم) منهون الاسلام في شرح منهمه أدعش (قولدو برد الخ أمدا يؤينرد دفافاء ماكان صر يعد في باله ولهذارد متحذال فواب الرملي واعاند أله صريح هناولا ينعة بهالمرجعطاة اه حراقهإلدا كناية ثم اأى في السيح (قولد يحث السكرالم) اعتده النه أنه والغني (قولدان خذه كمذاكد رد) شفي تصو برويما أذا كان السمي وثل القرف كخذهمة الدينار بدينار وعليه ومقرف بزمعني التلز ولفق عباسرمن أنبذ كرانثل ومنص الخراه عش (قوله هـ خاالمنال) أي ملكنك هذا الدرهم عله أو مدرهم والفيالمال المنسر والافياذ كرمنالان و (عمله هذا)أى فىالقرض (قولة منحمل) لعله كسران. (قرايوان اختلف الرادم انهمما) فانالراد بالتألية في الفرض من اله الشي المقرض حدّة ف وصور أولى الصرف عدم الزيادة والنقصان (قوله فلذا الح) الاشارة على غير مضاملها كأى مخسلاف المنسمار عور افترات وانالم رج الوفاء مل يحسأى وان كانا القرض ول الكابح علمه يسعم المحمور ومن المضطر العسر بالسينة (قوله من أخفي غناه) ينبغي ما لابعا القرض عله (قوله حرم الاقتراض أيضا كماه وظاهر) هل قول هنا حيث كان محيث لو علم اله باطنالم يقرض الهلاءاك القرص كإسساني نفايره في مسدقة النطوع أوءاكمه هنا مطلقا ويفرق بأن القرض معاوضة وهي لاتندنع بالغيز فيسه الطروالثاني فريب (تَعْلِمَ سَكُولُ بِنَ القَرْضُ والـــلم) مع فوله هذ الا عنال الم (قوله الأكرائل) انظرخذ هذا الدينار بدينار م وأيت نوله الا تف م عث السبك

ويؤيد انهسم لهيذ كرواهذا المتنالهذا اه وماةله يمتعل في خصوص هذا الناللانه صالح الصرف والقرض أذالمتل مقصود في كليمتهما

والاختلف المرادم اصمافالذااستوى قوله عاله وقوله يدرهم واحتمل فكالسيع والقرض

على غيره غطار لم مرج الوقامين جهيد سدر در ران حاله وشاح الباليا الوصرة أبيا حيا الحراسة

الغرض كالحافظرة في مدقة النطوع ومرغم لوم الففرض الاندا فرضافه وساحه

الشاكماهم ظاهم وأركاته أراعا عاقدات ومعفو دعله وصفة في فعر الفرط الحكمي وتدأجبالاتها أهمدا للذلاف القوي في أسلها وتفاصلها فقال (وصمعة) الصريحة متعددة ملها وأفرضتك أو أسلفتك) كذاأوهذاوور سفلر ف مانه مسترك م القرض والسار الاأب يقال المتعادر مندالغ ضرلاسهما وذكر المتعلق فىالسلم عفر جهذا (أوخذ وعثله) أوسدله لانذكرالمثل أو الدل فيه أص في مقصود القرض اذوضعه على رد التلصورة وبه فارق حعلهم خذه كذا كاله مع والدفع ماللغزى وغيرها واتضع أنه صريح كلهو طاهر كادم النعن لاكابة خلافا المع وعث بعض هؤلاء أن خدد ، عثله كاية بدغ و بردسافر رته العلمية ان ألقد ا من النمن مطلق العوضية لاالالتحققة ولاصورة وهنابالعكس فلم يصلم للكابة تمنع عث السكرون مره ان عد مكذا كايذهنا كالسعوف شرح الاسنوى في الكتانعذا الرهد عله أوندرهمهل هو يبع في ترت عليه أحكم الصرف أم قرض وغيره الخ (تعليد ان حدم كذا كلية) مر يو يدردهذا فاعدد ماكن صريح في ابه ولهذا ود منعنا السهاب فسنظر والمعالاول

أحل فنادراكم فالتدعك

ع رضاعالفذلك حرم الافتراض

وحائلة فالذى يخده أنهماال فوبابه أحددهما تعزلما تقررمن ملاحيته لهماوالا كان فيجناله صريح فرض وفي درهم صريح يسع عملا الداونه وأدر شكر هذا أنه لا قام (٢٨) له وهو مراء في الدي عاله بي علم السان و هذا السادو على

والتزام ولمتألفته ووأاقتضاء الىقوله اذا الله الز (قوله وحداد) أي حن صلاحة الصرف والغرض (قوله وهو صراحه الم) نفسير النظرله فتأمله وأوملكتكه الهذافي وقديستشكل هذا (قوله صراحته في باين الحز) في لز وم ذلك المراغار بل مناسد كه صريح في عسلى أن تردسله) أوخذه أحدهماوهومانيه دومنه كنابة فيالآخر وهوماعتاج الىالنمةفه فلمتأمل مراشك يتولهم ماكان ورديدله أواصرف في صريحاقى باله ووجد ندنا في موضوعه لا مكون كنامة في عد وحسند عال بحوداً أفاده الشارح عمواً بت مرائعيك ورديله فان الفاضل الهشي فالتوله وهو صراحته المزينامل انتهي وهواشارة اليداذكر اهسدعر ويحن دقه النفار حدف وردداه فكاية بأن مرادال الدر حالدراحة في باين الم العلاحة لهما رقي منفساق كالمه (قوله اقتضاء النظر) أي كذه وفع أي أن سبقه الفكر والدليل (قوله فان حذف ورديله) عين اصرف في سو أعمان الز (قوله أي انسبقه) أي الما أقرضني والافهو كأبه قرض مكون خذة كذاية أن منه الح فثله قوله اصرفه في حوانحان و (قيله دالانهوالخ) أي وان بسبقه أقرضي اه عِشْ (قُولِهُ كَنَايَةُ قَرِضَ أُوسِع) صورته في البسع أن ينقَدُم ذَكُرُ النَّبْنِ في لفظ المشترى كبعنه. مشرة أو سعرا وهبة أواقتصر فقال البائع عده أه سرعرعبارة عش قوله و سع مشكل بأن البسع لا مقدمان كر الفن ولا تكفي = إ ملكتكه ولم ينوالبدل نيته لامع السريح ولامع الكناية على ما انهره مر وعبارة على السع مَذَ الاسترط ذكره بل تكفي المنه فهمة والافكنامة ولواخنافا على مانية مما بيت في شرح الارشاد ادر قوله أواقت مرال)عملف على قوله حذف الزرقوله والافكناية) أي فيذكر البدل مدف الاتخذ وان فوي البدل فكناية قرض سم على = اه عش (قوله ولواخنلفا) الى قوله أوفي يست في النهاية (قوله وانمتاصدق مطعر مضطرأته في ذكر البدل أي مرقوله ملكت كمان يقول أحد دماذكر معدر يقول الأخولا اله كردى وقوله مع قرض حلالمناس على هذه نراهما كمنكه أى أو توله خده أوقوله اصرف في حوالحان قوله صدى الاسد) أى يمينه لان الاصل عدم المكرمة التي ماحراء ذكر معنى ونهاية قال عش ظاهر وان كأن باقداقال سرع في منهبرقال مر مجله أي تصديق الآخذ اذا النغموس الملوأحوجوا كان بأنساوالافالقول فول الدافع انتهى فلحررا تول والانرب نفاهرآ فلاق الشاوح مر وحيث سدق في للإشهاد لغاتت النفسؤ عدمة كرالبدللم مكن هدة ولهو ماف على مال دافعه لان خذ معردة عن ذكراه البدل كناية ولم توجد نبة في ند ، صد ف الدافع كافي من الدافع فعيب ودما الكروليس المالك مطالبته البدل اهعش وقواه وأن كان باقياحق القرم وان لم بع هذاوانفقه على تقسك كن ماقدا وقوله وحد صدف الزائمات أثرف قوله خذه وقوله اصرف في حوا أعلندون فوله ملكت كمالم أسةالقرض كذاقسل آ نفااله عند عدم النقعية (قوله أوفينية) أي سفالبدل في وله ملكتكه اهدم عبارة الكردي عطف وقولهم لاتوابق أأهبة ول فر كر السدل أي أواختاه أن نبة الدل اه و ظهر أن من قوله ما كذ كمه فاقوله خذ دوقوله اصرفه المالفة وانتوا والواهب في حواتمك (قواله و يغرق بنه) أي بن الاقتصار على ملكتكه و بين ماذكر وهوقوله بع هذا وا فقه على صريح فياله لاعسرة سنته فسك سم وكردي (قوله أن هنا)أي في الهية المعالمة (قوله فل شيل الرفع) كان المراد بالرفع الزام البدل و غرق بنمو بیزماد کر اه سم (قوله وم) أي في قوله يم هذا الم (قوله وجدا يعلي أي بالفر فالذّ كور (قوله في يتمه) أي منا مانحنا لفظاصر يحاتما كأ البدل بالة فقا الكذبي (قوله أوصر عافى الفلك) ان كان اشار والى مسئلة الهد المعالفة فلاحاجة لنصديق فالعبال الرفع النبوثم الا تحدق نفي النيد لانم اوان نست لم تونر كأفاده كلامه اهسم عدارة الكردى قوله أوصر يعاقى الناسك لغفااعتملا فقيال الملكتك هذا الد وهو الظاهر (قوله وفواعد الزركشي الح) باسد القولة أنه حيث كان الفظ الخراقولة القرض بهوجذا بعلمانه هذا أى فالقرض (اختلفا) أى لو آخنافا (قوله وف الهبة) أحد قالو اف الهبة و (قوله قال الح) أعلو قال الخ حت كأن اللفظ المأفيعة قوله صدق النب) أى بمين (قوله وقلا) أى العبذوال وجة (قوله ف الكل) أى في كل من الصور الاربع كأرة صدق الدافع في نيتميه (قوله عامه) أى اللفظ الملك أي على وجوده (قوله والاصل عدمه) أى الزائد الملزم (قوله و براء: اللهمة) أوصر يعاقى التملسل للا مدل سدق الا خذف نفي الرملي واعتمسدانه صريح هناولا منعقديه الرسع مطالها (عملة أوفينيته) أى نسسة البدل في قوله ملكنك ذكر السدل أرنيته رفى (قوله و يغرف بينه وبين ماذكر) أى بين قوله ملكتكه وقوله بم هذا وانف عه على نفسان كذا يظهر ف قواعد الزركشي ماحاصله شرح هذا الكلام (فوله فلي عبل الرفع) كان المراد ادبالرفع الزام البدل (قوله أوصر يحافى التلك) ان كان قالوا هنااختافاقي ذكر اشارة الىمسئلة الهسما اطلقة ولاحاج تلصديق الاتحذى في النية لام وان تست الوركم كالاحكاد القرض صدق الاتخذوق

الهبة فالرهسك موض ففال مجاناه وقالمتهم ولوقال أعنقنا بالف أوطلقتا بالف فقلا محاما مدقا مينهم الان المالك في الحل يدعر بادة لفظ ملزم على الفظ الملك المنفقين عليموالا مل عدمه و واعد النمة

ومرانه لوقال بعشلا تغال ل وهنتي حلف كل على نفي نول الا تولام ساهنات تلد الصادرمنه فصدتاتي عودالعين البدلاق الزام فسنالا تحربانين علاياصل واعترات أوفي المناحد لفرعل أنشر القراض وباني آخوالعًد افعاله تعلق عاهنا ولوأفر بالفرض وقال فوداً ولا (٢٦)

إدهاف على عدمه (قولدرمر) أي في بال اختلاف المابعين الهكردي (قوله هذا) في فيمالون المتال (قَوْلِهُ ذَمَالًا مَنْ) أَيْ مَدَقَ الْعِبْ (قَوْلِهِ أَوْلُ الْأَخْرِدُ) عَلَفْ عَلَى قُولُهُ فَذَ كرالعُوضُ أَهَ كَرِدَى والقائص فالتعن المعطف في قول في كالبدل كاهوصري صفيع الفهاية ولان فوله في ذكر العوض شركاه از رئتسي وراهناس كلزم السارح لفسمبلاكاية (قحوله فوراأولا) أى أو بلانور (قولهام أذيف مشول ذال مدارة النباية ولوأفر بالقرض وقال أقبض صدق بصغه كالهالمداو ومصاعده المنافاة الم المقريل والق على المرافع قبل القبض وقال اجالساغات قاله فورا أد فظاهر صبيح الفهامة أعماد مة الالساوردي أصارته أي سواء أولا فورا أولا اه الصرى (قوله م بقبل) خازة النهامة (قوله مصدف الفترض عيد) معتمد أه عش (قوليرا بن الصحافاة) ضعيف أه عش (قوله من المعمال الخ) بيانشا شهر (قولدهنا) أو فَالقَرْضُ (تولِدونَ فَعَرهُ) عَلَى عَلَى قَوْلَهُ فَعَمَالاً تَصْعَ الحُرْقُولِهِ وجد للاقالين فدوذال تقسده كوالزوراذكر والسساد الاقوادي شرحالا سوى ومع ذاك تقسدم مافها الشارع فعتمل وبتعل هالفقا أمار باكتابة مطنة ويكون ذللنستنني أبطا المدول وهوالشوع والمناسل الد سدم (قوله صراحه) الول صراحة أي لفقا العارية (قوله هذا) عن القرض (قوله لامتسديد الانبااع أي فلايتأن في النفسس الدون كون العار بُوانْث في القرار القرائد ف (قوله تسامه) أي الحصر (توله هو) عيمات وع (توله نبه) أي الصراحة (قوله الشور للى خَبَرَانَ نُولِهَا أَنْ (قَبُولُهُ فِي الأَصْحُ) فَلَوْمُ مِثْلِلْ فِلْنَا أُولِمُ يَحْلُ أَجْلُ يحرد فالاتخدا لتصرف فيه العلمها لكملة اكن الأالصرف فيسمضر بدلة الأسل والقيفا بالأ من أناد كالتقديد كالصحف الفد أن وعدمه ولا ينزم من أعطاه العامد مكم الصحب أم مله من كل وجمه الدعش (توله كابيع) الىقوله وموالاول في النهاية الاقواد أرنداء أسسر (قوله كالبيم الم) وتفاهرأنالانتماس من المقرض كالمرض مني يقوم مقام الايجاب ومن القمارض كالرضي يقوم مفام القبول كما في المدمني (قول في العاقد بنالج) طرف السبقة (قوله والسبعة) بالجروطة العائدين اله على (قوله حتى موافقة القبول الـ) بالرفع علفا على شروط السع (قوله راه ترض). أى المستراط موافقة الفبول لآيج اب في الفرض (قولية وضع الفرض) أى الله يوضع له لفظ الفرض (قولد فيمتالية الم) خد برالكون من حيث كونه فأنها وأملمن من كونه مبندا غير قوله لاينافي ذلك (ووله لايناؤذات) أى أنه مساوللسم أه عش (قوله فالجمال) دنيه مالوهسم الترمن أن الانتخاب لاخداف درمه (توليمه ،) أي سن الفرض والأول فيسه كياتي القرامة والمغني أي في الا فراض (قوله ابسًا) أى كانة بول على مقابل الأضع اله عن (قوله والمدار الاذرع الم) وماقاله الحدم عبارة المدين قال أفرضتك ألمافقبل فالهاتفاصي والتولى الابجيار والقبرلابس بشرط بالذاقال أقرضي كذافاعطاه اباء وبتشالب رسولا خمسمائة أو بالعكسلم فه عن المدالمال صح القرض فال الاذوع والاجياع الفعلي على موقو الافوى والمختار ومن اختار صحة السع بالهداغة كالهدف قدام مانخة اوالفرض م اوافوي الصحة أهر (قولود والكواس جوار المعاطاة في السع يصم واعمرض وموح الفرق باناامرض مرع الم) فضن مجوازها أصافي وفع السدون الاختصاص وفي الغرول عن الوضية قليرا مع (قوله واعتماض فإ مضر قبول بعض المسمى الغزى الح) أفره المفرى (قَوْلِهُ لهُ)أى لقول الاذرى في اسجواؤ الحر(قولِهِ هذا)أَى فَالْفَرْضُ (قولِه هو ولا الزيادة عليهو يردعنع و الرباد والمار القرض المراج و والمار والقرض والله أقيض صدق بعينه كافاته المارودي الملاق تونه متبوع توبيع

ووضع القرض أنه قللنالشي ودمناه فسارى البرع اذهوقاللنا الشي يفتحكا اشرطثم الموافقة فكذاه ناوكون القرض فمشافية تبرع كمان لايناني ذالان العاونسة ويدهي القسود والقائل أباه غيرمعاوضة هومقابل الاصحوس مقال جعال الاعجاب منتقير شرط أيضا واندادهالافزى وفالقياس جواز ألمعاطة فيالبسع جوازهاه ناواعتراض الغزية بأنه سسهولان شرط المعاطنة شاللعوض أوالتزاميني النمة وهومفقودهناهو

بعلى مساءتي في الرهن رفال السأوردي صدق القنرض مهنه والز المباغات قاله في راو يظهر فصالة تهرمن استعمال لفظ العارية هنا اله وسمالا تسمراعارته كانه لانه لم عدافاذا في موضوعه و في غـــــره لدر كامة لانه صر بحقىمايه و وحدنفاذا في وضوعه فمرأ ت بعضهم أطلق صراحتهادناان شاعت و بردهماذ كرتهمن النفيسل مايلا لاستعفات ذلت الشوع لا مندبه الا فبرالايعلم أتعار يةقلت بتسلم هولادخل اف الصراحة لانالذيله دخل فهاالشوع على السنة حالة الشرع لافي السنة العوام كلف (ويشمرط قبوله فيالاصع) كالبيع ومن فالسارط فيعشروط السع السابقة في العاقدين والصغة كمهوظاهر حتى مرافقة القبول لا بحاب فأو

وحنالة فالذي يتب أنهما ال فريايه أحسدهما يون المقر ومسادحة المهدوالا كان في الدمن قرض وفي بدوم صريح بما لا المتباوريم وقد يستسكي هذا إلله الاتفاير (٢٨) له دهر صراحة في بابين تفاقي و يقصص بالند ان وجد والاقبالتباقرو يحاب بالتزام ذلك اضروره انتط

ا الى قوله اذا اللهذاخ (قيراد وحيشة) أي حين صائحة الصرف والقرض (قولاد وهو صراحة الخ) تفسيع النظرل فتأمل أوملكتك لهذافي وفديستشكل هذا (قوله صراحته في البينا لمز) في لز ومذلك مما مراغار بل مقتضاء أنه صريج في | على أن رددله) أرخذه أحدهماوهومات درمنه كنابة في الاسخ وهوما يحتاج الي النبذل المنامل ورشك يقولهم ماكان ورديله أواضرف في صريحانى بايه ووجد تفاذا في موضوع الايكون كناية في عير، وسنند عال عراماً أفاده الشارع عراب مراعمان وردسه فان الغاضل الحشي قال قوله وهو صراحته المزينة أمل انتهبي وهواشارة الدعد أدسدع و وكن دفر النظر حذف ورددله فكأبة بأن مرادال وبالعراحة في ابن الخ العلاحة لهما قر منتسابق كارمه (قولدا فنضاء النظر) أي كذه وفعا أي أن سيقه الفكر والدلس (قوله فان حذف ورديدله) عين اصرف في حوائعان في (قوله أي انسبق) أي انسا أقرمنني والافهوكناية قرض إِيكُونَ حَدْهُ كَذَابِهُ أَنْ سَقِهَ الْحَهْ أَلُهُ قُولُهُ أَصْرَفُعُي حُواتُحَلُّو (قَ إِلْهُ وَالْانْهُ وَأَلْمُ وَأَنْ سَقِمَ أَدْرَعْنَي الْمُ أو سع أوهدة أواقتصر عَشُ (قُولُهُ كُنَايَةٍ قَرَضَأُوبِهِم) صورته في البِيع أَن يُثَادُّمُ ذَكُرَا الْمُنْ فَالْفَالْمُذَرَى كبعنهِ بعشرة على ملكتكه ولم ينوالبدل فقال البائم خذه اه سد عرعبارة عش قوله أو سعمشكل مأن السيم لا دفيه من ذكر المن ولاتكفي فهبةوالافكناية ولواختلفا لبته لامع الصريح ولامع الكنامة على مااعة وم مر وعمارة = في السع كذا لا شترط ذكره مل تكفي بنه في ذكر البدل سدف الا تحذ على ماقية مما بينته في شرح الارشاد اه (قوله أواقت مرالح) عقلف على قوله حذف الخ (قيم له والافكناية) أي وانماسدق مطعم مضطرأته وان نوى البدل فكناية قرض سم على ع الدعش (قوله ولو اختلفا) الى نوله أوفى يت في النهاية (قوله قرض حلاللناس على هذه ف فكر البدل) أى مع قوله ملكته مان يقول أحدهما فكر معدو يقول الأخولا اله كردى و تواسم المكرمة الني مالحياء قوله ملكتكه أى أو توله خذه أوقوله اصرف في حوائدان قوله صدى الآخذ)أى عمد النالاصل عدم النفسوس الملوأحوجوا فأكر ومغنى وغوامه قال عن ظاهر وواز كان ماة ماقال سير على منهم قال مرز محله أي تصديق الآخذ إذا الإشهاد لغاتث النفسار كان أضاوالافالقول قول الدافع انتهكي فلعر وأقول والاقراء ظاهر آطلاق الشارح مر وحست صدق في في نده صدر ق الدافع كافي عدمذ كرالبدل لم يكن هنة لرهو باق على مك دافعه لان خده عردة عن ذكر له المدل كناية ولم توجد لهذا دع هذاوالفقاعلي فسك من الدافع فعسرده المالكه ولسر المالك مطالبته البدل اه عش وقوله وان كان بافياء من القدم وانام لأعالقرض كذاقسل إمكن افعا وفوله وحدث صدف الزائدان أتريق فهاله خذه وقباله اصرف فيحبوا تتعلادون فوله مايكنك ماسامر وقولهم لانوابق الهية آ نفا اله عند عدم الذهمة (قراد أوفي نيته) أى نية الدلف وله ساكتكه الدسم عبارة الكردى عطف المالفة وانفراه الواهب لى ف كرالسدل أي أواختافا في نالدل اه و نفاه وأن شل قوله ماكتكمه فاقوله خد وقوله اصرفه صريح فالهلاعسر فبنته في حوالعل (قول و بفرق بنه) أى بن الاقتصار على ملكتك و بين ماذكر ودو قوله بع هذاوا فقه على و يفرق بينهو بينماذكر فسك سم وكردى (قوله أن هذا)أى في الهذا المالفة (قوله فله قبل الرفع) كان المراد مالو فع الزام البدل بانحنا لفظاصر يحاتملكا اه سم (قوله وثم) أَيْفَ وله يع هذا الخ (قوله وجذا يُعلِّي أَي الفرق الدُّكور (أوله في نتبه) أي نية فارتقسل الرفع بالسفوتم البدل الفظ الكذي (قوله أوصم عنى التملين) ان كان اشار الى مسئل البية المفاقة فلا احة لتصديق لفظا محتملا فقدلنسة الآخدف أفي السفلام أوان ثبت لم تؤثر كالعاده كلامه اهسم عمارة الكردي قوله أوصر يحافى التلاسك القرض به وجذا بعلمانه كملكتكه هنا اه وهوالفاهر (قوله رق فواعد الزركشي الح) المداغوله أنه حيث كان الففا الخراقوله حت كان اللفظ الأفعه هنا) أى فالقرض (اختلفا) أى لو أخناها (قوله وف الهبة) أى وقالو أفي الهبة و (قوله قال الخ) أى لو قال الخ كأبه صدق الدافع في متميه (قوله صدف النهب) أى بين (قوله نفلا) أى العبد والزوجة (قوله ف السكل) أى فى كل من الصو والاربع أوصر محافى التملسان ملا (قوله عامه) أي الفظ الملك أي على وجوده (قوله والاصل عدمه) أي الزائد الملزم (قوله وبراء: الذمة) مدل مسدق الأشعذف نفي الرملي واعتمدانه صريح هناولا ينعقديه البرع مطاقة (قوله أوف نينه) أى سيسة البدل ف توله ملكتكه ذكر السدل أونته وفي (قوله و يغرف بينه وبين ماذكر) أى بين قوله ملكتك رقوله بسع هذا وانف قدعلى نفسك كذا اظهرى قواعد الزركشي ماحاصله شر مداالكادم (فوله فلم يقبل الرفع) كان المر ادبالرفع الزام البدل (فوله أوصر عنف النملية) ان كان قالوا هنااختافاني ذكر اشارة الحمسئلة الهبة الطلقة فلاحلج النصديق الاتخذف نفي النيقلانها وان ثبت لم تؤثر كم أفاده كارمه الغرض صدق الاتخذوني

الهبة فالرهبنك موض تفاكسها الصدق المتسولوقال أعتقتك بالف أوطفتك بالف ففلا بجانا سدفا بمينه مدلان السالك في السكل يدعو بادة لغط مانوعلي الففا الملك المنفين عليمولامل عدموم إلغ الفية

ومرادا وقال بعتسان فقال بل وهبتني حلف كل على في قول الاستولام سماهنا المثلقاني أصل النفظ الممثل المدال المالات الله عراف المدا المداور منه فصدق في دو العين اليدلافي الزام فمة الأخو ما المن علاما المرام تهامنه أوفي ان الماخود قرض أوفر اض منذ انساني تفسير آخر ر وباني آخرالصداف ماله تعلق بماهناولوا قر بالفرض وفال فوراً أولا (٢٦) لمأفيض لم يُم البيت كان الراسي

علاما عدمه (قه له زمر) أى في ال اختلاف الما بعين الحكردي (قه له هذا) أى فيما لوفال بعث الم اتياد ذمة لاسخ / أي مدعى الوية (قُولُه أول أناله فحوذ) عطف على قُولُه في ذكر العوض المسكرات والقاحر المالمتعن الدعمان على توادل فالتراليدل كإهو صريح صنيح النهاية والناقواه في في كر العوض م الحكمالز ركشي ومفناس كلام الدارح فسم لاحكامة (قوله فوراأولا) أى أو بلافور (قوله م أَوْضَ ﴾ مقول قال عمارة الصابة ولو أقر ما غرف وقال لم أقبض صدف بهيمة كرفاله المدور : ي لعدم المنافقة المقرض ملك على الدرال وفي قبل القيض وقال إن الصباغات قاله فورا اله فقا هرصيب النهاية اعتماد مَعْ لِهَا الْمَاوْرِدَى الْعَارُنَةِ أَقْ سَرَاءَ وَاللَّهُ فَرِرا أَوْلا اهَ أَضِرَى(قَوْلِهُ بِقَبل)خلافا للنهابة [قوله يصلف الغرض عنه / معند الدعش (قولدران الصاباغالج) منعف الدعش (قوله من المعمال الخ سان الما شهر (قولدهنا) أى في الفرض (تولدرف فهو) عطف على قوله فبمالا صح إخ (قوله روجه نفاذا المزع قديقال تقسدم أنه بلزمراذكر في المسسلة النقولة عن شرح الاسنوى ومع ذلك تقسدم مافها الشار وفعتمل أن معل هنالفظ العارية كنابة مطلقاو يكون ذلك سنتني أبط المعدرك وهوانشيو فالمتامل الد سندعمر (قوله صراحتها) الاولى صراحته أى لفظا العارية (قوله هنا) كافي الفرض (قوله لاأمت به الافتيالاً أي فلا يتأتى وأعالية صيل الماروت كون العار رُهُ ٱلشَّاءُ هــــ في القرض صريحا ف (قوله تسايمه) أي الحصر (قوله مر) كالشبوع (قوله فيها) عااصراحة (قوله الشيو ع) خبران فوله انز (قبوله في الاصم) ولولم يقبل لفنا أولم يحصل ايجاب معتبر من اخرض لم يصهم القرض وتخره فلي الأتخصة أأنسرف وبالعدملكمة لككن اذا أصرف فيسمنه من يدله والمسل أوالقهمة لمألك من أرفارد كل عقيد كاعده بدل الفران وعدمه ولا يغزمين اعطاء الفارد حكم العجم مشام تعاه من كل لخ) وظاهراً أنالاً أنه أس بإلكتر ف كانترض مني يقوم مقام الابجاب ومن القـــ ترف كافرضني يقوم مقام القبول كما السيم اله مغيى (قوله في العاندين الح) طرف لسابقة (قوله والصغة) بالجرعطة ا على العاقدين الد عش (قيله حتى موافقة الفيول الم) بالرفع علفاعلى شروط البيسع (قولدوا عرض) أىاشة اطراطه وانقنا لغبول لانصاب الفرض (قولهو ونتع القرض) أى الذى وضع الفظ الفرض (قالدف منائية الخ) خديرالكون من حيث كونه فافعا وأملمن من كونه مبتدأ فعر قوله لاسافي ذلك (دوله لاينافيذالك) أى أنه مساولاب ع أه عش (قوله قال جمع الم) دفع به مالوهسه المتزمن أن الاعراب لاخازف ديمه (تولهمنه) أي سن القرض والاول ديم كاف القولة والمغنى أى في الا وراض إقوله ضًا} أَى كَانَهْ بِولَ عَلَى مَمْ آبِلِ الاَصْعِ الدَّ عِشْ (قَوْلِهُ وَاخْدَارُ الأَدْرِي الخُرُأُ ومأقاله الحسم عبارة المُعَسَى فالدانقاضي والتولى الابجيار والقبول ايس بشرط بلااقال أقرضني كذافاعطاه اباء و مشالب رسولا فبعث المدائل الصح القرض فال الاذرعي والاجياع الفعلي عليه وهوالاقوى والختار ومن استار صحة المسع بالعاطاة كالصنف تساسمه اختيارا لقرض م او أولى بالصعة اه (قولدوة ال قياس حوار المعاطاة في السير الم فضية محوازها أضاف وفع السدون الاختصاص وفي النزول عن الوطيفة فليراجع (عَوالدواعتراض الغزى الخ) أفره المغـنى (قَوْلُهه)أى لفول الاذرى فـاسجوازا لخ(**قولهه**نا)أى فى الفرض (قوله هو (قوله ولوأفر القرض الخ) عداد أشرح مد ولوأفر بالقرض وقال لم أقبض صدق بهينه كالله الما و وي ووضع القرض أنه تلك الشير ودمناه ف ارى البرع اذهو قالما الني المنافقة كالمرافقة فكذاه الورن القرض ف مثاب تبرع كمان الاينان ذات لانا العاوضة في الفهودة والقائل اله عبرمعاوضة هو مقابل الاصووس م قال جمع ان الابحداب مفيرشرط أيضا

واختاره الاذرى وقال قياس حوازا لمعاطاة في البسع جوازهاه ناواعتراض الغزي له باله سيهولان شرط العاطاة خال العوض أوالتراميق

النمة وهومفقودهناهو

نعرله نحلف أنه أنست بعلاً مماماتي في الرهي وقال المأوردي صدق المغرض يمنه وان الصاغان قاله فوراويفلهرفهما شهرس استعمال لغظ العار بدهنا اله وسمالا تصح اعارته كاله لاره لم عد افاذافي موضوعه صر بحق مالهو وحدنفاذا في موضوعه ثمراً بت بعضهم أطلق صراحتهاهذاان شاعت و ردهماذ کرتهمن النفصل أذى لاسمنه فات قلت الشوع لا متدبه الا فها لا يصلم ألعار مه قلت بتمليمه هو لادخل ادني الصراحة لانالذي له دخل فهاالشوع على ألسنة حالة الشرع لاف السنة العوام كلهنا (ويشمرط قبوله فيالاصع) كالبيام ومن نمائس فرط فعشروط السع السابقة في العاقد س والصغة كأهولهاهر حتى موانقة القبول لاريجاب فلر قال أقرضتك ألمافقيل خممالة أو بالعكسلم وصع واعسارف ووضوح الفرق مان القرض متعرع

فالم بضرقبول بعض المسمى ولا الزيادة علمو ودعم اطلاق كونه مترعاكف

المهولاحرائهم خدالف العاطاة فىالرهن وغيروتها المر فعذلك في اذكره شرط للمعاطئة في المرح دون فهر أماالقرض ألحكمي فلانشترط فممسقة كاطعام مالع وكدوة عار وانفاق على أقدها ومنه أمر غيره أعطاءماله غدرض فيده لاعطاء شاعسر أوظالمأو عام فقسير أوفداءأسر المردارء والسترهدا شـو ملنالي و باتي آخر غمان ماعامنه أنهلاد وجمع ذلك ونحوسن برطالرحوع يخازفما المكدين ومأول مغزانه ول الاسمر لغير فادني نالاول أدلن ادع على وع به أى قسل تبوته أزكات أى قبل تعلقها ماوالافهى من حملة ون كاهو شاهم واذا ع كان في القدر والهن صورة كالقرض

السهو) خبرواعمراض العزى الخز فوله خسدت المدال أراعلاف أرصما السيع بها (تولدف الدن وغيره)وسنا غرض الدعش وفيمال (قولد سابد فبعدلن عن الالعوض والترامه الدعش وكذاالوصول فوله فهاذ كرواغ زقوله أمالفرض الانكمين الفرائوة في فابرالفريض الدكسي فبيسل قول النزوم منه اه عش (قدَّاد فلاسترط د مسمة) أي أصار الدعش (قيل كالعد ما عالم) غنيل القرض المكمى فكان الاولى أن يقسده ويذكر عندا إقواء كالمعام ما الما) على عدد المتراط الصغف اختطر وصوله الرسالة لا يقدره مهايل منفة والانتشرط ولا يكون اطعام الجائع وكسرة العارى وعودهما فرضا الأأن كاون المقرض فنبار الابان كان فقررا أوا فرض فساهو وسد فقل تقر وفياب المعرأن كفأية الفقر أموا معتملي الاغشاء ومنبغي اصديق الاخط فصالوا دى الفقز وأسكر والدافع لان الاصل عدم أروم نسمتني أه عش (توله رسنه) أى القرض الحكمي اه عش (قوله باعداء ما غرض فيه) بعني باعطاع في الا مرغرض في عطاءذال الشور القواد وعرد ارى الله عدو بعداد أنفقه على نفسك بنية القرض ويصد ف فها أه نهاية أى النبة عمن عبارة الرئيدي أى ولايحتاج اليشرط كهو واضع اه (تعالمو انترهذا فو بلنالم) وخذمن كونه فرضانه بردسل النو بـصورة وبدلـعلـه قولها أَ " فَا مَنْا بَنْهُ صَوْرَةَ كَالْقَرْضَ أَهُ سَمْ أَنَّى خَلَافًا لِلْهَابِهُ حَيْثُ قَالَ فَهِر حَدِي عَيْمِ مَا (قواله لاسْف جبع ذانالخ) أيءن صو والقرض الماكمي وعتمل أهلابتناج لشرط الرجوع فعبا يدفعه اشاعر والغلام لانا الغرض من ذلك دفع هجوالشاعر للحدر لم يعطه ودفع شرالنا لم عنه بالأعطاء وكالاهمار ينزل منزلة الأزروكذاف عردارى لآن العمارة وانام تكولازمة لكنم آنتزل منزلته بلريان العرف عدم اهمال المنخص الكمحني يخرب وهذا الاحتمال هوالذي يفلهر ثم ان ديرله شافذال والاصدق الدافع في الدو الذائق ولوصعة الامحرمتلان الغرض منسدكة وتشرطنا بالنجالي العصمة الدعش (فعالدين شرط الوجوع) معلمة في السيراذ الم يقل وأدني بدليل الاف آنفان صرح بعشر ح العباء الديم وتقول معاوف الزمعالج) حالمين قوله ماله غرص في عبارة الكردي أي غراض أمر غيره بادا مالزمه الح فاله لا يسترط الرجوع فيسرطه اه (قوله كقول الاسعرال) حربهذالدادالم فالفادن أي أونحوه ولارجوع واعدأن الشارح على في باب الضمان تنز علوسم فداه الأسيرمنزلة الوأجب بانهماء تنواف وجوب السعى في تحصراه مالم يعتنونه في غير عود على من فوهم ألحان الهبوس ضلما بالاسيرسي لا يعتاج في فوجوع عليه الىشرط الرجوع اه رئسدى أقول اغايفه هذا الردلو أريد الوجوب التستزيل هذا الوجوب على المعلى وليس كذآن واعىالمرادية الوجوب على الاحمروج ينشيذ فالالحاق طاهم ر (قوله وسنا لاول) ويديه قوله مأه غرض قيسه اه كردى والاحسن قوله أمرغيره باعطاء اله غرض قيسه قال العمرى ومن ذلك أيشادفه بعض الناس الدراهم من بعق بى الفهوة والحد مان وسي يعض الجسيران بفهوة وكمك مثلا كَفَيْع ش ومنده أيضا كسوة الماج ، خون العا قبله ودكين القالوبي اه (قوله ان ادع) بيناه المادي المسي الفاعل (قوله عيفل شومه) عيوالافهومن - له مالزمه (قوله والد) أي وان كان الامر الذكور بعد تعاتم الزكاة بالذمة (قوله واذار جع) الدقوله وحصل في النهامة (قوله كان في القدر الم) أى كان الرجوع، في الفسدر أي ولوحكما كان أذناه في نسد الدس عبا براء أه عش (قوله والمدين انظر ما مكف مرا القدو والعن والظاهر أنه وجع فيه بدله السرع من مثل أوتيمة لانه الوسل والرجوع بالمثل العوريء لي غيرة إصفاذا انتني ثبت الاصل فليراجع اهرشيدى وعدادة عش قوله والعسي مفهوسة أعلوا يكن مساولا مقدوالا وجع والظاهر خلافه وانه وجع عماصر فعجت كأن لعسدم المنافاة القرض بعالق الم ماسم الغرض قبل القبض وقالها فالمصباع ان قاله فورا (قوله واشتر هددار وبل لم) وتحدد من كونة وساأته ودمثل الويسور وعد على مولا الآق الفائد المصورة كالقرض (قولهمن شرط الرجوع) عسله في أسيرا ذالم يقسل فادنى بدلسل الآي أنفاو عبار قشرح

ول قالانبق ديس وهوال فرسا أرسما صعرفيه التولي وهوالي آخرة نعمه أجوة (11) مثل تقاضيه أواقيض وديعو ما الاوتكون

لأنفاو عصدن في فرروا مرد منسية أن كانمثلما وصوارته أن كان متقوما له وهوالاوفق في الباب والمه لك قرمناصدوكات ذينا وحصل لى ألفاقرط ولك أعفر فقوله ولوفال الوالن والمعني الانوا لم الحافر النص (قالم وموالة) مندأ ودمرو (قاله فرضا عشرة حعلة فيستفسق الح) حَلَمَنَ اللَّهُ بِرَالُمُ خَلَمُ وَتُوْلُونُ وَلِهُ وَأَوْلُوا وَهُو ﴿ أَيُّ فَاسْلِيْمِنْ قُوضَ جَلِيدَاهُ هَيْ أَيّ الحما إنافغرينهالدلان المعجدية (قداد تنديد) بعني تحديده والدَّن الدُّون إله أوان بض الرَّا الدَّال الدِّش المَّ أفرط مدوف وضالاعمي (قَعْلُهُ صَدِّ) وَالفُرْفُ مِنْ هُذَا وَدَاقِبُكُ أَنْ الدِينَ إِنْ الْمُدَاءِ عَذَاكُ الْوَدِيعَةُ أَهُ عَشُ (قَوْلُهُ وحصل والتراضك عدرو إيشترط الْمُرُ) مرآدالله قا مـــتذُ وخبروقوله حعاله (قولهذان قرعـــــ) أيلاءكم ن-جمالنان فالقرش أهلما الترم) اله كردي همارة الغني علوان المو وأفرضه من بالداء بسفيق العشيرة الله (قعالة وقرض الاعبي الما) كذا المالق لايه المراهم ك في النهاية (قيمله كمنعه أي فلا صحرفي المعذو رائحت لي المنمة و توكل من يقدش أبه أو يقدن عائمة عا أطلق وهى تسالزدرشده ومغنى(قولة المالق)الى نوله وسيع قمل الهادة والغنى القوله الفالمراد) أى النبرع الطاق (حست أطلق) عالنبرع وهاللال أيكون مراه الصنف التبرع العانق والانف والدم تحافى التسرع أفادت العمدم والخشاره فدما طرطه فلإ ودعالم خاذفال زعمصة عَهاية ومعنى (تُعلُّمواخشاره) فلابعج إفراض آمره ومحسله إذا كان بفعر من ذابراً كر محق وذلك أن وصية السيف ولديره يحب عليه لنحواف طرارصم الد عش (قوله في ما يقرضه) معلق الها قالنم ع (قوله فالروه عليه) تفريده على الادتا اطلق فعما يقرف وقدية اليان تقد وقيما يقرف مدفه ويرود أذكر أيضا إقمالا محمة وتبرعه عاشعة درله الخذاذة وصية اللم) فاعل فلا مود (قوله الخدمة) أي التي لاعدُ جالب في نفقة نفسه كأن كان غسا كماني أو مر الد وذلك لادنيه عائمتار ع عن ﴿ قَوْلِهِ وَذِلِهِ } أَى أَسْمُوا مُا هُلِمَا أَيْمِ عِ ﴿ قَوْلُهُ رَاحِيلُهِ ﴾ وقول الدعش (قوله وزيعب الم ومن ثمامتهم تاحسايانآ النبرع المنضى أعسيره ولم دمات على المنام إقوله وان كان روما) أي نصور ودرم البائه في الجلس ولاست مرط فيني عله في الجالس الدعش (قرالهمن محمو رعلم كوالمرام كات الاكردي القالد فالدفال، طاف أي الفاطي الرطيمال عبالتفائض فدموانكان ولويا فازيضهمن شعور اضحو وعلىمس ذبردم ورز أه نهادة إتماله تعراسات إصاعه يفهم أن هذا في انقاضي ليكن انعلي مقتضي ل شنالاولية كذلك اهدم وفيعان كالمالشال مريد في أنه لاعو زالي شنالاقراض للسيرمير ورة علموكذاول والالضرورة معالقًا (قه إلا لا من الزائة ترض منه الحر) أي من الله ضي قال من على من يسيروه فداللم وط معتسرة في بالاسبة الهبرالقاطي اذله ذلك مطلقا اكثرةأخطاله الراض أوكى ويودنا وأند الضرو وتعلو كانا اخترض مضط اوقد تقدم عدعا جزأه بحس على الولى اقراض النطار من مال الولى السعم والله عهذ الشروط ومن الضرو وإمالي شرف قب اللولي السعملي وان نازع فعالىسىكى نع الهألال بقومرض وتعين أخلاصدلي افراضعو يبعدان تراط ماذكرفي هذه الصو وقفان اشتراطه قذيؤدي لابد من يسار القنرط منه الى اهلاك المال والمالك لام واللافه التمين فاهل على الاشتراط اذادعت ماحظ لياقراض ماله ولم تصل وأمالته وعدم الشبهة في الى حدااضرو رةو يكون النعير ما اضر وردة ما العارا الدعش (تعلدان سارم الدال الولى) أى أوكان مله انسلم مهامال الولي أقل مُهدَّ عِشْ وسدهم (قولِها ن أي الفاضي المُع)، إذا أنهامة والغني ان وأي ذلانا الد قال الرئيسيدي والاشهادعليه وكذاأخذ سأتى في الكال الآني ترجيز حويا لارتهان عالم مطلقان الوبلوماهما اله وقال عش عبارته في رهن مندان رأى القاطيي أول كتاب افرهن والاوجـــ الوحوب مللة والتعبير بالجوازلاية فيالوجور وتولهــــــالن رأى ذلانائي أخذه وله أبضاافه اضمال ان افتضى تظر وأصل الفعل لا ان وأي الا عد وماهنا ا يناف عاد كان حل قوله ان وأي ذلك على أصل المفلس بالنالشم وطاذا القرض وهولا ينافي كون الرهن الاشه ادواجيز حسن عي القرض مصطفلكن عبارة وإن رأى القاضي رضى الغرماء شاخير القسمة أُحذه اه وهيلاتقبل هذاالناْو مِل وقوله الاوحدالوجوب طافاً ي قاضاً وثيمه اه (قوله الاوخني اما المستقرض فشرطه العرماء) أى الكاملون دارة و فوضا أولمائهم اله عش (قوله تأخير القسمة) الحيان يحتمع للمال كاه الرشدوالاختياروم عايما كُلْقُلْ عَنِ النَّصَ مُ الدُّومَ فِي (قُولُه الرُّمُدُو النَّحَدَّارِ) عَدْرُو اللَّهِ لِللَّهِ وَال مانى معدة تصرف السف عش أى دون اهامة الترعاد (قم إدركذ السكران) أي المنعدي (قبله أي فرعه) الى توله ولورد في المه-مل قرضارة يرموكذا النهاية الاقوله لكن في ذيرالر بالضفة (قول وحواز قرضه) أي المعين عدام على امتناع السدار (قولهمازان الكران (ويجورافراس) كل (مايسلم فيه) أى في لعباب هنائة بالقرض النقد برى وكذا فداءأسسير باذنه والفريشرة وجوعا كلذكر وفيالاعمان انتهى (قوله نم لابداغ) صنيعه يقهم انهذا فالقادي الكن المعنى مقتضى انبق ينالولياء كذك (قوله فوعه فلاودام تناع السلف المعيزو حوازفرضه كالذي

(٦١- (سرواف وان فاسم ١ - خامر)

فى الله عقلوقال أفرضتك إلفا وقبل وتقرقا ثم أعطاه ألفا مازان

(الاالجارية السي تعسل

المعتريز فيالاطهر)

رباع النالقاهر أنه دفع الالف عن القرض اه (قيل دوالافلا) علله ف الروضة تبعد المهد عدامه الاعكن البنامع طول الغصل أمالوقال أقرضتك هذه الالف ثلاوتفرقائم سلها الدملم يضر وان صاب المسل « مغنى وقوله أمالوا لمزنى النهامة مناله (قوله لمدّين قدرها) أى على شرط أن نبين كإسسان عن الأبوار علاف مااذا أطلق فالهلا يصعر الد سدعر عمارة عش أفهم أنه لوأفرض لاجذاالفصدام يعه فال سم على جهارة شرح الروض أي والغني فلوأقرضه كفامن الدراهم إيصع ولوأقرضه على أن سقين مفداره و ردمنله صدد كر فالافراراته ويكن تنز مل كادم الشارح مر عاسمان تعمل الازم ف مه لاست على معنى على أه (قوله ولا أثر العهل ما الله) أي والمدن ف قدره الانه الغارم حدث ادى قدر الانقا والا فطالب تعين قدرُلاتُق أو عيسَ الى السانُ الدعش (قيل خلافاللر وباني في منعمطالفاتم الله ومغني (قوله ماهنا) أي حل إقراض النقد الغشوش (قوله مردود)ان كان ردمين حث النقل فسلو أما أنهني فيشهدله افحصول راءة الذمة عند الوفاءم الجول تقدر الفش متعذر اله سيدعمر (قولهمن نوعه) أي لمغشوش اهكردى ومثل المغشوش في آلك الخالص بل مطابق الربوي فالاولى ارجاع الضمير لمطلق القرض فوأدوجب قبوله كالمل للز بالمنافئين وفي وجوب قبولها اغفراطاهر وتقدام عدم قبولها فبالسسلم أول الفصل السابق فلبراحجاه سيروأفره السدعمر (قدإيروالاعاز)الفيوم منه أن العني **وان لريكن أح**سن ولااز يدمارنبوله ولايحه وفيءد مالوحو بإنفار اذاكان بصغنا لمأخرذ امران صورهم فاعمادون المأخوذ تجه أني الوجوب فابراجه عدر قدله ولانظراخ براح مراقوله وحدة وله (قه له والمسامحة الخ)عطف ٥- لى صفراته إله كامر ف الاستبدال عبارته هناك ولواستبدل عن القرض ماز حث لار مافلاتضر و مادة نرعهاالمؤدى مان لم محلها في مقاملة شير و مكنى العسارها مانقدر ولو ما خدارالما النوفي اشتراط فيضه مارة وتعينه انرى في الجاس ماسيق من أنهماان توافقا في عالم بالشترط فينه والااشترط تعينه الد يحذف ق أند حوازهما) أى القرض والمارو (قوله محل معين) أى تقاريخ لافعين القن وتحوه لمامر من محذال لم قيذاك اهعش مارة الرشدى قوله محمل المنع على منفعة محل معن معنى منفعة خصوص العقار كالمعلم الشهاب بن عرولعاه لم يكن في الناعق التي كتب علما الشهاب ابن قاسم حتى كتب علم مات مقوله وجمع لاسنوى أفق مذااخم شعناالشهاب الرملي وأقول فهذا الم تفاوان قرض المعير مار فاعر قرض منفعة العسن حث المكن ردماله الصورى علاف العقار عم نقل عن شرح البحدة بعد القاء عسم جمع الاسنوى لمد كورمانصه والاقرب ماجه عده المبيكي والبلقيني وأبرهما من حل المع على منفعة العقار كاء: م السار فها ولانه لاعكن ردم الهاو لجوار على منفعة غيره انتهى مافي حواشي الشهاب ابن قاء مروط اهر ماذ كر أنه لا يحرر قراض منفعة العقار وأنكا تمنفعة النصف فاقل لكن يؤخذ من المعليك بانه لاعكن ردمثاها أنه يجوز منلذ والاف الفرق ويزهدا وبيناقراض عرمنا أعمن داريقد والآفى في كالم الشارح مر آنفاوند عارمن كالامهم أن ماجاز فرضه جاز قرض منفعته فاستامل اه وقوله كانبه علمه الشهاب الحزة منظر غاهر التأمل في عبارة العامة (قوله وهي) أي والحال أن المنفعة التي في الذمة قول المنز (التي تعل المعترض) أي

يجوزفرض كفالخ) عبادنشر الروض ولوأفرضه كفامن الدراهم مايصم وفوأفرض على ان يستبان مقداره و مردمثل صح ذكره في الانوارانتهي (على النقد الفشوش) أنتي به خطا الشهاب الرم (قوله وحدة وله) شامل ألز مادة الممسرة وفي وحود قب لهانظر ظاهر وتقدم عدم تمولهافي السلم أول الفصل اسابق فالراجع وقوله والاباز الفهوم مندان المعى وانام يكن أحسن ولاأز يدبار قبوله ولانجب وفيعدم لو-وب ظراذا كان بصفة للاخوذ نعران صورهذا بماهودون الاخوذاتيد نني الوجوب فلبراجع انهمى قوله وجمع الاسنوى)أفق بهذا المع شعت الشهاب الرملي وأقول في هذا الحديم ظلولان قرض المعين جائز فاعز قرض منفعة المعس حدث أمكن دوراله الصورى علاف العقار وعبارة شرح المبعة فلايجوز كا فبألر ومنة اقراض المنافع أى مناذم العين العينة لامتناع السار فهاأما التي في النمة فعور أفراضها لجواز

ولوكار صغراجد الاندر عباتر في عند والي لوغه حدا عكنه الذبته مراز ما الداعش اقبرالدولوغ ومشتهاة والي وَدِهُ وَإِس فَيَعَلِمُ فَي لَمُ لَهُ ﴿ فَمَلِهُ قَرِضُهِ اللهِ أَي قَرِضُ الْجَارِيةُ النَّاعِلَ الدلم فما) عبارة أنهاية والفسق مع أنه لوجعل رأس المالجارية يحل للعدم الرسمون ودكرت السرف مجارية أيعد جالة أن بردها من السار في ملا أن العقد لازم من الجابين اله وتو أيساحالة أن بردها الح له إر الهادتو. ولو بعدر منه إلى من الكلام كالصرية فيع قوله قد مؤهم عن أو يتم توج الدنعسل آلمدو حرادكان تُمَّعَاجِ اللهِ عَشَ (قُولُهُ وَ بِرَاهُ) لانهُ يَقُدُ جَأَرُهُمْ اللهُ وَبِن يُشِبُ لردولًا مُتَرداد الدوخ في (قُولُهُ رهو الخ) أى ذلك الاعارة (قولورد) عبرومانقل الزقول واس في عله نقد الح الى ايس الروجيد الاله قد عل لجواز من مله الخ (قوله باله) أي ما نفل من عقاله وكذا ضميراً كا دوية (قوله دلا سانيه) الى توله و يتى فى النهاية والغنى (قبل ولايناف،) اى منع قرض الحربة لم تعدل هي له (قبله جوازه به) أي الحربة عَشُ (قُولُه بخانفُ آليه) كوالسلم اهر عِشَ (قَولِه وَنحو م و- أَ) لوأَسُكُ نحو لجو - إوا انتراد، فهال بحور وطؤها وعنعلوجود الهذوروهوا حناك ردها بعد الوط عفيت مماعار تباللوط عند نظريم على القول الاقر بالاول كحكمنا بعماله عداوت القرض واسلامه الاعتب من حصول اللذات داء وحمالان ودهالا ظراله مع أبوت الله ولكن فل الدرس عن حوالمي شرح الروض لوالدا أشارح خالافه اله عش عبارة الرشادي و و درالدالشار ح مر في حواليي شرح الروض أملو أسال نحو لمجوسة أبيطل عقدو تتنع الوطءاه وقباله لانتوأ خشاروحة فلديدخل فيممألوثز وجاهم أذولم دخلهما فلايعورله أن يفترض المروهو الفدل نتارى السوطى سم على عو توجه ماحف الأن يفارق الهافر الدنول لم هاأ ابنت و مودها أماعش (قياله خلافا لجمع الخ) للآهر المغني ولفقة هذا الحديم ولونه وقضة التعليل الغارق من الهو سنوتحو أخت الزرحة أن العالمة ثلاثا على فرضها لمعالمها اله وآدا الهارة و يحت إمغهم، محله القر برز والماتعها بالنخايل اله قال عش قوله و عث الم معتمد دالزيادي وصر م، ﴿ فَالْعَفْةُ وَكُنَّ عِلَى مِنْ أَهِ (أَوَلِهُ عَلَافَ اللَّامِ تَعُوالْحُوبِ مَنَ وَوَدَ النَّالَ فَيَالَا أَسْلَنَا أَوْ اللَّهِ عَلَيْهِ الْعَالَمُ وَمِي اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ عَلَيْهِ اللَّهِ اللَّهِ عَلَيْهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ عَلَيْهِ اللَّهِ اللَّهِ عَلَيْهِ اللَّهِ اللَّهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ اللَّهِ عَلَيْهِ اللَّهِ عَلَيْهِ اللَّهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ اللَّهِ عَلَيْهِ اللَّهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ اللَّهُ عَلَيْهِ اللَّهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ عَلَيْهِ عَلْمُ عَلَيْهِ عَلَيْكُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَّهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلِيهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَّهِ عَلَيْهِ عَلَيْكُ عِلْمِ عَلَيْهِ عَلَيْكُ عَلَيْهِ عَلَيْكُ عَلَيْهِ عَلَيْكُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْكُ عَلِيهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْكُ عَلِيهِ عَلَيْهِ عَلِيمِ عَلَيْهِ عَلَيْ عَلَيْهِ عَلِيهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلِيهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَل أوالوث وأوتحال المطاعا ألاناعلي الهول عل قرضها وقضة كالأمليم فناؤها على مان المقترض علمه فأعل الفرقانة يغتفر في الدوام مالايغ نفر في الابتراء ولايه أذ لم تحد لم له في ابتداء الفرض انتفث الشبه - ولاعارة الجوارى للوطء أوضه فتحدافه تعطم لمرطال الاسدعر وملكاله مالى جواز الوطع بشار قولهوز تقاء الى نوله وبحو زغال في النهاية (قوَّله ورنشاه الح) عطف على نحواخت الح (قوله ولابحو زغال المانقطة التي تعلى عدم الفي أيضاً (قوله لان العرم عن رلايشكل هذاء الى مادر منامن أن الحوس ماذا أسلتنى والفترض لا تسين فسادا افرض العنمل واز لوطه هناهدم حوازه عسل مامران المانع سين وجوده هذا عال القرض مخلاف اقتراض الموسنةان اسلامها عارض بعد لقرض ويغنفر في الدبام

السلوفها كإفيالروضة وأصالها كذاقي المهمان والاقرر بعاجبهم السبكر والبلقيني والمرهمامن حليالنع على منفعة العقار كاعتنع السارفهم اولانه لا تكن رده الهاوالحوارعلى منفعة غيرمس عبدو تحوو كإيحو والسرآ فهاولامكان ودمثلها ألصو رى انتهى (قوله ونحوجوسة) لوأسلت تحوالهوسة بعدافتراضها فهل يحوز وطؤها أويمتنم لوحود الحذور وهوأحف البوده إبدرالوطه فيشبه اعارضا الوطه فسه نظر إقوله لانحوأختاز وجة كقد خل فسمالوثز وجامرا تولم ينخل بهافلا يحرزله الايقد ترض ابنتها وهوالمقه في فناوى السيوطي (قولهلان الصاحه بعيد) فلواتضع ذكراتبن كاهوظاهر فساد القرض روجب ودالجارية و والدهاولوسفعلة المقرض مر غرايت الشارحة كوذاك (قولدونرض الحني الم) حاصل العندأنه بحوز كون الخنفي مقرضا بكسرال أمرمقترض العدم تحقق الماتع ولا يحوز كونه مقترضا

فالعفود عمافي فسالامروقرض اللني الشكل

مالكهاأقرب من اتضاح الخنثي هسذا هوالمنقول فهماو وجهماذكرته خلافان يكس ذائدفان اتضع ذكرامان وطلان الغرض لان العبرة

مَلا مُعْفِرِقُ لابت هاء اه عش (قولدرة رض الحتي الم) حاصل المعتمد له يجوز كون الخدي مقرط

ولوغيرمة تهاة لايحو زقرضهاله وأنسار السابر فهالانه قديطؤها وردها تنسير أرمعى (١٣) اعارة الجوارى الوطعوهو يمتنع كاخله مالك عن اجماع أهل الدينة ومأنقل عنءطاءمن حوازه رديالة مكذوب،اليموليس فى اله فقد داة له عنداً أناة أحازه فالوحدالمواساله شذيل كادأن يخسر في الاجماع ولاينافيهجواز هيئها لسولد معجسواز الرجو ترفعها لجو آزالة عث سالمانون ولان موسوء الرجوع ولوفي المدل فشم الاعارة مخلاف الهدة نسما وخرج إفعل محرمة علمه استأو وضاع أومصاهرة وكذا ملاهنة ونحوج وسية ووالبثلانحوأخشاز وحة تعلق زوالمانعها اختداره ويقسانا فالمدم الديلها مطللب لاثالقربيز رال ماتعها بالفعلسل الذيلا يسامعه دوقوعه على قرب عرفا مخسلاف السلام نعو المحوسمة ورتقاعوقرناء ومقرضة لنحو محسوح لان المحذو رخوف النمتعوهو موجودومن عسر تحوف الوطء فقدحرى على الغال وعنالاذرع حلاقرامنها لمعضه لانه ان رطشها حومت على المقرض والافلامحذور وهوبعيدلانالحذوراوهو وطوها تمردهامو حدود

وتعرعها على القرض أم

آخر لأبغ دائما اولاتفا

وقرضها لخنث حارلان

اتضاحه ممدولاته رغاك

الاقطة التي عللان طهور

لما حل قبل بحك تعذروم شمادام خشي (٤٤) وردياه سهولامتناع الساء فيه(ومالا يساء فيه) أى في نوعه (لايجو زافران في الاصح)لان

مالا بنضبط أويعز وجوده معذرأو يتعسر ردمالهاذ الواحب في المنقوم ودمثله صورة المرعو وقرص الحر والع من ولوخيراماما للعاحبة والسامعة وبرده ورتافل في الكافي ارعددا وفهم اشتراطه الجعربيتهما العددو عزمت أعمن دارلم مزدهلى الأصف لأن له حيلند مالالالو وشعلى الاوحسه وهي خبرة ليز حا- ض تاقي على اللبن لمبر و للخنالف حوضتها القصودة رعارمن الضاما أن القسر ضلايد أن مكون معاوم القدراي وإما لالسلام دمامرفي عوكف الدراهسم وذلك امرد الراوصورية و عور اذ_ اض المكمل و زوما وعكمه ولوقال افرض في عشرة مثلاهالخذهامن ولان فان كانشاه تعتده ماز والانهووكل فيضها ولا مدمن تحديد قرضها كأ مر (و برد)وجو باحث لااستدال (المثلفالمالي) ولونقدا ابطاله السماماان لانهاقرب الححق، (رفى المناقة مركو ماقى ضابطهمافى الغصب ود(المال صورة) المرمسل أنهصلي المدعاب وسلم اسساف كراأى وهو الثني منالابل وردر باعيا السابعة وقال ان خارك أحسنكم قضاء ومن لازم

بكر الالمومقترة لعدم تحقق المانع ولا يحوز كونه قرض مقتم لواء لانه يعزو جود، من هسم عملي ج الدعش (قي إدار حل) أي أوالمرأة أخذا من العلة الدعش أي وممام عن سم عن مر فول المن [ربالاسارف) كالجارية ودادهاوالجواهر وبحوه اله معنى عبارة عش وسنه لمرندفلا يجو زكونه معرضا فنع الراء ومنه مضالله الحناما بالشعيرفلا صعرضه ومع ذالنالو بالفوفعل وجدعلي الاستحدرد مثل كلمن البرو لشعرا ما وان اختاف فيدوم دق الا تحد اد (قوله لاندالا يضمه) الى قوله ولوقال في النهارة والعني (قوله لاندلا ينضبط الخ) من ذلك قرض الفضة المقامة ص فلا يصعم قرضه الهذه العسلة مطاقاوارنا أوغيره لاندوتهافي تفها كبراوصغراوان ورنت ومعذ للذلوعالفا وفعلا وأخافا فذلك فالقول قول الآخذ أنما تساوى كذام الدراهم الجيدة اهعش (قَهْ إِدفوله قرض الحيز) أي بسائر انواته اه عِشْ (عُولُهُ و مِده المن أى الحبر اله كردي أي والعين مغنى (قُولُه قال في الكافي المن فد و مد أن الحبر - قوم والواحدة مردا الل الصورى كالى الاسد عرعارة الغنى وقسل عو زعددا أنفاور عده اخوار زمي في ا كافي اه (قوله ونهم انتراطه) أي صاحب الكافي (قوله : حرمنا مر) عمال عدلي المرز (قوله لم رد على النصف) يتردد النفار فع الوزادهل بطل في الحسم وفي الرائد فقط تفريقا الصفقة محل ماسل أه مد دغر أنول ماس السلم الاول (قوله اللام دمام) أى في شرح و يحو رافر الله الخ (قوله و يكسه) ك ان إينان في الكيال م اينومغني (قوله عدد) عيدالف الن قوله والا) أي بأن كات في دمة الد . (قَوْلُهُ كَامِر) أَى فَسَالُ قُولَا أَمْمُوا هُ الْمَالِسُرِ ۚ وَقُولُهُ وَ مِنْ اللَّهِ وَاللَّهِ وَالْفَق النها بالادراه أي ودورادخل فالسابعة (قوله حدث لاا يبدال) مامع المبدال كان عوض عن رفي ذمنه نو ما ودراه مولاء تنع لما مرمن والزلاعة والشرع غيرالمن اهع ش (غوايدولو مقدا أبطله السلطان) فشعل ا ذلك ماء تبده البلوي في زمننا في الديار المصر مة من اقراص الغالوس المسدد ثم ابط الها واخراع فيرها وان أم تكن نقدا اه خ اية (قوله بكرا) فتح الباء اه عش (قوله الذي من الابل) وهوماله خس - نبن ودخل في السادسة ريادي اه عش (قولة رياعيا) تخفيف الياء اه عش قوله من العاني التي ترييم القيمة) كرفة الرفة وفراهية الدابة مهاية ومغنى قال ع من قال في الفتار القارس الناس الحادة المليم ومن الدواب الحيداك مراد (قوله نيردما يحمع تلك كلها) فان لم يتأناء برمع الصورة مراعاة المقتماء مغني وقوله النقرط الخ) عبارة الا بعاب مع العباب فرع النقوط المعتاد في ما من الناس في الانسراح كالحتان الكام وعوان يحمد عصاحب الفرح الياس لآكل أوتحوه غيقوم انسان فيعطسه كل من الحاضرين يليق به واذا استوعهم أعطى ذاك الفرح الذي حصر الناس لأحل اعطاله امالكونه سقله مثله وأما لعمدا بتداءمهر وفسعه لكافئه يناله اذاوقعلة نفاير أفتي النجم البالسي والاورق المبي أنه اي أنه كالقرض الفهني وحنتذ علب معوأى العلى او وأرثه وأفتى السراج البلفيني الفدل فحقه جاعة من الاغذائه الغ در جة الاجتهاد يخلل فعفق للارجوع به وهوالذي يتحدر عدم العلم مسوغ الرجوع واعتماد المازانه وطلمه عن لم بحاربه لا مقضى رجوعا عند عدم الصفة التي تصره قرضا اه شرح العباب (قوله العادف الاقراس) في أذاذ العلصاحب القرح في دو أورد أذونه أمام الوت العادة به من دفع الفوط الشاعر والزمن ونعوهمافلارجوعهالااذا كانباذن ساحب الفرح وشرط الرجوع علسه وأس من الاذن كومه على لا خذولا وضعه الصيفة لعروفه الاس والدرض وأحدد النقوط وهوسا كت لانه بنقد مرتنز بل ماذكر منزلة الاذنابس فمة تعرض للرجوع وتقر ران القرض الحكمي سنترط الزومه المفترض اذبه في الصرف معشرط الرجوعة نبطه اهعش عبارة الرشدى واعلم أن الشهاب بعرف ديحل الملاف عبااذا كان أي وهو مادخا في السينة اصاحب الفرح الخذالة وط لنف أي تخلاف الذاكان رأنسة والخاس أوكان الدافو وذم اله ينف

بغنم الراءلانه يعز وجود، مر (قولدوالانهو وكيله) أىبان كانشله في ذمته

اعة بارائش الصورى التبارياة تعن المعافية التي قوية جها للجمة فيرقما يحدم الله كالهاموق لا يفود عليمش ويصدف المفترض فها بجيموالذي يقيدني النقوط المعتادني الافراح أنه هيمولاً الوالمرف فية

لاضطرابه مالي يقل خذه مدادو بنوى القرض ويعدن في سنذال هوأو وارته وعلى هذا عدل اطلاق جدع أنه فرض أي حكام أستعضهم لمانغه ل قول هؤلاء وقول البلقدي انه هية قال و يحمل الاقراء لي ماأذا اعتهدال حديجه والنابي على مالم يعتد فال لاختلافه بالحوال لنامل والبلاد اه وحد علم انتلافه تعيز ماذكرته و يأي فيه ليالة لمه تنصيدهذا الخلاف بما يتعيز الوقوف بالم ووع ليعضه ماله أفتي في أخ الفق على اخده الرئسسة وعداله سنبن وهوما كمن تم إراد الرجوع علمه بانه برجيع اخدامن القول (٤٥) بالرجوع في مسلمة النقوط وفي في تقلر

فللارجوع قعاعا وسأتى في الشارح مرفى آخر كاب السيقه العالم أن ماحرت العادة في بعض الدلادمن وضع طاستهين يدى صاحب الفرح الضع الناس فها وراهم ثم يقسم على المؤس وتعود أنه ان فعسد المؤس وحدة أومع تظائره العاويرله على القصدوان أطلق كأ ملكاصاحب الفرح يعطب من شاء اه عبارة العبرى والذي تحرومن كاذم مروجر وحواشهما أفلارجو على النقوط العنادق الفراح أيالا وجرم بهدالكاهاذ اوضعه في مصاحب الفرح ويده اذونه الابشر وطلانة أنباق أفقد كحسد ونحوها والسنوي الرجوع ويصدفهم ووارا مفهاوان متادالرجوع فدمواذا ومعمانيدا أزم ومحوه وفي الطاسالع وفة لامرجع الابشرطبناذرصاحبانفرح وشرط الرجوع كمحة أغمضت الحفني اع وقوله الابشروط الانة فيدافار بل المستفادمن كالمهم هناأته رجع عند وجودالشرطين الاوان بل قدمؤ خسد من كالمهم أنه رجم عنداطراد العادة بالرجو عاطرادا كليا (ع إلا تعاراه) قداو حدمة أنه واطرد فقصد الرجوع كان قرضاو بشعريه أضاقوله الاتن ثمراأت عضهم الى قوله وحث الراخد الذورقعين ماذكرته المكن يستكل على ذلك ما يأتي في الإسارة، ن= مر ما لاحرة منذ الافظ بشعر بالترامية ولو كان العامل من لابعمل الاباح والمهوو تخدولي استحساء تمفي شرح الهاج تبعالمعرو وزااز ومحدتذ اه سيدعر وغوله مالم يقسل الجئ ضاهره أنه ضرف اقوله لاأثر لاعرف فعه وهما شتراط العرف ولومضار بامع القول والنبةالذكور ين وهومخالف لما أفاده كالامه السابق في القرض الحبكمي من أنه يه القول والمتقالات يجعل طرفالما يفهمه دوله انه درة أي ولا مكون فرضامالم يقسل الخراقة له في نبذذلك) أي القرض (توله وعلى هذا) أي على أن يقول عد مع مع القرض (قوله تول هؤلاء) أي قول حد ما له قرض (قوله لا عد الاده) أي الاعتباد (قول تعيد ماذكرته) أي من أنه هد مالااذا ون العادة الفطر بقالر وعرقال تحوف فروى الفرض فيكون قرص (قوله و رأتي قبيل اللقطة الم) عبد وقد هذاك محل ما مرس الانتساد في النقوط المعتاد فبالافراح اذا كانصاحب الفرح بعناد أخذه لنفسه أمااذا اعتبدأته لتعوالحان وانمعطه اعماضده فقط فظهر الجزم بالهلاوجوع المعطى على صاحب الفرح وانكان الاعطاء اشاهولا حاماء عش (عوله ورفع لبعضهم) هوالشمس الخطب اه سم (قولة راجية علمه) ي الاخ (قوله الحرائح) أي سنالنا اه كردي (قوله دعم ستوفغه) إن كان الفرض في مستلقي النجيل واللفطة أن الأآخية ملك بشرطه في ذكره من الرجوع ما تفقه غدير فاهر لانه الما انفق على الكولهذا وأخذاذا حصل الرجوع الزبادة الفرص فع مناأنه لم ذلك كالشعر به قوله أنه ملكه كأن بأنآ خذا أنحله غير مصفق وحنى عليه الحال أو بأن كإفي هز بالحال ونعوها حل في التجيم الماذكر من الرجوع فريب فاحرر سم على ١٠ ه عش (تولد وقسل و دالعبة) قد وامالظته انالاتفاق لازم يغه ترجعه مستنفذاللي كدارا فرض اعفهاتم وفع جعهافته ل اهديم (فوله وأداء المقرض له كاذا انفقء لي مطلقته (تمالة ووقع لبعضوم) هوالشمس الخطب زقه له والمالظة مان الانفاق لاؤمله) يظهرانه لاأثرف مسئلتنا الحامس فدانانلاحلأو للفان لانه لامنشأله شرع الخلاف في مسائل الفل المذكورة وليد مل (قوله وعيب توقفه) ال كان الفرض في أنى حل الملاءنة ثم السلطقه ميثلني النجيل والقطة أنالا خذماك بشرطه فماذكر من الرجوع بما أغضه برضاهر لانه انما فق المار والم المار المراجع المراجع المارة الماركة المارك

عسل حوالار كانهر جع لسبر جع عليه الاخذيما نفقه على الاوجلاند ندنين الوجو بالنشساء ملكه وعجب ول الزركشي لم صرحواته غمقل من الزاشان في هذه ما يقتفي عدم الرحوع وكذا تقال في القطة خلكها تم ما ما المادعيب فوقف كأن الأساد في هذه أصابع لأأولفك وجوب في مسيع اشراء فاردا فلام جعء أخق على إدوالفية) بوم القبض وأداء القرض كاداء المسلم فيدف

بللاوحمه أمااولاؤلان ماخسذ الرجوع ثماطراد العادةبه عنددهم ولاعادة في مسئلتنا فضلا عن اطرادها ذلك وأمانان فلان الاغترموافي مالل بمايفيد عسدمالرجوع منهاأدي واحماعن عسره كدينيه الاذنه صوولا

رجوعه علىملاخلاف والنفقة تعالى مون الاخ واحمةعلمه فركا داؤهاعتم كأداء دينسه وجزايتهين أنهامصرح ساف كالمهم وان الافتاء فهاعام عفلة عنهـ ذا و غرض أنما غير واجمعنهي لارجوع باللاول لانه اذالم وجع باداءمالزم فسالم يلزم أولى فان ذلت صرحوا في مسائل بالرحموع قلت تلكاما لكونه أنفق باذن الحاكم أومع الاشبادالضرورة

فترجع بماأغفت ماء ا اسم الوجوب ور سرعونو

وزمناومحلا (و)لكن (لو ظفر) الغرض (مه)أي مالغنرض رق غسرمىل الاقراض وللنقل) من محله الى على الفافر (مونة) ولم يتعملها المقرض (طالبه مقمية الدالاقراض). نوم الطالبة لحواز الاعتباض عنه لامالال استوت فعقلد الاقراض والطالبة أملاكا فالهاشعان خدادفالان الصدعاغ وجماءة للضرو وهىالغمم ولة فاواجتمعا وباد الاقراض لم يتراداأما أذالم تكناله مؤنة أوتحملها القسرض فيطالب معانع النقدالذي بعسر يقله أو تفاوتت قمته بتغاوت الملاد كالذى لنقله وتقاله الامام وقوله أرتفارت فمتدانما ماتى على ماميءن الأالصاغ (ولايحوز) فرض نقدأو غيره ان افترن (يشرطرد معيم عن مكسر او) رد (زيادة)على القدر المقرض أوردهد عنردىء أوغير ذاك منكل شرط حديفعة

المقرض

الحقوله استونى النهاية والمغنى (قولهو زمنا) قضية تشبهه السافى الزمان أنهان أحضر مف عسلالومه القبول وال احضر وقب لمحله لايلزمه القبول ان كان له غرض في الاستاع وهومشكل لان القرض لايدخله أجل بل اذاذ كر الاجل اما ياغو أو بفسد العقد وأجسب بان الرادمن تشبه وبدى الزمان داذكر وومن أنه اذا احضرانقرض فرزمن النهد الاعت على قبوله كأر المدانه احضره قبل عاد الإيلام القبولوان أحضره فحازمن الامن وحسافبوله فالراءمن انشده محردان الترص فدعس تسوله وقد لاعسش وأيشافي سم على ﴿ مَالُوافِقَ الْهُ عَشَّ (قَوْلُولِحَلا) ومُعَمَّلُهُ لا يَكُونُ الْأَمَلُا الْهُ مَعْنَى قُولُ المَنْ (مؤنة) ى احرة قول المن (بقمه مبلد الافراض) لانه عــــل النمال (فوم العاالية) لا يهوفت استحقاقها اله مغني (قوله لا بالنسل) عنف لى عند الدالافراض (قد إداستون فهذا الم) خالف اله الدو المعنى ففا العلم العلايطالبه باله اذالم يتحمل مؤنة العلماذ ممن الكافنواته يطالبه تنسل مالامونة لخله وهوكذاك فالمانع من طلب المشدل عند الشيخين وكنهر ولغا لحل وعند جماعة منهم إين الصباغ كون قيمة لمدا لطالبه أكثرمن قبمة للدالاقراض ولاخلاف فياحلة فذكرة الشجني مز السحين وغسيرهمالان وتظرالي المؤنة ينظرالي الغمسة طريقالاولى لاناالسدارحصول الضرورة وموجودنى الحدلن الدقال عش وتعرف أتمت جمائي ماد الاقراض مع كوم مدافي فيرها امايها وغالا خباراً و ماستعماب ماعلو، قبسل مفارقتها أو بعد وعاطير اه وقال الرشدري قوله فعسلم أله لايطاليه الم شهسل مافاكان بمعل الفاقر أفل فعيمة كافا فرضه طعامه بالمتم لقبه عصر لكن فيشرح الروضية أنه ايس له في هذه الصورة مطالبته بالفيمة بالابازية الامثله وتولدهالامؤنة لجله أقرولا كانت تعتم للدالمغالبة أكفر اه (قهالة أواسنوت) الدنولة للمسرركان الاولى ذكره غب قوله الآئية طالبعه (قوله الضرر) أي يلى الْمُتَرَضُ وهودله القول الابالذل (قوله وهي) الحفولة ونوله في النهاية والمغنى (قولدوهي) أي القيمة على اخذها (قوله لم يترادا) أي ليس المقرض ردها وطلب المال ولا المعتمض طلب المترداده انهامه ومغني (قوله اعسر نقله) أي اوف الطريق ملا عش و رنسدی (قوله أوتفاون قبمه الم)ومه کاهو واضع مااذا آفر شهدمانبره الم بصرنم لقه، کمکنون أأنهب فهماأ كثركه والواقع فليس له العالمة مالمثل والفرانسالة به اله وشيدي (قوله والمبايناتي الح) رده النهاية عمانصه ومااعترض وفوا أي المام أوتفاوت فيتممن أنه اعماني وإيمامرعن ابن الصاغ ساه العسترض على عدم استقلال كل من العلمين وقد مروده اله أي على منع معاالية المثل من مؤنة آلنقد وارتفاع فيمته لدَّالطالبة (قولِدقرض:قد) ألىقوله وسنهالقرض فىالغـــــىوال قول المنزولو

من ح مُدكم تقرر في المهداوان كان الغرض فم هااله لم علك كانشعر مه قوله المائه اله ملك كا تنبان الآخذ المعلة غيرسفعق وخفى علمه المال أوبان خلل في التعمل ذاذ كرمين المحوع فري فاعرر (قوله وزمنا) قديشكل بان القرض لا يؤحسل عني قصو راحضاره قبل وقده و عاب ران الراداله لاعب قبوله في رمان لب قالف سرح المعمولا أى ولاعب نبوله فيرمن المب على ما انتصاء كالمعمول المعموم به الشارح معنى العراقي انتهى لكن تقدم الغرق بين السلم الحال والقرض في ذلك فلا ينفع دذ الجواب الاأن وادالتشبيه بالساف الجلة ولاعفى مافه وقوادوا على ونتاف شرحم واعلم سائن آلراد كون النقلة مؤنة انتر مدقعة مالنقل الى الدالمطالبة لاان محرد المقل له مؤنة قائه لا تكن نقل بين من الدالي بلد الاعمو تعولو كالبالمراددالادى الياله لوأقرضه ففيزايقر به من قرى مصرغ وحدما فرى مهاوقيته في الموضعين سواء أوفى بلدا اطالية أقصى اله مطالبة بالقمة فيه وليس كذال السيق انتهى وأفول في هذا الكازم ظر (قوله لاوالال الذى اعتمده مختا المسباراملي أنالاه من طلسانسل كلمن مؤنة الحل وكون فيماد الطالية كر واقتصار الشعن على الاوللاساف الناف بل هومغهومن الاولى والساواة فسلامنافس ماقله المضان وماقله امن الصاغم و (قوله ومنفعة المقرض) وعمل ذلك شرطار نفوالقرس والفترض سيطل به العقد فيما يظهر مر أى علاق ما يتم المقرض وحد وكالف فالمتزاكن مشكل بمالان ف

أحسار في النهاية الاقواء وكذا كرمدين (قيله كرده ببالمآخر) ومنسعه احرث والعاد تمين المقارضُ أَوْ مِثْنَاتُهُ ذَاعَلِي أَنْ تَدَاهُ مِنْ الدَاهِ كُسُلِي عَكَمُا لِشَرِقَةَ اللهُ عِشْ أَقَ اوان لدفه وكملك ماله لي أُو لوكها عَمَانَكُومَةُمُثُلًا (قَوْلُهُ أَوْ رَهَنْهُ مِنْ آخَرً) أقدرهن المقَّنْرَضَ الشَّوْالقُرْضُ بدَّنَ آخركان لمفرض عليه (قوله فان نعل فسدا اهذا) والمعنى فيهأن موضوع القرض الارفاق فاذا شركم فعانشه حقائع جهن موضوعه فنع صتغفها يةومغني قال عش ومعلوماً ن قسادا لعقد سشوقعرالشرط في صلب العقد عله توافقاعل ذلك ولم يقعرته ط في العقد فالأفساد اله (قيم أنه كل قرض حرمنفعة) أي شرط فده ماميرالي انقرض منفعة وممل ذلك شرطا ينفع القرض والمفترض وبطابه العقد فصاطهر اه نهامة أي يخلاف النفوالمقرض وحده كإرأتي في للتنآو للفعهما وليكن نفعالمقترض أذوى كإرأفي في السرح اه يم (قوادرمنه) أى من الفرض بشرط حرمنفعة للمقرض عبارة الكردي أي ن رما الفرض اه (قوله مثلا) أو تشرى ملكه ما كثرالخ و يخدمه أو معزولته وتعوذلك (قاله من قسمته) الاولى من أحرفه ثله قه له ان وقع ذلك شرطا) أى ان وقع شرط الاستفار في ساب العقد أد عش (قير الدو) أى القرض أريستأخراغ والقرض بشرط حرمنغعة للمفرض (حبلنا) أى اذاوفع ذلك في أعقد (قوله والا) أي مان نوادةًا عَلَمَ قَبِلَ العَقَدُولِمِ يَذَكُرُ اوْنِ صَلَّمِهِ (قَوْلُهُ مِنْ مَالُّهِ لَكُ مِنْ ال لول وأدى من ماله اله سندعر (قاله كفول هدينه) أى غيرشرط المرالاولى كاقال الماوردي تنزهم مَمَ اللَّهِ إِذَا لِدَلَّهُ الدُّومَ فِي (قُولُةُ للغيراك ابق) أَى في شرح رفي المتفوم المثل سورة (قوله رفك) لاولى داندر حعل ما بعده مدلاه اقبله (قوله وارعرف الخ) قال في الروضة قات قال في النبة لوقصت ا تراض المشبهور بالزيادة للزيادة فغي كراهمة وحهان والله أعلماته ي وفي الروض نحوه و به اعسيره في صنع الشاوح حدث انتضى أن الوجه ن معلقان ران الترجيم مند القصد من تصرفه فلتأمل - يدخر و سم عمارة النهارة ولوأقرض من عرف ردال مادة قاصداد لأن كره أو حه الوجهين اه (قه أدوظاهر كالمهسم الدالزائد تبعا) قديقال محل ذاك ان دفع الريادة عالمام اوارمكن اعذرا مالود فعها بفان عدم الزيادة فبالت الزيادة فينبغي أن لأعلان الزائد كالوقال الفتر أطنات أن حقال كذافيان أبه دونه أودفع بغبرعدة فالنطنت أنه يقدار علنوعا وفلوتنازعا فالصدق القابض فسماطهنر اهسرعمر وقولهمك الزاادتيمام أىوان كان منمزاءن مثل القرض كان افترض دراهم فرده ومعها محو عن واصدف الركد فى كون ذلك هدية لان الظاهر معه اذلو أواد الدافع أنه اتساأتي مداراً خذيد لذكر مومع اوم مماسو ونابه أنهر دالمغرض والزيادة معاثم ادعى أن الزيادة ليك هدية فيصدف الاستحسد أمالود فعرالي المقرض عناأو نحومه كون الدين بافساف ذست موادى أنه من الدين لاهدية فانه اصدق الدافع سنتذ اه عش (تمله فهو) أى الزائده، مقبوسة ولا يحتاج فعالى المجاب وقبول اله نهاية (أولة فيمتنع الرجوع فيسه) في المستعبوسة فيمتنع الرجوع لدخوله في ملك الا تخذ مجمر دالدفع اله عش قول الذن (اوان يقرض) أى أن يقرض المقرض المفترض المنفوض المنافع التجمل (ولد شا آخو حلى و ريادى وليس العني أن يقرض المقترض المقرض لامه حينيذ يحر فعاللمقرض ولا يصح | أيرط مكسراءن صحيح أوان فتأمل اله يحيرى قول المنز (والاصح لا يضد العقد) ظهر ووان كان المقرض في منه عدوف ت قول | يقرضه عن أ آخر (غير الغا الشارح اذليس فعالخ أنعل عدم القساداذالم كن المعقرض منفعتوه واظير اسيأتي فالاجل فالراجع اه رشدى أقول كالم شرح المنهج كالصريم فعدم الفرق عبارته أوشرط ان ودأنفص قدرا أوصفة كرد مكسرة نصيم أوان يقرض عبر واحلا للغرض صيم أوبه والمقترض غسيرملي لفاالشرط فقط أى العقد لانما رمن النفعة ليس المقرض المفترض أولهم والمقترض معسر اه (قدله المقرض) ﴿ لِلْمُقَرِّضُ وَالْعَقْدَ=قَدَارُفَاكُ فَكُنَّهُ زَادَقَ الْارْفَاقْ لِمَانَةُ وَمَعْنَى (قَوْلُهُ أُولُهُ) أَى كُرْمَنْ مِب الْهُ سَم سرط الاجل ذمن تهب والمقترض فبرملي فأن ذال الشرط ينفعهما كسرأتي وموذال صير الان يحاريا بانيانه غاب نفع المفترض لانه أفوى (توله وكذا كل مدين) بفيد أنه لا يكر وفيول هديته نعم الاولى كا

كردنسك وآخرأورهنية مدن آخرفان فعدل فسسد العقد لخسيركل ترضح مشعةفهو ربار-مرسعقه محىء معناه عسن جمع من لعهابة ومنسمالة وطأبي خاحرملكه أيمثارها كثر مراقعته لاحل القرضان وفعذاكثم طاذهودنثذ حراما جاعاً والاكرة عندما وحرم عندكثعرمن العلماء قاله السبكي (ولورد)وؤنه الغرض لنفه من ماله (هكذا) أيزائداندراأو صفة (والاشرط فحسن) ومن مُ أدب ذلك وليكره للمقرض الاخسلاكة بول هديته ولوني الربوي وكذا كايمدن الغيرالساق وفمه ان داركم أحسنكم نضاء ولوعرف المستقرض ود زيادة كرهافراضه على أحد وحهن يغمر جعمان فعدذلك وضاهر كالمهم مال الزائر تبعاوهو مغي خلافا لبعضهم وحنثذنهو الشرط) وبماولم عب الوفاءيه لانه وعدت عرع (والامع الهلايف دالعقد) والس فيه حرمناه عدالم قرض (ولوشرط أحلانهو تشرط مكسر عن صعيم اناميكن المفرض غرض) معج

نهامة قول المنز (له) أي عور المعقرض (الرجوع الخ) * (فرع)* في شرح الروض أي والمفسق ولو فالنافع أدفعه المغارض وإلى وكمل فلان فدفه فمرآن الاحمر فابس لدافع طالبة الاتخذلان لاتخط لم بأخذ عفسة والضاهووك ل هن الا تمر د فداخت وكالتعتبون الا تمروليس للا تخدار ه عالمولور دخين الورثة وحق الدائم يتعلق فركنا المشجور الامادفع خصوصا انهى والطاهر أن معسني قوله لاعمادفع خصوصا أنه لا يتعين حقه فيه لله أن يائد لم مثله من القر كذوالافله أن يأخذما دفع به يتعالمذا من توله بها الرجوع في ينعادام بافياعاله بل يؤخذ من ذلك أنله أن يأخذ من الوكل قدر حويماذا كان فيد. ولانبي على الوكيل في دفعيله فلمنامل سبر على = ولودفع تنفس لا خودراه ووال ادفعه لزيدفادع الأ خذدفعها لريدفانكرصدق فيما ادعاءلان الاصبليء مراتعيش الدعش (قوله في مان القيرض) الى قوله فان ظلف النهامة والمغنى (قوله بالرينعاق المن مان صغر زو (تقالدوان دروالمن عي أوعلق وَ قَوْمِهُ مُعْلَمُ اللَّهُ وَمُعْلَى (قُولُهُ لانَهُ المُنَّ) نَعَا لِالْمَنْ (قُولُهُ وَلَمُ مَثَرَضُ الحُ عَطَفُ وَ وَلِهُ النَّهُ وَلِهُ ارجوع الخ (قولِه ردوالح) أي قطعا اله مغني (قولدتبرا) أي اذالم يآن للمقرض غرس صج في استناع كمامر (قوله ولاتوج ه نيسه) أى لايسم اله عنى (قوله رجع) أى المقرض و رقياله اناتصاتُ) أو الزيادة و (قُولِه أَخْدَهُ جَـا) خلاه ووان ملك الفارض ودالبدل وهو منهل الماعرُج القرض بالزبانة عن كوله مثسل المقرض صورة والأقرضة عجارة فكبرت عملهما لفرض كم عب الدعش ا قدأه والخبدرام الامن ذائم الو تورضه والمصائد وولدت عند الهيروه المدوضعها لدون ولديو المفاسس أير الرآخ الداء الحامل والرصولان القرض كالسار والحامل (بعج الساوفها الدعش (تعليه أ وقص) خاره لو كانالنقص قصر سنسفة أوعد وقساس ما تقدم أنه اله و حداثمن فالصانقين صفة أخذه بردارش أنه هنا كذلك لكن ظاهر كالرموم يمخالفه الهرعش أى ويفرق بان القرض محسن (قولد تلكث) إساء الفحول (قراد الآرنة) أي أنفار قوله على الاصل في الفيمان (قوله م) أي في اللفياة (قوله فان النالف) أي قال المانقة الفعاة (قوله تورعله) أي على مالك القطة أي لامدخل له فيه قوله فاحريه) أي الردالي المنفط ويعتمل أن الراد أحرى المانفط في الود (قوله أنه) أي الضامن (قوله حتى في المفهو منه) أى في الناقص العصوب من المدلث (قوله فهسذا) أي الله ذها (أولى) أي من الغاصب وكان الاولى الدال الفاء الواو (قوله و يصدق) إني الكلُّ في النهامة والنهم المستقر المعقرض (قولة في أنه أمضه مرسدًا المقص) ومنه ملو أفر منسه فضة ثم ادعى المقارض أثم امقاص والقرض أثم احدة فعر دالمة قرض . ثالها وينبغ أن يعتبر ذلك بالوزن الذي يذكره المقرض لان القص يتفاوت فصدق فذلك وان لمتحر العادة فسما بينهم بورخ اوطر بقعفى تقديرالورن الذي برديه امااختمارها قبل التصرف فهاأ وتخصيم اعيا يغلب على ظنه أمز نهادماذ كرمن تصديق أفترض لا مشلزم معة افراضها لان اغرض صحيحها كان أوفاسدا يفاضي

دفع النمن الارمنا البائع انتهى وانترض ماقاله في المقبس باله يحتاج الىنص وفي المقبس عليه باله غدير صحيح انتهد والاردماقاله في المقيس باله لايحتاج لنصر مع طهو والمعني أندى قاله كالابخني وف المقيس عاسم اله وهموذ غلة عاقالوه فمه العلومنه أنه انكافاله توحق حسمة ومن القول عرمة النصرف لاخ الارمة لبطالة - نشذ أوليس له ذلك المزحرمة لنفوذه منه قرضا البائع به بقرينة تاحيله الثن أواقيات البسيم قيسل قبض تنه الحال و مان من قوائده الامن من النسساع المكر أوفوت فهو أمراد شادى كالانسهاد في الديم انتهى (نول الصنف والرجوع) * (فرع) ، في شرح الروض ولوقال لغيره ادفع ما تغرضا على الله النقيم على ما فني به عنهم وكيل فلأن فدفع ثم النالا مرفليس للدافع مطالب ةالا خذلان الا تبدلم باخذ لنفس وانحاه وكيل عنالا مروفدا أنهت وكالته ونالا مروليس لاتخذالوها مدولو ودضمن للووثة وحق الدافع ينعلق بتركةا ليتعومالاعادةم خصوصا اه والغاهرأن معنى قوله لابنادفع خصوصا أنه لايتعين حقمف ميل

أوله والمفترض غبر على منها فولاجل امتناع (١٨) التفاضل فيه كالرباد يصع العقد لانه زاد في الارفاق عراللفه ما المقرض ولاأثر لجرها

(قوله أوله) الى تولى التن وان كان في الم اله وكذا في الله في الاقوله على ماف مما يأت في اله (قوله ا لامتناع المن عبارة المغنى لانه وة دعته و والتفاضل فامتنع و مالاحسل كالتسرف اه (قبوله لجرهاله) أي لمقرض (فالاخرة)أى في نوله أوله والفترض غيره إع وقوله وفار فالرهن) أى حيث لوشره في مشرط بحرمنفعة للمرتبئ فسدوماذ كرمن ثمرط ردالمكسرعن العجبأي ومن ثمرط الاحل يحرنفه لامتترض وقد قالناف بعمة العقد والغاء الشرط اه عش عبارة الكردي أي فارق الفرع في الرهن ، له لو وقع مسل عذا الشيرط في الرهن بطل الشيرط والرهين حد عاوه ناباغي الشيرط دون العقد الد (قوله فاله سنة) أي ع**غلاف ال**هن اله مغني (قو**لدولا تأ**حل ألح ل الخراعة ارة النهارة ولا تنتج الطالبة ألح ل-ع البسارا الم اه قال عن أى ولوقصر المنجدا اه (قوله الابالودية) أي بان أرضي أن لا طالب هدينه الابعد وة فيلزم انفاذ ومسيته و (قرله والنذر) أي كأن نذر أن لا اطال وأصلا والا مدمدة كذا ف منه عاسم المطالبة بنف، وله التوكيل في ذلك اله عش (قوله للمفرض غرض) عَى فالاجل وهوالي توله وكذا لى الامراء في النه ابدالا توله و مده و كذا في القسمي الا توله عينا (قه لدمليء) أي بالقرض أو بدله في حايفا بهر أ ه نهامة (قوله، منااخ) عبارته في السعوشرطة أي الرهن العابه بانشاهدة أوالوسف صفات السلم يشرطه أى الكف لم العداريه بالمشاهدة أو بآءه والسب لا توصفه عوسراقة اله (قوله واقرار به) كقوله إشهاده لمه: طفء إرهن (قوله وحده) بعنج لامع ذهره مان فهول نشرط ان تقر ما قرض و مدمن تخر فاله نفسد اله كردي (قولهلانه) أي ماد كرم الرهن وما عالم علمه (قوله محر دتوثة) أي العقد ا لامنفعتز أندة (قولهاذا اختر الشرط) أي مان لم بف المقترض له الدكردي (قوله لان الماء المز) قال (فالاهم) لان اسمر فشرح العباد فأتدفع قول الاستوى مافائدة محتذلك مع تمكنه من الفح دولة انتهى اهسم (قوله بمعانهمنه) أىمن الرجوع بلاسب مخسانف اذاو جدفان الفترض آذا أستنع من الوفاء بشي مُن ذَلُّكُ كانا اقرض معذورا في الرجوع بيرم لوم فال ابن العمد دومن فوائده أي سحة الشرط أن المقترض لا يحل وكفيل)عساقداساعلى دامر ه النصرف في العين التي انترت بعاقبل الوفاء بالشرط وان قلنا عال بالفيض كالايجوز للمشترى النصرف فيالم عرقب لدفعالثمن الارضااليا ثعروا لقرض هنالم يجله النصرف الانثهرط صحيح وان في صناهماذا لشرط حثالة اس على فعل الفرض وتحصيل أنواع البروة برذلك اله خراية قال عش قوله مز لا يحل التصرف المر أى ولا ينفذ تصرفه اه وقال سم قال في شرح العباد واعترض ماقاله إن العدماد فالمقبى اله تحتاج الى ص وفي المقيس على مائه فمرضحهم اه ولك ودا قاله في القيس باله لاعتباج لنص مع المهور المعنى الذي قاله كما يخفى وفي المقيس على بأنه وهم وغفلة عما فالوه ف المعلوم منه أنه ان كان اليه العرحق عسه تعن القول عرمة التصرف لائم الازمة أبطالاته حينفذا وليس لهذان فلاح مذانفوذه مندلوضا البائع به ريسة تأجيله الثمن أوافيات المسع قبل قبض تمنه ومن فوالده من المنسباء بانكار أوفوت فهو أمر رشادي كالاشهاد في البياح التهمي كلام شرح العباب اله سم (قوله السابق في المبياع) يعني على الوجه لذى سبق في قبض المسع (قوله والا) أى وان لم تلك بالقبض (قوله و كالهيد) عطف على والاالخ عمارة الغني قب المتن كالوهو بوأولى لانه لا العوض مدخل فيهولانه لولم علك به لامتنع على التصرف فيه اله (قوله فالنف منزعوها) أى بمعرد قبضه يعنق علمالو كان تحوأ صاد و يلزمه ففقا لميوان على الاول الاال فأله الماوردى تنزهه عنهاف ردالدل وعدارة الروضوفي كراهة القرض عن تعودردالز مادة وحهات أن قصد ذاانا نشيى أى ان قصد اقراف لاحلها وقف وان محل الوحهن مقدفى كالمهم مقصد ذاك عف ال عبارة الشارح (قدله أوله) أي كزمن عب (قوله لان الحماء والروأة عاله منه) قال في شرح العمان الدفع فول الاسنوى ماقالدة محتذلك مع تمكنهن الفسخ بدوية الأأن بقال ليسي الواديحة الشرط بل عدم فساده القرض انتهى وأجاب عنها بن العماد بغومامر وبأنمن فوادد الشرط توقف ل تصرف المقترض فالقرض على الوفاعه لان القرض لم يعلم النصرف الاحمند وكالايحل المشترى النصرف في السم قبل

(٧ - (شردان دابنداسم) - عاس)

مله لنسته لاالثاني ابقاء المين علك القرض فليصح الاواعدنها

له في الاخرة لان المقترض

لما كانمعسرا كان الجسر

المه أقوى فغاد وفارف

الرهن رقوة داعي القرض

فاله سنة وبان وضعهم

المفعة للمقترض فلريفسد

ماشتراطهاله وسيزالوقاء

بالناحل ونعوه لانهوعد

خدمر ولابتاحل الحال الا

مالوس .. قوالنذر على ماقه

عمالاتى فرئابه فاحدهما

م تناخرا اطالب نه مرحاوله

(وانكان)للمقرض،رض

(كرمنغب) والمنرض

ملىء (اكشرال) رد (صيح

عن مكسم) في فعد العقد

منفعة المقرض (وله)أى

القسرض (شرط رهن

فىالسع واقراريه وحده

عندماكم واشهاد عليه

لانه بحرد نونقة فله اذااختل

الشرط الفحع وان كان

4 ارجوع بلاسرطلان

الحداء والروءة عنعاله منه

(وعلا القرض بالقبض)

السابق في البيم كإهــو

ظاهر والالمناح علسه

التصرف فيموكالهبة (وفي

قرول بالتصرف) الزيل

للمالثرعابة لحقالمقرض

لاتله الرحوعف ماية

فبالنصرف يتبين حصول

ملكه بالقبض وتظهر فاثدة

الخلاف في النفقتونع, هيا

وكذا فىالاراء فيطععلى

الاول لانه على له انتقل

وحناشاذا تعاقت رتبته فالرجع فمحائد تعرلو أحزر وحعاف كالوزادتم ان الدسل أخذوم والأ فما ونربا أرنقص فانشاء أخده معرارشه أومثار سابرا غرظهر حالكهاو فدنقصت م مخطاسالمالال مدلها واللقطاردهامه الارش حساللتقط وهذاتك عدلي ماهناقلتلاشكل علىمىل الفرق بان القرض محسن فناس تخدرهالي خلاف القاعدة الأتية علاف المدائم فان المال قه - رعله فاحرى مه - لي الاصل في الضمان أنه في الناقص ودمع ارشمين

فالمغصو بمنه فهذاأولى

واعدق فيأنه نضممذا

وله إيناء على الاول الرجوع

في عنه وادام ما فسام في و لاك

المترض محاله)بان لم تعاقى

به حـقلارم (في الاصحر)

والدوره أوزالهن لمآنه

مُعَادَكُمُ هُوقِمَاسَ أَكُمْ مُعَادِكُمُ هُوقِمَاسَ أَكُمْ مُعَادِكُمُ هُوقِمَاسَ أَكُمْ مُعَادِكُمُ مُ

تقاار لانه طاب مدله

عندد فواله فعينم أولي

ولامتنرض رده علمه قهرا

وخرج محاله رهنه وكات

وكانه راعيأسل راء ذمته لكن تعارضه أن الاصل المالامة وان الاصل في كل مادث تقديره باقربرمن وهدذان نمامه ن فاغدما = لي الاول العام عُراأية -م مرحبوا في غامب رد الغصوب اقصار فالخصته هكذا فكذمه البالان صدق الغاسب لان الاصل واعته من الزيادة وهذا مرجى ترجيم الاول بل أولى واذا رجع فيه وحرافانشاء صعرلا نقضاءالمدة ولاأحرةاه وانشاء إخسدنداه وأفتى بعضهم فيحذع اقتردسه و بن علمه وحمداره أبه كالهاال فيتعين بدله اعران عدرعل اخترص بغلبي مانى مسمالاتى فى النتراه آخرالنفلس

(كاسالهن) هولغة الثبون ومنعاطاة الراهنة أوالحنس ومنهاللمر الصعافس المؤمن مرهونة لدينه حق يقطي عندينه أى محبوسة عن مقامها المكر ع ولوفي البرز خان دصي بالدين أومالم تخلف وفاء قولان لمكن المقول ون جهور أسحابناأته لافرقبن أن يخاف وفاء وأنالاقيل والتفصل انحا هو رأى تفرده الماوردى والكازم فيغسيرالانساء ماواناته وسلامه عليهم أجعسن وشرعاحعلءن مال وشف ندن ب وفي منهاعد تعذر وفائه وأسله فبلاحاءاته

الفيران والاقرب عدم صحافرانه المطلقا وزنا وعدا اله عن وخويد مما الصحف المسامل عمل وخويد ما مرا في المرحدان الم الحقولة أن الاصل السلامة وقولة أن الاصل في كل عادت اله عن (في المناسات) من أمل أعلى على الاولما في المناسات عن المناسات الم

(كاسالدن)

وقوله هولغة) الى قوله قولان في النهاية والى المن في الغني الاتولة أولم عناسا لى والدكارم وقوله وآثره الدعلي ئلانين (قوله النبوت) اى والدوام اه مغنى (قوله الراهنة) اى النابنة الموحودة الا تن و (قوله أوالحبس) ا الاولى والحس بالواولان القصود أنه بطاق على كل منهما لغة ذا أنه بطلق على أحدهما لا بعينه اه عش وعبرانغ ني الاحتياس مدل الحس (قوله مدين،) سواه كأن لا آدمي ارتبة تعالى أه عش (قوله أي محلوسة الخ عدارة الفني اي محبوسة في القيرة برسند المسع الارواح ف عالم البرزخ وفي الاستخرامة والقاعن دخول الم تحق يقضي عنه اه (نه أه ولوفي العرو ع) وهو المدالين بن الموث والبعث فن ال وقد دخل البرزخ اه عش (قولهان عصى آلم) ظاهر وإن صرفه في مباحر ماب بعسد ذلك وفياس ما يأنى فسم الصدقات أن من عصى بالاستدانة وصرف في ماح أعطى من الزكاة أن عذا كن لم يعص اله عش (قوله قولان) بعد هماقولان الاول عد إن عمر بالدين سواعد الموقاء اولا والثاني عاس ان عصوما بنان لم عَلْفُ وَفَاء هَذَا لَمَا طُورِ لَى فَ حَلْ عَارِيْهُ وَاللَّهَ اعْلِي (قَهِ لَهُ لَكُنَ المنقول الخ عش ماتصه وفي ج ما يقيد أن الراج عسدم الفرق بين من خلف وقاء وغير و بين من عصى بالدين وغساية وظاهر اطلاقه كالشآرح مرر أنه لافر فاسن موته فأذوس كونه عرض ولعل وجه حبس وحمستخلف رامق بالدمن أنه كان عكنه التوفية قبل وفأته فيومنسو بالى النقصيرف الحسلة فلامودأنه فديكون مؤجلا والوَّ حَلِ أَعَمَا تَعِمُ وَفَا وَبِعِدا لَحَاوِل الله وقوله و من من عصى الدين وغيره المله أخذه من قول الشارح قبل [والتفصل المزوف أن الشارح ذكره بصيفة النمر عنى رقوله ولعل وجمحوس الح عبارة المغني والخبر محول على غبر الانساء تنز جالهم وعلى من لم مخلف وفاء اى وقصر أمامن له يقصر مانعات وهومعسروف عرمه الوفاء فلاتحس نفسه اه ومفهومه كإفي المحبرى عن العناني أن من خلف وفي الايحبس وان لم يقض لان النقصير حنقذ من الورثة فالاثم علمهم لتعلق الدنن مالتركة فاذا تصرفوا فهها تعلق الدين بذمتهم وأمامن مات ولم يخلف وقاء ولم يتمكن من أداثه فلا مكون نفسه مرهو نه لا نه معذورا ه (قول والاغصل) اشارة الي هذي القولين معني همارأى الماوردى لاتولان اهكردى (قولهوالكلام) الى الني فالنهامة الاقوله وآثر الى على ثلاثين (قوله في غيرالانساء الح) اى وغسيرا الكافين كأن لزمهم دين سبب تلافهه م عش وحلى (قوله وشرعا)

له أنساختمه من التركة والافله انساختر وفعيه بنه أخذا من قولهم له الرجوع في عنه مادام والباعلة بل بؤخذ من ذلك انابه أنساخذ من الوكيل هسدو جوعداذا كان في دولا شي علي الوكيسل في دفعه ا فليتا مل (قوله وكانه واعراف فرماء ذمته) مما يؤيده أيضا بل بعين مع ودمعاوضة الشارع عاد كره ما صرحوا بدق الفعيس من ان الغرسب لواقع الغضوب التساوق الفيشة هكاذ اسدق بهينه مو واقعة أعلم ه (كلب الرهن)

علف الى قوله لغة (قولِداي فارهنوا الخ) تهررتش ع الروش قال الفاضي معناه فارهنوا وافيضوا لانه مصدر جعل حزاء للشرط بالفاء فحرى مجري الامر كفره ننفر ورنبة فضرب الرقاب نتهيي الاسم وأوله فضرو وتبناى فانالراهمنسه فلجر ورقبسة وتوله تضربا ارفساى فاضر بالمؤلب اهجش إقولها بما الشيحه) حتى به لكوفه حمينا الد يحيري (قوادوا تر ايساراخ)التوجيه مانسة لايحادم أرو بالشكف بختين تعسفان المقطوعيه النسبة المهروض المدنهم أغهرون المنتله حلى المعلموسافي تأهيلهم لتلذو أجور بنون من النكف النسبتال يعملونه من اتمال للرمطاقا مما النسبة المرسول المدحلي اله علىدوس فالاولى دائناوالمه بعض العارفين من أن ايدره أنافيدس مزيدالتواضع اله سدعرعبا واللغني فاستراه زاقترض صلى لقنحامه وسلومن المسطرة مسيداله سلى اللهدالم موسار معسل فالشاسانا لجواور مامالة ه ل الكاب وقبل لانه لم يكن عدا حدمن مباسيراً هل للدينة والسلمين طعام فوضل عن المجلم اله (قوله أوة كيف الم)عفف على منسقو (قولها وعسدما لم)علف على الرائه (قوله على ثلاثين الم) الى ثمن ثلاثين ويختمل أه قامها أفسيالا فتراضهامته ويقل بالدرسة ينقة الباري الجزم بالاول فراجعه الدعش رقوله و أصاح أنه مات ولم يفسكه) كذا في النه اله والمغنى وقال أحير في والعجيد أنه انتسكه قبل مونه كي قاله القلبو في والعردوى وخالف عش فقال الاصمأنه توفى ولم يفتكه ومثله في شرح مهر وهوينه يف والمعتول المعماقاله انفابو في والهج والسحية أمه افتك وقبل موقه كاراً تنه عمر حامه من الما وردى و بمرمن الاعمة وكون الدوع ويؤخذ منالهودى الإهدموت لنوصلي تمتا بموسالا بأباعل بقاله على الرهن لاحجمال ددم المادرة الحذ بعدفكه ودنى شرح شعفه مر غير مستقيما شهي (قول وأوكانه الح) والونائق بالمقوف الانتشابادة ورهن وضه لذقال ولها وف الحدولا أخران الخوف الاعلام فرامة ومفسني (عَمِلُه ومرهون) اعلامة مالمرهون ومرهون ومعقود دعلب كافعل في السعونعو والنااشر وطالعترة في المدهما غيرا المترة في لا تخرفكان الـ فَصَالُ أَوْلِ مَا اعْتَمَالَ بِعَلَمَنْ فَوْلُهُ وَشُرِخُ ٱلْرِهِنْ كُونَهُ عَيْنًا أَهُ عِشْ (قَوْلِهُ أُوامَ يَجَابُ) الى النايه في الله يه الا توله بالرهون الى المان وكذا في الغم في الا قوله و بحث الى المن (قوله أواستعاب الم) ه لازادا يضا واستفيال وقبول ثم يشمل ذلك كإمالا واراد فبإيحاب وقبول ولوحكم اهسم عبلوة المغني والقول في العاصاة والاستصاب مع الاعداد والمستقدل والقرول هذا كالبدم وقدم رسانه اه وقولولانه وقدمالي مثل إيفدأنه لوفا رهدكم هذن فقل أسدهما كم يعد المقد غامره مرفى القرض وقد يفرق مان هذا تعرع بعض فلابضر فيعتده موافقا أغهول للزيجاب كالهبتوقديؤ بدالفرق ماتقدم للشارح مرفته أوأقرضه ألقا فقبل خسمانة منعلل عدم الحققيه عشام تعلسع الخذالعوض وماهنالاعوض فمه كان الهية أشيه ه عش (قولدلانة عقد دالى سله) اى فاذ قر الم مارية ما ية ومعنى قولد خلاف العاماة) وصورة العاطاء هنآ كاذكروالتولى أن يقوله أفرضني عشرة لأعط لمناثو بيشذارهناف يمطي العشرة ويقبضه الثوب اهمغني قوله من هذا) أى المليل الذكور (قوله و عد صفالة) أفتى عفلاف شخاال بهاب الرملي اهسم عبارة النهاية وماعدته بعضهم من صدالم بعد مرده ظاهر كالمهم وقد أفتى عفلافه الوالدر حمالية تعالى اه (قه لعلام من على الوكبل أي واسناده الى جاه الخاطب فلوقال هند وأمان مثلالم يصع إن الفاء وأن كل ماصم تعليقه كالعتق والعائزة سؤاسناه اليالجزء ومالايصه تعلقه كالبسع والرهن لأيصح اسناده اليالجزءآلا الكفالة فاغماتهم ذا اسدت الى والايمش يدونه كرأ سوقابهم لاولا يصح تعلقها أه عش (قوله والغرق) بالجرعدهاعلى الععفر قولدف الطراخ خبرو بحد معقالخ (قوله كاردهنا) أي ولا يحتاج الى قبول بعد قوله رهناه عش وزشدي قول المنز (فانشرط فيعفقضاه) القنضي والمعلمة مشاينان وذلك قوله فرهن مقبوضنالخ) عبارتشر عالروض فالالقاضي حسيز معناه فارهنو اواقبضوا لانه مصدرجعل حزاءالسرط بالفاع فرى مجرى الامركة وله فتعر ورقبة فضرب الرقاب انتهى (قوله أوا-تعاد واعدان) هلا

زادأسة أواسقبال وقبول ترشمل ذاككا المنزبارادة ايحاب وقبول ولوحكا إقي أدبعث معترهنت موكالنا

فرهن مقبوضة أى فارهبوا واقبضواو وهنسمسليات عليه ومسلم درعه عندأني الشعم المسودي وآثره ليسامن نوعمنة أوتكف مباسسير أصحابه مابرائهأو عسدم أخذالرهن منعملي الالبزساءاس شعير لاهاد فق علموا حديد أله مات ولم الفكمواركانه عاقدومرهون ومزهوتاته وصفة وبدأ بهراد درنهافال (لا يه م). لرهن الاباعال وقبول) أواستعال واعال بشر وطهما الساغستني السع لانه عقدمالحماله ومنتمح يهناخمان العاطاء وتؤخستمن هذا له لايد من حداب الوكيل هنالفاسير مامرق البسع وعنصه رهاتموكال والغرق مان حكام المسع تتعلق الوكمل دون أحكام الرهن فسم فاريل تحكي ولو قال دفعت السائدة أ وأ. قـ ة عقل على فقال قبات أوبعنا هدذامكذا على أن ترهنهني داركيه فقال السر تورهنت كانرهما (فانشرط

-

بذراعيدة كالجهول قديرها فه قدينات (١٨) قبل قبض بالى السنة بعظم الفر دوالتنازع ومن تم صح بعنانسل والكور من هذه

ويَ المِرَان والصَّحَة الد (قَوْلُه بِنُواعِيدُ الحُرُ) أَيَّ أُوبِكُو وَلا يعرِفَ مُدَرِمًا بِدِمُ أَبِهُ رَمَعَي (قَوْلُهُ صَعِيعَتُكُ لانتفاء الفروحينة كأمن إوالا بأن اعتدداك أي الم) فلوتك قبل الشيف تعراك ترى فان أساز صدى الدائم في فدر ما يعوره ألدكور (الفازم وقف قوله عرف مقدارهان بأتي (فلا) من هذه الهلوقال له من المرالقلاني المعلوم لهما لو يصع واعلانك مر ادوار مرى على الغالب وأن الدارعلي كون الرمعينا كادل علمة وله لانه قد بناف قبل قبض دافي الذمة الدعش (قداله كامر) أي في البيع عند نفددالم (فالاصم) ذكر الصرة الدكردي (قوله أماتعه ين وعالم)عدارة النهاية والعني وشرح الروض ولولية المنت المكايل ولفاذلك الشرط لعدم والموازين والفرعان اشترط سان نوعمتها مالي بكن تمغالب فسمل على مالاطلاق اد قال عش توله الشرط الفرض فمذةوم غمير سان توع الخ فضيتة أنه لا يكني اواد تهما لواحده نهاوهو قداس الوتو ما نفسدامن نذود لاعالب فها أنهب ع مقامه فانشرط عدم ابداله فيما تقدم في التحالف بعدقول الصنف وقدره أوقدر السم تحالفا اه (قوله سالك) أي بقدر ماسمعه يطلل العقداماتعين فوع الكال أي الغالب أوالمعناد اه عش ومثل المكمال المزان والفراع والصفحة (قوله قد رمعين) لي توله تحوالكمل بالنصعليم واعترضه فيالغني الاقوله فسل وقوله ويرداني المان وقوله للعاقد بزالي قمرج والي قول المن والاصعرفي النهامة فهوشم ط الاأن الغلب توع الاقواه و بعلم الى المذر (قوله-ن غرفر يقالم) الثمرة مثال فغيرها مناجا الد مفسى قول المن الم يصحى وضاهر أ. بعناد كل مخسوص في كالمهة عدم الغرف بن السلمان وحل والحال وهو كذلك نهاية ومغني (قوله القطاعه) عي القدر فسيم كلهو حب مخصوص ببلدالسلم طاهر الاسدعر (قوله لاعلى كرها الم) فالتعمر مالصغير والعظم متحرى على الغالب الدخيامة قول فيما الفاهر أعمل الاطلاق المن (أوعظ مة صع) وهل يتعسن ذالفا الفر أو كافي الاتيان بنار احتمالات الإمام والمفدر من كالمهم عله ولاسمن عارالعاقدين الاول أي النعن الهمغي والدانها بقوعا علواتي ولاحودس فيرال القر يناحرا ي السارع في تبوله فيما ودران معهما بذلك كا ينامراه قال عش قوله فسما يظهر قضيته أفلاعهم على تبول المشسلوات كانتسداد بالمجرالقرية العينة أأى فيأوداف المالوف من كل وحدقال في شرح العباب محل الم احداره على قدول المثل ان أعاق مخصوص أمر القريدة أرض المسلم (وأو أسلف) الدرمعين من كنفعه أوتعوموالاأحرعلى القبوللان امتناعمنه عض من اه وعلي فقد بقال لم يفلهر حدد فرق (غر قر يه صغيرة لم يصفع) منالمثل والاجود ولامعني ما فاددكا معمن تعسن غرائقر بدالان قال الراد بتعينه الحققاق الطاب لاحتمال تلف ولا محصل دون غير و ذال الايناق الاحدار على قبول غيره حدث لاغرض و علق غرالقرية اد (عَولَهُ أَمَا السلوق كانه) والمناع والمعالمة صعرف أى من غيراعة باركيل وورن كان يقول ألمان في حديد عرد دوالقريد لانه اصر سلف مدين اه الاصم إلان عردالا ينقطع عش و يظهرأن الرادلا بصح السلرفي تمرنحوقر بة كله مفالقا لتعذر معرفة قدر دولانه لا يؤمن انقطاع يعضه غاله أفالدارعلى كثرة تمرها بتعو بيانحة (قولد قبل المر) عزاه الفني الى الزركشي وأفره (توليدهذه) أي مسائلة الما ذا الذكور بقوله ولو عبث بومن انقطاعه عادة الفرقر وقالم الدعش (قوله الماتناب شرط التدرة) أي على التسليم لاله توجب عسرا الدمف في والنعصنلا ومنكذاك (مَا يُشرِطُ القَدَوْ الح) وعَكَنْ أَنْ وحمان ذكر هاه المناسبة مسئلة أهمين المكال المذكرور بحامع أن اله لادل كبرها ومغرهاأما المطلان فهما احتمال النلف قبل ألقيض وعلة الععد فهما الامن من الناف المذكر وظلمة أمل اهسم (قوله السمارق كاه الاعدقيل هدذا انما مناسب شرط المعرفة القدرا "ي الذي السكار منه اهدر أنه أدورد) بتأمل اهسم (قوله بن الشرطين) أي شرط الفدرة على التسليم وشرط معرفة القدر اه عش (قولة فولهما) أى المتعاقد بن عبارة النهابة ولوأ سلم الدف القدرةلاشرط معرفة القدر وبكيدا أوساع وكهذا لم يصح أه قال عش قوله لم يعم أى لحواز تلف الشار الدولا تعلم صفة المعرد و رد بأن هذاذ كركالتمة يَّم ي قيله أما تعين فوع تحوالكيل) عبارة شرح الروض ولواختلف المكايل والموارس والدرعان فلابد والرديف المابين الشرطين من تمين فرع منهاالان يغلب فوعيم افعمل الاطلاق عليه كان أوصاف المل فيه انتهي (قول المسنف من التناس (و)الشرط أو: ظامة صرفي الاصم) قال في العباب وهل معين او يكفي مناه فيه وددانهمي قال في شرحه أي احتم الان السايع (معرفة الأرصاف لادمام وظاهر كلامهم الازلائم بنبغي انعلهان كاناه في الاستناعس المثل غرض والاأحرعلي قبول المسل المتعلقتمال إف العاقدين لان الامتناعمة حدثذ عناداتهي وتوله مناه فرج الاحود فعب تبوله أحذا بما باني (قوله قبل هداا اغا مع عداب كأياني غرج مناسشرط الفدرة المراك كمن ان وحدان ذكر ولناسبة مسئلة تعين الكيال الذكور بعامع انعدلة أقولهما مثل هذابخ لذف الطلان فهر مااحق الالف والفرض وعله العدفه ماالامن من النام الذكو رفلت مل (قوله مالوأمل المفانو بمشلا ورمفه عُ فَال أَ-لَالل معر وزالفار الذي الكازم فيدوقوله ومردينامل فاثوب آخرناك الصفة

واله عد و الكالماد كر من المالة المعات

(علىمحتى مو حسعوفهما للعدلين اله (قدادرالذرن) أد بين قرابهما مثل هذا وقولهما ثالث التحقة (قدل أرهى) أى الانتزارة الى العين (قولها ذلا يحرج من الجهل به) في السسارفية (الانذاك) في ذكر الاوساف التي عناف م الغرض اله عش (قاله نفازف إنساع الم) محسر والقند النابي الذي في المناوسة أ ممتر زالقىدالاولالذى فيالشرح (قوله كالحكوارالسمن) وسهذالثالوشرطعوجب العمليه أهاعش قه إه ومأنا مهل الملي أي و عَلَمْ فَدُ ٱلمؤوه وعمر زالقيد الثالث الذي في الشرح (قوله را منزف أي قوله ومالاصل عدمه اه رنسيدى (قوله صارت بخولة ما الاصل وجود) عوما الاصل وجوده لابدمن ذكر في العقداذ الخناف به الغرض وكل من الثبوية والبكارة مختلف به الغرض فلابدمن ذكر هاذا شرط ابكار الاعدة بولاالثاب والنشرط البو بةوجب فبول التيب اذا أحضرها وقياس مامرمن وجوب فبول الاجرداله لوأحضرله البكر وجب قبوله اولافظر لكونه قديتعاق غرضه بالثبب المعف آلتعلان المدارعلى ماهوالاجواعرفا الدعش وينبغي كغمرعن السدعراسة المدلوصرح فرط النعاق بالثب فلاعب حياتًا فبولاالكر (قيلة ويحم) الىفولەر بەيعانى الغنى (قىلەر يىتىم شرط ئوندا ياأرسارقاك) أى ذاول له بغسر سارة ولازان وحد تبوله لانه خسير ساشر طه الدع ش (تمالة أوقوانا) عبارة الروض لامغنية أوعوادة قال فيشرحه ووقع في الروضة القرادة وصوابه كإفال الأسنوي وعبره أنه بالعين ولهذا عدل لـ ما أمَـــ : فـ والمحمد عان الفوائة بالفاف الزائسة وتحوها انتهمي اه سم (قوله والفرق أن هذه مع خطرهان اعلمأن اذكرانشارحس مسذاالفرقالفقيين فرقينة كرهما فيشرحالروض عبادته وارقالته أصناعته وماوانا أمو وتحسدن كالعمير والعووقال الرافق وهذا فرقالا يقبله ذهذ منزقال الزركشي بلدذا الفرن سجع اذحامله ان الفناء والطرب العودلا يحصل لا بالتعلم وهو يحظو روماً دي الى الهظو رمحظور غلاف الرآوالسرقة وتعوهمافانها صوبتحدث من فبرتعلم فهوكالسلم في العبدالعب لاتهاأوساف قص ترحه واليالذات فالعب مضبر طرفت حوقال وبغرق بوحسه آخر وهوأنيا فداء ومحوه إ لابدف معوالتعلم من الملبع الفال لذاك وهو فبرمكة مسافيه يعه كالوأمل في عدشاه رمحان فالزيار نحوم أ انفى وتأي الفرق الناني لآبعة بركون الفنامة فأو راأى بالماللاهي الحرمة بخسلافه على الاولوه مرح الماوردى بالجواز فياادا كان العناء مباحالتهم مافيشر حالورض اه وشدى وق الغورمثل منفله من شرح الرون (قولد مخطرها) هل يقرأ الخاء المحمة والطاء الهملة وبالعكس اله مسدعمر قول مرعن الرشيا ي صريح في الثاني (قوله حسنة) أي حين العقد (قوله فلا يكفي الم) عبارة النهامة فلا يكغي ذكرهازله ولاعدنا ولوفي محلس العقد أمولو توافقاقهل العقاد وقال أردنا في حالة أأعه قدما كأنا تفقنا عليه صعالى مأقاله الاسوى وهو تفامر من له مناز وقاللا خور وحنك بنتي ونو بامعينة لكن ظاهر كالمهجم يخالفه آد قال عش قوله صع على مقاله الاسنوى هذا هوالمعتمد واقتصر على مأنقله عن الاسسنوى عبرة ولم ينعقبه سم اله انولوأبضآخرمالغني بالصدوة والاسوى(قولهان هذا)أى قوله على وحملا ودى الخ (قوله؛ عناه الح) عي الشرط الذكور (قوله السابق) عي أول الفصل قول التي (فلا يصع فعم الا ينضبط) تحتر والقب آلاول الذي في الشرح عبادة آلوئيدي تفريع على الستراط معرفة الأوضافي أذمالا ينضبه ط مقسودهلاتعرف وصافه اه (قولةالذيلاينضبط) عبارةالنهاية والغيىالتي لاتنضبط اه (قوله مع عدم منعه الخ) هل شكل قوله الا " في لكنه عنم العلم القصود اله مم وسدعم عدارة الرشدي فضدة (قهله أوقوادا)عبارة الروض لامغنية أود وادافال في شرحه وقع في الروضة القوادة وصوابه كما اللاسنوي

وفرقوابينه وبين خل تحوالتمر بان ذال لاهى عنه فان قوامعه علاف عدااذلامصفته فيعرمته المصل قبل مردعي المن المن المشوب الماه

والغرف أن الازلف المرزول المعادر وراة عندار سفر (الق) ينضبط جاالسل (١٩) فيمر (عناف جاالغرض المتلافا ظاهرا) وليني الاصلعدمهااذلا عربهن الجهل به الالدلان عفلاف مايتسام باهماله كالتكعل والسمن وماالاصل عد ، مككلة القن وزيادة فؤله على العمل واعترضه فارحمان تراطذ كرالكارة أوالنو لة معانالاصل عدم الشو بذو يرق بالدلما فالدوء ودهامارت الزلة مالاصل وحوده ويعم شرطكونه زانما أوسارقا مثلا لاكوله مغنماأ وعوادا أوفؤادا ماسلاوالفروان هذه مع خيار ها أسسندعي طمعا فأباز ويمسناه ادفيقة فعز وحودهامع اصفات المتديرة مخدلاف الازل ١وذكر هافي العقد النمز المعقر دعله مستنذ فلاسكني ذكرها بعد ولوفي محلسه (عل وحملانؤدى الىعزة الوحود)أى قلتهلان السلم غير رفامتنع فمالانوثق بنطيم ويه بعدلم أن هذا تصريجهاأفهمه شرط القدرة على تسلمه ععناه السابق (فسلا بصعرف الا ينضبها مقصوده كالخالط القصود الاركان) الذيلا ينضبط (كهريسة) وكذل ومخيش فيساء كذامثله شارح وهوسبق قلملان الماء فيه غميرمقصودمع وغيره انه بالعدن ولهذا عدل المه أضف والمحمه لحات القوادة بالقاف الزانية وتحوها التهى (قول الصنف عدم منعم ماعرفة القصود وذكر هافي العقد) المرلو توافقاق ل العقد وفالا أرد الى اله العقد ما كلا تفضا علمه صم على ما فاله الاستوى واغاسب عدم العمةفه وهوانظيرمن له بذن واللا خوز وجنالباق ونو بالمعينة اكن ظاهر كالمهم يخالفه شرح مر (قوله ماذكر وممنعدم انضباط مع عدم منعه) هل يشكل بقوله الآق لكنه عنم العلم ما الصود (فرع) عدف شرح الروض من اغتلط ألذى جو منته والراعب فيه

فأله لا عم أله في عمع فصديعض أركانه فقطاورة اى قول ع معدم الخ أن الخلط بقسير المقسود اذاله منه العراباة مسود لا منع المحمة وقضية الفرق الات مانالماء وانالم يقصدلكنه خسلاقه على أن الى أن غنسم كون المالا عنم العراء قصود الخديق وعسارة الافرى في أوقه فرع لا يحوز عنع العلم بالمقصود كالصرح السافيا فالطعاليس وتصودمن غيراجة كالمذالمثوب بالمائخ ضاكان أوابره انتهى ومذكر هو به دولهم لا يصعب عدالعهل فضْمة الغرق الاستى اذالفهم في كازمه م حمع الى اللين كأهوهم جاعدارة شرح الرون لتأمسل العرا بالقمودمن وهواللبن اقهل واتماسه المزم هذاالتوحه يقتض بطالانه في مطلق الخديق وقصو برالشارح الذكور بالفناط (ومعسون) مركسين للماء وقوله وفرقو االخرمقتفني المطلان في المتالط بالماء فقط فلجر و اله سدع وعمارة الغني والنهامة في حزان أوأكثر (وغالبة) شرح وخل تمرأو زبيت ولايصعرفي لمنض الليزلان جوضته عبب الافي مخيض لاماء نبه فيصع فب ولايضر وهي مرڪيشن دهن وصَّعُما لم ضَّمة لأَتَّهَا مَقْصُودة والنَّما لمَالَقُ مُعملُ عَلَى الحَلَّمُ وَانْحَفُّ أَهُ (قَوْلُه مَانَذَاكُ) أَيَا لَحْلَ معر وفمع مدل وعنرأو و (قمله عنه) أى الماه (قوله ومثله الممل وله وفي مطاقه أو الختاما منه الماء ينبغي أن ياف و سايتحروف عودوكافور (وخف)ولعلى الخضّ أخذا من الشبه آه مدير عبارة الكردي أي مثل الخض الصل رهو ما حسل من اختلاط اللبن بالدقيقاد (قولدقيل ودالخ) أي على مفهوم المن ادرشدي (قوله لا اعد معه أي ولو بالمراهم ادعش مركس من بطانة وظهارة (قوله من دهن الخ) أي دهن مان اه عش (قوله او عود الخ) عطف على مل وعنر (قوله الصنعة) الى وحشو لان العبارة لاتفي قوله لكن قبل في النهامة الاقوله وعليه الى آلمان (قَولُه من قبلُ وحرير) أي وهوم كسسن قبان الخرج اية مذكر العطافانها وأقدارها ومغني (قيلة مفرد)مقامل المركب اي مقفذ من شي واحد من غير حلداً اللفقذ من الجلد فلا صحرف مانع سلم ال ومن ثم صم كرقاله السبك الجلد الدَّكردي (قراد من غير حاد) أمام مفاريت الخذاذ في أحز المرقة وخدها الديم أن وفي حم رمن تمعه في الله أوتعل ما وانقة قول المرز (وثر مان) قال القائم أبوالط مو فمره الله مان تحد قاله بطرح فيه طوم الحمات أولين مفردان كان-دددامن عبر الأمان ونص علمه في الام قال الاذرعي فعمل كارم المصنف وذاره على ترمان ما هر أهد رنسدى إتحداله و عور العلدكة سخط حددد المن أى فاللغات الثلاث كسرأوله وضه فهذه من لغان ذكرها المصنف في دفائقه و بقال أيضا دراق لاملوس (وتر ماق) غوقة وطراق لد مغني أي مكسر أوله والنشديد عش (قه له يخلاف النيات أوالحر) عبارة شرح الروض فان أودال أوطاءمهملة وعوز كان ثبا أأوهر إبار السلماه سموعه ارة أنهايه والمغني واحترز بالخاؤط هاهر أبات واحدا وحرفه ورالسلم كسرأوله وضب (مغلوط) فمولا بصح السافي دنطة مختلطة شعير ولافي أدهان وماسة طلب نحو منفسه وبان وورد بان خاطا باشو عداد النمان أوالحم (والاسم عدة في المتلط) منذاك أمااذاروح سمهما بالطب الذكور واعتصم فلابض اهفال عش فواد مختلطة شععراي وانقل حيث استرط خاطه ابال معرفان أقتصره لي ذكر العرثم أحضروله مخذاطات مروح وبوله النقل الشعير مالصنعة (المنضبط)عندأهل يحت لا يظهر به تشاوت من الكمليز ويو مالوثير ط علمخاور من الشعير وان قل كو احدة هل يصحراك لم تلك الصنعة المقصو دادر كان أم يطللانه يؤدى الىءزة الوجود قداساه لي لحم الصدة وضع العزة فيه نظر والاقر ب الثاني لاعلة المذكورة كالمسله (كعتابي)من الاأن يقال ان هذا مالا بعز وجود وان كان مختلطافه كن تنفية شعير عد ت صير خالصا خصوصااذا كان فعان وحر ر (وخز) من تدراب برافاهل العصندى الافرباء عشوهي أى العيمة الفااهر (قوله نعل) الدقوله لكن قبل ف المغنى ابریسم و و برآوسسوف الاقولة عليه الى (قوله علم العاقدين) أى وعدلين في ما الله وش (قيله الطن) أى العاقدين بشرط علم العاقد من ورن اه عشر قوله فن الثاني) أي المتلط بغيرمة مود الم (قوله نعو حين) والما الملح كالجين تها ينومعني كل وراح الدعل المعتمد وعلمه نظير الاكتفاء بالفلن اختلاطها النطر ونالانه من مصالحها اه فهـــل يصحف المخالطة بدقيق الارزف الملر ويحتمل الصحــة (و)قالخ: لط خلقة أو مفر مقصود لكنه من مصلحته مر اه ہم عنی ہے و بحمل علی المعناد فیصن کل من النظر ون والدقیق اہ عش (قولہ والانفحة) فن الثاني نعو (جين وانط وما فهما من الملموالانفعة الروض قال السبك قان كانسن جاد ومنعنا السارة مرهوا اصح امتنع مر (قول اعلاف النبات والحر) من مصالح والكن قبل عبارةشر حالروض فان كانتبانا وهرامار السداوة و(فول السنف واتما) قال والروض وعال الحرح يختاف الغرض يقلنهما لاالادهان الطبية فانترق سيمهمها بالعاس لم اضرابتهي (فرع) أفتى شعنا الشهاب الرملي العمة السلم وكترتهما وعلمعاديان فالقشطة ولانضرا خسلاطها بالنطر ونالانه من مصالحها انتهى فهل صحف المتاعة بدقيق الار زفيسه هذا تفاوت هل غرمطرد

فام ينفر واالمقل لابدمن

تفسداخن بالحديثانية في القداء أوالعتبة كإنها بطبه في الامر والمهان اذابرا أغره فالماسر العقبة أوالقسدم غيرية دودوسري عليه حسو متقدمون أد وأبه نظر فسيأني هو ما القرائدة والاعب بيان مدة عنقه فلكرّاها أ (١٦) الأنان يفرقون سن شان العشق هناعاتم الالطباط وسرعة النغيرغ

رهي بكسراليمرة وفقرالفاءوغفف فبالحياه البعلة على للشبهر وكرش الحروف والجسدي مالرياكل فسراللرذذا أكل فكرش جمها ألافير عوزفي الجسن السكون والضمع نخفف النون وتشديده اوالجبر سنتوسة في الحبع وأشبقرهذه اللغان اسكان الباء وتخفف النون أه مغسني قَالِهُ لَنَّهُ ﴾ أن السار أي لكونه تماوعا (قوله في الفسد مأو العشق) أوهنار فيما يأتي لمجرد التقدير فَ الْتُعِيرِ (قَوْلِهُ كُونِي عَلَيهِ) أَيْ عَلِي مَعَ السَّلِقِ الْحَدِيمِ (قَوْلِهُ فَكَذَاهِذَا) اعتمد النهاية والمفسأ أذأل ويعمدالسائي الإمدوالسن كالمنزوأتسائرط فاكرجلس حمواله وفوصه ومأكواه من مرخى أوعان مدين أنه عدويد كرفي السمن أنه حيديد أوعني ويذكر طواوة الزء وضدها ويصح السلم فى الذي كماذ وورزاو بورن رفوه ولا كالسالانها. تؤثر في المزان ويذكر نوع الجسين و بالدمور طويته و مساء الذي لـ تغير فيه أمامان مغيرة لا يعد فيهالا معسارها معمل منع الشافع السارق الجين القدم والمج. بو زن ركان رسده الدي يفافي في للكال توزد كاز بدوا لم ألح فصوه وعديرا الهبوخ أماغسير الهفف فكالمناومالصءا ملىالاممنائه يحم المأبي الزيد تبلاوو والمحمل على ويدلا يتحافي فبالمكال ﴿ قَالَ عِشْ قُولُهُ كَالْرُ بِدُوالْمِهِ أُوقِي الصَّبِ عَالْمِهِ مُورٌ وَ زَانَ عَبُ أُولُ الْمُن عندالولادة قال أُمورُ بِد وأكثرمآكمون ثلاث حلمان وأفله حلمة في النتاج الغربي اله (قوله من حسل النص الح) حرى عليه النهاية والغني كِلْمِر(قدلدون)الاول/ اليانولدوان أريناؤ النباءة والغني (قوله ومن الاول) أصافعتاها خلفة (قيراه أنضا) أيَّ كالحيز والانها - قيراه إنها الحناه كما نفر ()ذر هذا الذي تقر وأله معطوف على وصف المتلفا فأغتالها مسماها علم كالدردق كالمددلي أندمانه على الدتاها مفيد أيدثير مختلفا وظاهر أثه ليس كذاك الد رشد دى وقد مقال الراده إلفتاط المعبودة فالقدكو فعا صفعة ومقصود الاركان فلا الشكال (قهله لاختلاف الز)ولان مله منظرو بكثر والاشمكافاله الاشموني الحاف النيدة بالخبزم إية ومغني [(قَوْلُهُ وَلِوْ بِأَنْ لَمُ يَعْتَسَدَا عَلَى الْفَالِدُ الْفِيدُ شَيٌّ (قَوْلُهُ اذْلَا وَلُوفَ أَسْلُمُ ف موحوداعندالمسا المعتوضع بندرف صركم لى ااستقصاء اه مغنى زادا انهما يتوف مظرلا يخفي اه قال عش قوله مر وفيه تقارمه تدقال سرعل = بعد قله كالمصاحب الاستنصاء هذا والمعقد عدم العمة خلافالصاحب الاستقصاء النهسي اه وفي الاهاب واذكر كازم الأستقصاء مانصه وكازم الباقين على على منسعفه وأن العيرة عباس شانه لا زالنفار لفر دنياس على أن هذا الذي عند وقد يتلفه قبل أدائه فيعودا أنشازع المب عنه اشتراط عدم عزة الوجود انتهى (قه أه الذي لا يدسنه) الى الفرع في النها يقو كذا في المغني الاقولَّه ولعاه الى المنز (قوله لمـاذكر) أى لعدم الوثوق تساجه اه قول المنز (كَالْوُلُوالْكَبَارَاخ) الْمَلاقهم لنحو البواتيت وتقييدهم اللؤلؤ بالكبار يقنضي الفرق ينهماوهو باطلاقه محل تأمللان فيه أي محوالمواقت صغاراتها الدواء فقط فينبغي أن يصح اه مديدير وقوله وود تخفف ظاهر واستواؤهما مفهوما وفرق بنهضما بإنه اذا أفرط في الكبونيل كباد مصدداواذا آم يفرط فيل كبار بالضم يخففا ومثله طوال بانتدىدوالقنفيفكافىالهخارفيهما اهعش تولىللن(واليواقين) وفيرهمامنالجواهرالنفيســة عمايةومغني (قوليه وضعاه) أى الصغيروقوله بسندس دينار وقدر ذلك اثنا عشر شعيرة اله عش (قوله بسدس يناد)أى تقر يما كافاله فاله يصرف كمرولا يصرفى العقيق لشد اختلاف كافال الماوردي بخلاف أظار و يحتمل الصدّ (قول المصنف ولا يصحرن بالدروجوده) قال في شرح العباب تعر لو أسلم حالا في موجود عند السلماليه بعل يندر وجوده فيه صوعند صاحب الاستقصاء وكلام الباقين يدل على صعفعوان العبرة عمامن عزة الوجودانقي وممايشكل عليه الهلوعين مكيلاغ برمعناد فسدوقياس ماقاله صاحب الاستقصاء محة السلم

رأ تستحسل النصعلي مأنسه تغيرانه معسوفيه نفار وان حرست السعق شرح الارشادلان تعلسل الامالذكور بردهذاالحل كاهو واعجر و)من الاول نحر (نهد) فنم أوَّه وضمه وهوعسل ألنحل بشهعه خلقة فهرشده بالنمر وفده النوى (و)من الثاني أسا عو (خل قرأوز بيب)ولا بضرالماءلانه من مصلحته فعلم الأحناوما ودوليس عطفا على عتاني للسادالمتي بل ولى المناط كالفررة ان أريد النضطما انضطمقهوده اختاطءة مسود أولاكان لكا معطوفاء ليعتابي (لاالمنز فلايصح السلمف فىالاموعندالاكترين) لاخت لأف المرالنارف (ولايصم) السلم (فيمالدو وجوده كاعتم الصدعوضع العزة) أى تعل وروحوده به ولو مان لم بعتسد نقله اليه البيع اذلاوثوق بتسلم مسدرولا) يصع أيضا (فيما لواستقصى ومسغه الذى لادمنه لعدة السافية (عر وحوده)الحاذكر (كاللولو الكار) بكسرأوله فان ضم كانمفردا وحياسد تثنددالباء وقد تغفف أشأنه لابالنظر لفرد خاص على ان هذا الذي عند ، قديناف قبل أداله فعود النفاز ع المست عنه اشتراط عدم (والواقت) اذلابدفهما

منذكرالشكل والجسم والدغاء معالوزت واحتماءذك مادر علاف معرالها وهوماهل المنداوي أي عالماوض طعالمو مني بسدس دينارولعله ماعتبار ماكان من كثرة وحود كماره في زمنهم أماالا ت فهذا الانطاب الألاز بنقلاغم لايصح السلم فمه الحنطة المتاطنيال عير والمفنة انتهى قولهمن غير جلد) مخلافه من جلد قال في شرح

بذراعيدة أى الجهول قدر ولانه قدينات (١٨) قبل قدض ما في النسة فيعظم الغرر والتنازع ومن مُصم بعلنعل عذا الكور من هذه

لانتفاء الغررحننذ كاس ووالام مأن اعتبدذاك أي مفسدال لم (فى الاصم) ولغباذ للذالشرط لعسدم الغريس فعافية ومغسيره مقامه فارشرط عدم الداله مطسل العقداماتعييزنوع نحو الكمل النص عليه فهوشرط الاأن يفابنوع أ. بعداد كمل مخسوص في حب مخصوص بلدالسل فهما بفاهر فتعمل الاطلاق علمه ولايدمن علم العاقدين وددان معهسما لذلككم رأى فيأوصافالسارفيه (راو أسارفي) الدرمعين من (غر قر به صغیرة لم بصص) لاحتمال تاف فلاعصل مناشئ (أوعظمة صعرفي الاصح)لان عردالا ينقعلم غالبالأادارهلي كثرة تمرها يحبث اؤمن القطاعه عادة والمنه محمثلا ؤمن كذلك لادا كبرها وصغرهاأما السارفي كاه لا يحدقيل هدذا اغماناس شرط القدرةلاثم طمعر فةالقدر والرديف لماين الشرطين من التناسب (و)الشرط السامع (معرفةالاوصاف المتعلقة بالسلم فيه للعاقدين مع عدا بن كأياني فرج مألوأسل المعق فوسمنسلا الطلان فهرماا حمر الالف قبل القبض وعله الععدقهما الامن من الناف المذكور فلسمامل (قوله وصعه عان المسالف ووب وبالمراك الصعة المسالف المادة موله ودينادل الله عور أن كانادا كر من المان العقاف

بن الميزان والصنحة اع (قوله ندراع بده الخ) أي أو بكو ولا يعرف قدر ما يسم ماية ومفى (قوله صع بعل عرف مقدارهان ماني (فلا) اللي داوتك قبل القدين تنفير المشرى فان أجاز صدف الدائم في قدر ما يحويه المركز (القارم وفيه ما قوله عرف مقدارهان ماني (فلا) من هذه انه لو قال له من البرالفلاني المعلوم لهما لم يصع واعله غسير مرادواً محرى على الغالب وأن المدارعكي كون الرمعينا كإدل علم موله لانه وريناف قبل قبض دافي الذمة اهدي (قوله كامر) أي في البراع عند ذكر الصيرة الهكردي (قوله أمرته يزنوع الم) عدارة النهامة والغني وشرح الروض ولواء الفت المكايل والمواذ من والفرعان انترط بيان نوع منه آمالم بمن ثمغالب فعمل عد ، الأطَّلاق اه قال عش قوله اشترط بهان نوع الخ فضيته أنه لا مكني اداد تهمه الواحد منهها وهو قدام لونويا بقيدامن نة ودلاغالب فهما أنتهبي ج فيما تقدم في التحالف بعدقول المصنف وقدره أوقد را المسع تحالفا اه (قوله بداك) أي بقدر ما يسعه الكمال أي الغالب أوالمعناد اله عش ومثل المكمال المران والذراء والصنحة (قوله فدرمعين) الى قوله واعترمته فيالغني ألاقوله قبل وقولة ويردالي آلمان وقوله للعاقدين الي فخرج وألي قول المنز والاصف في النهاية الاقوله ويعالى المتز (قوله و غرفر يقالم) الثمرة مثال فغيرها مثلها اه مغيني قول المنز الم يصم) وظاهر كالمهم عدم الفرق بن السلما و حلوا ألل وهو كذلك ما به ومغني (قوله القطاعه) عي القدر قيسه كماهو ظاهر اهسدعر (قولهلاعلى كرهاالم) فالتعبر بالصدغير والعظمة ويعلى الغالب اهماية قول المنز (أوعظهمة صع) وهل يتعسن ذلك الممر أويكفي الاتبان، إلى المناف المرالفة وم من كالمهم الاول أى النعن اله مغنى وإدالها بموعا ملوأني بالاحودمن غير الثالقر بعاجراً ي السلم على قبوله فعما يناهراه قالاعش قوله فيمايفهم قضيته أنه لايجرعلى قبول المشال وان كانتسار يالثمرالقرية العينة من كل وحدقال في شرح العباب محل عدم احداده على قبول المثل ان تعلق مخصوص عمر القرية عمرض العسلم ا كنصعه أونعوه والاأجبرة في الفيوللان امتناء ممتدعض منت اه وعلب فقد يقالهم يظهر حين لذفرت من المثل والاجود ولامعني ما فاد كارمه من تعسين غمر القرية الاان مقال الراد بتعينه المحققاق الطاسيه دون غير وذلك لا يناق الاحبار على قبول غير وحد شلاغرض رتعلق بقر القرية اه (تهله أما السلوف كله) أى من غيراء بارك ل ووزن كان يقول ألمات أليك في حديم غرهذه القريد لانه يصر مسلما في معلم بن الد عِسْ ويظهر أن المرادلا صرائسا في عُرنحو قرية كالمطاقة التعذر معرفة قدر دولاله لا يؤمن القطاع بعضه بنعو جائحة (غوله فعل المر)عزاه الغني الى الزركشي وأفره (غوله هذه) أى مسمناله الماذ كور بقوله ولو ا المرفي غرقر مالخ اله عش (قوله الماتناس شرط القدرة) أي على النسلم لانه يوجب عسرا اله مغدى رة إديم طالقدرة المروا عكن أن بوحهان ذكر هاهذالمناسبته مسئلة تعين المكال المذكورة عامع أن علة المطلان فهماا حمَّ آل انتلف قبل القبض وعله العجة فهما المن من التلف المذكر و زنليتأمل اهسم (قوله معرفة القدر رأى الذي الكارم فيه أه سمر عمله و ردى سأمل أه سمر قوله بن الشرطين) أي شرط القدر ، على التسليم وشرط معرفة القدر أه عش (عَوْلَهُ فُولِهِما) أى المتعاقدين عبارة النهاية ولوأ ساء الدوق و رد بأن هذاذ كركالته الوبكوذا أوصاع ركهذا لم يصم اه قال عش قوله لم يسم أى لجواز تلم المشار اليه فلاتعلم صفة المعقود انتهى (قوله أمانعين فوع نحوال كدل) عبارة شرح الروض ولواختلف المكاييل والوازين والدرعان فلابد من تعين فو عمهاالان يقلب نوعمه أفعمل الأطلاق عليه كافي وصاف المسلم في مانتهي (قول المصنف أو: ظ مة صعرفي الاصم) قال في العباب وهل ينعين او يكني مثله فيه تردد انتهي قال في شرحه أي احتمالان الإمام وظاهر كالمهم الازل مع يذفي ان محله ان كانله في الامتناع من المثل عرض والاأحبر على قبول المسل الان الامتناع منه حائلة عنادانتها ووله منه مرج الاجود فصف قبوله أخذا المالي (قوله قبل هـ ذاانا مناسستم ط القدرة الخ عكن ال بوجه إن ذكر وللناسمة مسللة تعين المكسل الذكور بجامع ان علا

والغرف أن الاولفيه اشار الى العسيروهي لا معمد الومف (التي) ينضط بهاالله (١٩) فيه و (يختلف بالفرض اختلافا ظاهرا)

الحليمحتى ترجع فصاللعدلين اه (قوله والفرق) أى بين قولهما مثل هذاوة ولهما بثلث الصغة رقوله وهي) أى الأسرة الى العيز عَوله الاليخرج عن الجهل م) أى المديدة (الالذلال) عند كر الاوماف الني يخلف الغرض اه عش (قوله يخلاف اينساع المن محرر (القيد الناني الذي في المنزوسية محتر زالقيدالاولاالذي في الشرح (قوله كالسكعل والسمن) ومعذ للناوشر طهو حسا العمل به اهعش (قولِه ومالاصل الح) أي و عَلَافُ مَا آلجُ وهو محمَّر والقيدا أَمَالُ الذي في الشرح (قَولِه واء مُرضه أَي أ قوله وماالاصل عدمه اه رشيدي (قولد صارت عنراه ماالاصل وجود) عي وماالاصل وجود، لادس ذكره في العقداذ الختاف به الغرض وكلَّ من الدُّيو به والبكارة يختلف به الغرض فلابد من ذكر وفاذ اشرط البكادة لايجب قبول الثاب وان شيره النبو بةو حب يتبول الثاب اذا أحضرها وقياس مامر من وجوب قبول الاجودأ فهلوأحضراه البكر وحب قبولها ولانفار لكونه قديتعاق غرف بالنب اضعف آلتهلان الدارعلي ماهوالاجودعرفا اهعش وننبغي كزمرعن السدعراسة تنامر لوصرح غرضه انتعاق بالثب فلايجب حينك فبول البكر (قوله وينه م) الى فوله و مه معلم في الغني (قوله ويصم شرط كوله والساأر- وفالخ) أى فلوانى له بغد برسارة ولازان و حدة وله لانه خدير شاشر طه الدعش (تهله أوقوادا) عبارة الروض لامغنية أوعوادة قال فيشرحه ووقع في الروضة القوادة وصوابه كرقال الاسنوى وعبره أنه بالعين والهذاعدل اليمالمسنف والمحمالحان القوادة بالقاف الزائسة ونحوها النهسي اله سم (قولدوالفرف أن هذه مع خطرهاالخ) اعلمأن ماذكروالشارح من هـــذا الفرق لفقه من فرقين ذكر هما في شرح الروض عبارته وارقبائم اصناعت ومتوتانا أمو وتحسدت كالعمى والعورقال ارافعي وهذا فرقالا يقبله ذهذ لمارقال الزركشي بل هذا الفرن صيع إذ لحاراه ان الغذاء والضرب بالعو دلا يحصل الابالتعلم وهو محفلو رور أدى الى المحظو رمحظو ويخلافالزنآوالسرفةونعوهمافالمهاصوب تحدث من غبرتعلم فهوكالسلم في العبدالمعب الانهاأ وصاف قص ترجع الى الذات فالعب مضبوط فتم قال ويفرق توجيه آخر وهوأن اعماء ونعوه لابدفيهمع التعلم من الطبيع القبل الذاك وهونير مكتسب المريعة كاو أسابي عبد شاعر بخلاف الزياونحوه انفرى وعلى الفرق الناني لابعتبر كون الغناء تعلو والعياكة اللاهي الحرمة يحسلافه على الاول وصرح الماوردي بالجوازفهمااذا كان الفناء مباحالتهم بماني شرحالروض اهررشدي وفي الفني مثل منقله عن شرح الروض (قول:معخطرها) هل يقرأ ما لخاء المعتمة والطاء الهملة و بالعكس اله مسمد تمر أقول مآمر عن الرشيد ي صريح في الثاني (قوله حينية) أي حيد العقد (قوله فلا يكفي الح) عبارة النهاية فلا كافي ذكرها قبله ولابعد ووقو في علس العقد أمرلو توافقا فيل العقد وقال أرد ذا في حالة أأعد قدما كلا تفقنا عليمصع على ماقاله الاسنوى وهو ظاهر من له بنانه وقال لا آخر ز وجنك منتي ونو بامعمنة لكن طاهر كالامهم يخالفه آبد قال عرش قوله صعرعلى ماقاله الاسنوى هذا هوالمعتمدوا قنصرعلى مانقله عن الاسسنوى بمبردولم يْنعقبه سم اه اقولواً بضاحرمالمغني بالتحدُّوفا قاللا سنوى(قولهان هذا)أى قوله على وجهلا يؤدى الخ ا (قه له عناه الح) أي السرط المذكور (قهله السابق) أي في أول الفصل قول المتر (فلا يصح فيمالا ينضبط) [مُعَمَّرُ وَالقِسدَ لَاوِلِ الدَّي فِي الشرح عبارة الرشدي تفريع على انستراط معرفة الاوصاف أدمالا ينضب ط مقصودهلاتعرف وصافه اه (قولهالذىلاينضبط) عبارة النهاية والغنى التي لاتنصبط اه (قوله مع عدم منعه الخ)هل يشكل بقوله الا "في لكنه عنع العلم بالقصود اله سم وسيدعره بارة الرشيدي قضيته (قَوْلِهُ أَوْفُوا دَا) عِبَارَةُ الرَّوضِ لامَغَنِّهُ أَوْءَ وَادَّ قَالَ فَ سُرِحَهُ وَقَعْ فِي الرَّوضَةِ القوادةُ وصوابه كَمَالَ الْاسْنُوي وغير اله العدين وأولا أعدل العالصاف والمختاطات القوادة باله في الزائدة ومحوها التري وول الصنف و عرسان العدي المروز وتعافل المصر بالترويان المتعدد المحاصفة المدع على ماته المصورة عدم منعسه اعرفة القصود وانماست عدمالصدفه ر سروس سمه ایمواد سندن مسرون روستان این و این است. می ماه ما مساوی و اوله و هو اظاره رای بد نارهٔ اللا خور ترجیسالمانی و فریامیتنا کن هر کارههم عالفه سرح مر (قوله مع عدم سنعه) هل بند تکل مقوله الا تی لیکنه عنم العلم القام دو (فرع) تدفیشر حال وضور من اغتالهٔ الله ی ماذكر وممنعدم انضباط حوضته والداعا في م وفرقوابنه ومنخل نحوالتمر بانذال لاغني له عنه فان قوامه بخلاف عذااذلامصفة فيمرمثه المصلقيل بردعلي المن المعنالم وسالماء

وليس الاصلءدمهااذلا عرج عن الحول والاذال غلاف مانساء راهماله كالمحمل والسمر وماالاصل عد ، وكم كالفالفن وزيادة وونه على العمل واعترضه شارح ما فقراط ذكر المكارة أوالنيو بة معانالاصل عدم الشو مة و مرد مانه لما غلبوء, دهاصارت: نزلة مالاصدل وجوده ويعج لم طكونه زانما أوسارقا مثلا لاكونه مغنماأ وءوادا أوقوادا مشلاواالهروان هذه معخطرها تستدعي طمعا فأللاوصمناعة دقيقة فبعز وحودهامعرا صفات العديرة مخدلاف الاؤل (وذكرهافي العقد) لنبيز المعةودعلمه حمنظ فلاسكني ذكرهما بعد؛ ولو في محلسه (علر وحملانيةي اليعزة الوحود)أى قاته إن السا غرر و فاستع فمالانوش بسلمه ويهتعملم أناهذا تصريح بماأفهمه شرط القدرة على تسلمه بمعناه السابق (فالإصصرفهمالا بنضمط مقصودة كالحناط المقصود الاركان) الذيلا ينضط (كهرسة) وكذل ومحبض فيعداء كذامثلبه شارح وهوسبق فلملان الماء فه غيرمقصودمع

فاله لايصم أكسَلم فيعمع

فصديعض أركانه فقط وترد أى قول يج مع عدم الح أن الحلط بفسر القصود اذالم عنم العلم بالقصود لا عنم المحدود فصلة الفرق الاستى مان الماء وان لم مقصد لكنه خسلافه على أنالك أن تمنسع كون الماءلا منع العلم مقصود المنيض وعبدارة الاذرى في قويه فرع لايحو ز | عنعالعا بالقصود كأبصرح السلم فصالحالطمه البس بتقصودمن غيرحاجة كاللين المشوب بالماء يخيضا كان أونيره انتهسي ومآذكره هو به قولهم لا يصح يعه العهل قضد ، قالفرق الا تن اذالفير في كلامه و حم الى اللين كاهوصر عبيه وقشر الروض فتأسل اه بالقمودمنسه وهواللسن قه لا وانساس الم) هذا التوجه يقتضي بطلانه ف مطلق الخيض وتصو موالشارح الذكور بالخناط (ومعملون) مركبين بالمأء وقوله وفرقوا الخريقتضي المطلان في المتالمة والماء فقط فلعر ر اله سدع عبارة الغني والنهامة في حزأت أوأكثر (وغالبة) شرح وخل غرأد رسيولا يصح وحامض اللي لان حوضته عب الافي عنص لاماء بما في عمد ولا مضر وهي مرڪيتمندهن وصَّفُه بالخوصَة لاتم امقصورة واللهما لمناق يحمل على الحلَّو وان حف اه (قوله بان ذاك) أي ألل معر وف مع مدلاو عندأو و(قەلەءنە)أىالماء(قەلەرمىلە المصل/ھلەرقى،مطاقە،أوالىمتاط مىدىللىا،يىنىتى أن بانى فىممايىجىررفى عودوكافور (وخف)واعلى الخُـصُ أَخذَا مِن النَّسْمُ آهِ سيدهري أَرَّا الْكَرَّدي أَيْمِثْل الْخَيْضِ الصَّلْرِهُ وَدَاحِيلُ من اخ لاط اللبن مركبين من بطالة وطهارة بالدنيقاه (قوله نبل ردالخ) أي على مفهوم المناه رشيدي (قوله لا بصريعه أي ولو بالدراهم اه عِشْ | (عُولُهُ من دهن الم) أى دهن بان اه عش (قوله او عود الم) عمل على على مدا وعنم (عَوله بالصنعة) الى وحشو لان العبارة لاتفي قولة لكن قبل في النهامة الاقولة وعلى الحمالية (قَبَله من قبلَ وحرير) أى وهو مركب من قبلن الخرج اية [مذكرا عطافاتها وأقدارها ومغنى (قوله مفرد)مقامل الركساي متخذ من شي واحد من غير حلد أما المتخذمة الحلد فلا يصعرفه ما معرلها ومن ثم صح كإفاله السكى الجلد اله كردى (قوله من غير حلد) أمام مفلايت مع لاختلاف أحرا الموقة وضايها اله عش وفي سم ا ومن تبعه فىخف أونعل مالوانقه قول المنز (وترباق) قال القاضي ألوالطيب وغيره الفرياق عيد فاله يعار ح في ملوم المرات أولين مفرد انكان جديدامن ذير الأتان واص علمه في الام فالالاذرى فعمل كازم المصف وغيره على ترياق طاهر الدرشيدي (عوله و يحوز الحلدكثو مضط حدالد الخ) أى فى اللغان الثلاث كسر أوله وضمه فهذه تنافذ كرها الصنف في دقائقه و يقال أيضادرا في لاملوس (وترياق) فوقة أودال أوطاءمهما ويحور وطراق اه معنى أى مكسراً وله والتشديد عش (قوله علاف النمان أوالحر) عبارة شم حالر وض فان كان نبا اأو حرام والسلم اهسم وعبارة النهامة والمغي واحترز بالخاوط عماه وسان واحداو عرفيه والسلم كسرأوله وضهمه (مخلوط) فمولا بصحالسا فيحنط تختلط تشعير ولافي أدهان ماسة طس نحو مفسم وبان ووردبان خاطها اشوا يخدلاف النمان أوالحم منذلك أمااذاروح بمسمبابالطب الذكور وعتصر فلابضر اهفال عش قوله مختلطة بشعيرأي وانافل (والاصم عدده في اعتلط) حشانسترط خلطها بالشعيرفان أقنصره لي ذكر البرثم أحضرته مختلطا شعير وحسق ولهاان قل الشعير مالصنعة (النضما)عنداهل يحمثلا بففهر به تفاون من الكمليزو بقي مالوشرط علىمخلومن الشعير وانافل كواحدة هل يحجرالسلم ا تلك الصنعة القصودا (ركان أمريطل لانه بؤدي الدعزة الوحود فياساعلي لحم الصدوضع العزة فيه ظروالا قرب الثاني للعلة المذكورة إ کماصله (کعنای)من الاأن بقال ازهذا مالامغر وجودهوان كان مختاماافه كن تنقية معير عد ف صبر الصاحصوصااذا كان قطان وحرير (وخز) من قدرا يسبرافاعل الصمة هي الاقرباه عشوهي أي الصمة الفلاهر (قوله نعل) الى قوله لكن قبل في المغني ابرسم ووبراوسوف الافوله على المن (قوله علم العاندين) أي وعدلين في ما للهور اله عش (قوله بالغان) أي العاقدين اشم طعل العاقد س و رن اه عش (قوله فن الثاني)أي المتلط غيرمقصود الخ (قوله تعوجين) والسمان الملح كالجين تها يقومعني ا كل من حراثه على المعنم يد وعلمه يظهر الاكتفاء بالفان (و)فىالخ: لط خلقة أو نغير اختلاطهابالنطر ونالانه من مصالحها أه فهـــل يصحف المختلطة يدفيق الارزفيه نظر وبحنمل الصحــة مقصود لكنه من مصلحته مر اه سم عى ج ومحمل على العنادف من كل من النظر ون والدفيق اه عش (قول يوالا العناد فن الناني نحو (جينواقط) لاصم السلم فعالم نطقا المقاطة بالمعدر والسفي فالنهي (قولهمن عبر جلد) مخلافه من حلد قال في شرح وما فهما من الما والانقعة الروضَ قال السبك قان كان من جار ومنعنا السلم في موهوا ! صحّامتنع مر (قول يخلاف السات والجر) [من مصالح يا حمالكن قبل عباده شرح الروص فأن كان نباما أوحراجارُ السسامة به (قولَ الصنف واتفا) قال ق الروض و يمك به لاح [يخاف الغرض فالهدما لاالادهان العلمية فان تروّح مهمه وبالعلب لم مضرانة عن (فرع) فقي شعنا الشدب الرملي معمة السلم وكثرتهما وعلمعاريان فالقسطة ولابضرا خسلامه الانطر ونالانهم مصالحها انتهبه قها يصوف المتاطة مدقيق الار رفيسه هذا تفاوت وأبير معارد فام مفرواالمقللاهمن

تقسدا لحين بالحديد لنعدفي القدم أوالعتيق كإنص عليدفي الامرعاله بان السايقم عليه اسماله تبق أوالقسد بمغير مخدودو حرى عليه جسم متقدمون أه وفيه نظر فسأى هج من النمر ألعندق ولا بحب أن مدة عقه في كذاهنا (٢١) الأن يفر فعان من أن العنيق هناعدم الانضباط وسرعة النغيرتم وهي مكسر الهمرة وفتم الفاء وتحفف الحاءالهملة على المشهو ركرش الخروف والجسدي مالم ياكل رأسس حسل السعلي غسيراللبن فاذا أحسل فكرش وجعها أنافع ويجوز في الجسن السكون والضيرمع تحفف النون مافسمتعيرلانه معسوف وأشدد بدهاوالجم مضمومة في الجمع وأشهرهذ واللغان اسكان الماء وتحفيف النون اله مغسى نفار وان حريت عليه في (قُولُه لمنعه) أَى السلم أَى لكونه ممنوعاً (قُولُه في الفسديم أوالعتنق) أوهناً وفيما يأتي لمجرد التخامر شرح الارشادلان تعلسل فالتعبير (قوله كان علي) أي على منع السلوف الجير القديم (قوله فكذاهذا) اعتد النهاية الامآلذكور ودهذاالحل وللعسني ففال ويصح السابي فالزيدوالسن كالليزو إشسترط ذكر جنس حيوانه ونوء عموما كواهمن كاهو واعم (و)من الاول مرعى أوعاف معمن منوعه ويذكر في السمن أنه حمد بدأوه . في ويذكر طراو الزيد وضده او يصم الشلم نحو (شهد) ففح أوله وضمه فى اللبن كيلا وورناو يورن يرغونه ولا يكال مه الانه الانوثر في البران ويذكر نوع الجسين وبالدمور طويته وهوعسسل آلنحل بشهعه ويسمه الذي لاتغير فده مامافيه تغيرفلا يصدف لالامعيب وعلمه يحمل منع الشافعي السلم في الحين القديم خلقة فهوشيه بالنمر وفيه والسمن يورن ويكال وجامده الذي يتعافى في آلمكال يورن كاز بدوالله الجفف وهوء بيرا لطبوح أماغسير النوي(و)منالثاني أيضا المحفف فمكاللمن ومانص ١٤ من الام من أنه يصحم السلم في الزيد كما لا وو رنا يحمل على زيد لا يتحد في في المكال محو (حل نمرأور س)ولا اه قال عش قوله كالريدواليا وفي الصياح البامه موروزان مساول المرعند الولادة قال أموريد بضرالماءلانه من مصلحته فعل وأكثرماً كمون ثلاث حلبان وأفله حلبة في النتاج الله ي الد (قوله من حسل النص الخ) حرى عليماله الله ان حمن وما بعده ليس عطفا والغني كأمر (قه له ومن الاول) الى قوله وان أر مدفى النهارة والغنى (قوله ومن الاول) أي الهناط خلقة على عناني لفسادا اعني بل (قَمَلُهُ أَنْسَا) أَيَّ كَالْحِيْرُوالانِمَا قَمَلُهُ لَيْءَ الْمُتَالِمَا كَيْتَقِرْ رَابُدِيقَالِ الْذِي تقرر رأيه معطوف على وصف على المختلط كانقررفان أربد أغتاما فالحتاما مسياما عليه كزيروني كارمه على أن عانه عز الختاما يفيد أبه غبر مختلط وصاهر أنه ليس أما اخضطما انضبط مقصوده كذلك اه رشدى وقديقال الرادهلي الهناما المعيوداتي القديكونه بالصنعة ومقصود الاركان فلا احتاطء صبود أولاكان اشكال (قوله لاختلاف الخ)ولان ملحه يتلو يكثر والاشبكة فله ألاجموني ألحاق النبيدة والحبزلها يفومغني السكل معطوفاتمه ليعتاب (قوله ولو بأن له عنسدالم) في هذه العالمة شي (قوله ادلاولون - لمه) المراوكان السلم علاوكان المسلم فيم (لاالحر فلايصحالسافيه موحوداعندالسلم المعموضع مندرفيه صحركم في الاستقصاء اله مغني رادالنها يقوف أنظير لايحني اله أقال (فىالامم عندالآكثرين) عش قوله مر وفيه المرمعة دقال سم على جبعد قله كي مصاحب الاستقصاء هذا والمعند، دم العبعة لاختــــلاف تاثيرالنارف خلافالصاحب الاستقصاء انتهيي اه وفي آلانعاب مدذكر كازم الاستقصاء مانصه وكازم الهاوين مدلءلي (ولا صم) السام (فيمالدر ضمعه وأن العيرة عمامن شانه لا النفار لفر دخاص على أن هذا الذي عَند وقد وتلفه قبل أدار وفي ووالشارع وجوده كاحم الصدعوضع السبب عنه اشتراط عدم عزة الوجودانته ي (قه له الذي لا دمنه) الي الفرع في النها بقو كذا في الغني الاذولة العرة)أى بمعلى مروحوده ولعله الىالمتن (قوله لماذكر)أى لعدم الوثوق تنسلمه اه قول المنز كاللولؤالكمارا خ) اطلافهم لنعو به ولو مان لم بعتسد نقله المه الواقيت وتقييدهم اللولؤ بالكبار يقاضي الغرق بينهماوهو باطلافه محل تأمل لان فرمأي نحوالمواقب البيع اذلاونون سلم صغاراتطاب للدواء فقط فينبغي أن يصم اه سيدعر (عَمَادُووَدَ يَخْفُفُ) ظاهر واستواؤهما مفهوما حسد (ولا) معم أيضا (فيما وفرق بينه مما بانه اذا أفرط في الكمرفيل كبار مشددة أواذا أيفرط قبل كبار بالضم يتفقا ومناه طوال بالتَّديدوالتَّخفيفكة فالمخارفهما اه عش قول المزَّز(واليواقب) وتميرهمامن الجواهرالنفيسة لواستقصى ومسغه)الذي لاند منه لصحة السلم فيه (عز نهايتومغي(قوله وضيطه)أى الصغيروفوله بسندس دينار وقدرد للناشا عشرشعيرة اله عش (قوله وحوده)الماذكر(كاللوالو بسدسديدار)أى تقريبا كأفاله فانه يحف وكمرولا يصحف العقيق لمد الختلاف كم فال الماوردي عفلاف الكار) بكسرأوله فان أغارو يحتمل الصة (قول المصنف ولا يصم ايمالدروجوده) ول في شرح العباب مع لوأسلم علافي موجود عند ضم كانمغردا وحسد المساراتيه بمعل يندر وجوده فيمص عندصاحب الاستقصاء وكازم البافين يدل على ضعفموان العبر عمامن تشددالياء وتسديحفف مَا أَنَّهُ لَا بَالْتَعْلِرُ لَهُ وَ خَاصَ عَلَى أَنْ هَذَا اللَّذِي عَلَمَ وَعَلَمْ يَنْاهِ وَإِلَّ وَا مَعْفُوذَا لِنَمَازُ عَالَمْدِينِ عَمَا سِيرًا طَعْلَمُ (والواقت) اذلا دفهما عزة الوجودانتهي وممايشكل علمه لهلوعين مكمالا غيرمعنادف دوقياس ماقاله صاحب الاستقصاء سحفالسلم منذكرالشكل والجسم وانعت مع الورسواجة من فتشاند بحد رضعته القوة وجود تعلب تقداوى أى غالبوطيطه الجويني بسدس ديناور تماي باستيار ماكن أ من كارة وجود كهاروفورم م أمالا تنفوذ الابطلب الالإربية لاتمير

فاله لا عمر التسلم فيعنع مديعض أركانه فقطاومرة أى قول ع مع عدم الخ أن الخلط يفسير القصود اذالم عنم العلم بالقصود لا تنع الحداد تنسية الفرق الاستى مان الماء وان لم مقصد لكنه خسلافه على أن الن أن غنسم كون الما الاعتم العلم عصود الخيض وعب أرق فافر ف فرق لا بحوز البانم الالعداليس عفصودمن غيراجة كالمالشوب بالماعظ مفاكنا وايره انتهى ومذكر وهو تنع العارا القصود كالصرح قضية الفرق الاستي اذالضمر في كلامه ترجيع الياللين كأهوصر يحج ارتشرح الروض فتأسل اله بدقولهم لايصحب يعدالعهل (تماه وانساسه الح) هذا النوحه يقنضي بطلانه في مطلق الخيض وتصو برالشارح الذكور وانختاط بالقدودمنسة وهواللسن مالمآء وقوله وفرقوا الزيقتضي المطلان في انجناها بالماء فقط فلجرو اه سندته رعبارة الغي والنهامة في (ومعدون) مركسين حرائن أوأكثر (وغالبة) شر مروخل تمرأو وسيولا صعرف المض المرلان موضاه عب الاف مختص لاماء مه فيصرف وانضر وهي مرڪ بندن دهن وصَّفُه الم. منسنة لانتهامة مدودة والدما المناق بحمل على الحافو وانجفُ اه (قوله بان ذَالَــُا) عَما لحل و (قدله عنه) أى الماء (قدله رمثله المصل هل دوف مطاقه أو المختاط منه ما الماء ينه بني أن يأتي في معا يتحروف معر وفسعمال وعندأو الخنص خذامن النشية آه سدة رعارة الكردي أعمل الخيض الصل وهوم احسل من اخلاط اللب عودوكافور (وخف)ونعلى الدنيقاد (قوله قبل مردال) أي على مفهوم المن هرشدي (قوله لا بصم يعم) أي ولو بالدراهم الدعش مركبين من بطالة وظهارة (عَوْلِيسْ دَهْنَ اللهِ) أَى دَهْنَ وَانْ أَهُ عِشْ (قَوْلُهُ الوَءُودَالَ) عَطْفَ عَلَى مَسْلُ وَعَنْبِر (قَوْلُهُ الْصَعْفَ) ال وحشو لان العبارة لاتني | فولة لكن قيل في النهاية الاقولة وعليه الى آلمان (قبة لله من تعان وحرير) أى وهومركب من قطن النهاج مذكر العطافاته اوأقدارها ومغنى (قوله مفرد) مقابل المرك اي متخذمن شي واحدمن فبرحلد أما المتخذمن الجلد فلا يصح فيه منع ملم ومن ثم صح كمافاله السبك الجلد الاكردي (قولدمن غير حلد) أمام ، الايتحد لانتقال أحزا المرتفون دها الد عش وفي حم ومن تبعة في خف أواعل ما وانقه قول المذر (وتركان) قال القاضي أوال مساوة برم الرياد تعسر ذله بطرح فيه لحوم الحيات ولمن مقردانكان حديد من فير الآزان ونص علمه في الام قال الاذرى فعمل كالم المساغ وغيره على ترياف طاهر آه رشيدي (قوله و يحوذ وسطلاكاو بالضعا حداند الم) أى في اللغات الثلاث كسر أوله وضم فهذه ست لغان ذكر ها الصنف في دفائقه و بقال أصادرات لاملبوس(وترياف) فوقية أودال أوطاء مهمة وجود | وطراق اه مغني أي كسرأوله والنشديد عش (قيل عادف النيات أوالحر) عبادتشر حالر وضفان ا كان نباماأو حرايا السلم اله سموعدارة النهامة والمنى واحترز بالخاطعة هو نبات واحداو عرفعور السلم كسم أوله وضهب (مخلوط) فمولا بصح السارق حنطة مختلطة بشعمر ولافى أدهان مطبية بطب نحو بنفسج وبان وورد بانخلطها بشي عدلاف النمان أوالحسر (والاصر عدة في اغتلط) من دلك أما أذاو وحسم بالماطف! ذكور وعصر فلا بضر أد قال عش قول مختلطة بشعير أي وان قل حشات ترط خلطها بالشعرفان اقتصراي ذكر البرثم أحضروك مختلطات بروح وولهاأن قل الشعير مالصنعة (المضط)عندأهل يحبث لايظهر به تناون بين الكدليز وبني ملوشرط عليه خاومن الشعير وان فل كواحدة هل يصح السلم تلك الصنعة المقصودالاركان أعبطللانه يؤدى الى عزة الوجود قياساعلى العالصد وضع العزةف نظر والاقرب الثاني اعله المذكورة کماصله (کاهنای)من الأأن يقال أن هذا مالاً معز و كو دموان كان يختلط الهمكن تنفية شعير و بعد ث اصبر خالصا خصوصا إذا كان قطان وحر **بر** (وخز) من تدرا يسيرانا مل التحقيقي الافرباء عشوهي أي التحة الفاهر (قوله أمل) الى قوله لكن فيل في المعنى اریسم و و واوسسوف الاتولى على المن (قوله علم العاندين) أي وعدلين فيما الله راه عش (قوله بالفان) في العاقدين بشرط عاالع قدمن وردن اه عش (قوله فن الثاني) أى المتلط بغير مفهود الخ (قوله عو حين) والسمان المعلم كالحين م اينومعنى كل ون حواله على المعتمد وأسى قول المن (وأقط) *(فرع)* أفق شحَّناالشــهاب|ارملي بصحَّاالــــارقى|القشــطة ولانضر وعلمه نظيه الاكتفاء بالظن اختلاطها بالنطر ونالانه من مصالحها اه فهسل يصعرف المختلطة يدقىق الارزف تظر وبحتمل التحسة (و)في الفالط خلفة أو نفعر مر اه سم عني حج ومحمل على المعتاد فيمس كل من النظر ون والدة ق اه ع س (قوله والانفحة) مقضود لكنه من مصلمته فن الثاني نحو (حمنوانط) إصم السارفيه الخنطة الهتاطة بالدعير والسفينة انتهى قولهمن غيرجلد) مخالفهمن جلدة الفاشر وما فهما مناللم والانقعة الروض قال السبكر قان كانسن حاد ومنعنا السارة مرهوا اصحامتهم مر (قوله مخلاف السبات والحبر) منمصالحهم الكن قبل عبارة شرح الروض فان كان نباما أوجرا مالاالسلاف (قول الصف وانط) والد الروض ويمك ملح يحتاف الغرض يقانهما لاالادهان الطبية فان ترة - سمسمه الطب لم بضرائة ي (فرع) أفق شيخنا الشهاب الرملي معمة السلم وكثرتهما وعلمحاسان فالقدطة ولايضرا عسلاطه النطر وتلامن مصالحها انهي فهل صحف المتاطة بدفيق الارزفسه هذا تفاوت هلغير مطرد فام المروااليمقيل لابدمن

تقسد الحين بالحديد للتعدق انفذهم أوالعشق كالسرعاد في الامرعان ما بالإمارية م عليه المعلق أوالفسد يرغير تحدود وي عليه جسو متقَرَّمِونَ أَهُ وَفِيهُ لِطُرُّابِ أَنْ فَعَدِيمُ النَّرِ السَّيِّقِ بَارِيجِ بِإِنْ مِلْفَعَتْقَدَّ لَكَلَّاهِ مَا ﴿ [1] ۖ الأَنْ بِفَرِفْهِانَ مَنْ مَا أَلْعَبْقِ هَنَاعِكُمْ الانضباط وسرهةالتغيرثم وهي بكسرالهمرة وفقوالفاء وتتغفر فساخياء لبعلاتالي للشبهو وكوش الخروف والجسدي مالم ياكل رأيتس حسل النصعلي فسيراللبن فذا أكل فكرش وجعها أنافه وبجوز في الجسبالسكون والضرمع تخفيف ألفون مافسمتغيرلاله معسوفه وتك دراها والجبرمناه ومستفي اخبع وأشدورها والغان اسكان البا وتففيك النوت أد مغسني الله وان حربت السمقي (قيله ننعه) أيَّالسم أيَّالكونه تماويًّا (قوله فيالفسدج أوالعنبق) أوها رفيعا بأنَّ لمردالتخاير شرح الارشادلات أعلسل فَى النَّهُ مِيرٍ (قَالِهُ كِنْصُ علمه) أي على منه السلولي الجن القديم (قَوْلِهُ فَ كَذَا هَذَ) عن والنَّهَا بِهُ الامالذكور ودهذاالجل والمفسني فتألآ ويصحا السلوني الزيدوالسمن كاللين وليشسترط ذكر جنس حيواله رنوعـــدومأ كولهمين كُمْ وَاعْمَ (وَ)سَالاول مرعى أوعاف معسين الوعاد يذكرني السهن أتهجسديد أوعذي ويذكر طرازا الزار وعاده اريصه السلم نحر (شهد) فخرأته وضمه فحاللهن كماذ ووزنأو يورن وغوته ولايكال جالاتهاء تؤثر فبالهزان ويذكرنوع الجسبن وبالمءورطوبته وهوعسال آلنحل بشنعه و مست الذي لا تغير فيه أمادانيه تغير فلا يعد فيه لاله معساوته المحمل منع الساف السابر في الجمي القديم خلقة فهوشمه بالتمر وفلم والسهريو زناو يكالو بالمدالذي يتعافى المكال بوزن كازبدوا للبألفيف وهوغ يرالطبوخ أماغسير النوي (و)م الثاني أيضا الجفف فكالن ومالصاعل فيالام مواته يحم السفوف الزيدكالاوو (فابحمل على وبدلا يفحفي في المكال نعو (خل أرأرز بيب)ولا ه قال عش قوله كالزيدوالليا وفي الصباح الباميسمور و زان عنب أول البيز عندالولاء وقال أبوزيد أنصرال الانهم ومصلحته فعل وأكثرهاكون:ا(تحلباتوأفله حلية في الشاجالة بي اله (قوله من حسرا النص الحر) حرى المبدألة إية انحماوما بعده ليسيء طفا إنها كِامْرَ قَدْلِهِ وَمِنَ الأَوْلِي اللَّهُ أَرَاوَانَ أَرْ بِعْلَالْمَا إِنَّوَالْغَنِّي (قَدْلُه ومن الأولى) أَفَى المتألَّما خلقة على عنال لفسادالعني ال القوله "منسام" في كالجين والانط قوله لوما المحتاساكم تقرر (تديدنى للدي تقرر السمطوف في وصف على المناط كانفررة ن أرد اغتآما فاغتلما مسماما علمكخ تدروني كارممعلي أن عاندها أغتلط يضد أله فيرمح تلط وضاهر أثه ليس أنضها ما أنضبها مقصوده كذال الد وشد دى وقد هال الرادعلي الهناط المعبوداً يَالْقَسْدَكُونُهُمْ عَسَاعَةُومَقُمُودَالْأَرَكُانَ فَلا اختاطءةصسود أولاكان اشكال (قولة لانحتلاف المر)ولان ملَّمه وذل و يكثر والاشبه كماقاله الاشموني الحاق النبيدة والخرَّم المتومعني السكل معطوفات ليعتاب إقوله ولو بأن لم يعتسد المر آني هذه الغاله شي (قوله الاوثون بتسلمه) نعرلو كان السلم الأوكان المسسلم فيه (الالغير فلايصم السارقيه موحوداعندالمسار الممتوضع يندرف وصركاني الاستقصاء الها سغني رادانتها ينوف انظرلايخني الهاأةال (في الاصوعند الآكثر من) عش قوله امر أور الفارمخان بال سم على جيعد الهلكنا مصاحب الاستقصاء هذا والمعتدعة السحة لاخت لاف المرالنارقية تدازفال ماحب الاستقصاء انتهسي اه أوفي آلا عاب مدذكر كالام الاستقصاء مانصه وكالرم الباقين يدلعلي (ولا عم) الدارفياس نسعفه وأن العبرة عمامن شانه لا النظار لفردخاص على أن هذا الذي عنده قد يتلفه قبل أذا أماد عود الشازع وجوده كاجعم الصدعوضع لسبب عنه اشتراط عدم عزة الوجودانة ع (قوله الذي لا بدمنه) الى الفرع في الله اية وكذا في الغني الاتولة العرة)أى عمل عروجوده ولعايالمالمنن (قبوله لماذكر)أى لعدم الوثون تسايمه اه قول المنز(كَالْؤُلُوالْكَارَا ﴿)اطْلَاتُهُمْ لُخو مه ولو مان لم بعتب دنقله البه اليوافيت وتقييدهم اللؤلؤ بالكبار يقتضي الفرق بيهماوهو بأطلاقه محل تأمل لان فسأتح نحوالمواقت للسع اذلاونون سلمه مغاراتطاك للدواء فقط فسنبغي أن يصع اه سيدعر رقيها دود تخفف ظاهر واستواؤهما مفهوما حند (ولا) صع أيضا (فيما وفرق ينهسما بانه اذا أفرط في الكبرة بل كبار مسدد اواذا آم يفرط قبل كبار بالضم سففا ومزل طوال لواستقصى ومسغه)الذى بالتدريدوالتخفيفكإفيالخارفيهما اهعش قولالمنز(واليواقيت) ونميرهمامنالجواهزالنفيسية لادمنه لصة الساف (عز نهاية ومغنى (قوله وضبطه) أى الصغير وفوله بسيدس دينار وقدر ذلك اثنا عشر شعيرة اهرعش (قوله رحوده) اذكر (كالنولؤ بسدس دينار)أى تقر يباكماقاله فانه يصع فيه كمرولا يصع في العقبي الشدة اختلافه كم فالمالماوردي يتخلاف الكار) بكسرأوله فان أفارو يحتمل الصدة (قول المصنف ولا يصحرنهم المدوجوده) قال في شرح العباب نعم لوأ سلم حالا في موجود عند مم كانمغردا وستسد المساراليه بحل يندر وجوده فيه صوعند صاحب الاستقصاء وكازم البافين بدل على ضعف وان العمرة عمامن تثددالباموف وتغفف تأنولا بالنظر لفرد خاص على المحذاالذي عنده تديناف قبل أدائه فيعود النفاز عالسب عنها شتراط عدم (والواقيت) اذلامدفهما عرة الوجودانتهي وممايشكل عليه العلوعين مكسالا غيرمعناد فسدوقياس ماقاله صاحب الاستقصاء صحة السل والدها، مع الورن واجتماع ذلك ناير يخرن صغيرالة زاوره وماهطلب النداوي أي غالبا وضبطه الجويني بسدس دينارولعله باعتبار ماكان من كترة وجود كبار وفي رمنه أمالا كنافهذا الاطلب الالل ينتلاغير

منذكرالسكل والحسم

دنى

وآنونته)

الباورة فه لا يختلف ومعياره الورن اله مغنى (قوله فلا يصح السافية) أى فى الصغير المضبوط عمامر خلافا فلايصم السارفيه لعرثه المعنى كامرآ نفا(قوله لعزته)أى الصفات التي تعالم الريَّمة الله سير(قوله صفاتها) أي الجلزية (قوله (ۋجار يە)وبېسمە كاوز: كرنحية) فخالواى وكسرها نتهى مختاروهي مثال المافات صفائه وذال لانالون الزنج لايختلف فالصغات أودحاجة على الاوحموان المعتسيرة هي أأطول وتحوه دون اللون أه عَش قول البِّن (وأخمَّ اللَّهِ) واجْعَ الرَّاد والشَّارِ صَعُولُه فلت صفانها كالزنعسة وجريمة الخ أيضا تول المنن (وأختها) أى ولي كان ذلك في محل يكثر وجود هماذ به أخذا من قوله مر الندرة (وأختها أو والمها) مثلا بتماعهما الخ وعبارة تبحنا الشويرى على المتهم قالف الايعاب مسدكلام قروه واعلم أله لافرق ف ذقت لنسدرة اجتماءهمامع أيضابين بلديكمرف الجوارى وأولادهم بالصفة المشر وطة كبلادالسودان وأبلاخ لافالمن زء محلاللنص الصفات المشترطة وانمآ لمنع على بالدلا يكثر فيه ذلك انتهمي الدعش (قول مثلا) أي أرته نها أوخالتها وشا و علمها نم اينومغني صعرشرط نعوالكابتمع (قَوْلُهُ لَا الْعَقْرَقِ) أَى فَلَا يُصْحِ السَّالِمُ لَهُ اللَّهِ عَشْ (قَوْلُهُ لَا خَالَانَ أَحَارُهُ) أَى الْعَقْرَقِ ﴿ (فَرَعَ) ﴿ ندرة اجتماعهام عرتك (قه له غسم الحامل) أسسقط النهامة وقال عش قوله في المموان أي كال و بعضافال جغسم الحامل الصفات لسهولة تحصلها أه ولعله أعزةالو جودبالصفةالتي يذكرها كالمرفى تعالى المنع فيحارية وينتهاأ وأنه بالتنصيص على الحل بالتعسار ويصرفي الماور لا صديره مقصودا فاشسبه مالو باعهار حالها وهو باعل اه عباردا عنى لاقى الحيوان الحامل من أمة أوغيرها م العقىق لاختلافأ حماره الانه لاتكن وصف ما في البطن اله (قوله لشبونه) الى قوله و يظهر في النه آية وكذا في المغنى الاقوله على ما في (فرءيمم) السلم(ف كثيرمن النحط الح أيضا (قوله نصاالح) عبارة النها يغوا لمغنى في خيرمسلم أنه صلى الله عليه وسلم افترض الحبوان) غدير الحامل كرادقيس، في القريض السسارة في الكرغة برمن بقية الحبوان الهي عش (قوله أمر عمر والح) كذا لشبوته فىالذمةقرضا نصا اللغني وعبارة الهاية أمرعد الله بنعروالخال عش بعدذ كرعبارة الشاوح فيعتمل أتسقط من فىالأبل وقباسافى غسيرها القالففاة ابن فليراجع ولفظ أفي داودعن غيدالله نرعم وأندرسول الله صلى الله علىموسل أمره أن يحهز وتعجم الحاكم النهيىءن حبشا فنفسدت الابل ذأمرءأن مأخذمن فلاص الصدقة فيكان مآخذ البعير ماليعير من أي من إلى الصيدقة السلف في الحيوان مردود أنهى اه فالبعير رأس المال والبعيران سلفيه أى يأخذ من ابل الصدقة بعيراو ترد بعير من بمأسيفهم مانه لم يثت روى أبوداود وقوله وهذامل انسايطهركونه سلباعلى معتمده اذاعقد بلفظ السارأ مالوعقد ملفظ البسع فهو يسع لاسل أنه صلى الله عليه وسلم أص وتمكن الحواب أن الرادأنه أرادأنه سإماحقيقة أوحكماو يشعريه فوله لاقرض الخ فانه جعلعلة كونه غروبن لعاصيرضيالله لاقرضاء أفيه من الاجل والزيادة وهما كم يقبلهما الساريق لهما البيع اه عش (قوله أو خطافي بتنفيف عنه أناخذ بعيرابعيرين الطاء نسبة الحنطاء الدة والعموهو والروي صنفان من التركياه عرى وقال السدعر قوله كروي أو الى أجل وهذا سالا قرض خطافى كله ماعتمار العرف في عومصر الشمول التركي الروي والافق أصل الروت حعل الروي منعامقا الا لانه لا يقبل احملاولار ماده الترك ومثل الاذرى لقسمي الترك بالخطائي والمهلي اه (قباله أى النوع) هذا قضية شرح غيره كالقون (ويشترط في الرقيق في كر وقضة شرح النهيج أن الضمر في لونه الرقيق وهو ظاهر توافق الضمائر اهسم قول المنز (ويصف ساضه) فُوعَـه كَنْرَكَىٰ أُوحَبْدَى قالف العباب وفي جواز أسف مشر بعمرة أوصفره وجهان اه أفول و بنغى أن يكون الار ع الجواز وصفه الختاف كر وميأو ويكفى ماينطاق عليه الاستم منه بل ماذكر مستفاد من قول الصنف ويصف بياضه بسمرة لان الراد متها الحرة خطائی(و)ذکر(لوبه)أی اه عش (قوله أوالصنف) عطف على النوع(قوله كالزنج)مثـال للصــنفـةال العِــــيرى بغنم الزاي النوعان اختلف (كابيض) وحكى كسرها عش وفي المصباح الرنج طائفة من السودان تسكن تحت خط الاستواء وليس و رامة معمارة فالبعضهم وغندبلادهم من الغرب الحوث وبعض بلادهم على نيل مصر الواحد وتعيى مثلدوم وأسود (و يصف بياضيه سمرة أرشقرة ورسواده ور وي وهو بكسرالزاي والفنح لفة انتهى قول المن (وذ كورته وأنوثته) أي أحدهما فلا يصم في الحنثي ا بصدخاءأ وكسدرة أمااذالم مهابة ومفسى قال عش أى وان الضع بالذكو والعز أو حوده وعلمه فاوأسسار السه في ذكر في الم تعنيي اتضع بالذكورة أوعكمه فاءله بانق اضم أفونتها ليعي فبوله لاناجتماعالا كني يفلل الرغبة نيه ومورث يختلف لونالنسوع أو السنف كالزنج فلايجب فحارية وأختهاأو والمهااذا كانعندالم إاليه الصفات هذاوالمعتديم العصنداد فالصاحب الاستقصاء ذكر و فكر (دكورته (قوله لعسرته) أى بالصفات التي تطلب الرينسة (قول المستفوس به وأختها) قال والروض وكذا مامل وشاقصرع (قوله أى النوع) هددافضيشر غديره كالفون وفنسينشر حالمهم ان الفهرير

ولسينه وكارته والوافي هذا على ماني كترمن النسوو تعومين كل ضدين ماياتي (٢٦) بعني أوروسه م كان ست أو مناو ظهر أن لراداح الاممالفعل انتقدم إنقصافى خلفت، اهـ (قماله وثبالت،وكارنه). نفاهره سواءكان الرقبق فاكرا اوأنثي وينبغي تقسيده على الخمسة عشر والافهابي إلانتير وعدارةمانيالروغر وتبرحمو تتصافى الامتذكرا لشاخوا لبكارة أى احداهسما الهرعش (قهله وأنالم ومشافلا بقبا مازاد ونعود) والخر عماها على هدرا (قولهان تقدم) أي الاحتلام الفعل قوله والا) أي وانه مقدم الاحتلام علما لأناأسف مصودني على الخسة عشر و(قوله فهدي) عَيْ الخسسة عشراً ي فعمل اطلاق محتله على اوفي الغسني وشرح الروض الرقشق ولامالة صَيَّاء نها ولم مانصة قال الاذرعي والقائد أن المرادية ولءام الاحتلام أو وقته والافا تأعشر تنسسنة محتلم اهر وعيارة محتسلم لانه لمربو لحدوصات الهاية أرمحنلم أى أول عام احتلامه بالفعل أو وتنه وهو تسع سنب اه (قوله والم برمنسياً) عايه (قوله الاحالام الذي ص علمه فلا قبال الم عربوق صداطلاق عندف العقد والالتفاء وفي العب قبوله وهذالا يتأتى في ولانظار المخول ونديم ف كالمالشار م مر كلاذري والالكان يحب فبول إن تسع مطلقا فيجب أن يكون الرادفي كالم الشار م لانه محازولاقر ستعلمفات مر أنه لاندمن النص في العبقد على أحدالمذ كو رين في كازمه كيافر رته و عكن أن يكون المرادمن كازم فلت توله امتراه البالغ ان الشارح مر كالاذرى أنه يصع اطلاق محتسام واله لابحب الافبول الناتسسع فقط أومن هوفي أول عام عشرفيالضربءلي تركانحو احتلامهالفعل أى فلارتبل الزعشر مثلااذا بمعتلم الفعل لكن لايخفي مافيه وبجو رأن الشارح مر الصلاة والنانحو الزث عشرة كالافرى أوادا بقولهما أو أول عام احتازه مانفعل أو وتتمصره التردد بين الامران اله رشيدي (تماله مَدَفِي الاحتمال سندفار لم يقل مازاداك) الاولى هذاوفي قرله مانقص اخالتعمر عن قراه ولم يحتل حسلة حالية عمانقص (قوله أو مادغ مذاك هنا تلت لاندنا خسنتشر) صريح في الهلاف المتابر حيثلا حقيقة وفريتوقف في ولحقيقة الاحتلام ليلوغ خسسة عشر شرطالفظاوه والمتاوه لااستلام فالراجع له سم (قولدار يعدل فيره) أي فيراخه - مشرم الزادع لها أواقص عها ولم لانصرف مندالاطلافيالا يحتنم الفعل (قولة وقيدنيك) عي الضرب والاحتجاب (قوله أي السنة الى فوله ويقبل في الهابه والخسني اليحقنقته وهي الاحتلام قهاله عنلاف تحوالذ كو ردًّ) عبارةالغني لافيالنو عواله كورةوالافونة فلا يقال فهاعلي النقر ب الد بالفعل أوبلوغ خستمشر (قوله تحديد) عي بلاز ماد ولا نقص (قوله العدل) عبارة النماية ويعتمدة ولى الرقيق في الاحتلام وفي السن فإبعدل لغيرهما وفيذبنك انكان بالغاوالافقول بدالبالغ لعاقل المسلمان علمه والافقول النخاسين أى الدلالز بفلنونهم اه وكذا المعتدير المعنى فقضوابه في فالغنى الافوله البالغ العاقل السروال عش وقضة قول ج العدل أن العبد الكافر اذا أخر بالاحتسلام كلباب باينا مسمه نشأه له لابقيل خبره وفى كالم بعضهم أنه يقيل ونفار فيه انشيخ حدات ثم قال اللهم الاأن يقال الانعرف دالث الامنه ليتسدفع يهمانشار حهنا قبل معنى محلاف اخباره عن السن قلايقيل منه بللا أقبوله من كونه مسلماعد لاانتهى بالعني وهو طاهر (رفده) أى فامت (طولا اه عبارة الايعاب في شرح و يصدق الرقيق في احتسادمه نصياوان كان غيرمنسام كاقتفا واطلاقهم . وقصرا)وربعة (وكاه) أي لالهلايعرفالامنه اه وأشار المعيرى الى الحدية وله أى العدل في دينه اه وهو حسن (قوله والافقيل ماذكرممايحة ف كالوصف سيده) خاهره أن السيدلا يقبل قوله الااذاكان العبدنير بالغ واعله غيرمم ادوحمتذ عكن تقر والشارح والسن والقذ يخلاف يحو مر عبالماصله أن يعتمد قول الرقبق ان كان الغاو أخبر والانوجيد ذلك بإن كان غير بالغراق بالغاولم يخبر فقول الذكورة (على النقريب) السندوليكنه يقتضي أنهاذا تعارض قول العبدوقول السيدقدم قول العبدوهومحل آمل ان طهرت قرينة تقوى صدق السدكان ولدعنده وادعى أنه ارخ ولادته ولم يذكر العبدقرينة يستندالها بل قالسسى كذا فالوشرطكونه انسم مثلا تعديدالم يصحرلندرته ولم يزد غرراً من في شرح العبال لحيم ما يصرح بالاول أي تقديم خبر العبد عند التعارض أه عش تول المن (ولايت ترط ذكرال على الم) كن لوذكر شد أمن ذلك وجب اعتباره با تفان القولين و ينزل على أقل ويقبسل قول القن العدل فاحتلامه وكذاسنه اندلغ الدر حات النسمة لغالب الناس آه ع ش(قيم له معلوحفن العين) أي كالسلمعيل من فهرا كتحال نهامة ومغني والافقول سده العدل أنضا قولاالتن (ونعوهما أىواكن يدن كروخرواس الخلاف وقياساعلى سنذكر مفلم الاسنان ومامعه انعلموه والمرادمن قولهم اتى الاولى اھ عش (قولەرتىكالماخ) أى ونقل الارداف نهاية ومفنى (قولهو رفة نصر) وهووسط ان ولد في الاسلام والافقول الانسان أه كردى (قوله وملاحة)هي تناسب الاعضاء وقبل صفة يلزه هاتنا سب الاعضاءاه عش (قوله بالعىالرقىق يضهمو نظهر في لونه للرفيق وحوظاهر توافق الضعائر (قع إله المراداحة لامه) الذى في شرح الروض قال الافرى والظاهر الاكتفاء عدل مهدملان انالراديه أول عام الاحتلام أو وقت والاقابن عشرين سنة عسلم انتهى (قوله أو بالزغ حسة عشر) المداره لي حصول الظن (ولا

شيراط ذكرالكعلى فغت يزوهوسواديعلوجفنالعين (والسمن ونحوهما) كدعج وهوشة مسواداله يزمع عنهارت كثمرو حموهو

أستدارته ورقة خصروم لاحة (في الاصم) لنساع الناس

ماهمالها (وفي) الماسة مادمالها) أى في الرفيق اذا لمقصود منه الدرمة لا التمتيع في الغالباه عش قوله لا يحب التعرض هذا) عن كالغر و(الغنم والابل فالسوف الحوان وقيقا أوغيره أخذام فوله لان الحسى الم اهدر قوله كمر) أى فى البسم (قوله اسرام والحسل والمغال والجر ذكره) أيذ كركونه فلا وخصارة اله فاللهم أي فالسارف (عوله الاللق) وقافا للمعنى وقال الهالة الذكورة)وطاهركادمهم فالبالادرى والانسة الععة ادمكتر وكودهاف فوكغ ماصدف تلمة اسرأ لما كسائر الصفات انتهى وعكن سل صر محدة أله لاعب حل الجوازعلى وحودذان كثرة في دلان المحل وعدم الجوازعلى خلاف ماذ كراه قال عش قوله اسم اللق في التعرض هنائكونه فخلا الختار الماق سوادورماض وكذاالملقة بالضريقال فرسأ ملق وعلمه فدنيغ أن يلحق مالا ملق مافيه حرقوبياص أوخصاوعا به فلا مازمه ط يحتمل أن المرالاً ملق في كلامهم مأاشيل على لو من فلا عنت عن عاقبه سوا دو ساص وقوله والاشب والعمة قبول الخصي لان الخصاء معتمدوف مر قوله الاالايلق قال في شرح الروض علاف الاعقر وهو الذي من المعاض والسواداه عن عب كامرويه بفرق سن (قَوْلِي، كَيْعَالِمُ) مثال للنوع وفي النهآية والمغنى عطفا عسلى ذلك أومن نتاج بني فلات و بلد بني فلات وفي حدداومارأتي في استراط سان الصنف الحَتَاف أرحب أومهر مه اه (قوله وكعربي الز) أومن خيل بي فلان الطائفة كثيرة نهاية دكره في اللعب بدلانه الس ومغنى (قولدفاليقية)أي في البغال والجيرواليقر والغنم قال ألغني وكذا الغنر فيقول تركي أوكردي اه عبائم مع الخشالاف [قولهو بحورًا لخ) أيو بجو رأن يقال بدل النوع من أعرالخ الهكردي (عَوَلَدُو بجو رَمَن أَعَرَا لخ) وَرَحْدَ الغرض، (والانونة والسن تمامر في غرالقرية أن المراد هناه إي كويه ومن أنقطاء لم فيصحراً ولافلا يصحروه لمه فعد الف ذلك هناوش واللون) الأالابلسق اذلا باختلاف القدر المسلم فيه اله بصرى وفي سّم عَن شرح الروض ماتوافقه (قوله مما العادة كثرتهم) أى لللأ يجوز السلم فسه لعدم بعز وجود المسار فيما (قوله ولا يحب هذا) أي في المائة آزذ كر القدر وفاقالاً منهج والفي وخلافا لله اله حث الصاطه(والله ح)والصلف قالبعدة كركاد مالاندري ودبر مالف تعلى هذا بشبكرط أي ذكر القدفي سأترا لمهوانا وجوانعي اد اناختىلى كىنجىانى أو (قولهونيحوخيل) عدرةالمغنَّ في شرالابل أه (قوله أي أحدهما) أي الصغروالكُّمرالي المنزعن الجابة -عراب في الإمل و تعربي أو وَالْغُورُ (قَهْ لِهُ سَنَّهُ) أَى الطير مطلقا (قبر له انتمر ف) وترجع فيه للبائع كأني الرقيق اه مغني (المهم عن شرح تركى في الحيل وكصرى أو الروضوالظاهرأنه اذاذ كرالسن لايحتاج الى ذكر الجشسة كلف العنم اه (قوله غرر ما) اي من البحر الحلو روى في البقية و يحو زمن و (قهله أو عريا) أي من العرا المرا المراه عش (قوله طريا أوما لما) قال العمر مي ليسامته المنزيل الطري نع أوماشية نحوطي مما مقامله القدمدوالمبالح مقامله غيرالماكم اهروف النهامة والغنج ولامصحر السابي النحل وان حدر زماسعه كإبحثه العادة كثرنهم ولايجب الاذرع لانه لاتكن وممر وبعد ولا كمل ولاورن اه قال عشوراً ما الفنل بالحاء فالظاهر صحة السارة ملاسكات هنا ذكرالقذوقيل يحب ضمطه مالطول ونحوه فيقول أعلت المافي نخلة صفتها كذافعه فيرهاله بالصفة الترذكر ومن الصفة أن والنصرله الاذرعي وذهر ولا يذكر مدة نباخ المن سنة مثلا اه أول المتر (وفي اللحم) لواختلف السار والمسار الدي كونه مذك أو فروصدت وصف اللوب لكن بسن في المسلمة الإملاصل مالم متل المسلم المداماذ كمته فيصدق وسيأتي ذلك في كلام الشار سعرفي الفصل الاستياه عش (قوله من : يرصد) الى قول المنزوق النياف الهاية الاقوله والفرق الى ويحد (قوله من خبرصداخ) تحوخدل كرغره وتحتصل (وفى الطير)والسمال م عرف اطلاق الحتار حد تندحق عنوقد وتوقف في شمول حقاقة الاحتلام لباوغ خسة عشر الااحتسلام ولجهما (النوع والصغ بلعراجع (قوله انه لا يجسالتعرض هذاالخ) المتبادر تعلق هسذا رالماث مناسكن ينبغي حربانه في الرقيق وكمراطنة) أي أحدهما أَصْا أَخْذَا مَنْ قُولُه لان الخصاء من (قَوْلُه الاالابلق) قال في شرح الروض عُلاف الاعفر وهو من ولون طيرام ودالا كلوكذا الساض والسواد انتهى (قوله كعانى أوعراب) أومن تاج بني قلان ان لم يعز وجود أو بلدبي فلان سنه آنءرف وذكورته كذلك وفي سان الصنف المختلف أرحم فأومحد به لاختلاف الغرض بذلك المااذاعز وحوده كان نسب الى وأنوثنه انأمكن الفيز طائفة سيرة فلا يصح السلم في محك فليره فعما مرفى ثمر بسستان الته ي ثم قال عن الروضة ورالا يدر نوعه وتعلقيه غرض وكون السمك مالاضافة الى قوم بين مالاضافة الى لدوغ يره انهى (قولدوكذاب انعرف) قال في شرح الروض نهسر ماأو يحر ماطر ماأو ورحه وفعالما أعركافي الرفيق والظاهر أتهاذاذ كرالسن لايحتاج الىذ كرالجشية كإنى الغسنم وماقالومين مالحا (وفي اللعم)سن عبر أنَّ فَكُرُهَا أَعْدَاعَ مَرُلان السن الذي تعرف مع معاوضغر هالا تكاديعرف التهيي (قولهم فيرصد) قال صد وطيرولوقدندا بملحيا ف الروض وشرحه ولامد حسل العصاء والعلف وعوهما في المسيد النهيى وذكر في الروض وشرحه (لحسم بقسر) عراب أو أولاماتصمو يذكرمون اللحم في كبيرمن العلير والسمل كالعمروه فالتعله في الغصل الآني انتهى

أقال في الروض وشرحمولامدخل للغصاء والعالم وتحوهما في لجم الصداهوذ كوفي الروض وشرحه أولا أوخان أرمع ذكرخصي مانعه ويذكر موضواللعوق كبيرمن العابرأ والسمل كالعثروه فمالمحلوفي الفصيل الاتحالته بيآه سير رضع) هزيلاأعِف قول الذي (أومنأن)و منه الشراط ذكه الأوزاذا الخناف فيه والغرض كان مقول مدبخروف أسط بأو لان أقعال ومعلوف أسودكاني مر حال وط لواء الشارح من الدعش للخاصار (قدله لاأعف) صغةهم ال أودده /أى المدكورات أى هـز بل؛ مرأعف اله كردى (قولولان الناف الـ) مقال عملت الشانس الباب الراب عروالخام إذ ای انق فی فی امراع من ذهب منها ومنعنت اله فاموس تولُّ لذن (معلوق وَالذي ثم حالروض قال الزركشي وقداس ماس أني في الأميز من اعتسار ذكر نوع إلعافها عتسار مدناً مضاكر صرحريه بعضهم اهيثم فال في الروض وشرحه قصا. مشترط فياللين والزيد والسمن ذكر جلس حبوائه ونوعب ومأكوله من مرعى أوعلف معسين متوعه ولوت السمن والزيدويذكر في السمن أنه جديد وعتق التهابي الهاسم محذف وقوله يشتر ما الحق النهامة والغني مثله من غبرعز و ﴿ وَهِ لِهِ فِنهَ الحَدْعِ ﴾ والاقرب الاكتفاء بالحذعة أذا أحذعت قبل تميام السنة في وقت حرب العادة باحذا عمثلها فالملان عدواه عن النقدير بالسين قرينة على ارادة مسمى الجذعة والتأحسد عت ومراقب السنة فعرى تبالها وكذا بعده مارتنافر اليحدلا يطلق عامها حسد عذوفا الدعش وأقول يؤيده امر في الحالم (قدلة ٣٠ ين) غسده فريل أخراستمل أغسداد ما في المتن بعضها سعض (قولدوذلك [[لاختلاف الغرض مذالنا المر) وظاهر ذلانا أنه لاعب تبول الراعية وإن كانت في غاله السميز وهو كذلك وإن [قالى العلك الفاهر وحرب تبوياخ له زماني في له من علف يؤثر الخ عبار اللغني ولا يكفي في الملونة العاف مرة أومرات بل لابدأن منهمت الأمينة بإثرتي المحم كم قاله الامام وأقراء اهر (قاه لانهران لم يختلف المعاييات ميز ماصادبه زمن الخ/عمار نشرح الروض فلوكان سارلا يحتلف قمه لرائق والمعلوف قال المباوردي لم ملزم ذكر والتم مي اهرسم نفذ) باعدام الدال أوكتف عُماد للد) ي ذرص اهل ادمان لا يتفاوت خيدما عندهم اهع شعبارة السدور قوله باد أي منه للد فكفي أن يقول من ماشة بلد كذار يفغي ان يفق به خيره شاراتي أه (قوله ذكر أحدهم) ان كأنتُ هذه عدارته فضميرالتنانية عائدالي المعلوفة وضدهاو سنغ أنكون مثله سماية بة الاوصاف ويحتمل أن ميازته حدهاو مكهن مرجع الضمع الاوصاف الذكه رةفي المتن وعلمه فعدارته وافسة لاتحتاج الى استدراك ترهده المسلة تحري فسمالعتمر في الثمار والحبوب وغيرهما اذالم تحتلف بباد والافعداج الى الفرف دعر (فُهُ له وكذا في المالصد) اي فلانشترط فنهذكرهذه الإصافاه رشدى عبارة عش اي فلان ترط ذكرها فالملطم تأتمافه وكذا الطعر وعلم فسترط في لحيما النوع وصغر الجنة اوكبرها دون مازاد على ذلك من الصفات الذكورة اله وفي سروالرشدى بازة العباب ويذكرف لم الصدمايذكر في لحم غيره الاالخصر والعاف والذكورة والانوثةالاان أمكنه وفي غرض النهبي اله (قوليمو بشترط فيه) بعني في لحم الصد (قەلەرلىدىە) ئىمن احبولە ئوسىم اوجارجة وئىما نومدىنلا اوكاساھ سىر قولەنزە) يىلاملىم وكذا 📗 لافساد عسالف العظم ضُمرة وله (قوله لاشر ما نزع الخ) الى التحوز شرمه (قوله على الاوحه) - الأفالمعنى (قوله لا لم علم) ر يحب دول حليد او كل راجع للذنب والرأس مُالرحد ل فلا يجب قبولها مطلقاعلها لحسم اولا أه عش (قوله كفطن) الى قول ا عادة م المعملارأس ورحل (قول المصنف معلوف) قال في شرح الروض قال لز وكشي ونياس ماسياني في اللهن من اعتبار ذكر نوع من مله مروذن أورأس العلف اعتباره هناأيضا كأصرح به بعضهما تهيئ فالفالروض وشرحه فيسل يدتره في الليزوالزيد والسهن ذكر ونس حمواله وتوعه وماكوله من مرعى أوعلف معين وقضة كازم أصله اعتبار السن ككوله الشاب الجنس) كفطنأو لمنصغيرا وكبيرة الالاذرع ولمأومن ذكره ولون الممن والزيدلا الايزو يذكر في السمن الهجديد أوعدق كانوالنوعو بلدسعيه انفهى غرد كرفى شرح خلافا كبيرانى ذكرانه جدرة وعنق قوله نعران لم يختلف المراعماره شرح الروض اناخنك به غرض وفسد فلو كان ملد لاعدان و ما إ اعي والعلوف قال المرودي لم يازمذ كره (قوله وكذا في المااسمد)عدارة يغنى ذكرالنوع العداب ومذكر في الم الصدما ذكر في الم غيره الاأخلصي والعلف وضدهما والذكورة والاثوثة الاأن أمكن وفع غرض و بسن اله مد د ماحمولة أوسهم أو دارحة واله فهدم الأأوكاب (قولد لاشرط فرع نوى) أي

(؛ - (شروانی وابنقاسم) - خامس)

أرضع والفطيرفي الصفير وأما الكبر إنب الجذع والثني ونحوهمافلاكر أحدذاك وذاك لاختلاف لغرض ذلك اذلحم الراعمة أطيب والعلوفة ادسرولا بدؤمان عاف مؤثرف لحها زمران لم يحذاف م اوسدها الدانتات ذكرأحدهما وكذافي خمالصدو يشترط

أوحنب) أوغيرها لأحتلاف الغرض جاأيضا(و يقبل) أوجو بازعفامه على العادن) عندا. طلاق كروى النمر ويجوز شرط نزعه وحنتاذ لاعب قبوله لاشرط نزع نوى القرعل الاوحدومن وحهين فموالفرق أنالتمر مدخرعالها وترعنوا وبعرضه

لالم علمه من ممان (وفي

(والرفة)وهي ضدهاوهما وُ حمانُ لسفة النسد فيا هنا أحد مافي الرونة وأصلها من أسقاطهما جم قديستعمل الدقدق موبنع الرقاق وعكسه (والنعومة والخشونة) وكذاالاون في يحوحريرو ويروقطسن واطلاقهم خمول على مالا يختلف من كنان أوفطسن (ومطلقه) عن ذكرقصر وعدمه (محمل على الخام) لانه الاصل دون القمور تم عب قبوله اكن انام عالمالغرض(ويجوز) السام(قرانةصور)لالضاطه الاالمابوس وان لويغسل لعدم الضماطه يغلاف حديد وانغسل ولوقيصا وسراويل أن أحاطبهما الوصفوالافلاوعله بحمل تناقض الشعني فيذك (و) يحور الدافي الكتان اكن عددة ولاقبله وفراها صبغ عزله فبدل النميم كالعرود) اذابين الصبغ (والاقيس صحته في) الثوب (السوغ عدم)أى السم كالفرل المسبوغ (قات والتهأمل لان المستع بعده يسذ الفرج فلايظهرفيه نحو صفانة أورقة وبحوز فيالحرة وعصالمنان ومسفدخي تعطيطه أص عليسه في الأم وقول شارح

المنزوفي التهرفي النهامة الاقهله واخلاقه سهالي المتن وكذاف الغنى الانوله والاالي ويجو والسسارد فوله ويجوز النعبرمبر ببغان التفرقةهي الاصلوق ع مانصه قول الصنف والرقةهو فوافق مانقل عن الشافع الكن في العمام الدَّقِيقِ والرقِيقِ خَيْلاف الغايظ الهُ عَشْ (قوله الدُّدَيُّ موضع الرَّفيق الح) أي والغليظ موضع المفيق وعكسة وليا المنز (والنعومة والخشوية) وهما تخصوصان بفير الاير يسم لأنه لايكون الأماجيا أه دى أي بعد العاجز وأمانيله فنه ناعم وخشن (قوله وكذا اللون الخ) خلافا المعنى كالى (قوله ف محوسر) الفر (قوله واطلاقهم) أى كونا صحابناً عن آشتراطذ كرالهون (بحول الح وليتامل ماذكر في العقلن تذكر وفي اعد فعدمان اللون وفيما لا مختلف المهدم الاأن مقال الدنوعات اهرع شأقول وهو المشاهد مارنالغي تنسمك الشحنان تبعالل مهورين ذكراللون وذكر في السيدا شتراطه في الثراف فالاذري وهو متعين في معض الثماب كالحرير وانفر والوير وكذا القطن ببعض البالادمة أبيض ومنه أشفر خلقسة يهوية ترويخناف الافراض والفهرندالثانتهى وحواه مامرفى الدعم وبعوداه أيمن تسامح الناس باهماله (تموله على مالا يحدَّاف) أي لونا ذول المن (ومعالمة) أي الثوب (قوله أن الميحدُّ الف) فإن الحدَّلف الغرض به أبجب تبوله اهميم عبارةع ش أى لعامة الناس لا الحصوص المسار كآهو الفياس في تظائره اه (قول لانضباطه) ومن انصب اطه أن لايغلى بالناروأن يكون يغيردواء فان ثنا أيرال اروأخذها من قواه غيرمنضبط بل ولوخلا ون الدواء لـ هذه الحداثة تم المعقول بالنشامة لوقائ فيما إظهر أها عهم (قولها نا أحاط مرحا الوصف) بأن ضيدا ما طولاوعرضا وسعداً وضعاً الدمغي (قوله وعلمه) أي على هذا النفصل (قوله في ذلك) أي مماذكر أ من انقميص والسراويل (قوله بعددته) أي ونفضه لاقبله فيذكر بلدولويه وطوله أو فصر وعومته أو نعث تدور قندة وخالفه ويتقدة أوحداثته الناختلف الغرض مذلك نهامة ومغني قال عشوف سم مأمواذق قوله أي ونفضه أي من الساس ولعله لانه لاعكن صعامة قبل نفضه بالوصف ولايد كل على محامد واز بعده لان السع يعتمدالمعاينة مخلاف السلم اه (قوله الصبغ ونوعه وزمنه) عبارة النهاية والمخنى مايصب يه وكونه في الشناء أوالصف الد قول المن (والاقبس) أي الآوفق بالقد سعلى القواعد الفقهدة الدعش (قوله لان الد غرائ وخذمنه أن عسل عيدوال انسداد الفرج يحور السارفيه بان يقول أسلت ف صبوع بعد السع مغسول عدث لم يق السدادف الرولامالومنه اهعش عن سمة إمه عن الطبلاري ويؤخذمنه ان مالا ونسد بصيغه شي من فرحه كاهو الشاهد في بعض أنواعه بحو زااسارفية (قوله دبحوز في الحسرة) والحبرة كالعنية ودعالى موشى تخطط والجدع حبركعت وحبرات والعصب كفاس مرود عنية بعصب غراها أى يحدم ويشد في صدم وينسم فيأني وفي الفاء ماعص منه أرض الما خذا صدر م وفيسل هي مرود ونوعه وزمنه ولونه وبالده [المخططة الهرشدي (قهله خلط نم)خلط في القون اله سم (قوله عله) أي فول الشارح قول المن (لونه) كارِضَأُوا حر اله مغني قول المن (و بلده) أي كبصري أومدني قول المن (وصفر الحبر ت وكبرها) أي أحدهمالان مغيرالب أقوى وأشدتها يترمغني قول المن (دعقه) بكسرالعين كافله الاسنوى ويضمها كا نقله ان المناعن صط الدنف عطه اه مفي قال عش قال الاسنوى كسر العيدمسدوعت اضم الناء الاصعمنعة ويه تعام الجهور الوفشر عالمهم إلعسيانهي ووالمسساح بغن العين وكسرها اهو كالمالقاموس يعدانه بالغفع والضم ولم يتعرض للكسرفع تعمل أن نول الحشى بكسر العين تحريف ويضم العين ويدل على فوله مصدرعت بالضماه (قولهوكون حفاته) الى وله ومثله فى النهاية الانوله وطاهرالي بدكروكذافي الفي لا يحو وشرطه (قولها والمعتلف الم) فان اختلف به المعتب قبوله (قوله اعسدونه) ينبغ ال مراديه ما يسل تخلصه من سامه السمى في عرف مصر ما بالنفض اذهر قبل ذلك لا ينضبط (قوله درمنه) من شاء أوصف قاله المادردي النهبي (قوله غلط فيه عاطه في القوت

> الاعص البين خالها في والاولى على عالا يضبطه الوصف (وق التمر) والزبيب (لونه ونوعه) كمعقلي أو بوني (و بلده وصفراً لحبات أوكرهارعته وحداثته وكونجفاف

لاتواد وارنى بىدىيىتىنىدىم. ئۇق**ىل**ەيدا دۇخلىمالارىغىنى أقىيىمالىكىنىڭ ويعدا ئېدادۇن ئالاول**ى^ق بۇرال**لىكى تُمنى الدونساني (قولدلامدَتُحَفاف)ريسقبأن بيزداتى الم أوعاميز (تحوذالنافان أطلقالك الجواز ويغزل عزرمسي العنق اه مغني زاد الايعاب واذاشرة العنق يقبل وجرباما يستمي عنبقا اهراقدلد في الفرانسكنور عن وهوالعروف العوقة أيار، فق (قوله فيرالاخسيرين) مي فيرالعنق والحداثة أد عِشْ عَبَارِةُ النَّفَيُّ وَالرَّطْبِ كَانْتَرْ فَصِاذً كَرْ وَمَعَلَوْمَ أَنَّهُ لاجْةَ لَفَافِهِ اه **(قَبُولُهُ** تُتَعَذَّرُ اسْتَقْصَاءَصَمَالَةٌ) هذا قَديغهم صنائد بني التعوة اللسولة كي المروع فإهاو صرح بذلك مجتا العادمة الشومري الارش وتقارم في الشارع خلافة وعن المفنى وفاقه (تولد فتريز لا) أي في شر وطه الذكورة فيسسين فوتها كالشري والصرى والصعيدي والمعرى وليله فالتول أبيض أواجرا وأسودة لاالسبكر وعادة الناس البو والايذكرون اللون ولاصدغرا لحباث وكبره عادنانسد وتتفانفتكنص الشانع والاقعاب فيبغى أن يتبدعكما أه مغنى أ (قوليمحتى مــدنا لجفاف) و يصح السابي الدوقة فيذكرونهم مامرفي الحسالامقـــداره ويذكر أيضاأته يطمن مرحالدواب أوالماء أوذبر ووحشو فالطهر والعومته ويحصرى النخالة كاقله إن الصاغان الضعا لكما ولم يكفر تفاونهافسه ولالكاس بضدور يعه في النسمي فالبالود بالي وفي جسوا (وقي السويق والنشياوحيان المذهب الجواذ كالدقيق بعوزات في فصب السكر بالودن أى في فشره الاسبة ل ويشترط قطع أعازه الذي لاحلاوة فبسه كمقاله الشافعي وقابا للرني وقط عرجامع عمر وقممن أسفله ولا يصحرالسابي العدة الإنهان عدين مكاندة العدن لايثاث في النعاق الافعم وولويقه في البغول كالمكراث والبصل ا والاو، والفعسل والدلق والنعنه والهند او زلاله مذكر حسها ونوه هاوقوم اوصغره وكرها وبلده مولا يعدق السلف والجر والابعد تسعالو رقالان وتهاغ برمقصودو يصحف الاشعار والاصواف والوبار فيذكرنوع أصله وذكورته أوانوتته لانصوف الاناث أنعرواغة لوابذلك عن ذكرانسبيز والخشواغر بالده واللون والوقت هسل هوخريني أور سعى والطول والقصر وألو زن ولايقبسل الامنني من بعر ونحوه كشوك ويحو زشرط غسسله ولأبصم فيالقر وفسيدودجيا أوميتا اله تنع معرفة وزبالقرأ أما مسدخر وحسته فعور ويصدفي فواع العطر العامة الوحود كالسباذ والعنسير والكافور والعود والزعفر الالاعماطها فَ لَ كُوالُوصَفُ مِن لَون وَ يَعُو والورْن والَّذِي عَهاية ومغ في (عُولُه بنفسلها) أراديه قوله المارالاني لمد عنلفها (قولهلا عص حالفال) حاسل العند حوار سع الارزى فشراه العلمادون السام اهسم (قوارقى قشرته) أى العلماتهانه (قوله وكبرها) أى الحسو تانيث الشمير لكون الحساسم حنس معماً (قوله وانماصص حب أى فنشرته العلما (تعله و عن محتب في المخالة) هـ دا طهر أن الضطف التَّكِيل ولم يَكْمَرْ تَمَا وَمُهَا فَيهِ مِالاَكِمِ اس وَصَدَّهُ مَا يَهُ وَمَ فَيْ (قَمْلُةِ فَى النَّحَالُة وَالْمَن ومثله فَشَرَالُمْنَ) ويجوز فحالالانة كبلاو وزناو يعتبر في الكبل كونه باكة يعرف مقدار ماتسع ويعتبرف كبله ماحرت به العادة في التحامل عليه يحث ينكس مصمعلي معض ولواحلفافي صفة كيله من عامل أوعدمه مرجع لاهل الحيرة أوفي صفتما يكاليه تحالفالان اختلافهما في ذلك اختلاف في قدر السابرفيه اله عش (قوله فيذكر في كُلُّ

(فو**لهلامد**ةجفافه) عبارة العباب عشرحه واذاشرط العنق يقبسل وجو بأمايسمي عنيفاولا يجسد كر الدة التي مضت عليه كان يقول انه عدق عام أوعامين مثلالكنه أى تقد مرها أحوط ومن م يستحب أن يبين عتقعام أوعامين فان أطلق فالنص الحواز وينزل على مسمى العشق ودوقول البغداد يبز وقال البصر نون لايصع و ماوا النص على غرالج الألذي لآين فاوت تفاوت عنقه الى آخرما أطاله وصدرا أحكام سيسه ذلك العواهر وغيرهاوالرافع في معضه (قوله مولا يسحال) حاصل المعمد حوار بسع الاوزفي فشرته العليادون المارقوله وعد صنعة في العالة) في شرح الروس تقل صند في النعالة عن فتاوى إن الصلاح اذا الضبط بالمكيل ولميكثر تفاوم افسمالانكاس وضده انتهي وقالف شرح الروس أيضا قال الروماني وفيجوازه ف السو بقوالنشاوجهان السذهب الجواز كالدفيق انتهى (قُولُ المستفجلي أو بلدى) عبارة شرح

بامهأ واللوض للمدائحفاقه افي الديحة المساجر ولا يصحر فيالتم الكنور مالقواصم أعسنار احتافاء بسفائه الشرصة حشدوناه أنه لولم يتعسر ض لكنزه فها حاز قمول مافهاو مذكرتي وطب والعنب فمرالاخبرين إوالحنط أوسائرالحموب كالنمر / فيماذ كرف محتى مدة الحفائق بتغصابها تعر لاسمة خيزة لماني والوجيأ المدينة كالعد في أو رق فشهرته الذلا بعرف حنائسذ لوثه وصفرحب وكبرها الحتلاف تشره فالمورزانة والالصبرا عافيالله يعتمد الشاهسدة والساريعةسد الصفات ومنتمصم بدح غوالمحرنات درنا السلم

فهاوعت انته فيالنخلة

والتسبن واثله قشرالين

ف.د کر فی کلمایخالف

الغرض فيه (وفي العسل)

وهوحيت أطلقءسسل

النعسل (حبلي أو باري)

وناحسه

ومرعاه التكمفه عمارعاه

من داء كورالفا كهدة أو

دواء كالكمون (صفي أو

خرىق)لانالخرىقأحود

(أسنَ أرأسفر)فوي أو

رفىق و نقســـا مارق لحر

لالعب (ولاشترط)فه

(العتق والحسدالة) أي

ذكر أحدهمالا فلاناغير

ألدا سل كل أي يحفظه

(ولايصم)السلم (ف)كل

مأتأثيرالنارف فأبرمنضط

كالحيزو (الطبوخ والمشوى)

لاحتلاف الغرض ماختلاف

تاثسيرالنارفيسه ومن ثملو

الضعات إدة واطفت صع

فيه على المعتمدوفارق الرما

الشقه وذلك كسكر وفائيد

وقندخلافالنازعفيه

واعماأته متقوم ودبسمالم

يخالطه ماءولبأ وصابون

لانصباط ناره وتصدأحراثه

مع انصاطها وحص ونوره

و (جايز وماعورد يفوراً جرواً والجايزف الضبطت كيعين ما يالي (ولايضر تراير الشمس) ((٢٩) أو الناوف غير تعو عسل أو عن لعدم

أختازفه (والاطهرسنعه) عالسارا فرؤس الحوان والاكارع لافتسالهاعسلي حناس مقسودة لاتنسط ولان غالمهاغ يرمقصوه وهو نعظم (ولايصم) السلم ف مختلف) أحراؤه (كبرمة) منفتو عدر (معموله) أىمحفوره مالا أه واحترز جاعن المسبوبة ف قال وهسذا فدأسانسابعد ماعدا الحلدكماني (وحلد) ورف (وكور وطس) بغنج اوله وُكسره و بقال فيت ط : ﴿ وَقَعْمُ وَمِنَارَةً ﴾ يَفْضَ المهر النورومن ثمكان الانسه فرجعهاساو رلا ساىر (ومنجىر)كىسم أوله وفقه خلافالنجعل الفقع المناودوالدست (وتعوها) كامر بق وحب واشاب لعدم انساطها باختلاف حرائها ومسن عصم في قط ع أو قصاصة جلدد بمغواسوت حوانسمورتا ويضعف الاسطال المربعة) متسلا والمدورة وانام تصبق فالسلعدم اختلافها يخلاف الضدختال ؤس ويحلهات انعدمعد ترالاات الطه غيره (وفيماميم) أى المذكو رات ماء ـ دا الجلد أى من أصلها المذاب (ف قالب) بفتح اللام أذ مكسورها البسرالاحسر فلعوزهاالكسرأمنا وذلك لانضاطها بانضباط قرالهما وفي نقسد الكات

وماء ورد) أي خالص علاف الغشوش ومنه أي ماء الورد عير من بقيدًا الما ما مقرحة ه عش (قهله وآحر) لمى تالى المتعدولها هو أنه نشاترها فدما يشترها في الدن كهمروفي سهر عن شرح الروض ته يمتنسع فى ألا حراء كالميكامل نضحه والحر بعث واصغر عضه نقادالما وردى من أحدابنا قال السبكي وهم الماهم لاختلاف الدعش (قولهالضطاخ) وعاماتقررأن مرادالصف كغسيرة كمونالزال كروتجوه لطبقة أنها مضبوطة فلأاء تراض علىمصائلذ فراينو مغني (قوله في في يزنحوه سل الح)ويصم السيرف الشبع نهايه ومغنى قال عش المتبادرمندأية ممعرانعسالانه انعر وف وينبغيأن مثله ما يتخذس الدهن فيصبر السارفيمو زناءًان طهر أن فتلته نخسفة إلى خلاف العادة لم عب قبوله الد (قوله أي السار) الى قوله وفي تقد فى الله اية وكذا في المغنى النوله أي معفورة بالا لة وتوله تبل قول الذن (كيرمة) وهي القدر الدمغني (قوله بها) أى بالعمولة(قولهوهذا)أى نوله معمولة نول المنز(وجلا)أى على هيئته الهـ مغسني (قولهورن) وهو حالدرة في يكتب قب فعطفه على الحادمن، ما الخاص على العام (قوله وهو الدست) لا يطهره ـ لا التفسيرهنا وفي ترجها لقاموس الطلحيرة رسيمعر بمعناه القابوالصغير أها وهوالناسب هنا (قولدان جعل الحزَّا) كالحر مرى الدُّ خيامة (قدلدوحت) بضما لحاء الموملة والباء الزَّامِر الدُّ عِشْ (قَدَلُدواتُ بُ وهومهم عمى اله كردى (قوله عدم الصاحة) أى الذكورات في المتروالسرح وفي عش في النشاب مانصه أى بالشمىلة على الريش وآلفصل والخنب اله (ق**هله الخ**تلا**ف أحزائها) قال الاشموني والمذهب** جواز السايل الاوالى المقتلة من الفحار والعابري ولرعل تبريما مرشارة ومغنى قال عهش قوله على غيره أمر أي من المعمولة الدولعل الاصوب أي شير شتلف الاحزاء (قهلة أونصاصة) جمع قصة رهي القطعة الدكر دي أي فأو لمجردا تخدير في التعدير أو التفسير بمعنى الواو (قولة وزمًا) راجع لقولَه صدف قطع الزرقولة والمدونة قد بغني عنه قوله مثلا (قوله ومحله) أى المحدق الأسطال (قوله لاان خالداه غيره) أى كُلْصُنُوع من المحاس والرصاص اله مغنى قول المنز (وفي اصب منها) بنبغي الشّرط التقدم ، قوله ومحله ان اتحدا ليّز قوله أومن أصلها) أى المذكورات اشارة الى حذف المدنف (قولدوذاك) أى العجة فيما صيمنها (قوليه إنضباط قوالها) كسرالالملائما كان مفرده على فاعل فقرالعين فمعه فواعل كسرها كعالم الفق عوالم بالكسر اه عش(قولهوف،قد)وتولهالا تىوفى دقيق المخطفان على في الاحطال أى ويصم في تقدياً نُ يجعل مسلمافيه (قوله لاسله الخ)أى لاان كان منه أى نقد القوله ولا السلم الخ) لا يخفي ما فى كارتمه من الركة والتعقيدبل كان حقد حذف ولا السلم عبارة الغنى ويصح في الذهب والغند ولوغير مضر وبين بغيره مالا اسلام أحدهما فيالا خرولو الاوقيضافي الملس لنضاد أحكام السلم والصرف لان السلم يقتضي استحقاق أحدالعوضين في لحلر دون الآخر والصرف يقتمي استعقاق فيضهما فيسه و يؤخذمن ذلك أن الر المطعومات كذلك هسذاان لمينو بابالسلم عقدالصرف والاصع اذاكان مالا وتقابضا في الجلس لانماكان صر يحافى ابه ولم يجد نفاذا في موضوعه يكون كايه في عبره اله وهي -سن (قوله حيث الح) راجع لفوله لامثله اه سم (قوله حيث لم ينو يابه الصرف)وة قالم عنى وشرح الروض وخلافا لانهايه عبارتها ولولم يصح الروض خد الافعوف شرح الروض وأماا للبأ فيذكر فيسمايذكر فى اللهنوانه قبل الولادة أو بعده اوانه أولبطن أونانيه أوناك ولبأنومه أوامسه كذابقله السبكي عن الاصحاب انهي (قوله ورجاج) خالص بخسلاف الغشوش (قوله وآخر) فال في شرح الروض نع عنع في الأحوالذي لم يكمل نضعه واحر بعض واصفر بعضه نقله الماوردي عن أصحامنا قال السديم وهو ماهر لاختلافها نتهي (قوله وفي قدالم)عبارة الروض وبيحو زا- الم غير النقدين فهم الاأحدهماف الاترولودالا انهى فال ف شرحه وا دا قلنالا يصع سلما فهل ينعقد صرفا بدي على ان العبرة بصيرة العقود أو عقائبًا بمحل ذلك اذا لم ينو با بالسلم عقد الصرف والاصرلان اكان صريخافي ابه ولم بجد نفاذا في موضوعه يكون كناية في غيره انتهب (قوله حيث لم ينويا) وأسالمال غيرولامناه واالسارسين اينو بايه الصرف لاحدالنقدين فالاستر كطعوم فمثله

الحر) حيارة النهامة ويصعرف النهندذ كرأنه من تمن حنطة أوشعير وكيله أووزنه اه (قوله شارع، المز) مأوجه طلاقه أن فوراالها كهنداء اه سيدعمرعمارة المفي قال الماروردى فان النحل يقع على الكمون والصعير فكون دواء ويقع على أنوار الغاكهة أوغسيرها فدكون داء اه (قوله أودواء) فالبالاذرع وكان هذافي موضع رتصو وف مرعى هذا بمفرده وهذا بمفرده وف معد نهرا به ومغنى قال عش قوله وف معداي فلواتفق وحود ذلك في لداشترط والآذلا اله (قوله أي ذكر) ألى قول المن والآطهر في النهاية (قوله بل كَلْسَيَاخَ) أَيْ مَنْ وَاصَدَّلُهُ اذَا شُرحَ نَيْهُ شَيَّا وَكُلُّ الطَّرُ وَحَقِيهُ عَلَيْهُ لِا ينفير الْهُ عَشَّ قُولُالْكُمْنَ (والمشوى) قالف شرح الروض أي والهابة والمغسني قال الاذرى والفاهر جوازه في المبهوط لان الناو لانعمل فيه علاله تأثير أه سم نول المذار والمشوى إى الناضع بالنار أه معى (قوله لوانضبطت ناره) أى فارما ترت فيه (قوله أوطفت) - يلى مر أن المراد بالنطافة الانضباط فعطفه على ملتف مروعات فأو يمعي الواو لانها المستعملة في عطف النفسير اله عش (قوله صوف) وفا قالمغني (قوله على العبد) أى الذي صعدى تعدم النسيد الناعمد في الروس خلافه الدسم (قوله بضيفه) أى الربا (قوله وذاك) أي ماانضضاره الدعش (قولهرةانيدونند)دوانسكراخام القائم في اعساله كانسر به الحلال السوطي في فتاويه والفائد توعمن العَّسل أه رشيدي عبارة عش قوله رفندنوع من السكر أه وعبارة آلجلَ الفائد فيل عد القصد ويل شي يتحذ من الدقيق وعسل القصب اه (قولة وقند) مزم به في سرح الروض ومشى على الباقيني في التدريب الدسم (قوله الرعوب) أي في القند (قوله أنه منقدم) في نتري عراقي الذي يفهرمن كاذم الاصحاب أن القنسد السرم المافان الروقوية لبست التمسير و يختاف ودووداءة يحسب تربة القصب وجودة لطم لكن صحم الماوردي السلم في القند ومقتضي ذال أنه منابي الديم (قوله ودبس) الكسرو بكسرتين عسل الغراه قاموس و يفاهر أن الراديه هناما يشمل عسل العن (قوله ولبأ) بالهمز كعنب أولم ايحلب وغيرالمطبوخ منديحو والسارف وضاء واماالطبوخ فعو والسارف على ماصحعنى تعميم التنب واناعمدف الروض خلافه وفيشر مالروض فيذكر في الاسامامذكر في النسر وانه قسل الولادة أو بعدها وأمه أول بطن أوثانيه وناائه ولبالوم أوأمسه كذانة له السبكي عن الاصحاب الدسم وقوله وأنه قبل الولادة أو بعرهامنه يعلم أن تفسيره بأنه أولماعلب الرادمنه أولماعلب بعدانقطاع المن العامل دعوده اه عش (قوله وجص و نورة) أي كـ لاو و زنا كم تقدم الناب عمليه اله رشيدي (قوله المهجران مذكر مكانه كمبلي أو بلدى و يسين بلده كمعازى أو مصرى انهمى (قول، ومرعاه) خاهر في لجسَّلُ يضا (قول المصنف والمشوى) قال في شرح الروض قال الاذرى والظاهر جوازه في المسموط لان النارلانعـمل فيه علاله ماثيرانتهمي (قوله على المعمد) الذي صحعه في تتحيم النبيـ وان اعتمد في الروض خالاقه (قوله وقند) حرمه في شرار الروض ومشى على الله في في الدر يب فقال عله اعلى ما يصع السلم فيه وفي السكر على النص وفي القند مرجه الماوردي وفي فتاوى العراق الذي يظهرمن كالآم الاصحاب ان القند البس مثليا فان نار وقو مة ليست النسير و يختلف حود دورداء عسب تربة القصب وجودة الطيخ كاذكره أهل الحبرة بذال وهوداخسال عوم معالفقهاء السارف مادخلته الناوالطيخ لكن صحالما وردى السالم في القندومة عنى ذلك انه مالى انتهى فالآالسد وطي في فناويه وما خرم به في صدر كذمه فهما والاصحاب هوالمعمويه يفي وليست المسئلة مصرمام افى كلام الشعنين الااتها داخلوفى عوم منعه ماالسل فبماطخ و فريعل الكرغرراء افيه من الاختسلاف عسب تر بذالقب فترة يحصل منه السكر فلد لاو مارة كنيرا علاف السكر فان هدا الغرر معدوم فيها تهيى واعلم ان السيوطي لماستل هل يجوز السلم ف السكر الحام القائم ف اعساله فسر والقندوذ كرفيد القسدم عن التسدريب وفناوى العراق (قوله ولبا) فالفشر الروض والبأماله مر والقصر أولما علب وغديرا المبوخ معجود السل فيسه قطعاانتهى وأماا المبوخ فيعور السافيه على ماصععان تعجم النسيه واناعتدفي

ولوغسير سنسة ولوسالا لان وشع الساعلى التأخير وفدوق ودهن ويقل وشعروصوف وتعان وورق وملان وعلر وأدرية وجروسار مأين بطارولايت برط فكرا لجودة والردامة افيما يسافيه فيهرف الاصع وتجمل مطلقة كمنهما إعلى الجيد) العرف وبصع شرط أحدهما الا ودى العب لعدم انضاطه ومن تملوأمل (٢٠) في معيب بعب مضبوط صع ويظهر هناو بوب قبول السام مالم يختلف الغرض

والاشرط ألاحودية لان سلاف مسلة النقد من م ينعة دصر فاوان نوماه على الرائيخ لافال مص المتأخر من اه (قوله ولوغير مند) انصاها غيرمعاوم ويشل كالم الرف الار ((قوله وقعلن)فد كرف أوفى على حداوة رام موفي عالماد واللون وكثر الحدولة فيالحودة أفل درحاتهاوفي ونعومت أوخشوات ورقة الغرل وغلظ وكونه جديدا أوعشقان اختلف به الغرض ويأتى ذلك في نعو الرداءة والارداسة ماحضر الصوف كذكره الأكبووطاق القطن يحمل على الحاف وعلى مافعه الحبويصع في حبداني القطن في حوزه لان طلب غيره عناد ولوبعسدااشقلاستنار القصودع الامطه تفيه ه مغسني (قهالدورة وسن فيمالعددوالنوع والطول واستشكل شارح دداسعة والعرض واللون والدفة أوالغاظ والصد عتوالزمان كصبى أوتذوى نهامة ومغي (قوله ومعدن) كالحديد سلم الاعمى قبل التميزأي والرصاص والمحاس ويشترط ذكر حنسها ونوعهاوذ كورة الديدة وأنوثته فالهالما وردى وغيره والذكر لانه لأمعه فالاحودمن الغولاذراذني اللينالذي يتخذمه الاواني وتحوهااه مغني قهله وجاز) ورندلام الطب ومندقيل لازهار غيره و بردايه ان صحاله البادية مارة البان فارس والهار بالضم شي مرزنه انتها مصباح اه عش (قولة للعرف) الى قوله نع لانصد فيضيه في تتعسين فالغنى والى الفصل في النهاية الافوله قبل الى هذا تفصل (عدله شرط أحدهما) اى الجودة والردانة (قوله توكيله فسمنع الاشكال الاردى العيب) أي مخلاف الاردأ ويخلاف ردى النوع سم رم المتومعني (قول دف معيب الح) وال في ا وارد على استراطهم معرفة شر الروض فان بينه وكان منضط كقطع الدوالعمى صم كافاله السيرو فيره انسى اه سر (قولوني العافد من في المصفات فالو معيباغ) أىلايعز وجود (قوله الاجودية) بخلاف آلجودة اله سم (قوله والمنسكل نارحدا) أوزده تلملاصاب يحاب أى حمل المطلق على الحد الد كردى عمارة الرشب دى وحدالا شكيل أن سحدة كر الجودة والرداءة مناف بإنا الرادة مرفتها تصورها الذكر ومن صحة ما الاعمى قبل التيم معرفة المودمن غيره الد (قول عد سفر الاعمى الم) أي ولو تو حەوالاعى الد كور كونه سلما ومسلما المه (قوله الاحود) الاولى الجند (قوله ينصوره كذلك) أى توجه اله عش يتصورها كذلك(و يشترط (قُولِهُ وَالْمِرَادَالِمُ) أَعُمَنُ تُولُهُ وَكَذَاعُمِوْهُمَا (قَوْلِهُ انْ تَعْرِفُ فَيْضُمَّا) أَعْرَانُ لاتكونَ عِبْوِلَةُ أَهْ معرفة العاندين الصفات) رئسيدي (قوله تفصل الخ) أوذ كرتومنه لقوله وكذا فيرها الجفان المتبادر من العرفة السابقة معرفة المشترطة (وكذاغيرهما) أى عدلان آخران يشترط * (فصل في بيان أخذ غيرااسد إف معنه) * (قوله في بيان) الى التبيه في النه اين (قوله وروف أدائه الم) معرفتهمالها (فيالاصح) أى وما يتعلق موقت أدائه ومكانه لانه أبيذ كرهنا ، فس الزمان الذي يحب النسلم فيه ولآالمكان بل علم أقما لعرح عالهماء والتنازع [مر، اه عش قالىالىجىـىبرى.د كرالاول.قوا ولوأحضره الجوالشاني غوله زلو وحـــدالح اه قول.المن ا والرادأن وحدغالباعمل [[(لايصم) أىولابجورُلان،عدمالجوارُلازملعــدمالصمة الله عش (قولةبالرفع) نيابة، والفاعل الد نْهَايَةُ قَالَ عِشْ وَيَجُوزُنَصِهِ بِنَاءَالْفَعَلِ الْفَاعِلُ وَجَعَلِ الْفَاعِلَ صَمِرًا يُعَوِدُ عَلَى السَّلَمِ الْهُ (قُولِهُ ومستقى التسلم من يعرفها عدلات اواكثر ومنلازم معرفة بمطرالخ بعلهم اختلاف الماء الستي به من اختلاف النوع لامن اختلاف الصدفة الإيخاومن غرابة في أو استشىمن اختسلاف الصفة كان أقعد اله سدعر (قولّه على مانقله الرعي)نسبة الدرعة بالفقع مخلاف من ذكر لهاذكرها في العقد للغة يعرفها العاقدان بالبمن وحصن بالبمن فلموس اه عش (قوله أومن مطرآخ)فيه أنه فديكون من نحو ناج (قوله اللهم الاأن إ وعدلان قسل ولاتكرار لم يقددنك أيضاقوله لامثله والجواب الهلا اجتاله معدنامله وأقول سنى رجوعه أيضالقوله لامشله هنا معماقدمسن اشتراط (قولهالاردى العب) أى يخلف الارداو يخلف ودى النوع (قوله لدى انصباط) قالف شرح الروض معرفتها لانااسر ادغمان فان منه وكان منضطا كقطع الدوالعمى صوفاله السيك وغيرة انتهى (قوله الاجودية) يخسلاف الجودة

الإجمال وأخوامة ماختمه بعد الكل لانه الرجع عندونوع التنازع في من ذلك و (فصل) في سان اعذ عبر السلم فسه عنه و وقت دا مومكانه و (لا يصعان يستدل عن السرون المربع ف النه مُزاخم) بالرفم (جنسه) كرون معر (ونوء، كرن فن معنلي وتوكى عن هندى وغرى وطب وستى بمطرعن مسقى بعير ومستى بداء السهداء عن مستى بداء أنوادى على مانعله الوي واعتدمهم وغيره وف تظرلان ماءالوادي ان كان من عين فقد مرأو من مطر فهوماء السمياء المسااللهم الآان

بأنامتناع قبول فوع آخرمع لوممايات فالراده بالمحضر من ذاك النوع والته أعلم

(قولهوف الردامة) قضيته اله اذاشرط رداءة النوع فاحضر له نوعا أردأ منه وجب فبوله وهومنوع و بعاب

تعرف في غسها اضطاما

اه وفساف والاولىان

هذا تغصسل لسان ذلك

يعراخة فالماين شنا اختلافا للطور وكذافيدار عديدان استلاف المكاني عزلة (٢١) اختلاف النوعي وذال لاله يسع المبسع

هُ إِنَّا أَي قَالِا مُتُوحِهِ لا ظِيرِ وَانْ فِي صَ الاختسادِ فِي ذَلِعِ الرَّبِّنِ ثَاثِهِ الطَّ الساؤل على ألز وعجزالف تعرما جنمع فيالوادى منه ثمسؤ يهالزرع لتكنف المجتمع فيالوادي بصفة أرصه فتعصل إسالة تخالف مانزل من أسماء على الزرع بأريخ الطائلينيُّ الهرع في (قيلة الخنلاف ماينبت منه) أي من الذكور من مُ عَالُوا دَى وَمَاءَ السَّمَاءُ إِنَّ أَيْهُ وَكَذَا لَهُمَا وَمُعَالِمُ عَلَّمُ اللَّهُمُ مَعْمَد اله عهل (قدلُه النَّالخالا ف الكائدات أي فلانكو أحدهماء بالاسخر فوه تأهره شاه لا تلاف ما دنت في المكانن اخت لاه ظاهراً اله عش (قولَّه ردَاناتالانه الحَزِ) تعليل المثَّن الله رَشْمِدُى (قوله وَذَلْك) أيء دُم التحسة قال شعنااز بادى فلوضين فعص دين السيار وأرادالمسيرالاعتباض منه غير جنسب أولوء فهل يحوزأوا ترددوالمعة...ذ الحواز لائه دين صِّيبان لادنن ساروا لنائث في المُستة الطيره لاصنه عش وعز يزي (قوله لانهاك أى الاستبدال المذكور (قوله رالح أذف م) أى فى الاستبدال عشوم عنى (قوله بأن يتقايلًا) اى فلاأثر لحردالتفاسم إذلا يصدمن غـ مرسبك تقدم التنبمه على أخذه من كادم الشارح مرر خسلافاً الشهاب الناهر فمما مروان كان هذا فعد كرهذا النف يرالذي ذكره الشارح مرا اله رسيدي (قولد مرا بعثاض دنرأس المال فيه أندحذه الحيلة لم تفد الاستبدال من المسلم فيه الذي فيسعه الكلام بلءن رأس المال الاأن يحياب بانحادا فدائدة فهسما ﴿ قِهَامُمْ بِعِنَاسُ الحِرُ أَيْ وَلِوَكَانَ أَكْثُرُ مِن رأس المال البهر وإرمع,شاءرئس الدال الاند إلى أهر عش (قَوْلِهُ ومن ذلك) أى الانتساض المتنع أهر عش اقهاله المتوما) أى الدرهمان إقهاله لانه كالامتساض عن الساوف، أى فكافه اعتاض ما كان ألمنه لَالآخر عَمَاكُانُ فِي ذَمَةَ الآخراءَ اهَ رَشَّدَى (قَيْلِهُ كَاخْتَلَافَ الْجِنْسِ) حَقِّمَ مَا عُوا أَخَذَأُ حَدَالنَّاوِعَانَ عن الاآخر اله سهم (قوله كانفافه)حتى المسترضاله ثلة اله سم (قوله كلوانحه) الحافوله والأبت يتحدق النهاية والغني (قَولُه كِنُواتِحُدَاكُم) عبارة النهاية والمغيلان الجُنسُ تحمعهما لسكَان كَاوَا لم وهذه الزيادة لفلهر قوله الآفي ولواء مرفاحه وآلخ لا يدمنها وقه لدية رب الاتحادهذا) أي في الصفة في كاله لا اختلاف منالعوض ينتح لافه في النوع فإن النباء عدينهما وجب اءتبار الاختلاف اهرعش ونوله في السفة أيالاختسلاف فيالصه فلة عبارةالكردي أي في النوع غسلاف الانجاد في الجنس فانه بعد بالنسسية الي الانحاد في النوع أه (قيمله ولواعت برناالخ) تقوية لقوله ويردالخ أه عِش (فيهله لاعتسرناالمَ) أعلا كتفينا فآالجواز يحنس فوفا لجنس آلسافل كالحب فوز فاستبدال الشسعير وتحووعن القمع آه عش قال سم قدرتمنع همذه اللازمة لفاهو رتقار بصفات افرادا لجنس الواحمد وأفواعه بخملاف 🛮 الجنسن(واندخلاتحثجنبياًعلى اله (قولهرعلىالجواز) أىالمرجوعةولاللنز(أجود)كجديدين عَدَق اهم (قوله لعموم خبراط) ينبغي أن يقرأ والنصب على الحكامة لما الحاة مر اللفظ الحديث ال خداركم أحسنكم قضاء اللهم الأأن يثبت فيعروا به بأسقاط ان أهرعش (قوله والظاهرانه) اى المسلم الده (الم يحد غيره) اى غير الاجود عبارة المفنى ولات اريدله باله لم يحد شيأ الديراء ودمته بغيره وذلك يهون احرالمة الله بعللهما لذاني أه (قه له نعران اضره الح) هذا استدراك على احضار الاحودوقضيته أنه لواحضره له بالصفة المشروطة من : مرز بادة ولانقص وحب قبوله وان كاناه غرض فى الامتناع اهعش وفب وتفة عبارة الرشدى قوله مر تعرلوا ضره الخهذ الايختص بالاجودوان أوهمه سياقه بل هوجار في اداء السسلوف مطلقا كاهرواضع اه وعبارةالاية بصريحة في الاطلان وعسدمالاختصاص الاجود (قولهر وجه) قهله كاختلاف الجنس حيمنعوا أحذ أحد النوعيز عن الاسخر (قوله كانفانه) اى حقى اشترطت أامالة (قولهلاء سيرنأ جمع جنس أخرع ودعنع هذه اللازمة الفهو رتقارب صفات افراد الجنس الواحد وأنواء . عُدلاف الجنسين وان دخسلا تعتب نسر أعلى (فول المصد ف أجود) تجديده ن عنو (قوله عنءشرة) قال في شرح العباب فلإيجبره لي قبول الزُّ بادة (قوله رفي تعويمه كاخيه و جُهان) أوجههما المنع

والذى بقدانه انكان هذاك حاكم رى عنقه علمه عردد و في الكمام بارمة واه لا بازمة بوله ن شهدا واقر عرية ولوقيض اهضه

مسلقيت والحملة فعان يفسخاالسلمان متقابلافيه ثم يعاض عن رأس المال ومن ذلكمالوأسلولاخر نو يا في دراهم فاسرالا آخر البعثوبا فيدراهم وأستويا مفةوحاولافلا بقع تقاص عسلي المنقول المعتمسدلانه كالاعتباض عن السلم فيه وهو ممتنع * (تنابيسه)* حعلوا الخذلاف النوعدما كاحتلاف الجنس وفي آلرما كاتفاقه ولعاله لازحتماط فهما اراثم فواضع واماهنا فألان فسمغار راوهو يكاثر معاخت لاف النوعدون مفة (وقال محم رقى نوعه) كالواتحدالاو تواختانت الصفةو ترديقر بالاقعاد هـ ولواء مردحه عراجس لاعتسبرناج عرجنسآخر فوقسه كالحسا ولمتتنعف ثبئ فالدفع مراطال يه جمع الرجعه (و)علىالحواز لاعب)القوللاختلاف الغمرض (و بحور أردأ من المشروط) أى دفعمه بتراضهما لان فدامسامحة اصفة (ولايحب) قبوله وان كاناحودمن وجملانه دون حقه(وبجوزاجود)منهمن كروحه لعموم خبرخاركم احمدنكم قضاء (ويحب قبوله في الاصعم) لان زيادته غيرمتمزة والفلاهرالهلم بعدة يردنفف امرائنة فعه واحسرعه إيقبوله أعران اضره قبوله ككونه ووجهاو بعضه يلزمه كالوثميت الريادة كاحده شيرة برت تحريمه كاخيه وجهدان لأن بالحكام من يعتقه عليه

والاشرط الاجودية لان

انصاها غبرمعارم ويضل

في الحودة أفل در حاتهاوفي

الرداءة والاردثية ماحضر

لانطل غيره عناد

واستسكا سارحداسعة

سالاعم ورالتمسراي

لابه لأنعمر فالاحودمن

غبره ويردبانهان صعالمه

لأهم ننسه المتعسن

توكاله فسانم الاشكال

وارد تالي الماثرا طلهم معرفة

العاذد من في الصدفات فلو

أوزده تلمالاصاب وبجاب

بإن الرادة مرفتها تصورها

ولونو حدوالاعي المذكور

يتصورها كذلك(و يشترط

معرفة العائد بن الصفات)

المُشترطة (وكذاغيرهما)

أى ءدلان آخران يشترط

معرفتهمالها (فيالاصح)

لبرح ع السماعند التنازع

والرادأن وجدغالبابعل

التسلم من يعرفهاء دلان

اواكثر ومن لازم معرفة

من ذكر لهاذكرها في

العقدملغة معرفهاالعاقدان

وعدلان قسل ولاتكرار

هنا معماقدمهن اشتراط

معرفتها لانااسرادتمان

تعرف فينفسها الضطاما

اه وفسافسوالاولىان

هذا تغصسا لسان ذلك

ولوغسير سنستكولوسالا لان وضع السلم على التأخير وفحاد فيق ودهن وبقل وشعروصوف وقطن ووقاور ودفاوسا وأدو به وجهز وسأتر ما ينفسط (ولايسة مذكر الحودة والرواء) فيمايسا فيم فالاصح ويجمل مطلقة بمنهما (على الحيد) العرف و سعسره أحدهما لا ردى العب العدم انضباط ومن تماوأ الم (٢٠) في معب بعب مضبوط صع ويظهر هناوجو بقول السايم مالم يحتلف والغرض

سل في مسئلة النقد علم يعتد صرفاوان فو ماه على الراء خلافا لبعض المنافو مناه (قوله ولوغير جنسه) كاسلام العرف الارز (قوله وقطان) فيذكر فيه أوفى عساوحه أوغزاه مع فوعه البلد واللون وكثرة خدوقلته واعومت أوخشو سمورقة الغزل وغلظ وكونه جديدا أوستقاان اختلف والغرض وبأت ذات في نعو الصوف كذكره ابن كبود طاق القطن يحمل على الحاف وعلى مافسه الحسو يصعرف حبملافي القطن في جوزه ولوبعسدائت لاستنار المقسودع الامطعنده معسف (قه لهدورت وسن فده العددوالنوع والطول والعرض والنون والدقة أوالغالفا والصنعة والزمان كصفى أوت وي نهامة ومغنى (قوله ومعدن) كالحدد والرصاص وانتحاس ويشترط ذكر حنسواونوعهاوذ كورة الحديد أوأنو تته قال الماوردي وغمره والذكر الفولاذوالنق الليزالذي يتخذمنه الاوانى وتحوها همعني (قوله وجار) بورن الام الطب ومنه قبل لازه ر البادية بارقال اب فارس والهاو بالصرشي يورونه التسي مصباح اله عش (قول العرف) الى توله نع فالغنى والى الفصل في النهاية الاقوله قبل الى هذا تفصيل (عوله شرط أحدهما) اى الجود، والردا، فزقوله الاردىءالعبب) أى يخلافالاردأ ويخلاف ردىءالنّوغ سَم ﴿ وَمُا يَدْوَمُغُنَّى (قُولِيدُقُ مَعَ سِالًـ) وَالَّقَ شر الروض فأن بينه وكان منف طا كفطع اليدوالعمى صح كواله السبك وغيره النسى الد سرزة وافي معيسالم) أىلايعز وحوده(قهالهالاحودية) علاف آلحودة اله سمر (قبولدوا منشكل شارحداً) أى حمل المطلق على الجند اله كردى صارة الرشيدي وحدالانسكيال أن يحدة ذكر الجودة والرداء إينافيه ماذكر ومن معتمس الاعمى قبل النميزمع عدم معرفته الاحودمن عيره اه (قوله معتسام الاعمى الم)أى كونه سلما رمسلمااليه (قولهالاجود) الاولى الجيد (قوله ينصوره كذلك) أي بوجه اله عش (قولەرالرادالخ) أىمن قولەركذاغىرىمما (قولەان تعرف،ف نسمها) أى ان لاتكون يجهولة الم رُسُمِدى (قُولُه تَفْصَلِ الْمَ) أَوْذُ كَرُو مُنْعَلَقَ إِنْ وَكَذَاغَيْرِهَا الزَّفَانَ المُبَادَرِمِن العرفة السابقة معرفة [

(فصل في بيان أخذ تبرا السلم في معنه) (قوله في بيان) الى النتيه في النه اية (قوله ووقت أدائه الم) أى وماينعلق موقت دائه ومكانه لامم يذكر هنا أغسر الزمان الذي عب النسلم فيمولا المكان بلء لماعما اس اه عش قال العديري في كرالاول موله ولوأحضره الم والشابي غوله ولو وحدالم اه قول المن (لايسم) أى ولا يحوزلان عدم الجوازلازم لعسدم العبمة الله عش (قوله بالرفع) سَابِة عن الفاعل الد نهامة قال عش وبحوزنصيه بساءالفعل لفاعل وحعل الفاعل صمرا بعوده لي المسلم اه (قوله ومسمى عطراخ) جعلهم اختلاف الماء المستى به من اختلاف النوع لامن اختلاف الصدة الايخلومن عرابة في او أستنىمن اختسلاف الصفة كان أقعد اه سدعر (قولّه على مانقله لرعى) نسبة الحر عمالفقع مخلاف بالبن وحصن بالبن فلموس اه عش (قوله أومن مطراكم) فيه أنه قد يكون من نحو الجراق له المهم الأأن ا لم مقدند لل أيضا قوله لامثاه والجواب اله لاحاجة الده مع وتامله وأقول ينبغ دجوعه أيضا لقوله لامشيا (قوله الاردى العس) أى مخلاف الارداو مخلاف ردى النوع (قوله له ممانساطه) قال فشرح الروض فأن بنه وكان منفطا كقطع الدوالعمى صوقاله السبكر وغيرة انتهى (قوله الاجودية) يخسلاف الجود:

وقوله وفي الرداءة) قضيته اله الشرط رداءة النوع فاحضر له نوعا أردأ منه وجب قبوله وهويمنوع وبيجاب

بأنامتناع قبول فوع آخرمعلوم عمايات هار ادهناما حضرمن ذلك النوع والمداعلم * (فصل) *

الإجمال وأخروا يقع الحتمه بعد السكل لانه المر حمع عندوقو عالتنازع في شي من ذلك ﴿ وَصل ﴾ في بيان أحد غبر السلم فسه عنمو وقف ادا تعويمكانه و (لا بعد ان سند راعن السابية عندا الدين في الدين الفراجف) كبرين معير (وزع) كبرن عن معلى وتركدين هندى وترين د طبوس عطري مستى بعبر وسي باء السهاء عن مستى بدا الدي على ما نعل الري واعتد هو وخيره وف تظرلان ماء الوادى ان كان من عين فقدم أومن مطر فهوماء السمراء النسااللهم الآآن

يعراختلاف أوسمنه اختلافا فاهراوكذا فيبارعه بعفهمان اختلاف المكانين بفزاة (١٦) اختلاف النوعيل ودلث لانه يسع الممسع

بعلما في أى فلا يتوحدا غاروان فرض الاختسلاف فلعله لجوازأن تأثيرا اطرالها زلى اليرازل ويخالف [تأثيرها اجتمع فيالوادىمنه غرسقيه لزرع لتكدف لهتمع فيالوادى بصفة أرصه فقصسارة حالاتخالة ا ما فول من لسَّمَاءُ على الزرع الانخالفان للنبيُّرُ أَهُ عِشْ (قَمْلُهُ اختلافُ ما نستُ منه) أي من الماكور م عالوا دي وماء السهياء (تي له وكذا فيمه أرجه بعضهم الخز) هذا الزعم معتمد اله عش (قيم له أن اختلاف الكانيناك أى فلايكني أحدهما عن الا آخر فهو لمآهر حث علاك الذف ما ينبث في المكانين أظاهراً العَرَّعِشُ (قَوْلَةُورْلْكُالالهُ الحُرِّ) تعابلِ للمَّنْ الدَّ رَسْمِدُى (قَوْلِهُوذَكُ) أي=دُمُ العجمةُ قال خطفاالز بادى فلوطهن تحص دمن السمار وأرادا لمسمارالاعتياض منه غير جنسمة أوثوء فهل يجوزا ولا ترددوالمعنمـــد الحواز لانه دين ضمان لادين سايرا لثاث في المنمـــة نظيره لاعسنه عش وعز يزى (قوله لانهالج/ أي الاستبدال المذكور (قولدرا لحرار فيهاد أي في الاستبدال عشوم نفي (قوله مأن ينقابلا) الى الآائر لمحردا لنفاحه إذلا يعدمن غد مرساب كانقدم التنسمه فل أخذه من كازم الشارح مرر خسلافا المشهاب نحر فيمام والكان هنافية كرهذا النفسر الذي ذكره الشارح مر اله رشيدي (قولد مم معناض من رأس المال) فعان هاذه الحلمة لم تقد الاستبدال عن المسلم فيه الذي فيسه الكام مل عن رئس المال الاأن بحباب المحاد الفائدة فهمما (قوله ثم يعنا غرالخ) أى ولوكان أكثر من إس المال ا كثير ولربع قباءرأس الدل الاصلى أله عش (قَهله ومزدان) أي الاعتباض المنسع عبر عش (قوله: الله ما) أي الدرهمان (قوله لانه كالاعتباض عن السارف) أي فيكانه اعتاض مآكن في فعته ال اللاَّخرِهـاكانـفرنمةالا خرله اللَّه رشدى (قيله كاختلاف الجنس) حيَّ ماموا أخذ أحدالنوعان عن الاآخر اله سم (قوله كاتفاقه)حتى السفرطة المائلة الدسم (قوله كلواتحد)الى توله والذي يتحدق النهامة والغني (قَوْلُه كَمُواتَعَدَاغَ) عبارة النهابة والغيلان الجنس يَجْمَعُهِ ما لِسَكَانَ كَالُواخُوهُ ا الزيادة ابفلهرقوله الآنى ولواء تبرناجه وآلخ لابدمها إقوله بقرب الانحادهنا) أى فى الصفة في كالعائد العالمة ال بيزالعوض يزيخ لافه في النوع فان الساء و سهما أرجب اعتبار الاختلاف اه عش وتوله في السفة أىالاختسلاف فالصدفة عيارة الكردي أى فالنوع يخدلاف الاتحادق الجنس فاله بعيد بالنسمية الى الانتخاد في النوع أه (قوله ولواعت برناالخ) تقو به لقوله و بردالخ أه عِش (فوله لاعتسرناالخ) أىلا كنفساقي الجواز يحنس فوق الجنس آلسافل كالحب فجوز بالستبدال التسعير ونحودهن القمع آه عِشْ قال مَمْ قُـدَهُمُعُ هُـذُهُ اللازمَةُ لَفَاهُو رَتَقَارَ بِعَفَاتَ افْرَادَا لَجْنُسُ الواحِد وأَفُواعَ بَحْسَلاف الجنسين وان دخلاتحت حنف أعلى اه (قوله وعلى الجواز) أي المرجوح قول المنز أجود) كمده من ا عندق اهمه (قوله لعموم خبرالخ) ينبغي إن يقرأ مالنص على الحكامة لما يأتي له مرز اللفظ الحديث ال خياركم أحسنكم قضاءاللهم الآن يثبث في درواية باسقاط ان اه عش (قوله والظاهرانه) اى المسلم الله (المتعد غيره) اي غير الاحود عبارة المغني ولاشه اربدله بأنه لم يحد شيأ الحراءة ذمته بغيره وذلك بهون امراكمة التي يعلل مها لثاني أه (قوله نعم إن اضره الح) هذا استدراك على احضارالا حودونصبته أنه لواحضره له بالصفنالمشروطة منذير ربادة ولانقص وحب قبوله وانكاناه غرض في الامتناع اهعش وقب ونفة عبرة الرشيدي فوله مر تعرلوا ضروالخ هذا الايختص بالاجودوان أوهمه سياقه بل دوحار في اداء السلوف مطلقا كلفوواضم اه وعبارة الاية أب صريحة في الاطلاق وعسدم الاحتصاص بالاجود (قوله زوجه) (عُولِه كاختلاف الجنس) حيمه عوا أخذ أحد النوعين عن الا تخر (قولِه كانغاته) اى حسني الشرطة الماثلة (قولهلاء تسيرنأ جمع جنس آخر) قد تمنع هذه إللازمة لناهو رتقار بصفات افراد الجنس الواحد وأنواهـ، عند لاف الحنسين وان دخيلاتعت حسراعلى (فول المصد ف أجود) بجديد عن عنون (قوله عن عشرة) قال ف شرح العباب فلا يعبره لي قبول الزيادة (قوله رفي عوعه كاخيه وجهان) أوجهه ما المنع اضره فبوله ككونه زوجه او بعضام بلزمه كالوغيرت الزيادة كاحد عشرعن عشرة وفي تعوعه كانحه وجهان لأن من الحكام من يعتقه عليه

تبسل قبضه والحلة فيمان يفسطاالسلم بان يتقا بألافعه ثم معناض عور أسالمال ومن ذلك مالو أسبا لا تنحر أبو بأفىدراهم فالمرالاآخ المعثوبا فيدراهم وأستوبا مفة وحاولا فالربقع تقاص عالى المنقول المعتمدلانه كالاعتبان عنااسلم فبه وهو ثمتنع * (تناب،)* حعلوا اختلاف الوعهنا كختلاف الحنس وفي الرما كاتفاقه ولعاله لازحتماط فهما أدائم قواضح واماهنا فلان فسملته وأوهو بكثر معراخت لاف النباعدون اللهة (وقال معورف نوعه) كألوانحدالنو دوائحنالهت المدفةو ترديقر سالاتحاد هناولواء برناج عالجنس لاء سرماجه عجس آخر فوقسه كالحب والمتنعف شي فالدفع مراطال به جميع المرجعه (و)على الجواز لاعب)القوللاختلاف الغرض (و بحور أردأ من المشروط) أي دفعيه * براضهما لان فسامحة بصفة (ولاعب) قبوله وان كاناحودمن وجهلانه دون حقه(وبحوزاحود)منهمن كروحه لعموم خبرخياركم احساكم قضاء (وبجب فبوله في الاصم) لان ريادته غدرمتمزة والفلاهرالهلم يحد غيره نفف امرا المتقه واحدره إقبوله عران

والذي يتحه انهان كأن هذاك حاكم برى عتقه عليه بمعرد دخوله في لمكمل بلزمه قبوله وانه لإيلزمه قبوله ن شهداً واقر بحريته وتوقيض بعضه

ه إ ماذكر مغلاف المؤحل

ولو (العالمولة على العجد)

والحالالفضر فيغيرتعل بقنصه هناني لفظ الاحدارى القبول وعيرفي الثاني لفظائن القبول والاتواء ويترك فهدم بأحذه ما التسلم ونضية اطلاقهم فلمراجع (عمله على ماذكر)أى من الفيول فقط أومن القيول والامراء (عمله والحال الحضرف غسير محسل هناله لافسرق بسيررمن التسليم كم ورز حكمه فعماسيق وعبارة العباب ولايلزمه أى قبوله بغير مكان التسليم حسفه غرض كالحوف الخوف وغيره وعفالف وكونة الفروان بدلهاغر عدفان تبله لم تلزمه الونة اه وخوج دالذالم مكن غرض وهل بحرى فبمحسلل حكم اعتماد جمع متأخريناله ماأحضه فيعمل النسليم كأنصر حربه الفرق الاآتي اهسرها ادة المغني وشرح النهيج أولغرضها أجيرة لي القبول لاملزمه القبول في القرص أوالام اوقد بقال التحد بر بالاحبار على القهول اوالامراء في المؤحسل أي ما تقاوا فال المحضر في عير مكان الاحث لاخوف اىوان التسليم مضاوعل ذلانح يصاحب الافارقي الثاني والذي مقتضه كالم الروضة وأصلها وهوالا وحمالا حبار كان العقدفيه على الاوجه فهمات القبول وما اله ومالى في النم مداوافقه فه أو وقنية اطلاقهم الى المن نقله عش عن الشارح خلافا للادرعي ويقرف بأن وتكت علىه (قد إدونف ما طلاقهم) أي احد أرائس إفد (قوله هنا) أي في الحال الحضرف محل التسليم الهسم القرض مجرد معروف اقه له في القرض) يتحد أن ماهنا كالقرض اه سير (قه له أنه) عنى وقت الحوف(تم له و يفرف بإن الح) واحسان رهو يقتضيعده قضة الفرق أن دين العاملة غير المارك بن السارو شغي أن دين عبر المساسلة معالمقا كدين الاتلاف كذاك ادنراوالقرض توجمه فلم الدسم (قوله واحسان) عطف تفسير لع وف (قوله فل مازم) سناء الفعول (قوله وماهما) أي دين السلم يلزم بالقبول ولوفي محسل قه إنا السفقي) بصغة اسم المفعول اعت لقيضها (قه له أولا) الأولى وعددمه (قوله الفيض فيه البرستمق القرض الاحيث لأضرر المن الخلة خيران (قدلة أوفى غير محل النسلم) أوانع الخل (أوله بكسر الحاء) الى فوله يحاذ فعن ست في علمه فسه وماهنامحض المُغنى الاقول ولانظر ألى المن والى الفصل في النهامة الاماذكر (قبله أو العقد عليه) لا يحق أن الكذم ف معاوضة وقضيتها لزوم السلمال وحلدلل قوله بعدالحل وفعماله مؤنة بدلسل قوله ان كان لنقله مؤنة وتقدم أن الوجل الذي لنقله وينها السفق فيحسل مؤ الابدمن مان محل القسلم وان صلح محسل العقد فقوله أو العقد على مشكر إذا يكون التعدن مأعقد في ذلث الاأن محاب مان المراد ما الوثقة هذاك مؤنة النقل الى محل العقد والمراديم اههنا مؤثة النقل من عن التسلم تسلمهامن بمراغارلاضرار الى على الفافر ويجو وأن يكون لنقاء مؤنة الي عسل الفافر ولا يكون له مؤنة الى عدل العقد فيفرض ماهنافي المسترأ ولاو نميار وعي نارت السلمانة حل الذي ليس له مؤنة الي محل العءَ دالصالح فانه حد نشذ لا يجب بيان محل النسليم بل يتعين موضع فمامر لانذاك القصفه العقد ثماذا وحده في غير محل الدالم فصل فعد من أن يكون لنقله مونة ولا اهسم على ج اه عشواك څېره-غوټي تفضي آنه اون ه أنتجب بنع قول الحشى بدليل قوله بمدالهل وحل قول الصنف المذكور على ماشهل الحافي بالنعقد (قوله لان الفرض أله قدل الحاول ها. ه) نظير أنه متعلق بالعين خلافالما وهمه صنسع سم المارآ نفا من تعلقه بالعقد وكان الاولى اسقاطه كم أوفى غيرمحل السلمه فنظار فعله المحلى والنهامة والمغنى وشرح النهيج (عوله أو يوكل) بالنصب عطفات لي السفر معه (قوله ولايحيس) فالأصرار القابض وعدمه بدناءالفعول: طف على جلة له الدعوى الخ (قوله ولانظر لكونه في ذلك الحل الخ) هذا منوع لا يعلم ما يأتي فتأمله (ولووجدالسلم المسل المعدالحل) كسر واخال الحضرفي فمرمحل التسليم كالم بمن حكمه فصاسبق وعيارة العباب ولايلزمه أى قبوله بغيرمكان التسليم الحاء (فى غرمعل السلم) حيثه غرض كالحوف وكمؤا والنقل والنيذ لهاغرمه فال قبله لم يلزمه المؤنة انتهى وخرج مااذالم يكن غرض بفخها أى مكانه المعسن وهل يحرى فعدمنذ حكماأ حصرفى محل التسليم كإبصر ميه الفرق الاتنى وقوله فيه في محل تسليم وقوله بالشرط أو العقدعامه فله وانماروى الم (قوله في القرض) يتعمان اهنا كالقرض (عوله وبفرف بان القرض) قضمنا الغرف ان الدعوىعليه بالسارفيسه ون المعاملة غير السلم كدن السلم و ينفى ان دن غير العاملة مطاقة كدن الاتلاف كذلك (قولة والعسقد والزامة مالسفر معه لحسل علم الا يخفي أن الكلام في السلم ألمو حل مداس قوله بعد الحل وقع الهمو متدليل ان كان المقال مونة وتقسدم السلمأو بوكل ولايحس ان المؤحل الذي لنقله مؤنة لا مدمن سان محسل التسامروان صلح محل العسة دووله او العسقد على مشكل أذ لانه لوامتنع (لم يلزمه الاداء لاتكون التعسن العقدق ذلك الاأن بحاب مان المراد مالم نقصناك مؤنة النقل الى محل العقد والمراد ساههنا انكانالنقاله) من محل مؤنة النقل من محل التسليم الى محل النافر و محو رأن بكون القاء مؤنة الى محل النافر ولا يكون أومؤنة الى التسلم الى محسل الفافر محل العقدة غرض ماهنا في السرااة حل الذي ليس له مؤنة الى على العسقد الصالح فانه حديد لا يجب بيان (مؤنة) ولم يتحملها المسا محل التسليم في يتعن موضع العقدم اذا وحسده في غسير محل النسلم فصل فيه بينان يكون لنقله اليعمونة اتضرر المسافي المسميذاك أولا (قولهولانظرلكونه في ذلك الحل أغلى منه يحل التسلم) ينبغي ان هذا مبنى على مايات له في انقرض في مخسلاف مالامؤنة لنقسله

في القرض تم الدَّوة بردَّة إلى عش قوله مر وهو مُنوع أي فلا يُحِبُّ إلى السار الما وتحوه أهاؤه حيث ارتذه سعره والثالم ينكن لنقاد سؤلة وحشذذا لماتع من وجوب السلم إلها كوفه لنقله مؤنة أوارتفاع سمعودوها الهوالمعابداه عبارة سم قوله ولانظراك ببغي أنهذاك عالمالكاله فيالقرض في شرح قول الصنف إلو فقريه الخميزد كازم أخالصباغ أماء اعتماده الذي مثبي علمه شحفا الشهاب الرملي كم بها علم دارا وَ مَاكُ مِنْهِ هَمَا عَلَمَتُمُ لَى اهِ (قُولُهِ وَلُولُتُعِمَ أُولَةٍ) والأولى اسقاط الغاله لأن القره الذاكات للقرص لة لأعال م العام النبذ الحقيق عَارف اذا كات العمارة الانها تشبه الوثيقة اه عش (قولها الفسخ بران أ يتقايلاعقدالسسا سلطان اه محيرى هذاعلى مختارا لنهابه وأماعندالشار حقلات مرها الاقالة مل يحوز ا الفحر للاسب كرمر (قوله والا) أي وان تلف رأس ماله (قوله ولم يتعملها المسلم السلم) ، وهني تحت له ونحمله الزيادة كاعمى دنع المؤنة للمسارلانه اعتباض اهم بهاية قال عش قوله وتحمله الزيادة أي بأن تدفع لرا نظل بحمله الرمحل أنسامه أو بالزمول اه وفي خلي فوله ولم يتحملها السلم اليعبان يشكفل بنفار من محل التساحرات يستأحر من يحمل ذلك وابس الرادأته بدفع أحرذذكك للمساراته أعتباض أي شاماء تماض لانه اعتبان عن صفة السلوفيه وهي النقل لاعن السلوفية أه مريادة (قهله متحب له مريا الخريل لويذلوله في إنه فَه إنهاذاته كالاعتماعَلَى ثم آمة وربغني فيها وكان إيكن الحج)عبارة النهامة **والغسني بآ**ن الح بالباعب ل لككف(قوللحيثالاغرضله)من الغرض الحوف وقت بالفرق السابق بن السلورالقرض عدّم اعتباره فَ بِرَالْقَرِضُ الدَّاسِمِ (قَوْلُهُ وَقُوالُحِيْمِ وَالْمُ) حَالَمِنَ النَّاشُ (قَوْلُهُ لِأَحْسَى عَنْ حَيَ الوارث أن المراديه من عدادمع أن الوارث كالآجني في مسئلة الحيسم على ﴿ وَقَدِيقَالَ يَفْهِم أَنَ الوارث في الحيي كالاجنبي لانه الآن لا يسمى واز ناواندا يسمُناه بعد موت الهورث اله عَشْ (قَهْ لُهُ لا تركنانُه) هل منها امتناع لوارث عن القضاء مع وحود التركة وقضة التعليل أعر (قوله ذمته) أي المت (قوله أن الدن يحب بالطلب) ومثله القرينة للدآلة على دلالة قوية اله عش (قه لله مالم يتحف الح) طرف لقوله عبل الحرّ

(فصــل في القرض) (قيه له في القرض) الى تواء و سنت في النهامة (قوله في الفرض) انجياء برمه دون الإقراض لاناللذكو وفيالفصيل لايختص الاذراض ملأغل أحكامه الاستية في الشيئ القرض فلوعسير بالاقراض لكانت الترجنةاصرة وهسذا أولى مافيحاشية الشجغ اه رشدى بعني من قول عش ولعلها أثر:علىمافىالمئن لاشــنهارالتعبيريه وليفيد أنلهاســتعمالين اه (قهاله:علىالافراض) أي بيمارا والذى يفسده كالمانحذارأته ادااستعمل مصدرا كانتعنى القطع وهو غيرمعني الافراض فاله عالمالشي على أن وديدله لكنه مي يه و بالقرض لكون القرض قنطع من مله قطعه فالمقترض اه عش (قهله شرح قول المصنف واوظفر به في فير محل الاقراض المنص در كادم إن الصباغ اماعلي اعتماده الذي مشى عليه شيخنا الشهاالرملي كانهنا عليمه لل فيقال عنله هنافلية أمل (قوله ولم يخمله السلم) كذافي شرح لنهبع وكتب يحناالشهاب البراسي مامشما اصمهذه العبارة بعدق مفهومه الاتى عمالوأ سلم المهق قعع صعيدى والاوجعل محل التسلم الصعيد ثمو جدو عصر فطالبه وفيها وتحمل الونة أى ان يدفع له مقدار أحرة -له من الصعد المهاولا يتعدا حماره على قبول ذلك كالاعفى فلسنا مل نعرف عكسها يتحدالا جمار انهيى وقوله فى عكسهاأى بان وحده بالمعدو يحل التسليم مصرفط المه وقنع بالمساغ فيه ولم طلب منسه أحوة حسله (قوله ولم يتحملها المسلماليه) عمني تحصله وتحمله الزيادة لايمعني دفع الزيادة للمسلم لانه اعتبان شرح مر وهرماخوذس قول سبكر لايحبروان تحملها السلم اليعلاه اعتباض انتهي وقضية علته امتناع فبواهمع كُوْنَةُ وَهُوَظُاهُمُ مِرَانَةً كَا (قُولُهُ لا غُرِضُ لهُ) من الغُرِضُ الخُوفُ وقَصْيَةُ الفُرِفُ السابق بين السابو القريفَ عاماء ماره في غير القرس (أوله لا حسى عن حي) قد يفهم مقابلته الوارث ان الرادية ماعد المع أن الوارث اً كالاجنى فى مسالة الحي ﴿ فصل ﴾

لنع الاستبدال عن المسلم في مراة القحروالحسدراس ماله والافيدلة كإلوانقطع (وأنامتهم) المسار(من فبوله هنائ كى فى غبرتهن التسلم ولدأحضرف إلم يحر) علمه (انكان لنقله مؤنة)الى محسل التسامرولم يتحملها الساراليه (أوكان الوضع) والعاريق (مخرفا) لأضرر فانترض بالحذيلم عب له مؤنة الدةل (والا) يكناله غسرط يصييم في الاستناع كأنالم مكن ليقساله مؤنةولآكان تحوا اوضاع مخوة (قالاصفراجماره) على قبوله لانهمتعنت ناسير مامر ولواتفق كونارأس مال السلم صفة السنرق فأحضره وحدقبه * (تَنْهُ)* بحرالد بن على فبولكل دنءال أوالابراء عنه حسثلاغرض له نفامر بامرآ نفا وقدأحضرهمن هوعلمه أو وارثه لاأحنبي عنجي مخسلافه عربيت لاتركةله فبمالظه لمصلمة براءة ذمه وسأتى ان الدين يجب مالطلب أداؤه فو را لكن عهل المدمن لمالا يخل بالفور به في الشفعة أخذا من مثلهم مالم يخف هر مه أوتستره فبكفيل أوملازم * (فصل في القرض)* سالق اسماعه مي المقرص

ومصدرا عمى الاقراض

ولسمه بالسلم فى المابط

الا تى جعله علمقاله فترجعه بفصل بلهو (٢٦) فوعسه اذكره تهما يسمى سلفًا (الأفراض) الذي هوغللا الشي ترقيه (٢٠٠) المواشهر مقداأوتسعب

لمدتحب حذفه فهومن السنن الاكده الاكانالكامرة والاعادت الشهد مراتكير مسلم مزنفس عن أخمه کے مصرکر بالدسائفس الدعندكر بفس كرباوم القيامه والدقيءون العبد مادام العبد فيعون أحبه وصع خدبرمن أقرضاته مرتبن كاناله منسل أحر احداهمالو تصدق بهوفي خمار في ساده من منعفه الاكثر ونازه صلى المدالمه وسهم وأق لله أسرى يكو بادل بالباطنسةان درهم الصدقعة بعشرة والقرض بفمائسة عشر وان حمر بل علله ذلك بأن القرض اعما يقع في يد بحناج عدلاف الصدقة ور رى البهقى خبر قرص الشيخير من صدقته و منت ماني هده الاحاديث في شرح الارشاد وحزم بعضهم أخذامن الحيرس الاخيرس رأنه أنضل من الصدقة غير محجم لانالاؤل الصرح ماؤنسا تهاصيم دونهسما فوجب تقديمه يديد العارض عـ ليانه عكن حالهما على الهمنحيث الأرسداعل فمنصون وحمه ولايعنادا اسوال عنه أفضل وحل الافل على النهامن حشالا تهاءالما صفتسندوب (قوله وعرم الافتراض والاعتدالة

فها منء مدمرد القابل

أوفى مكر وووالأكر ووتحرم الاوتراف والأستدانة

أفدار وصل ديهان المكن الفترض مضطرا والاوجب وانام بعارا وبظن من آخذه أنه ينفقه في مصة والاحرم علمهما

الا " في أي قول الزويجو (افراض كلما السلم فيه اله كردي (قولها ذكله تهـ ما) قديدً ل هذا أى عِما أيضا اله عش (قوله على فبرسفطرا لم) أى غلاف المفطر يجو (الفراضوان لم برج الوا من الانستراك اللفانلي الهرسدة برزاد عش اللهيهم لاأن يقال أن الراديجعله فوعام أنه ينزل منزلة را بجب وان كان أتقرض ولبًّا كريجب دليسه بيتعملُ أعوره من الضفطر نسبته حد على ﴿ وَنُولُهُ النوعِلاَيْه فوعِحة قدة وانحازل فراة النَّوعِلان كلامنهـــمانات فيالنَّمة أه رفوله لنَّى هوا ﴿ } [وان كانالةرضوليا أيحدث بوجد من قرض آلفطرالاهو اله عش (قوله منجوة ضاهرةً) أي او شرع اله عش (قوله مود بدله) أي على ان موديله اله مغلى قول الن (مندورب) طاهر قريبةاخمولكا وُخَذْمَا الْفَافِ مَا دُنْهَا لَنْهُا وَ £ عَشَ (قُولِهِ مَالْمِ بِعَلَمُ الْقَرَضِ بِحَالَّ) أفاقات م الميازقه ألدلاقرى في ذلك بن كونا المقرض مسلما أوهيره وهو كذلك فانفعسل المعروف مع النياس فلاحرمة وهل بكون مباحاً ومكر وهانسه الملز ولابعداً لكراهة أنالم يكن ثم حاجسة الدياش وأماءه الايخنص بالساين ويحب عاسناللب عن أهسل المعتمض موالعسدة فعله سمارة واطعام المضطرم فهم الحاجةفلاسعدالندب (قهالدوه لي من أخفي فنناخ) ينبغي مالم يعسل المقرض حاله سم اله عش أي وإحدوا تعبير بالاغرفي اخديث ليس للنف يدبل لهردالاستعطاف والشفقة اله عش (قوله وأشهرة فان عا ففيعدامرآ مغارقهاله وأطهروا تتعالم ولوأخني الفيقة وأطهرا لغني الةالقرض حرم أبضاف فسه هـــذا/ أى تعدى مندوب الى اه كردى عبارة عش أى تولداليه اه (قولدو آشهرة هـــذا) أى أو من التذليس والتغر برعكس الصدقة شهابة ومغني قاله اعش قوله مراجوماً بالماوعك كمه انتهسي اسم بروريه في الاصطلاح ا-مما للمطاوب طلباغ بمرمزم أها سم (قوله أوضمينه) عطف على الشهرة إ أول وتكن ادراجه في قول الشاوح ومن تم لوعا الخ (غَوله كما دو ظاهر) هل نقول هناح تكان يحت (قولُه حذفه) أي المدفع إلا ول من الحذف والاستال دون النافي (قولَه فهو من السيما لم) الاولى وهو لوينا يأله اطنالم يقرض ألهلاءل الفرض كإبر أتى لنابره في حدقة التعلوع أو علىكه هذا مطاله اويغرا إلواَّ وَكِمْ النَّهَايَةُ (فَهَ لَذَاكَ مَا مُا الكَثْمِرةُ) أَى أَنْهُ سِدَة لِلشَّنَاء على القرَّض كما آمة من ذاللَّذِي يقرض الله مان تقرض معاوضة وهي لاتندف بالغير فمه غابر والثاني أقرب سم على جو لوجه بأنه يشبعثمراء العسراتين وْ صَحَيْنًا أَهُ عَشْ (قَوْلُهُمْنُ صَعْمًا لِمُ) وَهُوْ بِالدِّنْزُ وَالنَّامِي أَهُ مَعْلَى (قَوْلُهُ بِمُا يَعْشَرُ) لأرم إعساره وسعالمو معاتما عسمتل مجله ولشراءالثن أنعت كذلك اليفرد لانامن الحود وحدذكر الثمانية عشرأن درهم القرض فيه تنفيس كرية وانظارالي فضاء ماحتسه وزده ففيه عبادتان اه عِش (قوله صبرالقرض الحكمي) أي والمالقرض الحكمي كالالفاق على الله ط العشاج والمعام فكان تنزلة درهمان وهما بعشر مهحسسة فالتصعيف عماسة عشر وهوأى لتضعيف الساقي فقعا لان بالدوكسوةالغارى فسيأتي أالايفتش لى ايجابوقبول (**قولدو**قديافلرفيه) أي في أسافيات وع المترض يُعَرِّدُونَ ثُمُ لُوا مُرَّمِّنَةً كَانِيلُهُ عَشر ون قُوابِ الأصلو المَشادَفَة الله خالية (قولِه على الدين التمالة مشاغرانا بينالقرمش والسار) معرفول هالما الإنجال ألسلم أهاستم وفياستاسل (تُعالَّه وَفُرَّكُم بعد والهصلى المتعلمة وسلم عن سب النفاضل بينهما أه عشء اردا الفنى في تمام الحديث فقات بأحبر يل النعلق محونوله أسافت الكذافى كذا اهرعش عبارةالكبردى ومونولوفى كذاكم يقارأ سنفت المال تقرض أفضلهما الصدقة فاللان السائل قد سأل وعند والسنقرض لايستقرض الاس حجة اه كذا في غير مستنه حسَّمذا اله رقيلة و بير عله / أحقطه النه الذوالمذني (قوله لان ذَكر النال) الى (قُولُهُ فَيَدِّينَاج) أَي فَالغَالِ الله عَشْ (قُولُهُ لانالاول المصرح) في دعوى الصراحة نظر الدسد قوله ويحث في النهاية الاقوله أوالبدل ﴿ فَيْ إِنْ نُسِمُ ۚ أَيْ فَ خَذْ مَنْ اللَّهِ أَوْ مِدَلَهُ ۚ ﴿ فَقُولُهُ اذَا وَضَاعِهُ الْمُ ۖ ع. وهذا مبني على حل الاول على الحقوق وأمااذا حل على الاضافي أعنى حسم من اقرض تعالج كندوصريح هذا التعليلاينلهر بالنسبة الى قوله أوالبدل (قبله صورة) الإولى ولوسورة (قبله و به فارف) أي عَوْلُه المغنى ويدل آبه تول الشارح صحيح فالصراحة واضحة ثمراً يشفى الرشيدي ماتصه مماده بالأول الأوليمن لان ذكر النل اوالبدل الم عش قوله والدنع الني كفوله وأنضم الم صلف على فارف (قوله الدصري) اى الاخبار الحاصة بالقرض وهوخعرمن أقرض لله الجوأماخيرمسا إلسابي فايس خاصا بالقرض الد (قوله خذه عاله أويدله صريرتي القرض (قوله لا تنامة) أى ف الفرض (قوله خلافا لحم) مهم خير الاسلام في لى فد من صون عبارة المهاية لامتداره عنه اصوفه ما عود من المعتد السؤال عن مدله لكل أحسد أه شرح منهمة أه عش (فوله و ودوائخ أنم أبؤ يدرده ذافاء دماكان صر يحافى اله والهذاود منحنا الشواب [قوله عنه] أي عن السؤال (قوله أفضل بخسيران وكذا اعراب تأبر الآف (قوله ومحل ديه) ل المرف الرملي واعتداله صريم هناولا ينعق بهالبرح مطلقا اله سمر قولها كنابه ثم /أى في البسع (قوله بحث لَهَمَاية الانولة فوراالى مُمْ يُعلمُوكَذا في المغنى الانولة ومن تمال وأزكله (قَولِه ويحمل مُديه الخ) و يظهرأن السبكمالخ) المند والنه آية والغني (قوله أن خذه تكذا كذابه) سَفِي تُسُو مرعَ الذَّا كان السهمي - أل القرض محلها بضاحب لم يعلم أو يفلن أنه اضابونيمين حرام أوشهة ورال انفرض خلي عهر اأوال سهدنيه أخف كذهمة الدينار بدينار وعليدفيفرق ينمعني الثل ولفظمت أمرمن أنذكر المثل ومنصاع اهعش منها في مال المقد ترض والنواصراته لاينسد ب منذرانه ابيني النظر في حكمه منذ فعنمل أن يقال (قوله هـ ذا المثال) أي ملكنك هذا الدرهم عنه أو بدرهم وال في المثال العنس والافساذ كرمنا لآن و (قوله واخرمة اذايه أنه أندا فعالوقه ما لحرام والنفسه لاتسام والغرارة اساءلي مسئله الانفاق في معصة وبالدكر اهة هـنا)أى.فالفرض (قوله منه) لعله كسرائيم (قولهوان احتاضا أراديمانوسها) فأنالراد بالمثآبة فيسلهاالشم وانها عناف في الشدة باحتلاف الشهة اه مدعم (قوله والاوج) أي على المقرص في القرض مما تله النبئ المقرض حقيقة أوسورة وفي الصرف عدم الزيادة والنقصان (قولي فلذا الم) الأشارة (قوله وانام يعلم الحرب الاسلامة الماضي المعلم على المقرض والمقرض (قوله أوفي مكرو) ولم على تهيمف طرالل أي يخدلاف المضطر يحو افغراضه وانام مرج الوفاء مل يحب أي وان كان القرض مذكر المباح وعكن تصويره عااذا دفع الى عنى يسؤال من الدافع مع عدم احتماج الفسى اليه فيكون سياحا ولها كابجبعليمة يسعمال×عو رمن المضطرالمعسراالسيئة (**قوله**س:أخفينمناه) ينبغيماله يعلم لامستعبالاه لم يشتمل على تنفيس كربة وفد يكون في ذاك عرض للدافع كففا ماله باحراره في خمة المقترض القرض عله (قوله حرم الاقتراض أيضا كمهوضاهر) هل قولهنا حيث كان محيث لوعلم عله باطنالم اه عش عدارة السدعرهل شترط في نديه احتماج المقترض في الحلة كمتشعر به الاحاد يشحق لوا فترض يقرض الهلاة ال القرض كاسساني نفايره في صدفة النطوع أوعلكه هنا مطلقا ويفرق بأن القرض الولالحارة بالان ويدوق عادته طمعانى الريوا كحاصل منعلم يكن مندويا بل مساحا ولايعترما كرمحل مَعَاوَضَةُ وهِي لا تَدَوَّعِ بالغَيْنُ فِيكَ عَلْمُ وَالنَّانِي فَرِيبِ (تَعَلِّهُ مِنْ تَرَكِينِ القرض والسلم) مع قوله هذ اللك قضة الملاقهم استعباب الصدقة على الفي أنه افرق الدومو الاقرب والمداعلم (تولدوالاكره) الايخال الم (قولة اذّ كرالمال) الطرخة هسدا الدينار بدينار ثم رأيت قوله الا تني مم عث السبك وغبرهالخ وقولدان خذه كذاكله محديو يدردهذا فاعدقها كان صريحة فيابه ولهذاوده شفناالشهاب

ة رض كيان تعير في مدنة التفوع وون مم لوها القرض اله الما يفرب عبوسالاحد (٢٧) وهو بالطباخلاف فالمحرم الانقراض الضاكيهوالهاهر وأركانه أراعة عاقدان ومعقودهامه وبساغة في ثمر القرض الحكمي ولدأسالانها أحمها للغازف القوىاف أسلها وتفاسلهافقال (وصيمغته) المصريحسة متعددةمها وأقرضتك أو أسلفتك) كذاأوهذاوة منظر فبه باله مشسترك بن القرض والساد الات مقال التددر مندالغرض لاسما ودكر التعلق فىالسلم عرجددا (أرحد مثله) أوسدله لانذكرالمثلأو الدل فيه أير في مقصود القرض اذوضعه علىرد المسورة وبه فارق حعلهم علم كذا كالماء ، عوالدقع مالغزي وغير هناواتضع أنه صريم كاهوالما شركارم النعنن لاكابة خملاة لجم وعث بعض هولاء أن خدد وبثله كايه بسع و بردهاقر رئه تما يعلمنه ان القصار من النمن مطلق العوضمة لاالثلثحققة ولاصورة وهنابالعكس فلم يصارالكالة نمنع بحث السكرونيره ان عدمكذا كاية هنا كألسع وفي شرح الاسبنوى فيملكنك هذا

الدهم عاله أوبدرهمهل دو سع فسترث علسه أحكم الصرف أم قرض ف أغلر والتعالاول

وبويد الجسم لمبد كرواهذا المتالهذا اه وماقة محتمل في خصوص هذا المثاللانه صالح الصرف والغرض ذالمثلة مقصودة في كلمهم والا آختلف المرادب البهك الذااستوى قوله بثله وقوله بدوهم واحتمل فى بك البسيع والقرض

على غيره نطر لم ويرالوفا من جهة طاهر فلو وافي الحال وعند الحاول في الرجل ما يعسل المقرض بحاله وعلى من أخفى غناه واطهر فاقتعند

الاستى حعله ملحقابه فترجم بفصل بلهو (٢٦) نوع سنهاذ كل مهما يسمى ملغا (الافراض) الذي هو على الشي برقيدة (سدوب)

لسعب حذف فهوم رالسع الاكبدة لاركات الكثيرة والإحادث الشهيد وبحكير مسسل مزلفس عن أخله كريتمن كربالدنيانفس الله عندكر متمن كر داوم القيامة والله في عوث العيد مادام العبد فيعون أخبه وصع خسيرمن أقرضاته مرتبن كاناه ماسل أحر احسداهمالو تصدقامه وفي خدر في داد، من ضعفه الاكثر ونأنهصل المدداء وسلم وأى المأسرى مكتو بادلى باب الجنسةان درهم الصدقمة بعشرة والقرص بثمانسة عشر وان حسم يل على الدذلك بأن القرض أنما يدعم في يد محتاج يخالاف السدفة ور وىالبهقىخىرقرض الشير خبرمن صدقته وسأت مافي هدده الاحاديث في شرح الارشادوحرم بعضهم أخذامن الحبرين الاخيرين رأبه أفضل من الصدقة غير صحيح لانالاول الصرح بافضا بهاصيح دونهما فوجب تقنادعته عاسد النعارض عمليانه عكن حاهما على الهمنحيث الاسداءالافهمن صون وحسه ولانعتاد السوال عنه أفضل وحل الاؤل دلي انهما منحيث الانتهاءالما فها منء سدم ردالقال

الدول مردهذا أوتضمنه

الا من أى قول الرويحو زافراض كلمان المفه اله كردى (قولها: كلمه ما) قديقال هذا من الاشسترا لـــاللفقلي إه سيدعر زاد عش اللهاسم لاأن يقال أن الراديجعله نوعامنه أنه ينزل منزلة لنوعلاأنه فوعحقيقة وانمازل نزلةالنّوعلان كالامنهـــمانات فيالنَّمة الهـ (فولدالنَّـــعـوالــــ) [وُهُرُوا الله عَش (قَوْلُهُ وَدَيْلُهُ) أَيْءُ لِينَانُ وَدِينُهُ اللَّهُ مَعْلَىٰ قُولَالِمْنَ (مَنْدُوبِ) ظاهرا المسلاقه أنه لافرق وذلك بين كون القترض مسلم أوغسيره وهو كذلك فان فعسل المعروف مع النياس لايختص مالسلن ويعب علىناللب عن أهبل اللمة منهب والصيدقة علب وياثوة واطعام المضطرم نهبه واجب والتعبير بالاخ في اخديث ليس للتقييد بل لمجردالا ستعطاف والشفقة أه عش (قوله والشهرة هــذا) أىتعدىمندوب.الى اد كردى،مباره عش أىقولهالىه اه (قولهواتشهرة هــذا)أىأو - بروزنه في الاصطلاح المماليب طلباء _ برمزم اله سم (قوله أو تعمينه) عطف على الشهرة قوله حذفه) أى المه فعلى الول من الحذف والابصال دون الثاني (قوله فهو من السين الم) الاولى وهو مَالُوالْوَكُونَ النَّهَالَةُ (فَقَلْه للا مَان الكثيرة) أَى أَنْهُ مِدة المثناء على القرض كَا قمة من ذا اللّ أرضاحسنا اه عش (قولهمن صعفه الح)وهو خالدين بدالشامي اه معسني (قوله بثمانية عشر) وجمذكرالثمانية عشرأن دوهم القرص فيه تنقيس كريتواطارالي قضاء حاجت ورده ففيه عبادتان أكانا تنزلة درهمن وهمابعشر منحسسة فالتضمعف ثمانيةعشر وهوأي لننعيف المدفي نقيالان لقرصُ يستردو ومن عُلواً مرامنه كأنه عشر ون ثواب المسلوالطاعفة اه خ اله (قوله على اله ذلا) ع بعارة الهصلى المعتلمة وسلم عن سبب النفاضل وينهما اله عش عبارة الغنى في تمام المديث فقات أجبريل المالقرض أفضل من الصدقة قال لان السائل فد سال وعند والسنقرض لاستقرض الامر بماحة أه قُولُهُ فَ يَسْمَتْحِ) أَى فَى الغالب اه عَشْ (قَوْلُهُ لان الاول المصرح) في دَّوْقِ الصراحة الهراد سد يم ومُذامني على حل الاول عنى الحقوق وأمااذا حلى على الاضافي أعنى خد مرمن اقرض لله الح كلموصر يح المغني وبدل اليه تول الشارح صحيح فالصراحه راضعه غمرا يت في الرشيدي واتصه مراده بالأول الاول من الاخبارالخاصة بالقرض وهوخيرمن أفر نرينها لج وأماخير مسلم السابق فايس حاصا بالقرض اه (عَمِله إ المنصون عبارة المائة لامسازه عنها أصوفه ماعردمن لمعتد السؤال عندله لكل أحسد اه رقوله عنه) أي عن السؤال (قوله أفضل) خسيران وكذا المراب عامر الآني (قوله ومحل دم) الى الماز في إ النهامة الافوله فوراالى ملم يعلم كذاف المغنى الافوله ومن ثمال وأركله (عمله ومحل بديه الخ) ويظهرأن محله أيضا حبث لم يعلم أو يظن أنه السابوفيدس حرام أوشهة ومال القرض خلى عنها أوالشهمة فيه أخف مهافي مال المقد ترض والنواضح أنه لاينسدب منذوا عاليق النظر فيحكمه منذفعه ملأن يقال بالخرمة اذاعا أنه انحالوفه والخرام والنفه لاتسائح والغرارة اساعلى مسئلة الانفاق في معصية وبالكراهة فيسله الشهنوام اتحتلف في الشدة باختلاف الشهبة اله مستدعر (قوله والاوجب) أي على المقرض (قهله دان أبعلم الخ) الاسبان المقاط ان (قوله علم ما) أى القرض والفترض (قوله أوف مكروم) ولم يذكر المباحو مكن تصو موعما اذادفع الىغنى بسؤال من الدافع مع عدم احتماج الفيري اليه فيكون سباسا لاستعبالاته لم يشتمل على تنفيس كرية وقد يكون في ذلك عرض الدافع كفظ مله باحوازه في ذمة القترض اه عش عبارة السدعرهل يشترط في نديه احتياج المقترض و الجلة كاشعر به الاحاديث في لواقترض تاحولا كحامة بللان مزيده فيتحاونه طمعاني الريح الحاصل مندلم يكن مندو بابل مباحا أولا يعتبرماذ كرمحل مَامُلُكُمْ وَصَدَةًا طَلَاقُهُمُ اسْتَعَبَابِ الصَدَوَةَ عَلَى الْغَيَّ لَهُ لَافِرِقَاهُ وَهُوالاقربُ والله أعلم ﴿ وَعَوْلُهُ وَالاكر و ﴾ إفوله ولشبهردهذا) أى وصير ورته في الاصفالاح الممالوب طلباء بيرجارم (قوله من السنن) صفتسدوب قوله وبعرم الافتراض والاستدانة

أفت اروحل نديه ان لم يمن الفترض مخطر اوالاز حسوان لم يطأ و ظن من آخذ الله ينفقه في مصة والاحرم علمهما أول مكر دوالا كر دو بحرم الانتراض والاستدانة

على غيره خدار أدرج الوقاء من جهة طاهرة فورال الخال وعادا خايل في المؤحل مالم يعسلوا لمقرض يحدثه وعلى من أخفي شناه والمهرة فاقتد عند غرض كالفانفاره في مدتة النطوع ومن تملوم لقترض الدائما يقرضه لتحوص لاحد (٣٧) وهو بالمنابخ للف ذلك حرم الانقراض

أيضاكمة موظاهر وأركانه أى،لهماأيضًا اه عِشْ (قَوْلِه عَلَىءُبرِحَصْرَاخٌ) عَيْجُانِقَ الضَّفَارِيجُوزَانْدَانَدَانَ لَمْ برج أربعة عاقدان ومعقود علمه ل بحب وان كانا أقرض وليّا كريجب المبه إيّـع مال أجوره من الضـطراسينة سم على جراوا ومسلفة فيغير القرطى وان كانا الفرض وليا عي حيث لم بوجد من يقرض آلفطر الاهو اله عش (قوله من جهة ها عربية) الحكمي ولدأسيالانبيا فريبةالحمول كَرَوْخَذَهُمَا إِنَّ فَصَدَفَةُ لَنْمَوْعَ الْهُ عَشَّ (قُولِهُ مَالَمُ يَعْلَمُ الْفَرْضِ بِحَالَهُ) أَقَافَتَهُ أهمها لعفلاف القويفي فلاحمةوهل يكون مباحأ وكمر وهانسه ننتر ولاببعدآل كراهنأن لميكن ثمطابسة اهرعش وأمامع أصدلها وتفاصلهافقال الحاجةفلايبعدالندب (قولدوعلي من خني فناءالخ) ينبغي الم يعدلم المقرض حاله سم أه عش أيّ (وصبيغته) الصريحية فأن علم ففيدامرآ بفا (قوله وأطهروات، خ) ولوأخفي الفرقة وأطهر الغني علة القرض حرم أيضاف افسه متعددة منها وأقرضتك أو من الندليس والنفر برعكس الصدقة نهاية ومغني قال عش قوله مرجره أياباو علىكما نتهسي سبر اه أسلفانك) كذاأوهداوةر . أقول:ككنادراجه في قول الشارح ومن ثم نوعا الخ (غ**َولُه ك**اه وظاهر) هل نقول هناحات كان يحاث بخطر فده بالهمشسترسين لوعارطة بالهنالم يقرض لدلاعت القرض كراء أقى تفايرة في حدَّقة النَّفلوع أو عَلَكُ مَدَّمَ مَالْمُهُ وَ القرض والسلم الاأسيقال بأن القرض معاوضة وهي لاتندف بالغيل فيعاظر والثاني أقرب سم على جو توجه أفه يشيعشراء المعسرة بن المتبادر مندالقرض لاسميا لايعراعساره و سعامه مع العلريعبية من يحوله والشراء بالنين العب مستخلف الى فيرذ للمن الصور وذكر المتعلق فيالسملم اله عَشْ ﴿ قُولُهُ أَسْمِ الْفَرْضِ الْحَكَامَى ﴾ أقوراه القرض الحبكم في كالافدن قالي الله بدا لفت وأماموكم بحرج هذا (أوحد مثل) جائع ركسونا العارى فسيأني أنه لايفنقر لي ايج بوقبول (**قبالار**قد ينظرفه) أي أن أساختاً الدعش أوسطه لانذكرالثل أو غَالْهُمَنْ مُرْكَا بِينَا لَقُرْضُ وَالسَالِي) مَعْ تُولِهُ هَــذَا لَا يَحْقُلُ السَّلَمُ اللَّهِ وَذَكِرٍ وَلَكِر النعلق) محونوله أساف لمن كذافى كذا الدعش عبارةالكردى ودونوله في كذاكم بقال أسلفنيه ل الدل فيه اص في مقتبود القرض اذونسعه على رد كذا في عبد معتد عقد اله (قِله وبدله) أسفياء الله والمعنى (قوله لان ذكر الدل) الى قولة وبحث فىالنجابة الاقولة أوالبدل `(قهاية نيسه)` أى ف×ذ مثناية أو بدلة ` (قوليه اذاون عداخ/) الثل صورة وبهقارق جعلهم خذاكذا كاياسه موالدفع هذا التعليل لايظهر بالسبنالي قوله أوالبدل (قوله صورة) الاولى ولوسورة (قوله و به فارف) أي يقوله لان ذكر المثل اوالبدل الخ عش (قوله والمفع الخ) كقوله واتضع المعطف على فارف (عوله اله صريم) اي ماللغاي وغير هناواتضع خذه اله أوبدله صرية في القرضُ (قولهلا تنذيه) أي في القرض (قوله خلافا لجمع) مهم سج الاسلام في أنه صريح كماهو فالشركاذم الشعن لاكانة خـ لافا شمر مهجه اه عش (قوله و مرد الم أمد يؤينو دهذا قاد تماكان صريحاني المولوذ ارد شيخذا الشواب الرملي واعتدائه صربه هناو لينعة به البرح مطلق اله سم (قوله للكناية ثم) أى في البسم (قوله عث لحمع وبحث بعض هؤلاء أن خدد بنله كامه بدم السبكالم) اعتده النهاية والغني (فهاله أن خذه بكذا كذاره م بنه في تصوير عدادًا كان المسمى مثل أنقرض كخدهمة الدينار بدينار وعليه فيفرق بن معنى الثل ولفظ معامر من أنذ كرائثل في مصالح اه عش و بردساقر رته سانعلمته (قولِه هــذالنال)أى ملكتك هذا الدرهم بمثله أو بدرهم والفالمنال المعنس والافساذ كرمنالآن و (قوله | ان القصاد من الثمن مطلق عنا)أى فى القرض (قوله منه) لعله بكسرائيم (قوله وان اختلف الرادم افيهما) فان الراد بالثلَّية [العوضية لاالثلة مقيقة فى القرض مماثلة الشي المقرض حقيقة أوصور وفي الصرف عدم الزيادة والنقصان (عول و فلذا الح) الاشارة ولاصورة وهنابالعكس فلم يصلم للكاله تمنع بحث على عيم مضاطرالج) أى بخسلاف المضاطر بحو افتران وانالم مرج الوفاء بل يجب أى وان كان القرض السكم ودمرهان خذه مكذا ول الإبجاء لمسة بسعرال محمور ومن المضطر العسر بالنسنة (قولهمن أخفى غناه) ينبغي مالم يعلم كالمأهنا كالبسعوف شرح القرضالة (قوله حرم الافتراض أيضا كمورظاهر) هل قول هنا حيث كان عيث لوعلماله اطنالم الأسنوى فسأكتلنعذا يقرض الهلاءان القرض كإسساني فليره في سددة التطوع أوءاكه هذا مطلقا ويفرق بأن القرض النوهم عاله أوبدرهمهل معاوصة وهي لاتدوع الغيزة منظروال أي قريب (ته إله مشرك بيز الترض والدلم) مع قوله هذ هويبع فسترتب علسه لا عنل السلم (قوله الأكرالال) انظر خذ هنذا الدينار بدينار غرماً يت قوله الات المرعث السبك أحكم الصرف أم فرض وغيره الخ (قولة المخذ مكذا كلية) مراوع بدردهذا فاعدد ما كان صريح في أبه ولهذارده شيخذاالشهاب فسمنظسر والمتعمالاول

و يؤيد انهم لم يُد كرواهذا الشالهذا اه رمانة ممتمل ف خسوص هذا الشاليلاه صالح العرف والقرض أذا لله معصودة في كل منهما وان اختلف المرادم ادم ادم ادم التي تعديد وقوله بديا وقوله بديه واحتمل في كل السيع والقرض

وحنتذ فالذى يقسمانهما انفراله أحددهمانعي فالقرومن ملاحيه الهماوالاكان فيتاله صريح فرص والمراد ومرجيع ماء بالتبادرومه وقديستشكل هذا بأنه لاتفار (٣٨) . له وهومراحة في باين مختلفين و يخصص بالنبية ان وحدث والانبيان فرريجاب مالترام ولل اضرورة اقتضاء الى قوله اذا الله الخ (قرل وحد تلذ) أى حن ضلاحته الصرف والقرض (قوله ودوصر احداث) تعدير النظرله فتأمل أوملكتك لهذاف وقد يستشكل هذا (قولة صراحته في البين الح) في ال ومذلك من المرافار بل مقت أنه صرف في عسل أن تردسه) أوخذه أحده ماوهومات ورمنه كنابة فالاسخ وهوما عتاج الى النبةف فلتأمل نع اشكا يقولها ماكن ورددله أوأصرفه في صر عالى اله ووحد تفاذا في موضوعه لا يكون كناية في على وحسنة عاب بحومً أأفأده الشارع عرايت حوائعمان وردسله فان الفائل الحشي قال توله وهوصراحته المرتأمل انتهى وهواشارة اليماذكر اهسدعمر وعكن دف النفار حدذف وردمله فكاله بأن مرادالشار م بالدراحة في ما بن الخ الصلاحة الهما يقر بنة سابق كادمه (قوله افتضاء النظر) أي كذه وقط أي أن سسقه الفكر والدليل (قوله فان حذف ورديدله) أي من اصرف في حوائعانا لل (قوله أي انسبقه) أي السا أقرضني والافهوكاية فرضأ خُذَكَنَّابِهُ أَنْ سَمِّهِ الخَفْلِهِ تُولِهِ اصْرِفْفَ حوانجلُو (قِولِهُ والْافِهُوالْخُ)أَى وان يسبقه أقرضني اه أو درع أوهب أواق صر عش (قولة كناية فرض أوبيع) صورته في البيع أن يُنقِدم ذكر الثمن في لفظ المشترى كبعشه عشرة وإملكتكه ولم دوالبدل فقال البائع خذه أه سد عرعبارة عش قوله و سعمشكل بأن البيع لابد فيممن ذكر الثمن ولاتكفي فهمةوالافكالة ولواختلفا المتعلام الصريح ولامع الكناية على ماعة ره مر وعبارة ع في البسم كلذ الاستعراط في كروبل تكفي يته في ذكر البدل صدف الاسخذ على مانية مما بينته في شرح الارشاد اه (قوله أوافن صراخ) عملف على قوله حذف الخ (قوله والافكنامة) عي ا وانماصدف مطعم مضطرأته وان نوى البدل فكناية قرض سم على عنه عش قي الدولو اختلفا) الى قوله أوفي ستوفي النهاية (قوله أ قرض حلالناس على هذه فىذكرالبدل) أى مرقوله ملكتكمان تقول أحدهماذكر معمو بقول الأخولا اهكردي ونواسع المكرمة التي بهااحياء قوله ملكتكه أي أوقوله خذه أوقوله اصرف في حوائعان قد إوصد قالاً خد) أي بمنه لا فالاصل عدم النغسوس اذاوأحوجوا ذكره مغنى ونهاية قال عش ظاهر وال كأن ماذ اقال سيره إلى منهوقال مر محله أي تصديق الآخذ اذا الإشهاد لفا تشالفس و كان بأنماوالافالقول فول الدافع انتهكي فلعر رأقول والافراء ظاهر أطلاف الشارح مر وحيث سدف في في نيته صدر ف الدافع كافي عدمة كرالبدل أبكن هنة بلهو بالعلى ملك دافعه لان خذه محر دة عن ذكراه البدل كناية ولم توجد نبة بع هذاوانفقه على تفسل من الدافع فعب دوما بالبكه وليس الما الثه طالبته البدل اهعش وقوله وان كان باقياحق القهم وان لم متسة الفرض كذافسل مكن ماقدا وقوله وحث صدق الزاغيات أنف قوله خده وقوله اصرف في حوا تعلادون قوله ملكت عاساس وقولهم لانوابق الهية آنفا اله عند عدم النفهمة (قوله أرفى نيته) أى نسة البدل في قوله ملكتكه الهسم عبارة الكردى عطف الطلقمة وان نواه الواهب ول ذكر السدل أي أواختافا في نة الدل اله و نظه أن منا قوله ما كما مهناقوله خذه وقوله اصرفه صريم في الاعسرة بنده ف حوالعل (قوله و يغرف بنه) أى بين الاقتصار على ملكنك و ييزماذكر وهو وله بعم هذاراً فقه على ويغرق بينموبينماذكر نفسك سم وكردى قهله بأن هنا) أي في الهيد المالقة (قوله فلي قبل الرفع) كان المراد بالرفع الزام البدل مانهنا لغظاصر يحاملكا اه سم (قُولِه وثم) أَى فَ تُولُه بِعهذا الزرقولِه وبهذا يُعلِّي أَى بالفرف الذَّ كور (قُولِه ف نبُّ به) أى بة البدل بالفظ الكذى (قوله أوسر عانى الهلا) الكان اشار الىسداد العبة المعالمة فلاعاجة لنصديق فلريقيل الرفع بالستوثم الا خدف نفى النية لام اوان تبني مؤركة واده كالمه اه سم عمارة الكردى قوله أوصر يحافى النماسك لفظامحتملا فقبل ليسة كلكتكه هنا الد وهوااظاهر (قوله وفواعد الزركشي الح) المداهرله أنه حث كان الفظ الخراقوله الفرض بهوجاذا بعلماته حت كأن الفظ المأتيمه هنا) أى في القرض (اختلفا) أي لو اختلفا (قوله وفي العبة) أي وقالوا في العبة و (قوله قال الخ) أي لوقال الخ كأنه صدق الدافع في نيتميه (قوله صدف النهب) أى بمينة (قوله فقالا) أى العبذوال وجة (قوله فالسكل) أى فى كل من الصور الاربـم أوصر يحافى التملسان ملا (قوله عامه) أى المفظ الملك أى على وجوده (قوله والاصل عدمه) أى الزائد الملزم (قوله و راء، النمة) مدل سدق الاستعدف نفي الرملي واعتمدانه صريح هناولا ينعقدبه البرح مطالفا (ڤولهأ وفينيته) أى نيسة البدل في قوله ملكتك ذكر السدل أونته وفي (قولهو يفرق بينه وبين ماذكر) أى بينة وله ملكتكه وقوله بمرهذا وانفقه على نفسك كذا نظهرى قواعد الزركشي ماحاصله شرحداالكلام (قوله فلم مقبل الرفع) كان المراد مالزام البدل (قوله أوصر يع فى الفلك) ان كان

اشارة الىمسلة الهسة الطافة فلاحلجة لتصديق الاتخذف في النية لانما وان تبت أنوثر كم أداد كالمه

الهبة فالوهبتك بعوض فعال معاذا مدق المتهدولوقال أعنقنك بالف أوطلقتك بالف فقلاعا ناصد فاجمنهم لانالمالك

فى الحل مريخ رادة لقَط مازم على الفظ المملك المنفقين على والأصل عدم و واعد الممة

قالوا هنـااختانهافي ذكر

القرض صدق الاستخذوني

احداث تلفاق أسل الفظ الملافعات المالك لانه اعرف الفظ المعادرمند فصدى عودالعن البدلاق الزام نعة الأكتر بالنفئ والراسل واعتهامنه أوقى الالماعود قرض أوفراض مثلاف أغي تفصله آخو ة. الله وبالى آخرال دالمالة تعلق عاهد الواقر الله في وقال دوالولا (٢٩) الم أفيض لم يع أفهمه كالعمال العلى وغيره ؟ نعله نحلف أنه أنسفة عمل على عدمه (قولدرمر) أى في إلى اختلاف الشابعين الا يردى (قوله هذا) أى في الوقال بعثانا. رماً مماماتي في الرهم وقال عَها دُمَةَالاَ حُرِي أَى مدى الهِبة (قالة أول أنالأخوذ) عطف على قوله في ذكر العوض الدكر دي ألمأوردي بصدق الفترض وُلْقَا عَرِ مِلَ المُعَيْنُ أَلَهُ عَلَفُ عَلَى قُولِهُ فَي كَرَائِيدَلُ كَخْفُوصُرِ عِصْدِ عِلْمُ الْمُؤْلِدُ وَلَا تَعْرَفُ وَكُرَائِيدُلُ كَخُفُوصُرِ عِصْدِ عَلَالْمُ آلِةً وَالْعَدُولُا فَيْذَكُرُ الْعُوضُ لهمنه والأالصاغان قاله مماحكاهالز وكشي وداهناس كازم الشارح نفسه الاحكامة (قَوْلِهُ فَوْرَاأُولاً) أَى أُو بِالأَثُورِ (قَوْلِهُ أ فوراو الليارفصا شتهرمن أَةٍ مِن مقول قال عمارة النهاية ولو أقر بالقرص وقال لم أقبض صدف بهينه يَخْفُه المُدُورِ: في تعدم المناف استعمال لفظ العار به هذا المقرش بفلق ملداسم القرض قبل القبض وقال إن المسباغات قاله فورا اه فظاهر صنب النباية أعتماء اله فسمالا تسحيرا عارته كتامة مة لذا الحاوردي اطلاقه أي-واء أفله فو را أولا أهـ إصرى (قوله لم يقبل) خلافا للنجاء (قوله يصدن لانه لمعدافاذا فموضوعه القرض:منه) معنمد اه عش(قولدوان الصباغ لغ) ضعيف اه عش (قوله من استعمال الح وفيأغسره لاس كتابة لاله سانها شهر (قوله هذا) أي في القرض (أوله وفي نهره) عطف على قوله فيمالا تصم الح (قوله و وحد صر بحرفي بالهو وحدنفاذا نفاذا الخاس قديقال تقسده أنه يلزمداذكر فبالمسطلة النقولة عن شرح الاسنوى ومع ذلك تقسدم مافح فيموضوعه ثمرا بث بعضهم الشار وفعتمل أن عمل هذالقذا العار باكناية مطلقاو مكون ذلك مستثني أنضا للمدرك وهوالشو أطارق صراحتهاهناان والشامل الد سندهم (تولدصراحتها) الاولىصراحته أى لفظ العارية (توليدهنا) ى في الفرض (قَوْلُهُ شاعت و بردساذ کرندسن لامعتسديه الافهاالي أي فلايناني فيسما تفصيل الماوف كون العارية الشائعسة في القرض صر التغصل أذى لابدمنه فأت ب (قوله تسلمه) عاخم (قوله هو) أي الشوع (قوله فعا) أي الصراحة (قوله الشهو ذن الشوع لاعتديه الا لَمْ) خَبِرانَ دَوِلَا لَهُ (وَهُوهُ فِي الأَصْمَ) نَافِعُ مِسْلِ لَفِينَا أُولِمِ عَبْلِ الْعَال ف الايعال للسار به قلت ويحرم على الاتنصط للصرف في العدم ملكماته الكن الأأسرف فيسمنه مناه المأسل أوالقيمة لماك بتسلميم هولادخلله في من أن فالمد كل ه مد كحديد في الغام ان وهدمه ولا يلزم من اعطاء الفالد ديم العجيم شام تعاد من كل الصراحة لانالذى له دخل فهاالشيوع على السنة إن وظاهر أن الانف اس من المقرض كافترض منى يقوم مقام الابحاب ومن القد ترض كافر عنى يقوم حساية الشرع لافي ألسنة مقام القبول كما البيم اله مغني (قوله في العاقدين الح) طرف السابقة (قوله والصغة) بالجرعطة العوام كاهنا (ويسسرط على العاقدين اله عشّ (قوله حتى موافقة القبول الخ) بالرفع عافاعلى شروط البسع (قوارد المترض) قوله فيالاصم) كالبسع ومن عاشفرط فيعشروط إقه إدفيه شائبة الخ) خديرالكون من حث كونه فأنها وأملمن حث كونه مبتدأ فروقو إدلا سافي ذلك البسع السابقة في العاقد من (عوله لاينانيذلة) أي أنه مساوللبهم أه عش (قوله قال جسرالخ) دفعه مانوهــــما أنزمن أن والصغة كأهوظاهر حتى الايجابلاخلاف فسه (تهالهمنه) أي من القرض والأولى فسه كافي النهامة والمغنى أي في الا قراض اقهاله مرافقة القبول لا يجاب فار أيضا) أى كالقبول على مُقالَل الاصع اله عش (قولهواخنار الاذرع الحَ) أى ما فاله الحد عبارة المُعَسَى قال أقرضتك ألفافقبل فالبانقاص والتولى الاعمار والقبولليس بشرط بلاذاقال أقرضي كذافاعطاه اياء ومثالب رسولا خمسمائة أو بالعكس لم فبعث البداليال صعرالقرض قال الاذرعي والاجياع الفعلى عليه وهوالاقوى والختار ومن اختار محتالبسع اصمرواعه رضاوح بالعاطاة كالصنف تداسمه اختدارا لقرض م او أوتى بالصفة اه (قوله وفال قساس جوارا لنعاطاة في السسم الفرق مانالمقرض متعرع المز) فضنه حوازها أنضا في وفع البدء عن الاختصاص وفي الغزول عن الوطيفة فليراجه عراقه له واعتراض أ فلم بضرقبول بعض المسمى الغَزىالج) أفرهالمغــني (قَوْلِهلا)أىلغولالاذرى فياسجوازالخ(قولههنا)أى فَالْفَرْض(قولِههو ولأالز مادة عليهو بردعنع (قوله ولوأفر بالقرض الح) عبادة شرح مد ولوأفر بالفرض وفاللم أفبض صدف بهينه كافله انداد ودى المطلاق كونه مترعا كيف ووضعالقرض أله غلمالشي ودهاله فساري للم عاذه وغلما الشي شمنع فكالشرط ثم الموافقة فكذاهنا وكون القرض فبمشاشبة تهرع كماني لارافي ذالدلان العارض فيدهى المقصود والقائل باله غيرمعاوضة هومقابل الاصع ومن ثم قال جدم ان الاعجاب منه غير شرط أيضا واخذاره الاذرى وفالقياس جواز المعاطلة فالسع جوازهاه ناواعتراض القرىله بانه مهولان شرط العاطاة فالعوض أوالتراميق الذمة وهومفقو دهناهو

وحنثذ فالذى يفسه أنهماان نوبابه أحددهما بعيل انفر رمن صلاحته الهما والاكان في عاله صرية فرض وفي بدرهم صريح وسع ملا بالتباورنهم وقديست كلهدا أباه لاظهر (٣٨) له وهُوَصراحه في بابين يتأهيزو بتغصص بالدة أن وحدث والافيالتبادرو يحاب مرور من من مرور المرور لهذا في وقد سنشكل هذا (قولِ مراحته في ما ين النه على المرافل من على الله مريني الله مريني الله عل أن وديله) أوخذه أحدهم ماوهومان ورمنه كناية فيالانر وهومايحتاج اليالنمةوم فلمنامل نعراشكل بقولهم ماكان ورديدله أواصرف في صر عانى اله و وجد هاذا في موضوعه لا يكون كناية في عسر وحسند عاب تعود أأفاده السارح تمرأ يت حوائعمان ورديله فان الفاضل الهشني فالقوله وهوصراحته المرتأمل انتهبي وهواشارة الدمذكر أهسدعر ويحكن دف النفار حدف ورديده فكامة بأن مرادال أو مالدراحة في ما من المرالط الصلاحة لهما مقر منة ما يق كالممه (قوله اقتضاء النظر) أي كذه فقط أى ان سمقه الفكر والدليل (قوله فان حذف ورديدله) عي من اصرف في حوائعك إلى (عُوله أي انسبقه) أي انسا أفرضني والافهوكاية قرض بكونخذة كناية أنسقما لخفاله قوله اصرفه في حوانحلاو (قيرله والانهوا لخ)أى وان بسقة أقرضني اهم أو سع أوهب أواقتصر عش (قولِه كناية فرضأوبهع) صورته في الدع أن ينقدمذ كرالتمن في لفظ المشترى كبعنه وعشرة ا وإملكتكه ولم يتوالبدل فقال البائع تنذه أه سدعرعبارة عش قوله ويبع مشكل بأن البيع لا فيهمن ذكر الثمن ولاتكفي فهمة والافكامة ولواء الها نيته لامع الصريح ولامع الكنامة على مااعة ده مر وعمارة عنى السع بكذ الاستراء ذكر وبل تسكفي يته في ذكر البدل صدق الاستخد على مانية مما ينته في شرح الارشاد اه (قوله أواف صرالي) علقه على فوله حدف الرقوله والافكذاية) أي أ وان نوى البدل فكذابه قرض سم على = اه عش (قوله ولواختلفا) الى قوله أوفى يت فى النهامة (قوله وانماصدق مطعم مضطرأته فيذكر البدل) أي معرقوله ملكت كممان يقول أحده ماذكر معمور قول الأحولا الهكردي وقوله سع فرض حلاللناس على هذه قوله ملكتكه أي أونوله خذه أوفوله اصرف في حوائعك (على أوصد قالاً خذ) أي بمنه لان الاصل عدم المكرمة البي مااحياء ذكر معنى ونهامة قال عش ظاهر موان كأن ماذ مآقال سرع لى منهجرقال مر محله أي تصديق الآخذ إذا أ النفسوس اذلوأحوجوا كان بأنداوالافالقول فول الدافع انتهني فلحر وأقوله والافراب ظاهرا أطلاف الشارح مر وحيث صدف في المارشهاد لفا تشالنفس و عدمة كرالبدل لم يكن هية بل هو باق على ملك دافعه لان خده محردة عن ذكر له البدل كناية ولم توجد سة في نده صدر في الدافع كرفي بع هذاوا فقمتلي فسك من الداوم فتعب رده لماليكه وليس للما للنه طالبته بالبدل اهرعش وقوله وان كان بافياحق المقرم وان لم بكن ماقيآ وقوله وحدث صدف الجانميارة أثي في قوله خذه وقوله اصرفه في حوالمحلادون قوله مليكت كمه لياس منسة القرض كذافسل نَعَالَهُ عَنْدَعَدُمُ النَّمْدِيةُ (قُولُهُ أُوفِي نِيتَه) أيَّ نَعَالَبُدُلُقَ وَلِهُ مَلَكَتَكُمُ أَهُ سَم عِبَارَ الكَردي عطف وقولهم لاثواب في الهبة لى ذكر البيدل أي أواختُلفاني، تقاليدل اهـ و ظهر أن شل قوله ما كذكه هناقوله خذه وقوله اصرفه الطلقمة وان نواه الواهب في حوالحك (قوله و يفرق بنه) أي بين الاقتصار على الكنك وبيز ماذكر وهو ووله بع هذاوا فقه على صريح فياله لاعسر أبنته فسك سم وكردي (قوله أن هنا)أي في الهنا المالقة (قوله فل قبل الرفع) كان المراد بالرفع الزام البدل و يفرق بينمو بيزماذكر اه سم (قوله وثم) أى في فوله بسع هذا المخ (قوله وجذا يُعلِّي أَى الفرَّف الذَّ كور (قوله في نيت مه) أى أي بانهنا لفظاصر يحامماكا البدل اللفظ الكذي (قوله أوصر عافى الفلذ)ان كان السارة الى مسئلة الدية المطاقة فلاحاحة لتصديق فلريقبهل الرفع النينوش الآخدى في النبة لام اوان تبت لم توثر كا أواده كلامه اهسم عدارة الكردى قوله أوصر محافي النماسك لفظا محملا فقدلسة الملكتك هذا أه وهوااظاهر (قوله وق فواعد الزركشي الم) بالمداهوله أنه حيث كان اللفظ الخ (قوله القرض بهوجذا بعلمانه هنا) أى في القرض (اختلفا) أي لو آخناها (قوله وفي الهبة) أي وفالو الهبة و (قوله قال الخ) أي لو قال الخ حت كأن اللفظ المأتيمه كأرة صدق الدافع في نيتمه (**قوله ص**دقالمهب)أى بمينه (**قوله** نقلا)أى العبذوالز وحه (غوله في الحكل)أى فى كل من الصو رالار بــم ا أوصر يحافى التملسل للا (قوله عامه) أى اللفظ الملك أي على وجود (قوله والاصل عدمة) أى الزائد الملزم (قوله و براء الذمة) مدل سيدق الاستخذفي نفي الرملي واعتمسدانه صريح هناولا ينعقديه البسع مطالقا (عجاله أوفينيته) أى نيسة البدل في قوله ملكتكه ذكر السدل أونته وفي (قوله و يغرف بينه و بين ماذكر) أي بين قوله ملكت كم وقوله بمردد ا وانف قدي نفسل كذا اظهرى قواعد الزركشي ماحاصله شرح هذا الكلام وقوا مغلوها الرفعي كالدار إدبالرف الزام البدل وقباه أوصر عنف التملك إن كأن أ لآلوا عندالشتالناني ذكر اشارة الى مسئلة الهسة الطلقة فالاحاحة لتصديق الاتخذى في النية لانها وان ثبت المتوثر كم فاده كانه

الهبة فالوهبتك بعوض فقال يحانا صدق التهد ولوقال أعتقنك الف أوطلقتك الف فقلا بحاما سدفا بمنهد لان المالك

فأأسكل يدعر بأدالقظ ملزم على الغظ المال المتفقين عليموالاصل عدمه وواعدالمة

الفرض صدق الاتخذوفي

الصادرمنه فصذى وودالعين البلاقي الزام ذمنالا سنر باكثن علاباصل براءتهامنه أوفيان الماسوذ قرض أوقراض يستلاف سأق تفصيله آسو لمأقبض لمية لكأفهمه كالمالرافعي وغيره القراض وباني آخرالمد الماله تعلق عاهنا ولوأقر بالقرض وفال فوراأ ولا (٢٦) نعرله نحلف أنه أقنضكا عطف على عدمه (قوله درم) أى في باب اختلاف المبابعين الهكردي (قوله عنا) أي فيم الوفال بعنا الخ بعد ممامات فياله مروقال إتماله ذمة الآخر) أي مدى الهبة (في أما أوفي أن المأخوذ) عطف على قوله في ذكر العوض الهكردي المأوردي صدق القترض وُالنَّاادِرِ مَلِ المُعَمِّنُ أَمَّا مَطْفَ فَي وَلَوْ فَي ذَكُرُ البدل كَلِمُوصَرِي صَلْبِهِ ٱلْهَأَيةُ وَلا نَقُولُهُ فَي ذَكُرُ العُوض بهينه وابن المساءان فاله يمياحكاه الزركشي وماهنامن كلام السارح نفسه الاحكامة (قحوله فوراأولا) أى أو الانور (قوله أم في راو بغليم فيماأته تورمن أذ من) مقول قال عدارة الهامة ولوافر بالقرض وقال لمأ فبض صدف مهينه كماقاله الماور وي لعدم المنافأة اف استعمال لغط العارية هما المقرس يطلق علىماسم الترض قبل القبت وقال الساغان قاه فورا اه فطاهر صنع النهامة اعماد اله وممالا تصعراعارته كاله مة له الماوردي بأطلاقه أي واءأة له فو را أولا اه بصرى (قوله لم يقبل) خلافا النهاية (قوله يصدف لانه لم عد تفاذا في موضوعه القرص بمنه م معرد الدعش قولدوان الصاغالم) صعف الدعش (قوله من العمال الم) و في غـــر دليه كاله لانه سان لما شهر (قوله هذا) أي في القرض (توله وفي غيره) عطف على قوله فيما لا تصم الخ (قوله و وجد ا صر بحقى ما يهو وحد نعاذا نَهُ ذَا المَنِ وَدَيْقَالُ تَقْدُمُ نُهُ مِلْزِمِ اذْكُرُ فِي السَّلَةِ النَّقُولَةِ عَنْ شُرِحِ الاسنوى ومع ذَلكَ تَقَدُّهُ ما فيها في موضوعه ثمراً يت بعضهم للشاز موفعتها أن ععل هنالفظ العارية كنابة مطاهر مكون ذلك مستعني أيضا للمدرك وهوالشوع أطلق صراحتهاهذاان فالمنامل الد سدعر (أبوله صراحتها) الاولى صراحة أى لغَمَّا العارية (أبوله هنا) عَنَى الغَرْض(قَوْلُهُ شاعت و ردهماذ کرنهمن لابعت دبه الافتحالل أي فلايدا في في التفصيل الداوف كون العاربة الشائعة في الفرض صُريحًا النفصل دىلادمنهان ف (قوله تسلمه) أى الحصر (عَوله هو) كالنَّه وع (عَوله نها)أى الصراحة (عَوله النَّه وع ذات الشوع لا عنديه الا الخ) خَبِراً نَا وَلِهَ أَنَا (قُولُهُ فِي الأصم) فَلَوْلُم بِقَبْلِ لِفُنَا أَوْلِمَ عَلَى أَعِدَا ب معتبر من القَرض أيص القرض فمالا سند العارية فات وعرمه في الأخد النصرف والعلم ما لكمة أكن اذا أمر ف مصمن عله الأسل والقه ما لكن بتسلميه هولادخل له في من أن فالمد كل عقم مد كتعديم في الناء إن وعدمه ولا يلزم من اعطاء الفالد مسكم الصحيم شاج تماه من كل الصراحة لانالذى له دخل فهما الشيوع على السسنة الح) وظاهراً ثالالفياس من المقرض كافترض مني يقومقام الايجاب ومن القيد مرض كاقرضني يقوم حسلة الشرع لاف ألسنة مقامالة بول كم في البيع الم مغي (قوله في العاندين الم) طرف السابقة (قوله والصغة) بالجرء طفًّا العوام كهما (وينسرط دلى العاقدين اله عش (قبله حنى موافقة القبول الخ) بالرفع: علفاعلى شروط البيم (قبله واعترض) قبوله فيالاصم) كالسم أىا أمراط موافقة القبول لأبجاب فالفرض (قواهد وضحالفرض) أىالذىوضية لفظ الفرض ومن ثمانت ترط فيه شروط (قيله في مشائبة الم) خد مراك ون من حيث كونه ما أصا وأمن حيث كونه مبتدأ غير قوله لا ينافي ذلك البيع السافة في العاقد بن (عوله لاينافيذاله) أى أنه مساولا بيع أه عش (قوله قال جماله) دنع به مانوهم المنزمن أن والصغاكلهولهاهر حيى الايجاب لاخلاف دمه (تولهمنه) أي من القرف والأولّ فيه مجنى النهاية والمغنى أي في الا دراض (قوله مرانقة القبول لا يجاب فار يضًا) أيكالة ول على مُقالِل الاصع اله عش (قوله واخذر الاذرع المر) أي ماقاله الحد عمَّار المُعَسَّى أ فال أفرضتك ألمافقيل والانقاصي والتولى الابحيار والقبول ليس بشرط بلاذا فالمأقرضي كذافا عطاما باء وبمشالب وسولا خسمائة أو بالعكس لم فه عن المه المال صد القرض فال الادرى والاحياء الفعلى عله وهو الاقوى والختار ومن احتار صد السع يصع واعدنرض بوضوح بانداغاة كالصنف قدامسه اختيارالقرض بم اوأولى بالسحة آه (قولدوفال قياس جوازا لمعاطاة في الديم الفرق ماناالفرضه مرع الخ) وضية محوارها أصافي وفع السدى الاختصاص وفي الغرول عن الوظيفة فليراحه (قوله واعتراضً فإيضرقبول بعض المسمى الغزي الج) أَفَرَ الله عني (قُولُه له) أي لقول الاذرى في محوارا لخ (قُولُه هذا) أي في الفرض (قُولُه هو ولأالز مادة علمو مردعتم (قوله: وأوَّر بالقرضائم) عـ وفشر مر ولوأوّر بالقرص وقاله أقبض مدف بهينه يجهّه المباو ودى المرادة عنه ومبعث ووضع الفرض أته فللللشي ودمثله فساوى المبرع اذهو قللنا الشي تخدفكا اشترط تم الموافقة في كذاهنا وكون القرض فيصاحبة معرع كبأت لاينافي ذلك لا ألعاوض غيدهي المقسودة والغائل بأنه غيرما ومنهم ومنابل الاصحوص تم فالرجع ان الاعساب منه غير شرط أيضا واشتزوالانزرى دنال تباس بوازالمعاطاة فالبسع جواؤهاه أواعة إخرالغزى فهبلة سسهولان شرط العاطلة بذليالعوض أوالتزاسكى

ومرانه لوقال بعتسك تفال بل وهينى حلف كل على نتى قول الاستولام سعاهنا اختلفاق أصل اللفظ المدل فصدق المسالك لانه اعرف بالفنظ

الدمة وهومفقو دهناهو

يردان نبض ديني وهولان فرضا أوسيعا صرفين النابل وهوال المرا أجرة (١٤) مثل تقاضه أوانيض وديعي مالاوتكون لك قر صاصوركات قرضا | لانفار بصدن فيقدره فسبرد مشله ان كان مناسره و رأه ان كان منقوما اه وهوالاوفق في البابوالله وحصل لي ألف اقرمنا والك عيرا تولدونوقال/ الدانان في النفي الانوادام لها أرابض إتجاله وهوانا) سبندارة برو (قوله فرطا عنم أحعالة فيستحدق ان كالمن الضميرالم المترفي الخدير (قولدانوله رهوا) أي فعلا بدس قرض جديداه أغني أي الحعسا إن اقترينها لدان وَمَن صِغَةَ بِمِهِ جَدِيدة (قَوْلِهُ تَفَاضِهِ) يَعَنَى تَحْصَالِهِ مِن الشَّاعَ (قَوْلُهُ أُوادِبْضَ النَّهُ أزينه وقب طي الأعبي (تَقَالِمُونِ) وَالْفُرِقُ مِنْ وَمُرْدُونِ لِلْهِ أَنْ الدَّنَا لِيَعْمِرِ الْاَقْبِيْفِي تَخْلُونِ الودِيعَة آهَ عِشْ (قرار وحمل والقراضة كمعه (و)اشقرط المَعَ مرادال لذماء أوخره توله جعلة (قَهْ أُولاان أقرضه) في لايكون جعالة ان أقرضها ما مال الم في الشرطي أهله التارخ). " كو دى غيارة المغني يلوَّانُ اللَّمُو وْأَقْرِطُهُ مَنْ مِنالِهُ لِمِسْتَعَقِّى العَشْرَةُ ۚ آهَ ۚ (قَبِلُهُ وشَوْفَ الأَعْنَ الْسَاسَا المفاق لايه المسر دح تث في الشاية (قولة كبيعه) عي ذلايت ه في المعاني و يصد في اللَّمة و يوكل من يقبض لَّه أو يقبض هنسة ع ش أطلق وهو تستلزمرشده ومَغَىٰ (قَوْلِهُ الْمَالَقِ) الْمَا وَلِهُ وسِعَمِ فَي النَّهِ اللَّهُ وَالْغَنِيِّ (قَالُهُ اللَّهُ اللَّهُ ا وأحتماره قمعا بقرصه فلا لى التربة وعللة لل أي كون مرأدا لهذف الترع المالق أن الالف والازم عي في آنت برع أفادت العموم ودعأبه خازفالنزعه فعلة نهاية وَمَعْنِي (تَوْلِيُواخِدَارَهُ) فلا يصحه إقراض آكره ومحسله أذا كان بفير - ق فلوا كرو يحق وذلك مات وسية السيفية وتدبيره عد عليه لنواف مارارصم اه يش (قوله فيما يقرضه) معاق بالمبالتبرع (قوله فلا مدعلسه) وتبرعه عافعة شأه الخفيفة تغريبه عنى رَادة المالق نعما يقرب موقدية اليان تقدير فيسايقر بنديد ويرود أذكر أيضا (قوله ص وذأك لأنافيه شائبة تعرع وميته آلي) فاعل فلامرد (قولِه اللفيفة) أى التي لا يعتاج البهائي لفقة نفسه كأن كان غنيا كَانْتَهَا، مراه ومن ثمامتنع تاجسله آذ عِنْ ﴿ قَالِهِ وَذَانَ } فَي النَّبْرَاطُ هُمَا مَا أَنْهُ مِع ﴿ قَعِلُهُ فَأَحِسَامُ ﴾ كانفرض الدهش (قَعَالُهُ وَلَم يحسانُ النبرع يقنضي تحسيزه ولم أحفاف وأياكمتنع اقتالوان كاناد يوبأكأى فعو وعدما للباضة في الجالب ولايث قرط فيفي بلية في الجالس محب الذفرانطي فمه والزكان الد عش (قوالمَسْمَعور رعلم)ولامن مكاتب الدكردي (قولها لالدالما الذار أي القاطي ترضيال ربورا فلايتحمن مجوور المحورة كمدمن فبرطر ورداه مهامة (توله نعرا بداخ) صنعه قهم أن هذاك القاناي ليكن المحل بقنطي على كذاول والالفام وره أن فيها لأول المكذلك الديم وفيهان كآرم الشالوج صرية في أنه لأيجو وللبقية الاقراص لفسيرضر ودا بالنسب بالغبرالقاطي اذأه مطلقاً (قهاله لا من مساولة فترض منه الخ) أي من القد من قال مهم على منهم وهذه الشروط معتسرة في ذاك معالمقا الكفرة أشغاله الم الولى و برديا مأن من الضر و رقعالو كان المفرض مضطر اوقد تقدّم عندي جرأله بحسمل الولى وان الزعفه السبكيام اتراض اختطرمن مال أولى السمدم انتفاعه في الشروط ومن الضرورة مالي أشرف ألى الولى السعمل لامِد من يسأرا اقترض منه الهازك بحومرض وتعين أخلاصه في افراضه ويبعد اشتراط ماذكر في هذه الصورة فان اشتراكمه فديؤدي وأراته رعدم الشيمة في الى اهلال السال والسالل لام بداتلاف انتهى فاهل محل الاشتراط اذادعت ملحنالي افراص مأله ولم تعسل ماله ان-المنهامال الولى الددالضرورة ويكون التعبير بالضرورة عنه امحارًا الدعش (تولهان سار مهامال الولى) أي أوكان والاشهادعلمه وكذاأخذ ومن وسيدم والقوله المراقع القاضي الج عبارة أنهاية والفني الدر أعفال اه قال الراسدي رهن منعان رأى القاصي ياً في في الكتاب الآتي ترجيج وجوب الارشهان على مطلقاة وآلو يل داهنا اله وقال عش عبارته في أخذوراه أبضااة راضمال أول كاب الرهن والاوجه الوحوب مطلة والتعبر بالجواؤلاية في الوجود وقوله ما أن رأى ذاك أي المغلب تاك الشروط اذا النانتخي نظره أصل المعل لاالرأى الاخذ اه وماهنا كسافه المكان حل قوله الدرأى ذلك على أصل رضى الغرماء بتاخير القسمة القرض بعولاينان كون الرهن والاشهاد واجبن ميذر أى القرض معلحة لكن عبارة عزائزا كالقاصي أدا المستقرض فشرطه أخذه اه وهي لاتميل هذاالتأو بلوقوله الاوجهالوجوب طاقناأى قاضناأونيمو آه (قولها ذارضي المندوالاختياروسعاما العرماء) أى الكاملون ولا: برفوضاً وليائهم اه عش (قوله تأخير القديمة) الحان يحتمع المال كاه بانى صعدة تصرف السفيه

الهدمل قرضاوه يرووكدا

الكران (ويحوراقراس)

كل (ماسسلونيه) أى فى

نوء وفلا مرد متناع السلم في

المعن وحواز فرضه كالذى

فى الذمة فلوقال أفرضتك ألفا وقدل وتفرفا ثم أعطاه ألفا فارات

كُمْ قَالِمِ عِنْ النَّصِيمُ الْمُومِ فَنِي (قُولُهُ الرَّمُدُو النَّحْسَارَ) عَبْرُوْ النَّهُ الْم عش أىدون اهاية التسرعاه (قولهوكذ السكران) أى المتعسدى (قوله أى فرعه) الى أوله ولورد في النهاية الانولة لكن في عبرالر بالضفة (قول وحواز فرضه) أى المهن عدام على امتناع السلم (قوله عادات لعباب هناغة الالقرض النقديري وكذافداء أسمير بذفة وأنام يشرط وجوعا كاذكره في الاعمان انتهى (قوله نم لابدائن) صنعه يغهر من ان هذا في القاص الكن المعنى يقتضى أن بغيرة الاولياء كذلك (قوله

(٦ - (شروافران فاسم - ماس)

السَهُو) خَيْرِواعِمُواصَ الغَرَى المُزْ قَوْلِهُ حَسَلاف المعاطاة) أَى الحلاف في حدّ البسيم ا (قوله ف الرهن وغيره) ومنها غرض الدعش وفيه مامل قوله ماليس فيعذلك أى بذل العوض والتزامة الديش وكذاا الوصول فوله فساذكر والخ (قوله أما القرض المسكمين) متر زفوله في عبر القرض المسكمي فسل قولاالمزرصفته اه عش (قدَّادُ فلانشترط فيصفة) أي أصلا اه عش (عَوْلُه كاطعامه العالم) غَيْل أَهْرِضَ الحكمي فيكان الآولي أن يقسده ويذكر عقيه (عَهله كاطعام حائع الم) سمل عسده استراط

الصغة في اضعار وصوله الحالة لا بقدر معها على صغة والافتشارط ولايكون اطعام الحالم وكسوة العارى ونعو هماقرضا الاأن كون الفترض فندار الامآن كأن فق مراأ والقرض غندا فهوم وقتل أتقر رفيان السيرَأَن كفَّايه أَافقراءُ وأحبت على الأغنياء وينبغي تصديق الاسخذ فيم الوادعي الفقر وأسكره الدَّافع لأن الاصل عدم لزوم زمت مشيئ اه عش (أقوله رمنه) أى القرض الحكمي اه عش (قوله باعطاء اله للس فعذلك فساذ كروشرط غرض فيم) معنى معطاع أن الرّ مرغر عرف في اعداء ذلك الشير (قوله وعرداري آلم) عو بم هذا وأنفقه على نفسل بنية القرض ويصدق فها أه نهاية أى النية عَشْ عبارة الرشيدي أى ولا يحتاج الى شرط كهو واضع اه (قوله واشتره دا شو بلاالم) وخذمن كونه فرضائه مردمثل الثوب صورة وبدل علمه قلايشترطنيه مسغة كاطعام قوله السن آ غاية لدسورة كالقرض الد سم أي خلافا للمالة حد قال فيرجع عبد القوله لا في إجبعذا نالخ) أى ناصور القرض الحكمي وعتمل أنه لايحتاج لشرط الرجوع فيما لدفعت الشاعر

لعدم لذاة اذالقرض طلق 1- ماسم الفرض قبل القبض وقال ان الصبياغ ان قاله فورا (قوله واشتر

هدار ومل لخ وخد فمن كونه قرضاأنه مردمثل التوب صور وبدل عليه توله الاتني آ نفاء المصورة

كالقرض (قولهمن شرط الرجوع) معسله في ألسيراذالم قدل فادنى بدليسل الاتف أ نفاوعبارة شرح

الجالى القيط ومنه مس غسيره والفاآله لانا آغر عن من ذلك دفع همعوالشاعر له حدر لم يعطه ودفع شرالفا لم عنه بالاعطاء وكلاهما منزل اعطاءماله غدرض فسه منزلة اللازم وكذافى ورارى لآن العدارة وانلم تكن لازمة لكنم آنزل مزاته لربان العرف بعدم اهمال كاعطاء شاعسر أوطالمأو الشعص الكمحق عربوهذا الاحمال هوالذي نظهر ثمان عن لدف دال والاصدق الدافع في القدر عام فقسير أوقداءأسير اللائق ولوصية الامحرمة لانالغرض مسه كفارة شرولااءاته اليالعدسية ادعش (قولة سنسرم عبردارء وانسترهمذا الرجوع) محله في السيراذ الم يقل فادني بدليل الآتي آنفاو صرحه شرح العباء أه سم (قُوله يحاف نہ و بلنالی و ماتی آخر الزمه الخ المن قوله ماله غرص في عبارة الكردي أي علاق أمر غيره ما داعما لزمه الخ فاله لأنسترط شمان مايعلمه أنه لابد الرجوع فيشرطه أه (عوله كقول الاسمراخ) خرج بذلك ما ذالم يقر له فادني أي أو يحوه فلاز جوع , جمع ذاك ونحوسن واعلم أن الشارح على في باب الضمان تنز يلهم فداء الاسير منزلة الواحد مانهم اعتبوا في وحوب السعى في برطالرجو عنصالافما تحص لهمالم بعنوابه في عبره وفيم ودعلى من توهم الحال الحسرس طلما بالاسبر حق لا يعتاج في لرجو عمامه اسه كدس ومانزل منزله الىشرة الرجوع اله رشيدي أقول الما بله هذا الردلوار بدالوجو بالتستريلي هناالوجوب على ول الاسمار لغيره فادنى المعلى وليس كذات واعماالمراديد فالوجوب على الاكروج ينسد فالالحاق طاهر (قوله ومن الاول)

في الاوّل أدّلن ادّعي على ريديه قوله ماله غرض فيسه اه كردى والاحسن قوله أمرغيره باعطاء ماله غرض فيسه فالاالحديدى ومن عى به عندسل نبوته إلنا أيضادفع بعض الناس الدواهم متن بعض في القهوة والحامات وسيء بعض الجسيران بقهوة وكعل أركاني أي ول تعلقها يثلا كِفَ عَشَّ ومنه أيضا كسوة الحاج عراحو العا ذبانه ودكافي القاب بي اه (قوله ان ادع) سناء منوالافهى من حسلة الماذي المسنى لفاعل (قوله أى قبل نبونه) أى والافهومن -له مالزمه (قوله والا) أى وان كان الامر لون كياهو ظاهسر واذا انذكور بعسد تعاتى الزكاة بالذمة (قوله وإذار جمع) الى قوله وحصا إلى في النهاية (قوله كان في المقدر ع كان في القدر والعين الم) أى كان الرجوعيه في الفسدر أى وال حكم كان أدناه في فسد الهمن الاسر عمام اله عش (قوله صورة كالقرض والمدين الفارماح عقدرا القدروالمعين والفاهرأنه وحمضه بدله الشرع منمثل أوقيمة لاته الاصل والرجوع بالمثل الصورى على غيرق اس فاذا التفي شت الاصل فليراحه اهرت وي وعدارة عش قول والمعسين مفهوسه أنهلولم يكن عساولامقدوالا ترجع والظاهر خلافه وانه وجع عاصرفه حيث كأت

المهولاحواثهم خدلاف

العاطاة فىالرهنوغيرمثا

المعاطاه في المبع دون

فدرأماالقرض آلحكمي

مائع وكسوأة عأو وانفاق

Lay.

للرجل قبل بحل أنعذروط ممادا مخنثى (٤٤) وردياه مهولامتناع الساب فيها (والابسادية) أى في فيحا لا بجورا فراضه في الاسح الان مالاينضبط أويعز وجوده ا بكسرالراءومقترة لعدد متحقق المانه ولايجوز كونه قرض فقيم لراءلانه يعزوجود، مر هسم عسلي يتعذرا ويتعسر ردماه اذ يج اه عش (قوله الرجل) أي أوالمرأة أخذا من العلة اه عش أي ومام عن سم من مر قول المن الواحب في المقوم ردمثاه [رَمَالايسلمة به كالجارية ودلدهاوالجواهر ونحوه اله مَعْــني، عبارة عش ومنـــه لمرند فلابجو زكونه مورة نعء وفرض الخبز مقرضا فقع الواء ومنه اضاالبرانح الما بالشعير فلا يصح فرضه ومع ذلك لوسالف وفعل وحب على الاستخدرد والعمن ولوخمرامامها مثل كل من المرو لشعر خاصا وان اختلفاني تدره مدوالا تحد اد (قوله لاندالا يضبط) الى قوله ولوقال للعاحمة والسامحةو برده ف النها ، قوالفي (قوله لان ملاينض طالخ) ومن ذلك قرض الفضنالة سرص فلا يصم قرض والهذه العسلة ورنافال في الكافي اوعددا مطلقاوازنا أرغيره آغ وتهانى فدها كبرارصغراوان وزنت ومع ذلا لوحالفا وفعلا وآخ افافي ذلك فالقول وفهم اشراطه المعربهما قول الآخذ أنها نساوي كذام الدراهم الجيدة اهع ش (قوله قوله قرض المبز) أي بسائر انواته اه معسدو حزعشا تعمن دارلم عَشْ (غَولْهُ: ودوالم) أى الخبراه كردى أو والعبرمغي (قُولُهُ قال قال كافي الم) قد رؤيد، أن الخبر مزدهلي الأصف لآن له حسد م قوم والواحدة مردانثل الصورى كماني اه سدتمرعمارة المفنى وقسل يحو زعسددا أنضاور حسه مالالاالر وبقتل الاوحسه خُوارزى في الكلف اه (قوله وفهم اشتراطه) أي ماحب الكلف (قوله وحروشانع) عطف على الخير وهي خبرة ليزحامض تأقي قهاله لم ودعلى النصف) يتردد النظر فعمالوزادهل مطل في الحميع وفي الزّائدة مط تفريقا الصفقة بحل مامل على اللمن لمروب لاختلاف أه ما دغر أقول فياس السلم الاول (قوله لئلام (مامر) عنى شرح و يحو رافر من الخ (قوله وعكمه) ي ا حوضتها المقصودةوعلمس ان لم يتحاف في الكرال م اينوم فني (قوله عديده) عيد الفرات (قوله والا) أي بأن كانت له في دمنه اه ا الضاط أن القي صلاد سم (قَوْلِهُ كَامِر) أَى قَسِلُ قُولُ المَمْرُورُ وَمِقَالُمْمِ ﴿ قَوْلُهُ رَجُو مِا اللَّهِ وَمِلْ فَا أأن تكون معلومالقدراي الهاية الأذيله أي وهود دخل في السابعة (قهاله حدث لاآسبدال) مامع استدال كان عوض عن يرفي ذمته وإمأ الاللسلاردمامرفي ثوبا ودراهم فلاء نع لمامر من - وازالاعتباض عن غيرا فهن اهعش (غوايونو والمطاب الساطان) فشهل يحوكف الدراهم وذلك ذلَّنْ ماءَ شِيهُ البَّلَويَ فَي رَمَننا في الديار المُصرِّ به من اقرآن الفاوس الجَسَدَةُ ثم ابطالها والواج فيرها وان لم العردمة له ارصورته و يحوز تكن نقدا أه نم إيه (قوله بكرا) بفتح الباء أه عش (قوله الذي من الابل) وهوماله خس سنين ودخل اقد اص المكمل مورونا في السادسة ريادي اله عن (قولدر باعيا) يَقْفَيفُ اليَّهُ الهُ عَشِر قَوْلُهُ مِن الْعَالَى الَّتِي تَزييمِ القيمة) وعكسه ولوقال افرضه بي كوفة الرقبق وفراهبة اللآبقتها بة ومغنى قال ع ش قال في المفتار الفار من آتناس الحاذق الماج ومن الدواب عشمة مثلاظالخذه من الجسد السَّدير الله (قَبِالله فيره بجمع آلهُ كُلِمَا) فَانْ لِمِينَانَاء ترم والنَّاو وَمَراعاً الْقَهمة لله مغني ولان ولاكات المتحدد (قَوْلُهُ النَّقُوطُ الْحُ) عِبَارِةَ الايعابِ معالَعِبابِ فرع النَّقُوطُ الْعَنَادُ فِيمَانِينَ النَّاسِ في الافسراس كالختان حاز والانهر وكدل في فيصها والنكاح وهوالنيجم عصاحب القرح الساسلاكل أونحوه ثم يقوم انسان فيعطب كلمن آلحاضر من قالا مدمن تحديد قرضها كم مايليق به فاذا أستوعهما عطى ذلك لذى الفرح الذي حضراً اناس لأجل اعطاله امالكونه سبق له مثله وأما م (و برد)وجو باحث لقصدا بتداءمعر وفمعدل كافتاء اله اذاوقع أه فلبراني النجم البالسي والاررق العبي أزه اي بأنه كالقرض لااستبدال (المثل في المثلي) المنمني وحنلذ علبسه هوأى المعلى او وأرثه وأفتى السراج البلقيني القدال في حقه جاعة من الائة الهبلغ ولواهدا ابطاله السماماان درحة الاجتهاد عسلافه فقال لارجوع به وهوالذي يقه ترجيه لعدم مسو غللرجوع واعتمادا لجازاته لانهاقرت الدحقسه(وقي وطلبه من لم يجاربه لا يقتمني رجوعات دعدم الصد غذائتي تصير، قرضا اله شرح العبآب (قوله العادفي النفوه الورف شاطهما في الافراح)أى أذاذا فعلصا حَبِ أنفَرح في يد ويد أذونه أماما حرث العادفية من دفع آلفو طالشاعر والزمن ا الغصب وقرالمتلصودي ولتعوهما فلارجو عبه الاذاكان باذن ماحب الفرح وشرط الرجوع تلسم والبس من الاذن سكويه على الخبرمسسأرأله صلى الدعاسه لا تخذولاوضعه الصفية لمعر وفقالا ت بالارض و تحسده النفوط وهوسا كت لانه بنقد مرتنز بل ماذكر

> يفخ الراعلانه يعز وجود مر (تولدوالانهو وكيله) أىبان كائنة فرذه ته أحسنكم فضاء وسزلارم اعتبادا نشل الصوري عندادها في فه من المعاني التي تؤسيها مفه فيبرد تعاييم عرالة ي كاله احتى لا يفوت علم شيئ ويصدف المقترص فهابيمنه والذي يتعنفي النقوط المعتادف لاغرج أعصبه ولاشر ألعرف فية

منزاة الاذن ليس فمه تعرض الرجوع وتقرران القرض الحكمي شترمً الزوم المفترض الذة في الصرف

مع شرط الرجوع قابعه الهع ش عبارة لوشيرى واعار أن الشهاب ن هرقيد من الخلا**ف عااذا كان** أ

صآحب الفرح إتحذا لنقوط لنقسه أي يخلاف مالذا كان يأخدنه لنعو الخاتن أوكان لذافع يدفعه بنفسه

وسنم استساف بكراأى وهو

الثنى منالا لرورةر باعسا

أي وهودادخا في السبنة

السابعية وقال أن خراراً

لاضطرابه مالم يقل خدمثلاد بنوى القرض ويعدن في نمذال هوأو وارت وعلى هذا عمل اطلا فجعة أنه قرض أى حكائم رأيت بعضهم لمانقسل قول هزلاء وقول البلقيني اله هية قال و يحمل الاول على ماأذا اعتسد الرجوع به والثاني على مآم يعتد قال لاختلافه باحوال لناس والبلاد اء وحيث علاحتلادة تعزماذ كرته وياق قد والقط تقدهذا الخلاف عمايته من الوقوف عليه ووح لبعضهم اله أفتى ف أنوانفي على اخيه الرئسيدوعياله سنيزوه وساكت ثم اراد لرجوع عليه بانه برجيع اخذاه ن القول (٤٥) بالرجوع في مسئلة النقوط وفية الطر بللاوحمه أمااولاذلان فالهلارحوع قعاءا وسأتى فالشارح مرفى آخر كال الهيقدا واصله أنعا حرشه العادة ف بعض البلادمن مانحسذ الرجوع ثماطراد

وضع طاسة بين يدى صاحب الفرح المضع الناس فها دراهم ثم يقسم على الزمن وتحوه أنه ان قصد المزين العادمه عنددهم ولاعادة وحدة أومع نظائره المعاونين له عمل بالقصدوان أطلق كأر ملكالصاحب الفرح يعطي ملن بشاء اه عبارة في مسئلنا نفسلا عن المحيري والذي نحر رمن كلام مروهر وحواشهماأنه لارحوع فالنقوط المعتادفي الفراح أيالا مرجع اطسرادها بذلك وأمانانية ومالكهاذا وضعه فيدصاحب الفرح ويدماذونه الابشر وطثلانة أن باقيافنا تحسد ونحوها وان سوى فلان الاغدرموافي مسائل الرجوع ويصدقهو ووار مفهاوان يعتادالرجوع فمهواذا وضعه فيدالر من ويحوه أوفي الطاسة المعروفة عمايفد عدمالرحوع لامرجع الابشرطيناذ صاحبالفرح وشرط الرجوع كلحقه فسيخذآ لحفني اه وقوله الابشروط مهاأدى واحباءن غيره لأنة فيه نظر بل المستفادمن كالمهم هناأنه برحاع عند وحودالشرطين الاولين بل قد تؤخسا من كالمهم كدين بلااذنه صعولا أنه برجع عنداً طراد العادة بالرحو عاطراداً كلا (قد إلا تطاراته) قد تؤخد ذمنه أنه لواطر دفي قصد رحوعله علىملاخلاف رجوع كان قرطاو يشعريه أيضاقوله الاتنى ثمرزأ يتبعضهم الى قوله وحيث علم اختسلافه تعيز ماذكرته الكن يستكل على ذلك ما يأتى في الا ارة ون عدم إل وم الأحرة حدث لا لفظ يشغر بالترامه اولو كان العامل من والنفقمة عملي بمون الاخ لاعملالاباحوة برهو متمه تلى ماستحسنه ثم في شرح المنهاج تبعاللميمر رمن اللز ومحيلة أه سيدعمر واحمةعلم فكالداؤهاءته

عُولِه مالم يقسل المن طاهره أنه ظرف لقوله لاأثر للعرف فيعذ وهم اشتراط العرف ولومنعار بامع القول وَالنَّيْهَ الذَّكُورِ مِن وَهُومِ عَالْفُ لما أفاده كالْمَهَ السَّابِقَ فَالقُرضَ الْحِكِمِي مَن كَفاية القول والنَّية الا أن يجعل طرفالما يفهمه فوله اله دمة أى ولا تكون قرضامالم يقسل الزاقوله في نبة ذلك) أى الفرض (قوله وهني هذا) أي على أن يقول خذه مونية القرض (قوله قول هؤلاء) أي قول جمع اله قرض (قوله لاختلامه) أي الاعتماد (قه إد تعن ماذكرته) أي من أنه هم مقالا اذاح تا العادة المضطر بقالرح عرفال نحو حسد ونوى لفرضَ فيكوَّرْ فرضا (قوالدر يأت قبل اللقطة الخ) عبارته هناك محل مأمر من الاحتذف في النقوط المعند فى الأفراح إذا كان صاحب للمرح معتاداً لحذه لنفسه أمااذا اعتبداً له لنحو الخائن زائم عطيه المحافصة م فقعا في ظهر الجزم بأنه لارجوع المعطىء لى صاحب الفرح وان كان الاعطاء الماهولاجله اهع ش (قوله ووفع لبعضهم) هوالشمس الخطيب اه سم (قهالدواجبة عليه) أى الاخ(قوله المهااخ) أى مسئله ا ه كردى (قوله وعجب توقفه) إن كان الفرض في مسائلتي المتعمل واللقطة أن الا آخد لذملكه بشرطه ف ذكره من الرجوع عائفقه غدير ظاهر لانه اغدانفق على ملكعولهذا يأخذاذا حصل الرجوع الزيادة المنفصلة فيالمسئلتن لحصولها فيملكه والرجوع انميابوفع الحيكرمن حمنه كإتقر وفي المهسما وان كأن الفرض فهماأنه لم علل كإشعر به قوله أنه ملكه كائن بأن آخذا لمجلة فيرم سفق وخنى عليه الحال أوبان خلل في التعبيل ألا كردمن الرجوع فريب فالعرر سم على ج اه عشر (عوالد وسل مرد القيمة) قد يعيه ترجيعه حيث تعذرانالي كدارا قرض اعفهاتم وقف جيعها فتأمل آه سيدعر (قوله وأداء المقرض

رتجة لهووقع لبعضوم) هوالشمس الخطاب (قوله والمالظانه ان الانفاق لازمله) يظهرانه لا أثرفي مسئلتنا

الظان لانه لأمنشأله شرعابخلافه في مسائل الظن المذكورة فاينة مل (عَوْلِه وعجيب ثوقفه) الكان الفرض في

مسللتي التعيل واللقطة أن الا خذ ملك بشرطه ف اذكره من الرجوع عنا أنفقه غير طاهر لا به المنا أ فق

ملكه ولهدذا باخذاذا حصل الرجوع الزيادة المنفصلة في المسئلة بر لحصولها في ملكه والرجوع الممارة ع المات

افانه الوحوب فلاتعرعولو عساح واذار كافتمر جع لسب وجع عليه الاخذيما نفقه على الاوجه لانفاقه بقان الوجو بالناسم المملكه وعجب ول الزركشي لم يسرحوانه غرنقل عن أبن الاستاذ في هذه ما يقتضي عدم الرجوع وكذا يقال في لقطة عَلكها مُراكبه وعب توفف كابن الاستاذ في هذه مر الراغان وجو بف مبيع اشتراه فادد افلار جعء أفق عليه (وقيل) ود (القيمة) وم القبض وأداء القرض كاداء المسافية ف

and the second second second

كاداء دينمه وبهذا يتبين

أنهامصرح بهافى كالامهم

وانالافناءفهاعام عفلة

عنشدذا وبفرض أنها

غير واجبةفهى لارجوع

جالالولى لانه اذالم وجع

ماداءمالزم فسالم يلزم أولى

فأن تلت صرحوافي مسائل

كالرحسوع قلت تلثاما

لكونه أنفق ماذن الحاكم

أومع الانسها دلاضرورة

كاقرهز سالحال ونعوها

وامالظنه انالانفاق لازم

له كاذا لفقء إ مطلقته

اخامسل فدان ان لاحل أو

اله حل اللاعنة ثم استلحقه

فترجع بماأنفقت عاء

المقرض

كرده سلسدآخ أورهن أسارق الماية الاتواه وكذا كل مدين (قوله كردوراد آخر) ومنساح ترواله العاديم فله استرض أقرضتانه هذاعلى أن تدفع مداه لوكسلى عكمة المشرفة الدعش أي اوان مدفع وكمال مله لي أو لوكما مَمَانَاكُرَمَهُ شَارٌ (قَوْلُهُ أَرْرَهُمُومُ أَخْرٌ) أَعْرَهُنَالُفُو النَّوْيَالُفُرْضَ وَمَن آخركان المقرض تلمه (قوله فان فعلّ نسرا العقد) والمعنى فيمأن موضوع القرض الارفاق فأذا شرط ومانف حقائر برء يموضوعه فمنع صحنة نسامة ومعني قال عرش ومعلوم أن فسادا لعقد ممشوقع الشرط في صاب العقد أمالو توافقاً على ذلك ولم يقع شرط في العقد فلاقساد اله (قوله كل قرض حرمنفعة) أى شرط ل العرالي المرض منفعة ومنه لذلا شرطا ينفع القرض والمقترض فبطل يه العقد فيما الفاهر اه مهامة أي من قمته لاحل القرضان عَلَافَ مَا يَنْفُعُ الْفُرْضُ وحده كَايِنْ فَي الْمُنْ أُو يَنْفِعُهِمَا وَلِيكُنِ نَفْعَ الْمُقْرِضُ أَقُوى كَايْلُونَ فَالشَّرْ مِ الد سم (قوله رسنه) أي من القرض بشر ما حرينه عنالمقرض عبارة الكردي أي من و ما القرض اهم قوله مثلاً) أُوسْتْرىملكما كثرالم ويخدمه أو مفرولته ونحوذاك (غواله من قسمته) الاولى من أحرقمثله (قدلهان وقع ذلك شرط) أي ان وقع شرط الاستخار في سل العقد أه عش (قي إراذ هو) أي القرض أن ستُحراط أوانقرض بشرط حرمنفعة للمقرض (حنقذ) أي اذا وقع ذلك في العدد (عمر الدواد) أي اَتْ تُوافِقا عَلَمَهُ قِبِلَ الْعَقْدُولِمِ يَذَكُرُ افْ سَلِيهِ ﴿ قَوْلَهُ مِنْ مَالَةٍ } الاولى أوادى من داله ليشهل مآلوا قد ترض أولموأدي من ماله اله سديم (قوله كقبول هديته) أي بغير شرط نم الاولى كافال الماوردي تنزهم صفة (بالشرط فسن) عنها قبل ردالبدل مُهامة ومغنى (قولة للمغمر السابق) أي في شرح وفي المتقوم المراصورة (قوله وفيسه) (ولى حَدَّنِهُ وَحِمْهُ مَا مِدَهُ مِدَاهُ عَمَالُتُهُمْ ۚ وَلَيْهِمْ أَصَّالُومُ ۖ قَالَ فَي الرَّفِي الرَّبَيّ لِمُ وَمِدِينَا اقراض الشيهو ربائز بالتقلز بالتقفي كراهة وجهان رايدأ علائق وفيالر وض نحوه ويداه مايدني صنيع انشار محبث اقتضى أن الوجهين مطاقان وأن الترجيع عندالقصد من تصرفه فلتأمل _ لذير وسم عبارة النهاية ولوأقرض من عرف بردالز بادة قاصداذ لأن كروفي أوجه الوحهان اهر (قه إله وظاهر كارمهم الثالزالد تبعا) قد قال محل ذلك ان دفع الزيادة عالما عاور مكرية عدراً ما و دفعه الظار عدم الزيادة فهانت الزيادة فينهني أن لأعلن الزائد كلوقال القتر أنظننت أن حقل كذافهات أبه دونه أودفعه بغيرعدة قال طننت أنه عقدار - هلنوعله فلوتنازعا فالصدق القابض فسما نفلهر اه سدعر (قمل ملت وجهنزو يتحدر حعدان الزائد تبعا) أي وان كان منميزا عن من لما اقريض كان افترض دواهم فرده ومعها بحو - عن ويصد في الآخذ ا فددذلك وطاهر كالأمهم فى كون ذلك هدية لان الفااهر معه اذلو أو ادالدا فرأته اعالى به ليأخذ بدلا لذكر مومع الوم ما مورياله ملانالزا الاتمعاوه ومنعسه أنه ردائق صوال بادة معام ادعى أن الزيادة لست هدية فصد فالا تحسد أمالو دفع إلى المقرض مناأو تعومه كون الدين افياني ذمت موادعي أنه من الدين لاهدية فانه بصدق لدافع سننذ اه عش (تهله ال خلافا لعضهم وحنثذنهو فهو) أى الزائدهية مقبوطة ولايحتاج فعالى ايحاب وقبول أه نهامه (تولة فيمتنوالر حر عود ع) في أهب مقبوطة فيمتنع الرجوع لدخوله فيمك الا خذ عرد الدفع الدعش قول المن (اوان يقرضه) أي آن يقرض المقرض المفترض شاآخر حلى وزيادي وليس المعنى أن يقرض المفترض المقرض لانه حنفذ بحر نفعا للمقرض والإيصع شرط مكسراه ن صحيح أوان فتأمل اله بحيرى قول المن (والاصح لا يفسد العقد) فالهرموان كان المقرض في منفعة وقف الم يقرضه) شيأ آخر (غير الغا الشار حاذابس فعالخ أن محل عدم القساداذالم كن المقرض منفعة وهو نظير اسيأتي في الاحل فايراجيع اه رشدى أقول كالمشر حالمهم كالصر عفىعدم الغرق عبارته أوشرط أن ودأنقص قدرا أوسفة الوفاءيه لانه وعسدتسيرع كرد مكسرهن صحيح أدان يقرضه فير والحلا بلاغرض صحيح أويه والفترض فسيرمل الفاالشم طفقط ا (والاصعراله لا يفسد العقد) لابلال) الذي اعتمده شيخنا المسهاب الرملي أن المام من طلب النسل كل من مؤنة الحل وكون عمة مألد الالبس فبه حرمنه مة المقرض أى لا العقد لانما حرمن النفعة لس المقرض المقترض أولهما والمقترض معسر اهرقه المامقرض) الطالبة أكمر واقتصار المتعندعلى الاوللا بنافى الناف بل هومفهوم منه بالاولى أوالساوا تفسلامنا فامين ﴿ لِلْمَقْرُضُ وَالْعَقْدَءَ مَدَارُفَاقَ فَكَانَهُ زَادَقِ الْارْفَاقَ ثَهَانَهُ وَمَغَنَى ﴿ قَوْلُهُ أُولُهُ } أَى كَرْمُن تَهِمْ الْهُ سَمَّا إولوثه ط أحلانهو تشرط ما قاله الشيخان وما قاله أن الصباغ مر (قوله حرصفه قالمقرض) وتُعَلِّد النشر طار نفع القرين والقرض مكسر عنصيم انابيكن شرط الاجل دمن تهب والمفترض فيرملي مفان ذاك الشرط ينفعهما كباس أفي ومع ذاك صير الاأن عاديما ببطل به العقد فيما يظهر مر أي يخالف ما ينعم المفغرض وحسد كالوف المنزل كمن مشكل بما المن ف المفرض غرض) صبح بانيانه غاب نفع المقترض لانه أفوى (توله وكذا كل مدين عفداته لايكر وفيول هدرته امر الاولى كا

لحقوله استونت في النهاية والمغنى (قوله و دمنا) خصيبة نشيهم والسلم في الزمان أنه ان أحضر وأعد الدائرم القبول وان احضره قبسل مح لا ملزمه القبول ان كانله غرض في الامتناع وهومشكل لان القرص لاسخله أجل الذاذ كرالاحل المايانو أويفسد العدوأجب ان الرادمن تسبه وفي ازمان دكر ورمن أنه اذا احضر انقرض في رمن النهب لاعب عليه قوله كار السار فيهاذا أحضر وقبل عادلا يلزمه القبول وان أحضره فحازمن الامن وحساقبوله فالمراءم والقشدوي دان ألقرط فدعساتها له وذرالاعب ثررأت في وزمناومحلا (و)لکن(لو سم على ﴿ مَالُوافَعُهُ الْهُ عَشَ (قُولُوكُ!) ومُعَمَّلُوا أَنْهُ لاكُونَالُا لِمَّا أَهُ مَعْنَى تُولَالْمَانَ (مؤنَّةً) نطفر) القرض (مه)أي أى احرونول المنز (بقيمــ تبلد الاتراض) لانه هــ لما النهال (بوم الحالة) لانه وتت استحقاقها اله مغني مالمقترض رفي غديرمل (قَوْلُهُ لَا بِأَنْسُ لِي أَعْلَمُ عَلَى يَعْمَدُ الدَالْةِ إِضْ (قَوْلُو السَّدِينَ فَهَمُ اللَّمُ خَالف الله الله والمفنى فقالا فعلم الاقراض والنقل من محلد لَهُ لَا يِطَالِبُهُ لَهُ أَذَا لِمِ يَصَمَلُ مُؤْلَةً ﴿ لِمَاكَ مِمْنَا اللَّهِ اللَّهِ مِنْكُ لِللَّهُ المَّالمُ الى على الفافر (مونة) ولم من طلب المساعد السعد وكام ونفاخل وصدح عدمهم ال الصاع كون معملة الطالمة اكرمن يتعملها القرض (طالبه قعمة بالدالاقراض ولاخلاف في الحة هة كوال ضخي من السعين وقسم همالان والفار الحالم ومنظر إلى عمة ادالافراض) يوم التهمية طريق الاولى لانالمسدارحصولاالضرر ودوسوجودق الحالين اه قال عش وتعرف أتهمت المطالمة لحوار الاعتماض بهاأى بالالافراض مع كونه سعافي برهااما بالوغ الخبارأ وباستعماب ماعلوه قبسل مفارقها أوبعد عنه لاماليل استرت فه قبلد ١٥ وقال الرئسيدى قوله فعملم أنه لا يطالب الم شمل لداذا كان بعل النفر أقل قيمة كاذا الميانية الميا الاقراض والطالة أملاكم أقرضه طعاريجك نم لقب عصر لكن في شرح الروضة أنه ليسر له في هذه الصورة مطالبته مالقيمة وللايلزمة قاله أشعان خداد فالان الاماله وتوله مالاموَّنة لحله أي ولاكانت تيته بلد لمانانية أكثر اه (قوله أواستون) الدفوله للضرركان الصداغ وحمامة لاضرر الاولى ذكرَّم: هَبِ قُوله الآتَى في طالب به (قُولُه الشررُ) أَى عَلى انْفَرَضَ وهُو َ لَهُ لِفُولِه لا بُنْ ال (قُولِه وهى للفت بالأفلواحتما وهي) الى نوله وقوله في النهامة والمغني (قوله رهي) أي الفيمة أي اخذه ا (قوله لم يرادا) أي ليس المفرض وبلد الاقراض لم بتراداأيا ردها وطلب المارلالامة ترض طلب أمردادها نهاية ومغنى (قوله بعسراتها) أي عوف الطريق مالا اذالم تكنله مؤنة أوتحملها عِشْ ورنسْدي (قولة أوتفاون فبتمالح)ومنه بأهو واضماأذا أفرض دنانبرينسا بمصرتم لذ، يمكنونه : القسرض فيطالب مهاتم النُّهب فيها أكثرُ كَلِمُوالواتم فليس الطالمة الطالمة اللَّكَ والمايطالب الفَّهة اله رشيدي (قوله والمايتاني النقدالذي بعسر بقله أو الح) ردوالنهاية عانصة ومااعرض به نوله أى آنمام أوتفاوت فيتمس أنه أغيالي على مامرع ن ابن تفاوتت فهمته يتغاوب الهلاد الصباغ شاه العسترض على عد استقلال كل من العلمين وقد مروده الد أي على منع مطالبة المثال من كالذى لنقله ونة قاله الأمام مؤنةالنقد وارتفاع تبمبلدا هاألبة (قولدفرض نقد) آلى نوله وسنالقرض فىالغسني والـ قولـالمن ولو وقوله أوتفاوتت قبيداغيا مند مه كانفرو في ملهماوان كان الفرض فهماانه لم على كاستعر به قوله لفانه اله ملكه كالتريان الآخذ مأتىءلى مامرهن امزالصياغ لمحله غبرمسعق وخنى علم الحال أومان خلل في التعميل فاذ كرمهن الرجوع قر ب فاعرر (فوله ورمنا) (ولايحوز) فرضُ نقدأو فديشكل بان القرض لا بوجسل حي د صور احضاره قبل وقده و يحاب الالمراداته لا يحب و و فيرمان غيره ان افترن (يشرط رد النب قالف شرح المعمدولا أى ولاعب تبوله فيزمن النب على مااقتضاه كالمعد أي صاحب المسعد وصرح صعیم عن مکسر او) رد به الشارح يعى العراق انتهى لكن تقدم الغرف بن الساء الحال والقرض في ذلك فلا ينفع هذا الجواب الاأن (زيادة)على القدرالقرض رادالتشيد بالساع المه ولاعنى مند وقوله والنقل وأنه فيسرح مرواعلم يساأن الراد كون النقل أوردسيد عنردىء أرغير مؤنةان تربد فيمته بالنقل الى بلد المطالبة لاان محرد المقل له مؤنة فانه لا يكن مل عن من بلد الى بلد الإعوا بقولو ذأك منكل شرط حرمنفعة كالبالمرادة الثلادى الهالة أقرضه ففيزايقر يهمن قرى مصرغ وجدم بالرى مهاوقيمة في الموضعين سواء أوفى الدااطالية أقصى انه يطالبة بالغيمة فيه وليس كذال السيق انتهى وأقول في هذا الكادم ظر (قوله

بدنآخرون فعالى فسسد العقد لخسيركل قرضو مالمعةفهو وباود برضعفه لعضانة ومنسمالة وطبالي

ونع ذلك شرطا أذهوج نئذ حرآماحاعا والإكره عذرنا وحرم عندكثيرمن العلياء قاله السبكي (ولو رد)وة د الترض لنفسيه من ماله (عكذا) أيزالداندراأو

ومن ثم لدب ذلك ولم مكره للمقرض الانولة كفيول هدشه ولوفي اربوي وكذا كلمدن الفيران القوفيه ان حراركم أحسمكم قضاء ولوعرف المستقرض رد لزبادة كرواقراضه وإرأحد

مه کاننی، ان عمل (واو الشرط) فهداولم عب

لمرجل قبل بحل لتعذر ومتعمادام خنثى (٤٤) وردبانه سهولامتناع السارفية (ومالا يسلمفيه) أى في نوعه (لايجورا قراضه في الاصح)لان

المسرال المرمقارة لعدد متحقق المانع ولايجوز كونه مقرض ففغ لراء لانه يعزو حود، من هسم عسلي يتعدرأو يتعسر ردمثاه اذ ج اله عش (قوله الرجل) أى أوالمرأة أخذا من العلة اله عش أى ومــامر عن سم عن مر فول المن ا الواحب في المنفؤم ردمثاه (ومالايسارفه) كالجاريةو ولدهاوالجواهر ونحوه اله مغدني عبارة عش ومنسه لمرتدفلايحو وكونه مهوزة لعريحو زفرض الخيز مقرمنا فقرالراء ومنه اضاالبرالختاط بالشعيرذلا إصدقر بندره ذالالوغالف وفعل وحبءلي الاستحارد والع من ولوخيرا الضا مثل كل من العرو لشعرُخا ما وان اختاه في تدره مدى الا تحدّ اد (قي إدلان مالا يضعا) الى قواه ولوقال للعاحب والسامحةو ورده في النهابة والمغنى (قوله لانعالا ينفيها الخ) ومن ذلك قرض الفضة الفائم عن فلا يصحر قرضها البذه العسلة ورنافال في الكافي اوعددا مطلقاوازنا أوغيره لآفاوتهافي فسها كبرارصغراوان وزنت ومعذلان ليطالفا وفعلا وآخا فافى ذلك فالقول وفهم اشتراطه الحميهما قولالا خذ أنها تساوى كذام الدراهم الجمدة اه عش (قَوْلِه قو صَاخْبُو) أي بسائرا نواعه اه [بعب روحر عشائع من دارلم عَشْ (قَوْلِمُو مُرْدُوا لَمْ) أَي الحَبْرُ الْهُ كُرِدِي أَدُ وَالْتُعْبِمُ مَعْنِي (قَوْلُهُ وَالْكَالَى الْم مزدهل الصفلان احسند قوم والواحدة مردانثل المهوري كماني اهدد عمر عبارة الغني وقسل يحو وعسددا أدخاور حسه مثلالاالر وبةعلىالاوحسه المُوارِ زَى فِي الكِلْقِ الهِ (قَوْلُهُ رَفِيهِ اشْتِراطُهُ) أَيْ صاحب الكِلْقِ (قَوْلُهُ رِحْزُ عَنائُم)عطف على الخبر وهي خبرة لمزحا ص تلق قوله لم ترده على السف) يتردد النظر في الوزادهل يطل في الحسم وفي الزائد فقط تفريقا الصفقة محل المل على اللين لمروب لاختلاف سيدة را نول فياس السار الاول قوله اللام دمامر) أى في شرح و يحو زافر اص الخ (قوله و يحك) ي حوضتها القصودةوعلمن أن لم ينحاف في المكم النهم المنوم عني (قُوله تحدُّ بده) في دالف الآن (قوله والا) أي مأن كانت في ذمته اه الضابط أن العب ص لايد م (فَمَادَكُمْمُ) أَيْ تَسِلُ تُولُ انْتُنْ وَاهْ إِمَّا لَشَرَعَ (قَوْلُهُ رَجُو مِ)الْيَنْوَلَةُ فيردف المغنى والحاقولة وباتحف أن مكون معادم القدراي النها بة الافولة أي وهو ما في السابعة (قول حيث لا استبدال) مامع استبدال كان عوض عن برفي ذمته وله ما الالسلام دمامر في **وْ ما ُ**ودرا مِم فلاء تنع لمنامر من - وازالاعتساض عن غيرالمُثن اهْ عِشْ (تَقَوْلِهُ وَاوْنَهُ وَا أَبِطله السلطانُ) فشمل يحوكف الدراهم وذلك ذلك ماء تسعه البلوى في زمننا في العبار المصر مه من افر أص الفلوس الجسد دثم ابطالها والحواج ذيرها وان لم أ الردم إدارصورته و عو ر تكن غدا اه مراية (قوله كرا) فتحالباء اه عش (قولدالشي من الابل) وهوماله خس سنن ودخل افراض المكسامورونا في الساد منذ رادي أه عش (قولدر باعيا) يَعْفَيْ فَالْمِنَّةُ أَهُ عَشْ (قُولُهُ مِنْ الْعَالَى الَّتِي تزيد بها الْقَيمَةُ) وعكسه ولوقال اقرضه بي كم فة الرقيق وفراهية الدابة نهاية ومغنى قال ع ش قال في المختار الفار من آليا س الحاذق المليح ومن الدواب عشرة مثلاظالخذهامن لجد المدير أه (قوله فيردما يحمع تلك كلها) فالتام يتأن اعتبر مع الصورة من اعاد القيمتاه مغني · فلانفان كانشله تعتمده (قوله النقرط الخ) عبارة الا بعاب مع العباب فرع النقوط المعتاد فسما من الناس في الافسر أم كاختان از والافهروكال فاتبضها والسكاح وهوان بجمدع صاحب الفرح الماس لاكل وتحوه غيقوم انسان فيعطب كلمن الحاصرين فلا مدمن تحديد قرضها كم مايليق بة فاذا استوءهم أعطى ذلك لذي الفرح أأى حضرا لناس لأجل اعطائه امال كونة سبق له مثله وأما مر (و رد)وجو باحیث لقصدا بنداءمعر وف معه لي كاف بناله اذاوقع له اغليره أفتى التجم البالسي والازرق الميني أنه اي بأنه كالقرض لااستدال (الالفالالي) المممى وحيتذ بطلب مهوأى العطى او وارته وأفتى السراج البلقسي القائل في حقه جاعتمن الاغة له بلغ ا ولونقدا ابطاله السملطان درحة الاحتهاد يخسلافه فقال لارجوع بهوهوالذي يقعة ترجعه لعسدم مسوغ الرحوع واعتماد المحارافه لانهاقرب الدحقــه(وفي وطلمة بمن لم بحاربه لا مقاضي رحوعا عند عدم الصديمة التي تصره قرضا اله شرح العباب (قوله العباد في الفوم ارباق صابطهماني الافراس أى أذاد اعه لصاحب القرح في مده أومد أذوته أماما أحرت العادة به من دفع المنقوط السَّاعر والزمن الغصب رد (المثل صورة) وتعوهما فلارحو عهه الااذا كان ماذن صاحب الفرح وشرط الرحوع ملسه وآبس من الاذن سكومه على المرمسلم أنه صلى الله عليه الاستخذولاوضعه أتصينية لمعر وفقالات بالارض وأخسذه النقوط وهوسا كت لانه بنقد مرتنز بل ماذكر وسلم استساف مكراأى وهو منزلة الاذن ليس فيه تعرض الرجوع وتقرران القرض الحكمي شترط الزومه للمقترض اذنه في الصرف معشرط الرجوع فتنبعه اهعش عبارة الرشدى واعلم أن الشهاب ن عرقد محل الحلاف عاادا كان الثني منالابل وردر باعيا الصاحب الفرح بأخذ النقوط لنف أى بخلاف الذاكان بأخدد النحوا لحان أوكان الدافع يدفعه منف أى وهومادخل في السمة

السابعية وقالمان خراكم أنه : > أنماه مد لانه اعتبارا الله الصورى اعتبار مأف تمن العاني التي تزيدها الفيمة نبرة ما يجمع تلك كالهاحتي لا يفوت عليمشي ويصدف

على اخب ارتسيدره مياله سنياروه وما كن نم ارد رجوع عليه باله مرجع احذاه ن القول (٤٥) بالرجوع في مسله النقوط وفي المر فللالزجوع فلغاوسيأت في الشارح مرفى آخر كأب الهيقال الداو أن ماحوت به العادة في بعض البلادمن وضع طاسة بديدي صاحب الفرح أمضع الناس فهادراهم ثم يقسم على الزين ومحوه أنه ان قصمدالمزين وحدة أومع نظائره العاونين له عمل القصدوان أطلق كان ملكا لصاحب الفرح بعطب ملن بشاء اه عمارة العيرى والذي تحرومن كاذم مروجر وحواشيم أندلاوجوع فالنقوط العنادفي الافراح أيحالا ترجمع بهمالكهاذا ومنعه في يدساج الفرح و بدواذره الابشر وطالانة أن الى افظ كحداد ونحوها وان بنوى الرجوع ويصدفهم ووارثه فهاوان يعتادالرجوع فيهواذا وضعه فيدالر بنونحوه وفا الطاسة المعروفة

لانوجع الابشرطن اذرصاحب انفرح وشرط الرجوع كيحقسة مشجدا لحفني اه وقوله الابشروط الأنة فية نظر بل المستفادمن كالأمهم هذاكه برجع عند وجودانشرطين الاوان بل قد يؤخسنس كالمهم أنه رجع عنداطران العادة بالرجوع اطرافا كيا (قوله لاضطرابه) قد وخصدمنه أنه واطردف قصد الرجوع كانقرضاو بشعربه أيضانو آهالات فيثمرا يت عضهمالي قوله وحث ما اختساز فعقعين عالم كربه ن يقتري على ذلك ما يأتى في الاجارة، ن عده الراوم الاحرة حيث لالفقا يشعر بالتزامة اولى كان العامل من لايمملالاباحرة للمهدو فقيدتلي وأستحسنه غمل شرحالتها يأجعا المعررون النزوم حللفاه حسيدهن قاله ملا بقسل المن غذهره أنه ظرف تقوله لاأترانعرف فسفوهما نتراط العرف ولومضطر بامع القول إن ينالذ كور من وهو مخالف لمنا أفاده كازمه انسابق في القَرضَ الحَكمي من كفايه القول والنية الاك عِعن طرفالما يفهمه قوله اله همة أي ولا تكون قرمنامالم يقسل الخ (قوله في نبذلك) أي القرض (قوله وعلى هذا) أي على أن يقول خذمه نية القرض (قولد تول هؤلاء) أى قول جمع اله قرض (قول الاختلافه) أي الانتباد (قوله تعندماذ كرنه) أي من أنه هم من الاادا ورز العادة المنظر بقبار موع وقال تحوحد واوى الفرض فككون فرضا (قوله و أف قبل المقطاع عنا رته هناك محل مرمن الاحتلاف في النقوط العداد فالافراحاذا كانصاحب الفرح يعتاد أخذ ملق ، أمااذا اعتبدائه لفوا خانن وانمعطيه الماقصده

ووقع لبعضهم) هوالشمس الخطب اله سم (قوله واجبة عليه) أى الاخ(قوله انها الح) أى مسللنا أله كردي (قوله وعجب توقفه) إن كان الفرض في مستاتي التعمل والفطة أن الا آخية ملكه شرطه فينا ذكره من الرجوع عائفقه غير ظاهر لانه انما انفق على ملكه ولهذا يأخذاذا حصل الرجوع الزيادة المنفصلة في المسئلة ين لحصولها في ملكه والرجوع انصار فع الحبكي من حينه كأنقر رقي محله حما وأن كأن الفرض فهماأنه لماعك كأشعر مه فوله أنه مككه كأن بأرآ خذا أنعلة غيرم سنحق وخنى عليه الحال أوبان

خلاف النعيب أباذ كرمن الرجوع قريب فلعرر سم على ج اه عش (عواله وقيب ل ودالفيمة) قد يتعه ترجيعه حيث تعذرا اللي كداراً قرض تصفيام وقف جمعها فتأمل أهسد عرر (قوله وأداء المفرض قَهُ لِهِ وَقَرِلِمِعْضُوم) هوالشمس الطواب (قوله والمانظنه ان الانفاق لازمله) يفلهر اله لا أثر في مسئلتنا

الطن لانه لامنشأله شرعاعلافه فيمسائل الطن المذكورة فاستمل (عوله وعيب توقفه) انكان الفرض في مر التي التعميل واللقطة أن الا تحد ملك بشرطه فياذ كردمن الرجوع عما أنفقه غير ظاهر لانه انما أفق ملكه ولهمذا باخذاذا حصل الرجوع الزيادة النفصاة في المسئلة ين لحصولها في ملكه والرجوع الما يرفع اللك

عسل حيواذار كافتم رجع اسب رجع عليمالا خذيما نفقه على الاوجملانفاقه بنان الوجوب الناسمانة ملكم وعيب ول الزركشي لم بصرحوابه ثم نقل عن الاستان في هذرما يقتضي عدم الرجوع وكذا يقال في القطة عَلكها عُمالكها وعيب توقف مكابن الأستاذ في هذه الضائم لأأرلظن وجوب فمسيم اشراه فاددافلا برجيع وأفق عله (وقيل) ود(القية) ومالقيض وأداء القرض كاداء المسلفية في

النظر إيمال بقراها مثلاو ينوي القرض وبعدن في تقظاله وأو وارتقوه لي هذا يحمل الهلاف معايلة قرض أيحكا تمرأ يتبعضهم شاغسن قولادلوناه وقول البلقيني الدهية ؤلدر يحمل الاقلاعلى مأآذا اعتبيدالرجوع بدوالشاني على مآبي يعتدف الاختلاف وإحوال لناس والبلاد الدوحيث وإختلافه تعيز ماذكرته وبري فبرالة ففانتقييد هذأ الخلاف بمآيتعينا لوقوف وليه ووام المعضم مأله أفتي في أخ الفق بللاوجمعله أمااونا فازن

مانحسذ الرجوء ثماهراه العاداته عنسدهم ولاعدة فىمسئلتنا ننساز عن اطسرادها بذلك وأماتانية فلان الاغذ حرموافي مسائل بمايفيد عسدمالرجوع مهاأدى واحداءن فيرم كدينسه الااذنه صوولا رجوعله عليه للاخلاف

والنفقمة عسل مون الاعر

واحتفظله فكاأداؤه الله

كاداء دينسه وجزايتس أمهاه صرحهانى كارمهم وانالافناء فهاعام ففلة عنهم ذا و بفرض أنها غير واجبةفهى لارجوع بهايالاولىلانهاذالم يرجع باداءمالزم فسالميلزم أولى فقط فيظهر الجزم بأنه لارجوع للمعطى ملى صاحب الفرسوان كان الاعطاء الماهولاجله اهع ش (قوله

لكونه أنفق ماذن الحاكم أومع الاشبها دلاضرورة كأقء بالحال ونعوها وامالظنه انالانفاق لازم له كاذا انفقء إمطلقته

فانتلت صرحوافي سائل

بالرجسوع قلت تلثاما

الحامس فدان ان لاحل أو زفي حل اللاعنة ثم استلحقه فترجع بماأنفقت وا

اغانهاالوجوب فلاتبرع ولو

المقترص فيها بيسموالذي يتعدني النقوط العشادق الافراخ أمطبغولا أوالمرف فية

أخستكم قضاء ومنالازم

للرجل فيل يحل لتعذر وطعمادام خشى (٤٤) ورديانه سهور مشاع السابقية (ومالا يسابقيه) أى في فوعه الابجور افرانسه في الاصح الان مالاننضط أوعزوجوده

> بتعذرا ويتعسر ردماله اذ الواحب في المتفوم ردمثه سورة لعرعو زفرض الحنز والع من ولوخيراماسا للعاحب والساعنو رده وزنا فالفالكافي اوعددا وفهم اشتراطه الحمريتهما مسدوحرات العون دارام مزده لي الصف لأن المستند وبذعلى الاوحسه رهى خبرة ليزحا- ض تلقى على اللمن لمروب لاختلاف حوضتها المقصودة وعلمهن الضابط أنالقسر صلامد أن مكون معاوم القدراي وله ما الالشالاردمامرق عوكف الدراهم وذلك اردر إداؤه وبحوز اقد اضالكهل وروما وعكسه ولوقال اقرض في عشرة مثلافالخذهامن ولان فان كانسله عصيده از والافهووكيل فبضها ولا بدمن تجديد قرضهاكم مر (و رد)وجو باحیث لاا متدال (المثل في المثلي) ولونقدا ابطاله السلطان لانهاقرب الححقم (وفي النقوم از ماق ضا طهمافي الغصب ود(المثلصووم) المرمسام أله صلى الله علمه وسلم استساف بكراأى وهو النبي من الابل وردر ماعما أى وهومادخل فى السمنة

> > أحسنكم قضاء ومنالارم

بكسرال اعومقترة لعددم تحقق المانع ولايحوز كوقه قرض بفتم لراء لانه يعزز جود، مرد هسم على ہے اہ عش (قولہ الرجل) أى أوالمرأة أخذا من العلة اله عش أى رئيد مر عن سم عن مرز قول النَّف (رمالايسلمونه) كالجازيةو ولدهاوالجواهر ونحوه الد مغسىءبارناعش وسنسه مرندفلايجو زكونه مقرضا ففخ الراء ومنه إضاالبرالخناط بالشعير فلايص قرضوم ذلال ليتألف وفعل وحدعل الاستحدرد مثل كلمن العرو لشعيرنا صا وان اختلفاقي تدرو مدق الا تخذ اد (قولدان دالا يضبط) الى تواه ولوقال في النهابة والمفني (قوله لاتعلاين ضبط الخ) ومن ذلك قرض الفضة القام من فلا يصعر قرضه اليداء العسلة بطلقاوازنا أرخيره لانداوتهافي فدها كعرارصغراوان وزنت ومعذلك لوحالفا وفعلاواخ الهافي ذلك فانقهل قولالا عد أنها تساوى كذام الدراهم الجيدة اهعش (قرّاد قوا قرض الخيز) أي بسار الواحه اه عِش (قَولِهُ و مرده المر) أي الحلم اله كردي أو والمعتنم في (قَولُه قال في السكافي المر) فد و لا و أن الحمر قوم والواجبة مردانل الصوري كالى اله سدعم عبارة الغني وقسل يحو رعددا أنه ور حسه الموارزيني اكاني اه (قوله ونهم المتراطه) أي صاحب الكافي قوله وعاماتم) عمال على الحر قعله لم مزد على النصف) يتردد النظار فعم الورادهل يبطل في الحسع وفي الزارد فقط تفريقا الصفقة يحل أمل سدة ر نول فياس السلم الاول (قوله للام دمامر) عي شرح و يحو د افرانس الح (قوله ويكسه) ع ان ينجان في الكيال م اينومغني (قوله عنده) عيد الغد الن قوله والا) أي بأن كانت في ذمته اه يم (قولِه كامر) أى قبيل قول النزو هاية التبرع(قوله رجو با) لى نوله فيردن المعنى الى نوله وياف في النهاية الآولة أي وهومادخل في السابعة (قوله حيث لاآس بدال) مامع اسبدال كانه وس عن برفي ذمته فوبا ودراهم فلاءتنع لمامرسن وإزالاعتماض عن فيرالفن اهع ثمر (تَقْوَلُهُ وَلَوْنَدُوا أَبِطَلُوا السلطان) فشمل وكانهاء تعالياوى فرمننافي الديار المصرية من افراض الفاوس الجسددم ابطالها واخراج فيرها وانام تكن نقدا اله نماية (قوله بكرا) بفتم الباء اله عش (قوله الذي من الابل) وهوماله خس سنبن د دخل فالسادستر بادى اهم عش (قولهر باعما) تخفيف الماء اهم عشر قوله من العاني التي تربيم القيمة) كرفة الرفيق وفراهية الدآمة نهاية ومغني قال عرش قال في الهنار الفار من الناس الحاذق المليم ومن الدواب الجدال بر اه (قول فبرد المحمم تلك كلها) فان لم يتأن اء مر الصور مراعا القيمة ه مغي (قملهالنة ظالم) عبارة الارمان مع العباب فرع النقوط المعتاد فسماس الناس في الافسراح كالحتان والذكاح ودوان يحمده صاحب القرح الناس لآكل أوتحوه ثم يقوم انسان فيعطسه كل من آلحاضرين ما مليق بة فاذا استوعهم آخطي ذَلْك لذي الفرح الذي حضر الناس لأجل عطانه امالكونه سبق له مثله وأما لقصدا بتداممعر وفسعدل كافتمينا لااذاوقع له الفاير أفتى النجم البالسي والازرق البحي أنه اي أنه كالقرض النمهي وحيتذ بطلب معوأى العطي او وآرثه وأفتي السراج البلقيبي القائل فيحقه جاعتس الائمانه مانم درحة الاحتهاد يخالا فه فقال لارحوع به وهوالذي يتحدر جعه لعدم مسوغ الرحوع واعسادالماراقه وطليه من لم يحازبه لا يقتضي رجوعا عند عدم الصفة التي تصره قرضا اله شرح العباب (قوله العادف الافراح أى اذاد اعماصا حسالقر عفيده أويد مأذرته أماما وسالعاد فهمن دفع الفوط الساعر والزن وعوهما فلارحو عه الااذا كان ماذن صاحب الفرح وشرط الرحوع علسه وأسس من الاذن كونه على الاستندولا وضعما آصيبة اعروفة الآن الارض وتحسده النقوط وهوسا كتلابه بتقديرتنز بلمأذكر المنزلة الاذناليس فيه تعرض الرجوع وتقروان القرض الحكمي بشترط للزومه المقترض اذنه في الصرف معشرط الرجوع فننبعل اهعش عبادة الرشيدى واعلم أن الشهاب من عرف د محل الحلاف عاادًا كأن صاحب الغرح بالحذالنقوط لنف أي تخلاف مااذاكان بأخسذه لنحوا لحائن أوكان الدافع دفعه له بنف السابعة وقالان خاركم

البغتم الراءلانه يعز وجود، مهر (قولدوالافهو وكبله) أىبان كانشله فيذم

اعتبارا الل الصورى عتبار مأفي من العانى التي تربيد مها الفيمة نبرة مايجهم ال كالهاحتي لا فون علمت ي وصدق

المفترض فيها بميتموالذي يتصفى النفوط المعنادفي الافراخ أنه همتزلا أفراقعرف فية

الانتظرابهماليظ يخامدانا وينوى الخرف ويدرف فالبنظاء هرأو وارافره في هذا بعمل اطلاق جنغ أفاقرض أيحكاهم أيت بعضهم لمنافقسان قول هؤلاء وقول البلغتيني الدهبة إدراته مرافاتأن هارساك الهتهدالرجوع والثنان هارسآلم يعتد فاللانحتلافه بإحوال لناسل والبلاد اد وحيت المتنزفة تعراماذكرانه وأبار فبريال المفادة تسدهذا الخلاف بالرنوف على ووتع ليعضهماله أفتي فيأع انفق على اخدالرشسدره بالهسنيز وهوما كت فرازد رجوع على بأنه مرجع اخذا من القول (٤٥) بالرجوع ف سلما النقوط وقد تظر الللاوحسمله أمااولافلان ماخسذ الرجوعثماطراد

فاله لازجوع فناها وسدق في الشارح مرفى آخر كاب الهية مليان له أن ملحوت به العادة في بعض البلادمن وخع طاسة بيزيدى صاحب الفرح الضع الناص فيها دراهم ثم يقسم على المزين وتحوه أته ان قصسدا لمزين العاداته عنسدهم ولاعادة وحدة ومع تقاره المعاوينيله عمل بالقصدوان أطاق كأ. ملكا صاحب الفرح بمطب منن بشاه الديمين فرمسئلتنا نضلا عن المتبري والذي تحررمن كاذم مروجر وحواشهما للازجوع فيالنقوط العتادفي الفراح أيالا وجع اطرادها بذلك وأماتانيا يدك الاوضعافي يدصاحب الفرح أويد الاوشر وطالانة أن الى الفظ تكسف ونحوها والنابنوي فلان الاغذخرموافي مسائل الرجوع بمددق هو ووار تهفهاوان يعتادالرجوع فيمراذا وضعه في يدائر من ونحوه أوفي الطاسة لمعروفة لاترجت الايشرطين افتصاحب الفرح وشرط الرجوع كبحقسة مشعفنا ألحفني اه وقوله الابشروط بمايفيد عسدمالرجوع تَهَ لَيْهُ نَفَارِ بِلِ السَّمَةُ دَمَنَ كَارْمَهُمُ هَمَّالَهُ رِجَ عِنْدُ وَجُودُ الشَّرَطُينَ الاولينِ بل قد يؤخسذ من كالمَّهُم مهاأدى واحباءن غميره أنه رجم عندا طراد العدة بالرجوع إطرادا كالم أرقو إبلا ضطرابه فديؤ خمذمنه أنه فواطرد في قصد كدينه بالااذنه صوولا جوع كال قرضاو لشعريه أيضانو لهالا تي غراأت عضهمالي قوله وحث ما إختساز فه تعينماذ كرته رجوعله علمهبلاخلاف لكن تشتكل على ذلك أمايا في في الاجارة، ن عدم لز وم الاجرة حيث لا ففظ يشعر بالتراء ولو كان العامل ممن والنفقية عيلى ممون الاخ لابعمل الاباحرة نعره ومقدمل واستحسنه ثمؤن شرح النهاج تبعالعصر رمين النز ووجيئنف اهر سسيدهمر واحتفاله فكأ داؤهاعته (عُهادِما، يقسل الله) تفائد وأنه غرف قوله لا أثر للعرف فيعف وهم المقراط العرف بأومنطار واسع لغول كأداء دينسه وجذا يتبين واللية للذكور من وهوعلال شاأفاده كالرمه السابق في القرض الحكمي من كفاية القول واللية الات أنهامصرح بهانى كالمهم يجعل طرفانا يفهمه فوله الهدمة كولانكون فرضاما ميقسل الخزا قعلما فينبذنك أي القرص (قوله و على وان الافتاء فساعام ففلة هذا) ئى على أن يقول خدم مينة القرض (قولد نول هؤلاء) أى قول جم اله قرض (قوله لاختلافه) أى عن هـ ذا و مفرض أنها الاعتباد (قولة تعيزمذ كرمة) كيمن أنه هيدة الاذاح يتالعاد المضطر بقبال جوع وقال تحويد فرونوي غير واحبة فهي لارجوع القرص فيكون قرمة (قولة و رأى قبل القطاة الم) عبارته هناك محل مأمر من الانتقلاف في النقوط العناد جابالاول لانه اذانم وجع فيالافراحاذا كانصاحب الفرح يعتاد أخذه لنفسه أمااذا اعتبدأته لتحواخان وانمعطه انماقصده ماداءمالزم فسالم يلزم أولى فقط في طهر الجزم بأنه لارجوع المعطى على صاحب الفرح وان كان الاعداء الماهولاجله اهعش (قوله ورفع لبعضهم) هوالشمر الخطب الدسم (قولهوا جبنعليه) في الاخ(قوله انها المر) أي مسئلتنا أه فان التصرحوافي سائل كردي قيله وعيب توقفه إن كان الفرض في سيئلني التعمل واللقطة أن الآتند لملكه بشرطه في الرجسوع قلت تلكاما ذكره من الرجوع عما تفقه غمير فاهرالانه الما انفق على ملكه ولهذا وأخذاذا حصل الرجوع الزيادة الكونه أنفق ماذن الحاكم المنفصلة فيالمسئلتين لحصولها فيماكمه والرجوع انحارفع الحكمن حينه كانقر وفي محلهمما وان كان أومع الاشبها دلاضرورة الفرض فسهماأنه لمءال كالشعر به قوله أنه ملكه كما أن بأنآ خذا أعمله غيرمستحق وحني عليه الحال أوبان كأق هز بالحال ونعوها خلافي النجيس في اذكره من الرجوع فريب فلجرر سم على حج اه عش (عوليه وفيسل بردالفيمة) فد وامالظنه انالاتفاق لازم يحامر جعه حدث تعذرا اثلى كدارا قرض اصفهاتم وقف جمعها قتامل اه سديمر (قوله وأداء القرض له كاذاانفقء لى مطلقته (غولهورفع لنعضوم) هوالشمس الحطيب (قوله والمانطنه ان الانفاق لأزمله) يظهرانه لاأثرف مستلتنا الحامس فانان لاحلأو لنفان لانه لآمنشأله شرعابخلاف في مسائل الظن المذكورة واستأمل (تحوله وعجب وقفه) ان كان الفرض في زفي حل الملاعنة ثم استلحقه مدالتي النعمل واللقطة أنالا تحدمك بسرطه فباذكر من الرجوع عا أنفقه عبر ضاهر لانه اعبا أعق فترجع عاأنفقت عاء

ملكه ولهمذا باخذاذا حصل الرجوع الزيادة النفصلة في المسللة بن لحصولها في المكه والرجوع الصارفع الماث عسل حوالار كافتر جع لسبر جع علمالا عذيما نفقه على الاوجلانف اقبطان الوجو بالناسمانه ملكه وعسب ول الزركشي لم بصرحواً به تم تقل من ابن الاستان في هذه ما يقتفي عدم الرجوع وكذا يقال في القطة تُلكَم الْمُ الدكه ادعيب نوفف كما ترا الاستاذ في هذه . أيت عرا ألولفان وجوب فيمسيع اشراء فاردافلا وجعء أخق عليه (وقيل) برد (القيمة) يوم القبض وأداء القرض كالناء المسلم فيلق

انانهاالوجوب فلاتبرعولو

للرجل قبل بحل لتعذروط معادام خنثي (11) وردبانه مهولامتناع السلم فيه (ومالا يسارف) أى أراءم لايجو را فراضه في الاصع)لان والأستنط أوعز وحوده الكسر الراعومقرض لعددم تحقق المالعرولا يجوؤ كونه فرض فقر لواء لأنه يعزوجود مرواه سم على يتعذرأو يتعسر ردمثله اذ

الواحب في التقوم ردمثله

صورة المرعو زفرض الحمز

والع من ولوخيرامامضا

للعاحب والساعةو برده

وزافال في الكافي اوعددا

وقهم اشتراطه المعريجها

بعسارو خومشا ثعرمن دارلم

مزدهلي الصف لان له حسد

والاالر ومعلى الاوحمه

وهي خبرة لمزاء ض تلقي

على الدين ليروب لاختلاف

حوداته المقصودة وعلممن

الفاء أن القسر من لاند

أن تكون معاوم القدراي

وله ما الالسلام دمامرف

عوكف الدراهم وذلك

الردساله اوصورته و بحوار

از_ اصالكلمورونا

وعكسه ولوقال افرضني عشرة مثلاظالخذهامن

ولان فان كان العتد

ماز والانهووكال فيضها

فلا مدمن تحديد قرضها كم

مر (و رد)و جو باحیث

لااستبدال (المثل فالمثلي)

ولونقدا ابطله السلطان

لانهاقرب الححمه(وفي

المنفوم او باقت اطهماني

وسأراسساف بكراأى وهو

الثبي من الابل وردّر ماعما

أى وهومادخل في السينة

السابعية وقال ان خياركم

أحسنكم قضاء ومنالارم

ج نه عش (قوله للرجل) أى أوالمرأة أخذا من العلة اله عش أى وبمام عن سم عن مرد أول المنت [(بِمالاسِلمِفِه) كالجاريةو ولدهاوالجواهر وتعوه اله مَعْدَىءَ ارة عَسْ ومنسه لمُرَّدُ فلا يحو زكونه ا مقرضا فتح الراء ومنه نضاالبرانحناها بالشعيرفلا صدفرت ورضاوه ذلك لوسالف وفعل وحساي الاستحارد مثل كلمن البرو لشعيرخاصا وان اختلفاني ندره سدّق الا تنخذ اد (قوله لان مالا يضبط) إلى قوله ولوقال في النها ، قوالغني (قه له لان مالا ينخه ما الخ) من ذلك قرض الفضة المقال ص فلا يصحر قرضه الهذاء العسلة مطلقاوارنا أوغيره لتداوشافي فديها كعرارصغر اوانور نترمع ذلا لوحالفاوفعلاواخ الهافي ذلت فالقول قول الاستخذائها تساوى كذام الدراه ما لجيدة اهرعش (قَوْلَه قول قرض الحبر) أي بسائرا لوانه اهرا عِشْ (قَهِ أَيُو مِدِهِ اللهِ) أَي الحَمْرِ الهِ كَرِدِي أَو والصَّمْرِمَغَيْ (قَهِ أَهُ قَالُ فَ الحَمْ أَن الحَمْر قوم والواجبة مردانا لاالصوري كإلى اه سدتم عبارة المغنى وقسل يحو زعددا أنضاور عسه لحوار زى في الكافي اه (قوله رفيم اشتراطه) أي صاحب الكافي (قوله رحر مشائع) عمال عالى على قدلد لم يزد على النصف بردد النطر فع الورادهل يبطل في الجسع وفي الرائد وقعا تفريقا الصفقة محل مامل و مد المرا نول فياس السارالاول (قوله ائلا مودمامر) عن شرح و يجو وافراض الخ (قوله ويكسه) عا ن لم يتحانى في الكمال م المعومة في (قوله تحسيده) على الفسلان (قوله والا) عي بأن كاست في فسنه الد م (قوله كامر) أي قبيل قول المناولة به التبرع (قوله رجو با) الي قوله فيردف المغيير الي تولد و بأي أن الهاية الاوله أي وهومادخل في السابعة (قوله حسن لااسبدال) مامع استبدال كان عوض عن برفي ذمته تو ما وهراهم فلاء تنع لمامرسن والالاعتباض عن غيرالمفن اهع ش (قيد له ولوند دا أبطاء السلطان) نشمل ذلانماء تبعا الباوى فيزمننا في الساد المصرية من اقراض الفلوس الجسدد ثم ابطائها واخراج عيرها والم نكن نقدا اه نهاية (قوله بكرا) فعمالياء اه عش (قوله الني من الال) وهوماله خس سنبز ودخل في السادستر بادي اله عش (قوله و باعيا) يَعْفَيْ الباء اله عش (قوله سن العاني التي ترسم النَّقيم) [كرفة الرقيق وفراهية الدآبة نهاية ومغني قال عش قال في الفتار الفار من الناس الحاذق المعموس الدواب الجيدات براه (قوله فبردما يحمع تلك كلها) فان لم يتأن اعتبرهم الصورة مراعاة القيمة ه مغني قوله النقرط الم) عبارة الإيعاب مع العباب فرع النقوط المعتاد في مداين الناس في الانسرام كالخنان والنكاح وهوان بحمد عصاحب القرح الماس لاكل أوتعود ثم يقوم انسان فيعطب مكاس ألحاصر من الملق به فاذا استوعهم أعطى ذلك لذى الفرح الذي حضر ألناس لأجل اعطائه امآليكوره سبق له مثله وأما لقصد ابتدامه عروف معدلكات بتدله اذاوقع له نفاير وأفتى النحم البالسي والإزرق البحي أنه اي مأنه كالقرض الممني وحناذ بطلب معوأى العطي او وارته وأفتي السراج البلقيني الفادل في حقه جاعة من الائمة اله بلغ وحة الاحتهاد يخسلاف فقال لارحوعه وهوالذي يتعه ترجعه لعدم مسوغ للرجوع واعسادا لمحازاته وطله من المعاربه لا يقتضى رجوعا سدعدم الصد فنالي تصره قرضا اله شرح العباب (قوله العادف الافراح أى اذاد تعدل احسالقر عفيد أويد أذوه أماد لون العادقه من دفع الفوط الشاعر والزن ونعوهمافلاوجو عبهالااذا كانباذن صاحب الفرح وشرط الرجوع علسه وأسس من الاذن سكوه على الغمب رد (الالمورة) الاتخذولا وضعه الصنبة اعروفة الآن بالارض وأخسذه النقوط وهوساكت لانه بنقد مرتنز بل ماذكر المرمسل أنه صلى لله عليه منزلة الاذناليس فيه تعرض للرجوع وتقرران القرض الحبكمي يشترط للز ومه المفترض أذنه في الصرف

بفخ الراءلانه يعز وجود، مر (قوله والانهو وكبله) أىبان كانسله في ذمه

معشرة الرجوعة نبطه اهعش عبارة الرشيدى واعلم أن الشهاب ن عرقد محل الملاف عاادًا كأن

صاحب الغرح بأحذال تقوط لنقب أي بخلاف مااذاكان بأخدذه لنحوالحان أوكان الدافع يدفعه لمنف

لاعتقارا بعدا بقل خذمه نزوينوي القرض ويصادف فسيغلثهم أو وازاه وعارضا إعمال اعلاق جما أدفرهم أيحكاهم أيشابع تشبهم لمناقس تولدولاه وقول البقيني انه هيدقال ويحمل الاقل على ماأذا اعتبسدار جدعيه وانتاف على مقد فاللاخة الافع إحوال لنامل والبلاد اد وحيث وإنقنازه تعيز ماذكرته ويلى فيها الغطة تقييده ذأالخلاف بسآيته بزانوقوف على وفام لبعضهماله أهيي فأخ انفي عنى اخيه رغسيدر ميان سنيزو فوما كنت تم ازاد زجوع علمه بالله برجيع اخذا من الفول (٤٥) بالرجوع في مسلمة النقوط وفي الفلر

وللازجرع وتعاديد فالشارح مرفآنح كالبيغ ملعاصله أنعاج فبهالعادة في بعض البلادمن الماخسذ الرحوع ثماطراد وضع طاسة بتنبيتي صاحب الفرح أصع الناس فساعزاهم ثم يقسم على المرتن وتحوه ألهان فصسد المزين العادته عنددهم ولاعادة وحدة أربع نظائر الداوا بأيادى والقصدوات أطاق كأء مألكا اصاحب الفرح يعلب ملن إشاء الدعبارة المتيرى والذي تحررمن كيزم مروجير وحواشهما للالاوجوع فيالنقوط المتادق الافراح أىالا يرجع ومالكهافا ومنعاني يصاحب نفرح ويددذونه الإشر وطتلانة أنياقي افقا بحسف وتحوها ولنأينوي أرجوع ويصدق هرو وارته فهاوال بمنادارجوع فيهواذا وضعه فيطافر عومعوه أوفيا الطاسة المعروفة الارجع الابشرط بناف صاحب انفرح وشرط الرجوع كاحتسقه شعدا لحفني اه وقوله الابشروط بزلة فيقلفل فالمنتف دمن كالمهم هفأأته ترجع علد وجودالشرطين الاولين بالقديو تحسلمن كالمهج أقدرهم عندا طراد العادة بالرجو عاطرا فأكبا (قاله لاضاراته) قد يؤخسنت أتعلوا طرد فاصد الكدين بالاذنه صحولا الزجوع كان قرحا و بنعريه أطاقوله الآن مراكب عضهم الى قوله وحيث فالخد الاقدامين ماذكراه الرجوعله على الزخلاف ليكن يتشتكي ولي ذال أني أل الجارة ، ع در مراوم الاجوة حرك الافقا إشعر بالزار و والا تان العامل من لابعمل الاباحرة بمرهو متعددلي المتحسنه ثهارشرح اللهاج تبعالمعمر رمن النروم حيلك أها سميده و فولدالم يقسل الجزا لطاهره أنه ضرف تولد لاأتر لعرف فبعد وهما شتراط العرف ولوصفطر بالمع القول والنبقالة كورين وهومخالف الأفاده كالامه اسابق في القرض الحكميرمن كله مة القول والسَّمة لا ن يجعل ضرفالما يفهمه قوله انه همة أي ولايكون قرضالة يقسل الخ (قوله في نية ذلك) أي القرض (قوله ديا هذا) أي على أن يقول خدمه منة القرض (قولة نول هؤلاء) أي قول - عاله ترض (قولة لا خالانه) أي الاعتباد (قولة تعين ماذكرته) أي من أنه هما قالا ذاحرت العاد الله على بقيال حو عرفال محوصلة وفوي القرض فيكون قرمة القوله ويأتي تسل القطائل عبارته هناك محل مرس الانة لاف في النقوط المعتاد فيالافراجاذا كانصاحب الفرح يعتاد أخذه لنفسه أمااذا اعتبدأته لنحوا لخان وان معطمه الهافصيد، فقط فيظهر الحرم بأنه لارجوع المعملي عدلي صحب الفرح وان كان الاعداء الماهولاجاء اعتم (قوله ورقع لبعضهم) هوالشمس الخطيب اه سم (قوله راجبة عليه) ئى الاخ (قوله انها الح) أى مسئلتنا اه كردي(قولودع سارتنه)ان كانالفرض فيمسسناني التجيلوا القطة أنالأآ خسدملكه بشرطه ف ذكره مرالرجوع عما نفقه غديرظاه ولاله انما نفق على ملكه ولهذا بأخذاذا حصل الرجوع الزيادة المنفصلة فيالمسئلتين لحصولها فيماكه والرجوع انميارفع الحيكم منحمنه كإنقر وفي يحلهمما وأن كان الفرض فبهماأنه لم عال كالشعر به فوله أنه ملكه كأن بان آخذا للحلة غيرم ستحق وحدى عليه الحال أربان يعه مرجعه حدث تعذرا اللي كداراً قرض نصفياتم وقد جمعها فتأمل الدسديم (وقوله وأداء المقرض (تُولُه ووقع لبعضهم) هوالشمس الخطب (قولُه والمائطنه ان الانفاق لازمه) يغلفرانه لا أثر في مسئلتنا الغلايلانه لآمنشأله شرعا مخالاه في مسائل الفأن الذكورة والمتأمل (قوله رعيب توقفه) الكان الفرض في مرثاني التعمل واللفطة أنالا تخذمك بشرطه فسأذكره من الرجوع بمأتفقه غير ظاهر لاله المأتفق فترجع بماأنفقت عاء ملكه ولهدذا باعذاذا حصل الرجوع الزبادة النفطة في المسئلة بن لحصولة افي ملكه والرجوع أنسا وفع الذ افانهاالوجوب فلاتبرع ولو

عسل حواناز كانتمر جع لسبر جع علمالا تعذيما نفقه على الاوجلا فانه بنان الوجو بالنشمانه ملكموعب ول الزركشي

لم بصرحوابه ثم نقل عن ابن الاستان في هذه ما يقتضي عدم الرجوع وكذا بقال في انقطة تملكم هاتم ما الكهاو بجسب فوفف مكابن الآستان في هذه

أ وشائع لأأثرلفان وجوب فيميدم اشتراء فأردا فلام جعء - أنفق على (وتيل) وه (القبة) ووالفيض وأداعا للقرض كالداء المسلوفية

في مسئلتنا نفيلا عن اطبرادها بذلك وأمانانيا فلان الاعتخرمواني مسائل شاهد عسدمالرجوع منهاأدي واحداءن غسره أ والنفشية عسلي ممون الاخ ولحقطم فكأداؤهاتنه كاداء دىنسه وسرنا يتبين أنهامصرح بافى كالمهم وان الافناء فهاعام ففلة عنه دا و بغرض أنما غير واجبافهييلارجوع مهامالاولىلانه اذالم وجمع ماداءمالزم فسالم يلزم أولى فان قلت صرحوا في مسائل بالرجسوع قلت تلكاما لكونه أنفق ماذن الحاكم أومع الاشهاد لاضرورة كاقيهز بالحال ونحوها وامالظته انالانفاق لازم له كأاذا انفقء الى مطلقته الحامسل فدان ان لاحل أو زؤجا اللاعنة تماستلحقه

م رسوريم اعتبارائنل الصورى عتبارها قديمن المعتبالي ترييبها الفهة ايرتدا يجمع الذكابه احرّ لا يغون على من وصدق اعترض فها مهتم والذي يتحدق النفوط المعتاد في الافواح أنه هيغولاً أو العرف فية

كُومِنْ الْمُحْمَالُ وَكُومُونُ الْجَالَةِ للعلامة الي الفاسِمِ عَلَى بِنْ مُحَدِّينِ احْدالِصِي لِسمنا فِي المنون سنة ١٩٩٨م

حتقها وقدم لها وترجم لمصنفها.

الاستاذ ورئيس قدم الفانوت الحساس في كلية الحقوق يجامعة بنسماد (سابقاً) ورئيس جمست الثانون المثارن السرائيسة ورئيس الجميسة العراقيسة الذوانين الثامين

مؤسسة الرسالة

دارالفرقال عمان __

قضية بين عثمان والمقداد بن الأسود

۱۵۰۰ ــ وقد روى الشعبى ان المقداد بن الاسود^(۱) استسلف من عندن بن عثان (رَضَ) سبعة آلاف درمم فاتاه باربعة آلاف درمم ، فقال عثمان : كانت سبعة آلاف ، قال المقداد ما كانت الا اربعة ، فارتفعا الى عمر بن الخطاب (رض) وذلك في خلافته فقال المقداد : يا أمير المؤشين ليحلف انها كما يقول وليأخذها .

نَقَالَ عَمْرُ : قَدْ الصَّفَكُ احْلُفُ كُمَّا تَقُولُ وَخَذُهَا •

فَقَالَ عَمَانَ : لا احلف

فقال (عمر بن الخطاب) : فاما الآن فحذ ما اعطاك .

فال فأخدها

فلما قام المقداد قال عثمان :

(١) ﴿ عَمْوَ اللَّهُ الْعَالِمُ : أَنَّ الْمُعْدَادُ هُو : أَنِنْ عَمْوُ بِنَ تَعْلَبُهُ الْبِيْرَاثِي االعروف بالمقداد بن الاسود ، هذا الاسود الذي ينسب اليه هو الاسود بخسير عبد يغوث الزهري ، وانعا نسب اليه لان القداد حالفه ، فتبناه الاسود فنسب ويقال له ايضًا المقداد انكندى . وانها قيل نه ذلك لان اصــــاب دما في بيراه ﴿ فيرب منها الى كنده فعالفهم ، ثم اصاب فيهم دما فهرب الى مكة فعالف الاسود ابن عبد يغون ، وقال أحمد بن صالح هو حضرهي ، وحالف أبوه كينية فنسسب اليها وحالف عو الإسرَّد بن عبد يغون فنسب اليه ، والصحيح أنه بهراوي ، كنيته أبو معبد وقبل أبو الاسود ، وهو قِلهِيم الاسلام من السآبقين ، وهاجــر الى أرض الحبشة ام عاد الى مكة ، فلم يُقَدِّر على الهجرة الى المدينة لما هاجر اليها رسول الله (ص) فبقر الى ان تمكن من الانعباز الى المسلمين في إحســـدى الغزوات ، وشهد بدرا. وله فيها مقام مثهور ، وفي موقعه بدر قال لوسول مقاتلون ٠٠ وكان المقداد أول من الخابر الاسلام بعكة ، قال ابن مسعود اول من أظهر الاصلام بمكة سبعة منهم المقداد ، وشهد احد أيضا والمشاهد كلها مع رسول الله (ص) وله منافقة كثيرة وشهير الله الله فتع مصر م روى عن النبي وروى عنه من الصحابة على وابن عباس والمُستورّد بن شداد وطارق بن شهاب وغيرهمومن التابعين عبدالرحمن بن (بي ليلي وميمون بن ابي شبيب وعبيد الله بن عدي بن الخيار وجبير بن نفير وغيرهم ﴿ كَانْتُ وَفَاتُهُ بِاللَّدِينَةُ فِي خَلَافَةُ عَشَالُ ، ومات بارض له بالجرف وحمل الى المدينة وكان عمره سبعين سنة (است. الغابة . (111 - 1.9/1

والله أن كانت نسبعة ألاف فقال عمر : فِما منعك أن تحلف وقد جعل ذلك البك، والله أن هذه لسماء وأن هذه لأرض، وأن هذه لشمس وأن هذا لنهار • فقال عثمان : خشية أن يوافق قدر بلا فيقل يعيشه [كذا].

(من كان يرد اليمين)

۱٤٠٦ ــ وكان شريح يرد اليمين وكدلك الشعبي ويحيى بن سعيد وعس ابن عبدالعزيز وعبدالله بن عنبة •

نصـــا

قول الشافعي في النكول

١٤٠٧ ــ واختلف تول انشافعي في نكول المدعى عليه مع يمين المدعى • فقال في أحد القولين هما بمنزلة البيئة لانه ججة من جهة المدعى • وقال في القول الآخر بمنزله الاقرار لان النكول صار من جهة المدعى عليه واليمين ترتبت عليه فصار كافراره •

الم المدعى عليه قدر ثلاثة ايام ، فان قال منعنى أبي لا إختال ال المحلف (كذا) حكم بنكوله وسقط حقه ، وان بذل اليمين بعد النكول لم يقبل في مذه النكول لم يقبل في مذه إليعوى لانه اسقط حقه فيها •

فصـــــــــا

٠ ١٤١ _ قال :

وان كان للمدعى شـــاهد واحد واختار ان يحلف المدعى عليه جاز ، وينتقل اليمين الى جانب المدعى عليه •

 باب من السلم(١)

٢٣١٤ - وكن ما تضيط صفته وأيعلم فدره فالسلم فيه جائز اذا ذكسر جنسا مغومًا وقوعًا وقدرًا معلومًا أو صفة معلومة ، وكان موجودًا فالسلم في أيدى الناس من يوم العقد الى يوم المحال(٢) وذكر الاجل في ذلك ، وقبض رأس المـال في المجلس ، وسمى موضع تسليمه فذلك جائز باجماع ، اذا كان رأس المال معلوما ، وكلما الخرم(٢)من هذه الشروط شرط دخل الخلاف في العقد لأن النبسي صلى

الله عليه وسلم قال :

ه من اسلم قاسلم في كيل معلوم ووزن يعلوم الى أجل معلوم ، بعد نهيـــه عن بيع ما ليس عند الانسان •

تمحيل أحد البدلين

* ٢٣١٨ _ واجاز التنافعي السلم حالا ومؤجلا وامتع أصحابنا من ذلك ، وقالواً : لا يجوز الا بأجل لاته لا فرق بين السلف والسلم واللفظ راذا كان حالا لم يتمكن من التسليم عقب العقد .

السلم في المعدوم

٢٣١٦ ـ واجاز السلم فحي المعدوم اذا كان موجودا عند المحل • ٣١٧ _ وقال أصحابًا لا يجوز حتى يكون موجودًا عند الطرفين ، وفيمــا

(١) جاء من لسان العرب: يقال أسلم وسلم اذا أسلف وهو أن تعطي ذهبا وفضة في سنعة معلومة الى أمد معلوم ، فكأنك قد اسلمت الثمن ألى صاحب

السماعة وسلمته اليه وأسلم في الشيء إرسام وأسلف بمعنى واحد •

(١) في نسخة (قليج) المحل ٠ (٢) في نسخة قليج (انعدم) .

جنس لبنها أو صوف من جنس صوفها جائز عند ابي حنيفة على وجه الاعتبار . ۲۳۰۲ ــ وقال غمره لا يجوز م

۲۳۰۳ ــ ومن أصحابنا من فرق بين انصوف واللبن ومنهم من سوى فسي ذلك وقال : الخلاف في الجميع واحد •

٢٣٠٤ ـ واجازوا بيع الزيت بالزيتون والشيرج '' بالسمسم على وجه الاعتبار بأن يكون في الدهن مثل ما في السمسم وزيادة في مقابلة اللهن • ٢٣٠٥ ــ وقال زفر ومالك لا يجوز ٠

٢٣٠٦ _ واذا باغ شاة واستثنى اطرافها لم يجز البيع • ٢٣٠٧ ــ وقال بعض الفقهاء يجوز وهم الحنابلة •

۲۳۰۸ ـ وفي هذا الضرب مسائل كثيرة ٠

٢٣٠٩ ــ وأجاز أصحابنا بيع الحنطة بالشعير متفاضلا ومتساويا • ٠ ٢٣١ ــ وَقُلُ مَالِكَ لَا يَجُوزُ لَأَنهُمَا جَنْسَانَ ، فَهُمَا كَالْدَنَاتِينِ وَالْدَرَاهُمُ •

٢٣١١_ والربا يجري في مكيل جنس عندنا اذا بيـع بمثله ، وكذلك

٢٣١٢ ــ وقال الشافعي الربا يختص بالمطعومات والانمان •

٢٣١ ـ والجنس يحرم عندنا النسأ كما يحرم النيب بالمعنى المضموم اليه • (١) هو دعن السمسم ٠

- 111 -

86

باب من السلم(١) ٢٣١٤ - وكل ما تفسط صفته ويعلم قدره فالسلم فيه جائز اذا ذكر جنسا معلومًا وتوعًا وقدرًا معلومًا أو صفة معلومة ، وكان موجودًا فالسلم في أيدى الناس

من يوم العقد الى يوم المحال (*) وذكر الاجل في ذلك يُ وَفَضُ رأْسَ المـال في المجلس ، وسمى موضع تسلمه فذاك جائز باجماع ، اذا كان رأس المال معلوما ، وكلما الخرم(٢)من هذه الشيروط بيرط دخل الخلاف في العقد لأن النبسي صلى

ه من اسلم فاسلم في كيل معلوم ووزن معلوم الى أجل معلوم ، بعد نهيسه عن بيع ما ليس عند الانسان .

تعجيل أحد البدلين

٢٣١٨ - واجاز الشافعي السلم حالا ومؤجلة وامتع أصحابنا من ذلك ، وقالوا : لا يجوز الا بأجل لانه لا فرق بَين السلف والسلم واللفظ راذا كان حالاً لم يتمكن من التسليم عقب العقد •

السلم في المعدوم

٣٣١٦ ــ واجاز السلم في المعدوم آنا كان موجودا عند المحل •

٣١٧ ــ وقال أصحابنا لا يجوز حتى يكون موجودا عند الطرفين ، وفيمـــا

(١) حم، في لسنان العرب : يقال أسلم وسلم اذا أسلف وهو أن تعطبي ذهبا وفضة في سلعة معلومة الى أمد معلوم ، فكأنك قد اسلمت الثعن الى صاحب

السلمة وسلمته اليه . وأسلم في الشيء ارسالم وأسلف بمعنى واحد •

(١) في نسخة (قليج) المحل ٠

(٢) في نسخة قليج (انعدم) *

ذلك وقال : الخلاف في الجميع واحد •

٢٣٠٣ يــ ومن أصحابنا من فرق بين الصوف واللبن ومنهم من سوى فسي

جنس لنها أوَّ صُّوف من جنس صوفها جائز عند ابي حنيفة على وجه الاعتدر ﴿

٢٣٠٤ ــ واجازوا بيع الزيت بالزيتون والشيرج(١) بالسمسم على وحـــه الاعتبار بأن يكون في الدهن مثل ما في السمسم وزيادة في مقابلة اللبن • ۲۳۰۵ ــ وقال زفر ومالك لا يحوز ٠

٢٣٠٦ ــ وَاذَا بَاعَ شَاهُ وَاسْتُنَّنِي اطْرِافِهَا لَمْ يَجْزِ البِّيعِ • ٣٠٠٧ هُمْ وَقَالَ بَعْضُ الفَقْهَاءُ يَجُوزُ وَهُمُ الْحَنَابِلَةُ •

۲۳۰۸ ــ وفي هذا الصَّرب مسائل كثيرة .

٢٣٠٢ ـ وقال غيره لا ينجوز .

٢٣٠٩ ـ وأجاز أصحابنا بيع الحنطة بالشعير متفاضلا ومتساويا • ٢٣١٠ ــ وقل مالك لا يجوزُ لأنهما جنسان ، فهما كالدناس والدراهم •

٢٣١١_ والربا يجري في مكيل جنس عدنا اذا بينع بمثله ، وكذلك

٢٣١٢ ــ وَقَالَ الشَّافِعيُّ الرَّبَّا يَخْتَصُ بَالْطَعُومَاتُ وَالْأَمَانُ •

٢٣١ ــ والجنس يحرم عندنا النسأ كما يحرم النسأ بالمعنى المضموم اليه •

«(١) هو دهن السمسم ·

جنس لينها أو صوف من جنس صوفها جائز عند ابي حنيفة على وجه الاعتنو . ۲۳۰۷ _ وقال غوه لا يجوز .

٣٣٠٣ ــ ومن أصحابنا من فرق بين ألصوف واللبن ومنهم من سوي فسي ذلك وقال : الخلاف في الجميع واحد •

۲۳۰۶ ـ واجازوا بيع الزيت بالزيتون والشيرج(١) بالسمسم على وجــه الاعتبار بأن يكون في الدهن مثل ما في السمسم رزيدة لي عَابِلة اللبن • ٢٣٠٥ _ وقال زفر ومالك لا يحوز .

٢٣٠٦ _ واذا باع شاة واستثنى اطرافها لم يجز البيع • ٣٣٠٧ _ وقال بعض الفقهاء يجوز وهم الحنابلة • ۲۳۰۸ ـ وفي هذا الضرب مسائل كثيرة •

٢٣٠٩ _ وأجاز أصحابنا بيع الحنطة بالشعير متفاضلا ومسباويا • • ٣٩١ ــ وقل مالك لا يجوز لأنهما جنسان ، فهما كالدنانير والدراهم •

٢٣١١_ والربا يجري في مكيل جنس عندنا اذا بيــع بمثله ، وكذلك

٢٣١٢ _ وَقَالَ السَّافِعِي الرَّبِّا يَخْتَصَ بَالْمُطْعُومَاتَ وَالْأَنْمَانُ •

٣٣١ ــ والجنس يحرم عندنا النسأكما يحرم النسأ بالمعنى المضموم اليه •

(١) هو دهن السمسم ٠ - 111 -

باب من السلم(١)

٢٣١٤ - وكان ما تضبط صفته ويعلم قدره فالسلم فيه جائز اذا ذكر جنسا معلوما وتوعا وقدرا معلوما أو صفة معلومة ، وكان موجودا فالسلم فمي ايدي الناس من يوم العقد الى يوم المحال(٢) وذكر الاجل في ذلك ، وقبض رأس المـــال فمي الجلس ، وسمى موضع تسليمه فذلك جائز باجماع ، اذا كان رأس المال معلوما ،

وكلما الخرم^(٣)من هذه الشووط شرط دخل الحكلاف في العقد لأن النبسي صلى

ه من اسلم فاسلم في كيل معلوم ووزني معلوم الى أجل معلوم ، بعد نهيـــه عن بيع ما ليس عند الانسان .

تعجيل أحد البدلين

٣٢١٨ _ واجاز الشافعي السلم حالاً ومؤجلاً وامتنع أصحابنا من ذلك وقانوا : لا يجوز الا بأجل لانه لا فرق بين السلف والسلم واللفظ زاذا كأن حالاً لم يتمكن من النسليم عقب العقد •

السلم في المعدوم

٣٣١٦ ــ واجاز السلم في المعدوم اذا كان موجودا عند المحل •

٣١٧ ــ وقال أصحابنا لا يجوز حتى يكون موجودا عند الطرفين / وفيمــا

(١) ﴿ جَمْ فِي لَسَانَ العربِ : يقال أسلم وسلم اذا أسلف وهو أن تعللي ذهبا وقضة في سلمة معلومة الى أمد معلوم ، فكأنك قد اسلمت الثمن الى صاحب السميلعة وسملمته اليه

وأسلم في الشيء السلم وأسلف بمعنى واحد -(١) في نسخة (قليج) المحل ٠

(٢) في نسخة قليع (العدم) •

باب من السلم^(۱)

٢٣١٤ - وكل ما نصيط صفته ويعلم فجيره فالسلم فيه جائز اذا ذكـ و جسا

منومًا والوُّعُ وقدرًا معلومًا أو صنة معلومة ، وكان موجودًا فالسلم في أيدي الناس من يوم العقد الى يوم الحالط؟! وذكر الاجل في ذلك ، وقبض وأس السال في المجلس ، وسمى موضع تسليمه فذلك حائز باجماع ، إذا كان رأس المال معلوماً ،

وكلما انخرم^(٢)من هذه الشروط شرط دخل الخلاف في الثقد لأن النبسي صلى الله عليه وسلم قال :

ه من اسلم فاسلم في كيل معلوم ووزَّن معلوم الى أجل معلوم ، بعد نهيــه عن بيع ما ليس عند الانسان .

تمجيل أحد البدلين

٢٣١٨ ــ واجاز الشافعي السلم حالا ومؤجلا وامتنع أصحابنا من ذلك ،

وقالوا : لا يجوز الا بأجل لانه لا فرق بين السلف والسلم واللفظ زاذا كان حالاً لم يتمكن من التسليم عقب العقد ·

السلم في المعدوم

٢٣١٦ ــ واجاز السلم في المعدوم اذا كان موجودا عند المحل • الطرفين ، وفيما لا يجوز حتى يكون موجودا عند الطرفين ، وفيمــا

(١) جاء فهر لسان العرب: يقال أسلم وسلم اذا أسلف وهو أن تعطبي ذهبا وفضة في سنمة معلومة الى أمد معلوم ، فكأنك قد اسلمت الثمن الى صاحب

السملعة وسملمته اليه . وأسلم في الشيء ارسام وأسلف بمعنى واحد .

(١) في نسخة (قليج) الحل (٢) في نسخة قليج (انعدم) *

٢٣١٢ ــ وقال انشافعي الرَّبا يختص بالمطعومات والاتعان •

٣٣١١ـ والربا يجري في مَكَيْلٌ جُسَ عدنا اذا يسِع بمثله ، وكذلك

٢٣١ ــ والجنس يحرم عندنا النسأ كما يحرم النسأ بالمعنى المضموم اليه •

(١) هو دهن السمسم

- 111 -

جُنُسُ لَنَهَا أَوْ صُوفَ مِن جُنس صُوفِها جَائز عَنْدُ ابني حَنْيَةٌ عَلَى وَجِهُ الاعْتَازِ ﴿

المجالين ومن أصحابنا من فرق بين الصوف واللين ومنهم من سوى فسي

۲۳۰۶ ـ واجازوا بيع الزيت بالزيتون والشيرج^(۱) بالسمسم على وجمه

فصل 🔩

الاعتبار بأن يكون في الدهن مثل ما في السمسم وزيادة في مقابلة اللبن •

٢٣٠٦ ـ واذا باع شاة واستثنى اطرافها لم يجز البيع •

٣٣٠٩ ــ وأجاز أصحابنا بيع الحنطة بالشعير متفاضلا ومتساويا • ٣٣٠ ــ وقل مالك لا ينجوز لأنهما جنسان ، فهما كالدناتير والدراهم ،

٢٣٠٧ ــ وقال بعض الفقهاء يجوز وهم الحنابلة .

٢٣٠٨ ـ وفيُّ هذا الضرب مسائل كثيرة •

الموزون •

۲۳۰۲ ــ وفال غده لا يحوز 🖰

ذلك وقال : الخلاف في الجميع واحد •

٢٣٠٥ _ وقال زفر ومالك لا يحوز •

جَنَّنَ لِبَهَا أَوْ صُوفَ مِن جَنِس صُوفَهَا جَائَزُ عَنْدِ ابَى حَنِفَةً عَلَى وَجَهُ الاعْبَارُ . ٢٣٠٢ – وقال غُرِه لا يُعَوْزُ .

٢٣٠٣ ــ ومن أصحابنا من فرق بين الصوف واللبن ومنهم من سوى فسي المحالف في الجميع واحد .

مسا

٣٣٠٤ – واجاروا بيع الزيت بالزيتون والشيرج(١) بالسمسم على وجمه الاعتبار بأن يكون في الدهن مثل ما في السمسم وزيادة فئي مُقَابِلة اللبن . ٣٣٠٥ – وقال زفر ومالك لا يجوز .

نصـــــا،

۲۳۰۲ ــ واذا باع شاه واستشى اطرافها لم يجن البيع • ۲۳۰۷ ــ وقال بعض الفقها. يجوز وهم الحنابلة •

۲۳۰۸ ــ وفي هذا الضرب مسائل كثيرة .

٢٣٠٩ - وأجاز أصحابًا بع الحنطة بالتمير متفاضلا ومتساويًا .
 ٢٣٠٠ - وقل مالك لا يجوز لأنهما جنسان ، فهما كادناس والدراهم .

, |----

٢٣١١- والربا يجري في مكيل جنس عدنا اذا بيع بمثله ، وكذلك وزون .

٢٣١٢ ــ وقال الشافعي الربا يختص بالمطعومات والانمان •

نصــــل

٢٣١ ــ والنجنس يحرم عندنا النسأكما يحرم النسأ بالمعنى المضموم اليه •

(١) هو دعن السمسم .

- 111 -

باب من السلم(١)

٢٣١٤ – وكن ما تضبط صفته ويعلم قدره فالسلم فيه جائز اذا ذكس جنسا معنوما وقدرا معلوما أو صفة معلومة ، وكان موجودا فالسلم في ايدى الناس من يوم العقد الى يوم المحال^(٢) وذكر الاجل في ذلك ، وقبض رأس المسال في المجلس ، وسمى موضع تسليمه فذلك جائز باجماع ، اذا كان رأس المال معلوما ، وكلما الخرم (^{٢)}من هذه الشروط شرط دخل المخلاف في العقد لأن النسي صلى

الله عليه وسلم قال : « من اسلم فاسلم في كيل معلوم وزز معلوم الى أجل معلوم ، بعد نهيسه عن بيع ما ليس عند الانسان •

فصـــل تعجيل أحد البدلين

٢٣١٨ ــ واجاز الشافعي السلم حالا و،ؤجلا وانتبع أصحابنا من ذلك ، وقالوا : لا يجوز الا بأجل لانه لا فرق بين السلف والسلم واللفظ وإذا كان حالا لم يتمكن من السلم عقب العقد ، وحد

قصيسسس السلم في المعدوم

۲۳۱۹ ــ واجاز السلم في المعدوم إنها كان موجودا عند المحل • ۳۱۷ ــ وقال أصحابنا لا يجوز حتى يكون موجودا عند الطرفين ، وفيمـــا

(١) هم جله في لسان العرب: يقال أسلم وسلم لظ المسلف وهو أن تعطسي ذهبا وفضة في سلعة معلومة الى أمد معلوم، فكأنك قد أسلمت النمن الى صاحب السسلمة وسلمته اليه .

صفعه وستعلقه الله والمسلف بمعنى واحد · وأسلم في الشيء إرسام وأسلف بمعنى واحد ·

(١) في نسخة (قليج) المحل ٠

(٢) في نسخة قليج (انعدم) .

- 210 -

واجاز الجميع صرف ما في ذمة كل واحد في ذمة الأخس ،

واعتبروا القبض في الصرف في المجلس مست ٢٣٢٥ _ وقال اصحابنا ان القراهم والدناسر لا تتمين بالعقد •

٢٣٢٦ _ وقال أبو الحسن تعيِّن وَلا تستحق أعامها • ٧٣٢٧ _ وقال زفر تتمين وبه قال الشافعي •

٢٣٢٨ ــ ولو تعينت لما صبح الفقد عليها مع الأطلاق •

ومسائل البيوع كثيرة ، وسمعت شيخنا قاضي النظاة رحمه الله يقول

ان أبا بكر الخوارزمي رحمه الله عِنْم كتاب البيوع من كتب محمد وأصحابنا من جميع الكتب فكانت خمسين الفا وزيادة وانه وقع ذلك اليه • ٢٣٧٩ _ وفي الذي ذكرت من قله. السائل في هذا الكتاب مالم يذكسره غيى في أدب التضاء كالطحاوى والخَدْسَاق فانهما لم يودعا كبهما من

ذلك شيئًا •

٢٣١٩ _ اجاز أصحابنا قرض ماله شل من المكيل والموزون •

فصـــل

قرض مال بمثله

يين ذلك ، لان ذلك وقت يجوز ان يحل فيه بالموت ، والموت (١٠)،فكان وجود منه ط

نصـــا،

ما يجوز السلم فيه

والشعير والبر والزيت والقطن والزعفران ، وكل ما يكال وكل ما يوزن وكل

ما يعد ويتقارب ولا يتفاوت كاللبن والآجر والنورة والطوابق والمســـوح(٢)

والاكسية والنباب والزجاج والآنية ، وفي بعض ذلك خلاف وفيه وفاق .

ومسائل السلم كثيرة

٣٣١٨ _ واجاز اصحابنا السلم في الجنوز واللوز والفستق والحنطة

كالمحل المشم وط خلاف الشافعي يكفي وجوده عند المحل الشم وط .

٢٣٢٠ ــ وقالوا : لا يجوز قرض ذوات القيم ٠

٢٣٢١ وقال الشافعي يجوز الا الحوار (٢) ومن اصحابه من اجاز الجميم.

۲۳۲۲ _ وقالوا : لو اشترى بذهب وفضة وسمى وزنا معلوماً كُثَّانُ الْمُعْنَ منقسما من كل جنس نصفه •

۲۳۲۳ _ وقال الشافعي لا يجوز حتى بيين كل واحد •

(١) في نسخة قليج : والشرع ٠ (٢) كذا في النسختين ولعله الشيرج •

(٣) كذا ولَّعله الخبر الحواري ٢٠٠ والحسسواري من الدُّتيق الخالص المنقى (راجع لسان العرب مادة حور) •

- 114 -

٢٣٢٤ ــ واجاز الجميع صرف ما في ذمة كل واحد في دمة الأخسر ،

واعتبروا القبض في الصرف في المجلس • ٢٣٢٥ _ وقال اصحابنا ان الدراهم واندناس لاستنعين بالعقد و

٢٣٢٧ _ وقال أبو الحسن تنعين ولا تستحق أعيانها •

٧٣٧٧ ــ وقال زفر تتعين وبه قال الشافعي • ٢٣٢٨ _ ولو تعينت لما صبح العقد عليها مع الاطلاق •

ومسائل البيوع كثيرة ، وسمعت شبخنا قاضي الفضا رحمه الله يقول

ان أبا بكر الخوارُوْمي رحمه الله جمع كتاب البيوع من كتب محمد وأصحابُ من جميع الكتب فكانت خمسين الفا وَزَيَّادُهُ وَانْهُ وَقَعْ ذَلْكُ اللَّهِ • ٢٣٢٩ _ وفي الذي ذكرت من هند المسائل في هذا الكتاب مالم يذكـره

غيرى في أدب القضاء ، كالطحاوي والخصاف فإنهما لم يودعا كتبهما من ذلك شئاً •

ما محوز السلم فيعسب ٢٣١٨ _ واجاز اصحابنا السلم في الجيوز واللوز والفستق والحنطة والشعير والمُبْرَّةُوالنزيت والفطن والزعفران ، وكل ما يكال وكل ما يوزن وكا. ما يعد ويتقارب ولا يتفاوت كاللبن والآجر والنورة والطوابق والسيوم(٢)

والاكسة والنباب والزجاج والآنية ، وفي بعض ذلك خلاف وفيه وفاق م ومسائل السلم كثيرة

بين ذلك ، لان ذلك وقت يجوز ان يحل في بالموت ، والموت (١٠)،فكان وجود مشرط

كالمحل الشروط خارف الشانعي يكفي وجوده عند المحل الشروط .

فه.___ل

قرض مال بمثله

٢٣١٩ _ اجاز أصحابنا قرض ماله مثل من المكيل والموزون • ٣٣٢٠ يـ وقالوا : لا يجوز قرض ذوات القيم •

٢٣٢١ ـ وقال الشافعي يجوز الا الجوالز^(٣) ومن اصحابه من أجاز الجميع.

۲۳۲۲ _ وقالوا : لو اشتری بذهب وفضة وسمی وزنا معلوما کسان انسن منقسما من كل جنس نصفه ٠

٣٣٢٣ _ وقال الشافعي لا يجوز حتى يبين كل واحد .

(١) في نسخة قليج : والشرع •

(٢) كذا في النسختين ولعله الشيرج • (٣) كِنَا وَلَعْلُهُ الْخَبْرُ الْعُوارِي ٠٠٠ والحسوارِي مِنْ الْدَنْيِقِ الْخَاصِ المنقى (راجع لسان العرب مادة حور)

[قوبلت هذه الطبعة على عدة نسخ خطية بدار الكنب المصربة] وصححها نخبة من العلماء

> طبعة بدارًا جيئاء الكبئبالغربيكة عيتسى البيابي بحيرً لمبي ميشيشه كامُ

أخبري يونس عن ابن شهاب قال حدثني سعيد بن المسيب أنه بلغه أن أحدث الفرآن بالعرش آية الدين وقال الإمام

أحمد حدثنا عفان حدثنا حماد بن سلمة عن على بن زيد عن بوسف بن مهران عن ابن عباس أنه قال لما نزلت آية الدين

قال رَسول الله صلى الله عليه وسلم 3 إن أول مِن جَعد آدم عليه السلام أن الله لمنا خلق آدم مسح ظهره فأخرج منه

ما هو ذار إلى يوم القيامية فحمل يعرض ذريته عليه فرأى فيهم رجلائزهو لقاله أي رب من هذا؟ قال هو ابنك داود

قال أي دب كم عمره ؟ قال ستون عاما ، قال رب زد في عمره قال لا إلا أن أزيده من عمرك وكان عمر آدم ألف سنة

فزاهه أربعن عاما فكت علمه مذلك كتابا وأشبدعله اللالكة فغا احتضر آدموأتته الملائكة قال إله قد أبق مراعمري

الذي الجه الد يحد مركباً وُخذ خشية القرعا وأدخل فيها ألف دينار ومحفة معها إلى صاحبها ثم زجيم موضعها تمالى بَا البِحر تَمْ قَالَ اللهم إناكَ قَدْ عَلَمْتُ أَنَّ استسلفَتْ قَالِانًا أَلْفَ دِينَارِ فَسَأَلَىٰ كَفِيلا فَقَلْتُ كُوزٍ باللَّهُ كُفِّيلاً فَرضَى بَدَلْكُ وسألني شهيدًا فقلت كني بأنه شهيدًا فرضي بذلك وإنى قد جهدت أن أجد مركباً أبعث بها اليه بنتسي أعطاني فلم أجد مركبًا وإلى استودعتكمًا قرمي بها في البحر حتى ولجت فيمه ثم الصرف وهو في ذلك يطلب مركبًا إلى بلده فخرج الرجل الذي كان أسلفه ينظر لعل مركباً تجيئه بماله فإذا بالحشية التي فيها المال فأخذها لأهابه حطية فعا كسرها وجد الله والصحيفة ثم قدم الزجل الذي كان تسلف منه فأناه بأنف دينار وقال والله ما زلت جاهداً في طلب مركب لآتيك عالك فما وجدت مركباً قبل الله ي أتبت فيه . قال هل كنت بعث إلى بقي. ؛ قال ألم أخبرك أنها أجد مركباً قبل هذا الذي حَسْدَيه ؟ قال فإنالَهُ قدأدي عنك الذي بعث به في الحشية فالصرف بألفك راشداً . وهذا إسناد صحيح وقد رواه البيغايي فيسبعة مواضع من طرق صحيحة معلقاً بصيغة الجزم قفال وقال الليث بنسعيد فذكره ويقال إندرواه في بعضها وقوله تعالى (فليكتب بينكم كاتب بالمدل) أي بالقسط والحق ولا بجر في تنابته على أحد ولا يكسن إلا ما اتفقوا عليه . ينفر زيادة ولانقصان وقوله (ولا يأب كات أن يكت كإعليه الله فليكتب) أي ولاعتم من يعرف الكتابة إذا سال أن كتب الناجه والأصرورة عليه فيذلك فكاعلمه الله مالم يكن علم فليتصدق فأي طير ممن لاعسن الكتابة ولكت كاجاء في الحديث ﴿ أِن مِن الصدقة أن تعين صافعاً أو تصنع لأخرق، وفي الحديث الآخر ﴿ مَن كُتُم عَلَما يعلمه ألجبيوم القيامة بلجام من نار ﴾ وقال مجاهد وعطاء واحب على السكاتب أن يكتب وقوله (وليملل الذي عليه الحق وليتق الدريه) أي ُ ولِمُلْلُ الْمَدَىٰ عَى السَاتِ مَا فَرَفِيتُهُ مِنْ اللَّهِ لِ وَلِيْقِ اللَّهِ فَيْقَالُ ﴿ وَلا يَخْسِ مَه شَيْئًا ﴾ أي لا يكتم من ثيثًا ﴿ فَإِنْ كَانَالْةُ فَيْقَالُ ﴿ وَلا يَخْسِ مِنْهُ عَلَى اللَّهِ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهِ عَلَى اللَّهُ عَلَيْكُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَيْكُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَيْكُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَيْكُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَيْكُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَّهُ عَلَّهُ عَلَّهُ عَلَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلْمُ عَل عِيمَا فَيْ مَدِيرًا) محجوراً عليه بتبذير ونحوه (أوضعيفاً) أي سفيراً أوجنوناً (أولايستطيم أنيها عو) إما لعي أوجبال بموسم صواب ذلك منخطئه (قايمال وليعالمدان وقوله (واستشهدوا شهيدين من رجاليكم) أمر بالأشهاد مع الكتابة لزيادة التوثقة (فإن لم يكونا رجلين فرجل وامرأتان) وهــذا إنما يكون في الأموال وما يقصيد به المال وإنما أقيمت الرأتان مقام الرحل لنفسان عقــل المرأة كما قال مسلم في صحيحه حدثنا فتيه حدثنا إساعيل بن جغر عن عمرو بنائي عمرو عن القبري عن أن هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال ﴿ يَامِعْسُرِ النِّسَاءُ تَصَدَقَنَ وَأَكْثَرُنَ الاسْتَفَاتُرُ فَأَنَّى رَأَيْنَكُن أكثر أوني النار ﴾ فقالت إمرأة منهن جزلة وما لنا يارسول الله أكثر أهل النار؟ قال ﴿ تَكْثُرُنَ اللَّمْنَ وَتَكْفُرُنَ الْمُشْيَرِ مَارَأَيْتُ من ناقصاتُ عَقَلْ ودن أغلب أن منكن ، قالت بارسول في ما غصان العقل والدين : قال ٥ أما غصان عقلها فشهادة امرأتين تعدل شهادةرجل فهذا تقصان العقل وتمكث الليالي لاتصلى وتفطرني رمضان فهذا نقصان ألدين ﴾ وقوله (ممن ترضون من الشهداء)فيه دلالة على اشتراط العدالة في الشهود وهذا مقيد كم به الشافعي على كل مطلق في القرآن من الأمر بالاشهاد من غير اشتراط وقد استدل من رد الستور بهذه الآية الدالة على أن يكون الشاهد عدلا مرضيًا . وقوله (أن نشل إخداها) يعني المرأتين إذا نسيت الشهادة (فنذكر إحداها الأخرى) أي يحصل لها ذكر بما وقع به من الاشهاد وبهذا قرأ آخرون فنذكر بالتشديد من النذكارومنقال إنشهادتها معها تجعلها كشهادة ذكر بما ومع به من الاشهاد وبهدا فرا احرا قد أبعد والصحيح الأول والله أعلم وقوله (ولا يأب الشهداء إذامادعوا) قبل معناه إذا دعوا للتحمل فعلمم الاجاية وهوقول قُتَادة والرسِع بن أفسي

وهذا كتوله (ولايأب كاتب أن يكتب كاعلىماله فليكتب) ومن ههنا استميد أن تحمل الشهادة فرض كفاية قيل وهو

مِنْهُبِ الجَهُورِ والرادِقُولُه (ولا يأب الشهداء إذا مادعوا) للاداء لحقيقة قوله الشهداء والشاهد جقيقة فيمن عمل فإذا دعى لأدائها فعليه الاجابة إذا تعيت وإلا فهو فرض كفاية وأنْ أعلم . وقال يجاهد وأبو مجال وغير واحد إذا دعيت

لتشهد فأنت بالحيار وإذا شهدت فدعيت فأجب وقيد ثبت في صحيح مسلم والسان من طريق مالك عن عبدالله بن

ألى بكر بن محمد بن عمرو بن حزم عن أبية عبد الله بن عمرو بن عنان

أربعون عاما فقيل له إنك قد وهيتها لابنك داود قال . ما فعلت ، فأبرز الله عليه الكتاب وأَشَيَّدُ عليه الملائكة ، وحدثنا أسود بن عامر عن حماد بن سلمة فذكره وزاد فيد ﴿ فَأَتَّمِهَا لَهُ لِدَاوِدِ مَا لَهُ وَأَنَّهَا لَآدَمَ أَلْفَ سَنَّةً ﴾ وكذا رواء ا بن أبي حاتم عن يوسف بن أبي حبيب عن أبي داود الطيالسي عن عماد بن سفة هذا حديث غرب جداً وال يرير. أَبْنَ جَدَعَانَ فِي أَحَادِيثِه نَكَارَةً وقد رواه الحاكم في مستدركه بنجوه من حديث لخارث بن عبد الرحمن بن أي وثاب عن سعيد القبري عن أبي هزيرةومن رواية أبي داود بن أبي هندعن الشعبي عن أبي دريرةومن طريق محمد بن عمرو عن أبي سلة عن أبي هريرة ومن حديث عام بن سعد عن زيد بن أسلم عن أبي صالح عن أبي هريرة عن النبي سُرِيَّة فقوله (يا أبهاالذين آمنوا إذا تعاييتم بدين إلى أجل مسمى فاكتبوه)هذا إرشاد منه تعالى لعباده إلى منتها العاملوا بمعاملات مؤجلة أن يكتبوها ليبكون ذلك أحفظ لمقدارها وميقاتها وأضبط للشاهد فها وقد نبه على هــذا بي آخر الآية حيث قال (ذلكم أقسط عند الله وأقوم للشهادة وأدنى أن لا ترتابوا) وقال سفيان الثوري عن ابن أن نجيح عن مجاهد عن ابن عباس في قوله (باأ بهاالدين آمنوا إذا تداينتم بدين إلى أجل مسمى فاكتبوه ١٩٠١) أنزلت في السلم إلى اجلّ معلوم وقال قتادة عن أبي حسان الأعرج عن ابن عباس قال أشهد أن السلف المضمون إلى أجل مسمى أن الله أحله وأذن قيه ثم قرأ (يا أيها اتَّدين آمنوا إذاً تدايلتم بدين إلى أجل مسمى) رواه البخاري وثبت في الصحيحين من رواية سفيان بن عبينة عن ابن أى نجيح عن عبدالله بن كثير عن أى النهال عن ابن عباس قال: قدم الني سلى الله عليه رسلم المدينة وعم يسلفون في الثمار السنة والسنتين والثلاث فقال رسسول الله ﷺ ﴿ مِن أَسَلَفَ فَلْيَسَلَفَ فَي كِيلَ مُعَلِّمُ وُوزَتَ معلوم إلى أجل معلومًا ﴾ وقوله (فاكنبوه) أمرمنه تصالى بالكتابة للتوثقة والحفظ فان قيل فقد ثبت في الصحيحان عن عبــد الله بن عمر قال: قالدسول الله صلى الله عليه وسلم ﴿ إِنَّا أَمَّةَ أَمِيةً لَا نَكْتُبُ وَلا تحسب ﴾ فما الجمع بينه وبين الأمر بالكتابة فالجواب أن الدين من حيث هو غير مفتقر إلىكتابة أصلا لأنكتاب الله قد سهل الله ويسر حفظه على الناس والسنن أيضاً محفوظة عن رسسول الله صلى الله عليمه وسلم والذي أمر الله بكتابته إنما هو أشياء جزئية نفع بين الناس فأمروا أمر إرشاد لا أمر إيجاب كما ذهب إليه بعضهم قال ابن جريج من ادّان فليكتب ومن ابتاع فليشهد وقال قنادة ذكر لنا أن أبا سلمان المرعشي كان رجلا صحب كعبا فقال ذات يوم لأصحابه هـــل تعلمون مظلوما دعا ربه فلم يستجب له ؛ فقالوا وكيف يكون ذلك ؛ قال رجـل باع يعا إلى أجـل فلم يشــهد ولم يكتب ففا حل ماله جعده صاحبه فدعا ربه فلم بستجب له لأنه قد عصى ربه. وقال أبو سعيد والشعبي والربيع بن أنس والحسن وابن جرع وابن زيد وغيرهم كان ذلك واجبا ثم نسخ بقوله (فان أمن بعضكم بعضا فليؤد الذي التمن أمانته) والدليل على ذلك أيضا الحديث الذي حكى عن شرع من قبلنا مقرراً في شرعاولم ينكرعدم الكِتابة والإشهاد قال الإمام أحمد حدثنا بونس بن عجد حدثنا ليث عن جعفر بن ربيعة عن عبــد الرحمن بن هرمز عن أبي هريرة عن رسول الله يَهْلِيُّهُ أنه ذكر أن رجلامن بني إسرائيل سأل بعض بني إسرائيل أن يسلفه ألف دينارققال التني بشهداء أشهدهم قال كني بالله ينهيدا قال التني كفيل قال كَوْ يَاتُهُ كَفِيلا قال صدقت، فدفعها إليه إلى أجلمسمي فخرج في البحر فقضي حاجته ثم التمس مركبا يقدم عليه للأحل

الذى جنه الإبحد سركم و كذ خدة فقرها وأدخل فيها ألف وينار وصحيفة معها إلى صاحبا ثم زجيع موضها ثم آلى بها السحر ثم قال اللهم إناك قد علت أنى استسانت فاوزاً الله وينار فسألى كفيلا فقلك كفيها الفرضي بذلك وسائى شهيدة قلت كفيها بنائه بهدى أعطائى فلم أجد وسائى شهيدة قلت كفيها بنائه بالله بالدى أعطائى فلم أجد أو كان السحود على وطبت فيه ثم التسرف وهو فى ذلك يطلب مركماً في بلده فخرج "الرجل اللهى كان أسلفه عظر أنها مركماً كبيئة بمنائه فإنها بخشية التي الله مركماً فعا كبرها وجد المال والمسجفة ثم تقدم الزجلا الدى كان استف منه فالد بالله وبالله وبالله ما زلت جاهداً في علمه مركماً تجلل فنا وجد مركماً قبل الله عالى الله على كنت بنت إلى بشىء الافرائ أفها أجد مركماً قبل هذا الله عنائه الله على الله عنائه الله عنائه المالية فالمسرف فالله من المنائد والمنائم . وهذا إسناد صحيح وقد رواه البخارى فيسعة مواضع من طرق صحيحة معنقاً بسيفة الجزء القال والله بناسعيد فذكره ويقال إمه واله والمستها في عمدانه بن عبدانه في الحقية المناس بالله بناء الله في عامدة بن عالم المناخ بالله بناه المناخ بالله في عنائه المناخ عنه عنائه المناخ بالله وقال الله فينا بالله فلكره ويقال إمام والمناح عنه عنائه المناخ عنه عنائه بنائه المناخ الله المناخ بناساء عنه عنائه بنائه المناخ بالله وقال المناخ بناساء فالله إلى المناخ بنائه بنائه المناخ بالله والمناخ كان المناخ بالله فلكران المناخ بنائه المناخ بالله عنائه بنائه عنائه بنائه المناخ بنائه بنائه المناخ بنائه بنائه كانه المناخ بنائه بنائه المناخ بالله بنائه بنائه بنائه بنائه بنائه المناخ بنائه بن

عليه الحق سنبهاً) مجوراً عليه بتبدر ونحوه (أوضيفاً) أي صغيراً أوجنوناً (أولا يستطيع أديمل هو) إما لهى أوجهل بموض صواب ذلك من ضطاع (قايمال ولعبالددل) ودوله (واستنهدوا شهيدت من رجائح) أم بالاتباد مع الكتابة لويادة التوثقة (فإن لم يكونا رجنين فرجل وقوله (واستنهدوا شهيدت من رجائح) أم بالاتباد مع الكتابة لويادة التوثقة (فإن لم يكونا وجنين قصل الرأة وامراتان) وهسفة إنما يكون في الأموال وما يقصد به المال وإنما أقيمت المراتان مقام الرجل لقصان عمل الله المنات المعالم المعالم من مجيد عن القيم من المنات على المعالم المنات المعالم من جنوع من المنات المعالم والمعالم المعالم المعالم والمعالم المعالم والمعالم المعالم والمعالم المعالم ال

- F

وقوله (ممن ترضون من الشهداء) أبددلالة على اشتراط المدالة في الشهود وهذا متيد يم به الشافعي على كل مطلق في القرآن من الأمر بالانشياد من غير المشتراط وقد استدل من رد الستور بهذه الآيةالدالة على أن يكون الشاهد عدلا مرضاً . وقوله (أن تضل إخداها) بنى الرائين إذا نسبت الشهادة (تفكر إحداها الأخرى) أي بحمل لها ذكر بما وقع به من الاشهاد وبهذا قرآ آخرون تفكر بالتشديد من النذ كارومن قال إن شهلهتها معها تجملها كشهادة ذكر مقد أبعد والصحيح الأول والله أعلى كشهادة ذكر مقد أبعد والصحيح الأول والله أعلم

وقوله (ولا يأب السهداء إنامادعوا) قبل معناه إذا دعوا التحمل فعليم الاجابة وهوقولى قتادة والربيع بن أنس وهذا كتوله (ولايأب كاب أن يكب كاعلمه أنه فليكت) ومن ههنا استفيد أن عمل الشهادة فرض كفابة قبل وهو مذهب الجمور والراد بقوله (ولا يأب الشهداء إذا مادعوا) للاداء لحقيقة قوله الشهداء والشاهد حقيقة فيمن تحمل فإذا دعى لأدائها فعليه الاجابة إذا تعبنت وإلا فهو فرض كفابة وأنه أعلم . وقال مجاهد وأبو بحال وغير واحد إذا دعيت لتشهد فأت بالحيار وإذا شهدت فدعيت فأجب وقعد ثبت في صحيح مسلم والسنن من طريق مالك عن عبدائه بن هذه الآية الكرمة أطول آية في القرآن المظيم وقد وقا الإمام أبو جعفر بن جوير حدثنا يونس أخبرنا إلى وهب أخبرنى بونس عن ابن شهاب وقد حدى سعيد بن السبب أنه بشه أن أحدث القرآن بالعرش آية الدين وقال الإمام أحد حدثنا عفان حدثنا حماد بن سلمة عن على بن زيد عن يوسف بن معيران عن ابن عباس أنه قال لما تولت بن شهيران عن ابن عباس أنه قال لما تولت بن شهيران عن ابن عباس أنه قال لما تولت بن من وقل وقل سن جعد آدم علي السلام أن أله لما خلق آدم سع ظهره فأخرج من مع وفار إلى يوم الشبات فبعمل بعرش فريته عليه في في فيم وجلازه وقال أي برا من عمران عمر آدم الشاسة فواري فيم وجلازه وقال أي برات الملاحكة قال إنه عمر آدم الشاسة فواري وقال على الما فعلت ، فأرز أنه عليه الكتاب وأشهد عليه اللائك أو أوبعون عالى ما فعلت ، فأرز أنه عليه الكتاب وأشهد عليه اللائك وحدث أسود بن عامر عن حاد من سلمة فذكره وزاه به و فاتها أنه لماده مائة وأشها الاهم أنف سنه و وكنادوا، أبن أبى حام عن يوسعت بن أبى حبيب عن ابى فاقوة الطيالي عن حادث الحارث بن عبد فرس جداً و عمل من سعيد الشبى عن أبى هريرة ومن حديث الحارث بن عبد فرس عجد أن عرب عبد عرب عبد المنابرى عن أبى هريرة ومن حديث الحارث بن عبر دروة ومن حديث عمرو عن المناب عن أبى هريرة ومن حديث عام بن هدى عن أبى مبدو من المنابي عن أبى هريرة ومن حديث عمرو عن المناب عن أبى هريرة ومن حديث عام بن عدى أبى مبدو من عرب أبي هريرة عن المن عن أبى هريرة عن المن عن أبى هريدة عن الن عربة ومن جديرة عن النه بن يعدو المناب عن أبى هريدة عن النه بن يعدو المناب بن يعدو المناب بن يعدون المناب عن أبى هريرة عن النه بن يعدون المناب عن أبى يعدون الناب عن النه فلك الكتاب والمناب عن النه بن يعدون المناب عن أبى هريرة عن النه بن يعدون المناب عن أبى يعدون المناب عن أبى هريرة عن النه بن يعدون المن يعدون المناب عن النه بن يعدون المناب عن أبى هريرة ومن حديث المار بن عدى المار بن عدى المناب عن النه عن النه بن يعدون المناب عن أبى هريرة ومن حديث المار بن عدى المار بن عدى المار بن عدى النه بن عدى المار بناب عدى المار بناب عدى المار بناب عدى المار بناب عدى المار

ققوله (يا أيهاالذين آسوا إذا تداينتم بدّين إلى أجل مسمى فاكتبوء)هذا إرشاد منه تعالى لعباده «أومنين إذا نداملوا

بمعاملات مؤجلة أنؤيكتبوها ليكون ذلك أخفظ لمقدارها وميقاتها وأضبط للشاهد فهها وقد نبه على هسذا في خر

الآبة حيث قال (ذلكي أنسط عندالله وأقوم للشهاءة وأدنى أن لا ترتابوا) وقال سفيان الثوري عن ابن أن تجسم عن مجاهد عن ابن عباس في تمونه (باأ بهالله بن آمنوا إذا تدايتم بدين إلى أجل مسمى فأكتبو.) قال أنوليت في السلم إلى اجلّ معلوم وقال قنادة عن أبي حسان الأعرج عن ابن عباس قال أشهد أن السلف الشمون إلى أجل مُسمَّى أن أنه أحله وأذن فيه ثم قرأ (يا أبها تدين آمنوا إذا تدايتم بدين إلى أجل مسمى) رواه البخاري وثبت في الصحيحين من رواية حَيَانَ بن عَبِينَة عن ابن أَن تجب عن عبدالله بن كثير عن أى النهال عن ابن عباس قال: قدم الني صلى الله عليه رسم الله يـ أوم يسلفون في التمار السنة والسنتين والثلاث فقال رسول الله يُؤلِّئُ ٥ من أسلف فايسلف في كيل معلوم ووزيت معلوم إلى أجل معلوم ، وقوله (فاكتبوه) أمرمنه تعمالي بالكتابة للتوثقة والحفظ فان قيل فقد ثبت في الصححين عن عبيد الله بن عمر قال: قائدسول الله صلى الله عليه وسلم ﴿ إِنَا أَمَّةَ أَمِيةً لَا نَكْتُبُ وَلَا تحسب ﴾ فما الجم يبنه وبعن الأمر بالكتابة فالجواب أن الدين من حيث هو غير مفتقر إلى كتابة أصلا لأن كتاب الله قد سهل الله ويسر حفظه على الناس والساق أيضاً محفوظة عن رمسول الله علي الله عليمه وسلم والندى أمر الله بكتابته إنما هو أشياء حجوثية تمع بين الناس فأمروا أمر إرشاد لا أمر إبحاب كما ذهب إليه بعشهم قال ابن جربج من ادَّان فليكتب ومن ابتاع فليشهد وقال قتادة ذكر لنا أن أبا سلمان الرعشى كان رجلاً ﴿ كُمَّا فَقَالَ ذَاتَ يُومُ لأصحابُه هــل تعلمون مظلوما دعا ويجمع فلم يستجب له ؟ فقالوا وكيف يكون ذلك ؟ قال رجب باع يعا إلى أجب يرغم بشسهد ولم يكتب فلما حل ماله جعده صَاحِه قدعا ربه فلم يستجب له لأنه قد عصى ربه. وقال أبو سعيد والشعبي والربيع بن أنس والحسن وابن جريج وابن زيد وغيرهم كان ذلك وإجبائم نسخ بقوله (فان أمن بعضكم بعضا فليؤد الذي التمن أماته) والدليل على ذلك أبضا الحديث الدى حكى عن شرع من قبلنا مقرراً في شرعاولم ينكرعدم الكِتابة والإشهاد فإل الإمام أحمد حدثنا ونس بن محد حدثنا ليث عن جعفر بن ريعة عنجب الرحمن بن هرمز عن أي هربرة عن رسول الله بيرايج أنه ذكر أن رجلامن بني إسرائيل سأل بعض بني إسرائيل أن يسلفه ألف دينارفقال التني بشهداء أشهدهم قال كني بائي شهيدآقال التني كفيل قال كني الله كنبلا قال صدت ، فدنيها إليه إلى أجال سمى فخرج في النحر نقفي حاجته ثم التمن مركبا يقدم عليه للأجل

هذه آلاية الكرمة أطرل آية في القرآن المنام وقد قال الإمام أبو جعفر بن جرير حدثاً يونس أخبرنا ابن وهب أخبرنا بن والمستخدس والمناسب أنه بلغه أن أحدث القرآن بالمرش آية الدين وقال الإبناء أحمد حدثا عنان حدثا حاد بن سراع عن بن زيد عن يوسف بن مهران عن ابن عباس أنه قال با لزلت آنه المعروف قال الولية في المناسبة والمناسبة والمناسبة في المناسبة المناسبة في المناسبة أن الله ساخلق آدم مسح ظهره فاخر المناسبة والمناسبة في المناسبة في المناسبة في المناسبة في المناسبة في المناسبة في المناسبة والمناسبة والمناسبة والمناسبة في المناسبة في المناسبة والمناسبة والمناسبة والمناسبة والمناسبة والمناسبة والمناسبة والمناسبة في المناسبة في المناسبة المناسبة والمناسبة والمناسبة والمناسبة المناسبة المناسبة المناسبة المناسبة المناسبة والمناسبة المناسبة المناسب

فله كره بنحوه .

قدر أ (الم أبها الذين آمنوا إذا تعليتم بدين إلى أجل مسمى فاكتبوه)هذا إرشاد منه تعلى لعباده الوسنين إذا تعليتم بدين إلى أجل مسمى فاكتبوه)هذا إرشاد منه تعلى لعباده الوسنين إذا تعليتم بدين إلى أجل مسمى قال المناهد فيها وقد به على هدا في تخير عنه على هدا في تخير عن عن مجاهد عن ابن عباس في تولد (فلكم أقسط عند الله وأقوم المشهادة وأدنى أن لا ترتابوا) وقال سفيان الثورى عن ابن عباس قال أجل مسمى فاكتبوه) قال أنزلت في السفي الفي أن المناهد في في المناهد في المنهد في المناهد في

عن عبد الله بن عمر قال: قالرسول الله صلى الله عليه وسلم و إنا أمة أمية لا نكب ولا تحسب » لها الجع بينه وبين الأمر بالكتابة والجواب أن الدين من حيث هو غير مفتقر إلى كتابة أسلا ذن كتاب الله قد سهل إلله وسعد حفظ على الناس والسنن أبساً عفوضة عن رسبول الله صلى الله عليه وسلم والذى أمر الله بكتابته إنما هو أشياء جزية تفع ين الناس فأمروا أمر إرشاد لا أمر إيجاب كا ذهب إليه بعضهم قال ابن جريح من اذان فليكتب ومن ابناع فلبنية، وقال قادة ذكر لنا أن أبا سلمان الرعتى كان رجلا صحب كما فقال ذات يوم لأصحابه هنا الله فل من مناطق ادعا وبه فلم يلم مالم جعده فلم يستجب له الأه قد عصى ربه. وقال أبو سعيد والشمى والربيح بن أنس والحسن وابن جريج وابن ربع ووابن وغيرج وابن أبس والحسن وابن جريج وابن زيد وغيرهم كان ذلك واجبا ثم نسخ بقوله (فان أمن بعضه بعشا فليؤه الذي التمن أماته) والدليل على ذلك أبينا الحديث الدى الحديث أبنا عن جغد بربيم عن قبلنا مقرراً في شرعاولم يكر عدم الكتابة والإنهاد قال الإمام أحمد حدثنا يونس بن عن جغد بن ربيعة عن عربه عن عربه الرحم بن هرمز عن أن ورورة عن رسولة يهتقرانه ذكر أن رجلابين بن عن جغر بن ربيعة عن عربه عن عربه عن عربه الرحم بن هرمز عن أن ورورة عن رسولة يهتقرانه ذكر أن رجلابين بن عن جغر بن ربيعة عن عربه عدت الرحم بن هرمز عن أن ورورة عن رسولة أنه ذكر أن رجلابين بن عن جغر بن ربيعة عن عربه عدت الرحم بن وسية عن المواد المحادث الم عن جغر بن ربيعة عن عربه عن عربه عن المواد المحادث الم

إسرائيل سأل بعض بني إسرائيل أن يسلفه ألف دينار فقال التني بشهداء أشهدهم قال كني بالله شهيدا قال التني بكفيل قال

كني بالله كفيلا قال صدقت ، فدفعها إليه إلى أجل مسمى فخرج في البحر فقفهي حاجته ثم التمس مركبا يقدم عليه للاجل

الدى أحله فل بجد مركباً فأخذ حنية فقرها وأدخل فيها أنف وينار وصحية معها إلى صاحباً ثم زجيج موضها ثم أن بها البحر ثم قال اللهم إنك قد عنت أنى استسلنت فلاناً ألف وبنار فسألنى كذيلا ققلت كنى بألف كفيلا فرضى بذلك وسأنى شهيد قفلت كنى بالم شهيد أفرضى بذلك وإنى قد حهدت أن أجد مركباً أبعث بها الله بشى أعمانى فلم أجد مركباً وإنى استودعتكها فرمى بها فى البحر حق وطت نيسه ثم السوف وهو فى ذلك يطلب مركباً إلى بلده فخرج الرجل أندى كان أسنفه بنظر أمان مركباً تحيثه بمناله فإذ . خفية أنى فيها المال فأخذها ذهها هناباً فقا كسرها وجد المال والصحيفة ثم قدم الرجل الذى كان تساف منه فانه، بأنك دينار وقال والله ما زلت جاهداً في طلب مركباً قبل هذا ا

الدي هندف و قال فإزال قدادى عنك الذي حدثه في الحنب فاصرف بألفك راشطة وقال المنافر صعيح وقد روا. البخارى فيسمة مواند من طرق صحيحة مدفقاً بصيغة اجرء فدن وقال البنب بن سعيد فذكر. ويقال إداروا. في بعضها عن عبدالله من صالح كاب اللبث عنه وقوله تعالى (فليكتب يلا كان بالمسلم والمؤلفي ولا يجر في كتابته على أحد ولا يكب إلا ما انتقوا عليه من فير زيادة والإنجيان واتوله (ولا يأب كان أن يكب كامنه الله فليكب) أى ولا يتنبع من يدف الكابة إذا سلم الكابة إذا كاب الكابة إذا يكتب الله من فيرة من لا يحسن الكابة وليكتب سلم الدي الكابة وليكتب

كاجاه فى الحديث والمساف والمستعلق الله ما يكنيها وليتصف على عربة من كل المسابة وليكتب كاجاه فى الحديث والمدينة النسبين ما الله المجبوم القيامة المجبوم القيامة المجبوم القيامة المجبوم القيامة المجبوم القيامة والمجتب على السكاب أن يكتب وقواء (وليمين منصنياً) أى لا يكتب منصفياً (فإن كان الله ي المحتب على المجتب المجتب والمجتب المجتب المجتب المجتب المجتب المجتب المجتب المجتب المجتب عرب عرب المجتب المج

وقوله (واستشهدوا شهيدتن من رجالم) أمر بالاشهاد مع الكتابة لوادة التوقفة (فإن لم بكونا رجلين فرجل وامرأتان) وهمنه إنجا يكون في الأموال وما يقصد به المال وإنما أقيمت الرأتان مقام الرجل لقصان عقسل المرأة كما فال مسلم في صحيحه مدتناقتية عدتنا إساعيل بن جغر عن عمرو بنأون عمرو عن القيرى عن أن عوبرة عن النبي سلى الله علم والمستقبل المستقبل والنبي أمل أمل النار به قال المرأة منهن جزة وما ثنا يارسول الله أكثر أهل النار ؛ قال و تسكن فالمن وتسكنون المشير مارأيت من ناقصات تقلل مودين أغلب الدي باستكن به قالت يارسول الله ما مقصان المقل واثنين : قال و أساقسان عقلها فشهادة امرأتين تعدل شهادترجا فيدا نصان الله في ويشاري رمشان فهذا قصان الدين به

وقوله (ممن ترضون من الشهداء) نيه دلاتم في اشتراط العدائة في الشهود وهذا مقيد حكم به الشافعي على كل مطلق في القرآن من الأمر بالاشهاد من غير اشتراط وقد استدل من دو السيور بهذه الآيةاالدائة على أن يكون الشاهد عدلا مرضياً . وقوله (أن تشل إخداه)) بعني الرأتين إذا نسبت الشهادة (فتذكر إحداها الأخرى) أي بحسالمها ذكر بما وقع به من الاشهاد وبهذا قرأ آخرون فتذكر بالتشديد من النذكارومن قال إن شهادتها معها تجعلها كشهادة ذكر فقد أبعد والصحيح الأول وإنه أغم

وقوله (ولا يأب السهداء إذامادعوا) قبل معناء إذا دعوا التحمل فعليم الاجابة وهوقول قتادة والربيع بن أنس وهذا كنوله (ولايأب كانب أن يكتب كاعلمه أن فليكتب) ومن ههنا استفيد أن محمل الشهادة فرض كفاية قبل وهم مذهب الجهور واللائد قوله (ولا يأب الشهداء إذا ها مدعوا) للاداء لحقيقة قوله الشهداء والشاهد حقيقة فيمن تحمل فإذا دعى لادابها فعليه الاجابة إذا تعبت وإلا فهو فرض كتابة والله أعم . وقال في الوجال وغير واحد إذا هعيت لشهد فأت بالحبار وإذا شهدت فدعيت فأجب وقعد ثبت في صحيح مسلم والسنن من طريق مالك عن عبدالله بن أن بكر بن عمد بن عمرو بن حزم عن أيه عبدالله بن عمرو بن عنان

1000

هذه الآية الكريمة أطول آية في انقرآن العظم وقد قال الإمام أبو جعفر بن جرير حدثنا يونس أخبرنا إن وهب أخبرنا إن وهب أخبرنا إن وهب أخبرنا إن وهب أخبرنا إن المباب قال حدثي سعيد بن المبيب أنه بلنه أن أحدث القرآن بالمرش آية الدين وقال الإمام أحمد حدثنا عفان حدثنا عفان حدثنا عمل أنه قال لما نزلت أبدين وقال الإمام قال حدثنا عفان حدثنا عفان حدثنا على من أنه والم و إن أول من جعد آثم عليه السلام أن الله لما خلق آثم سع ظهره فأخرج سه ما هو ذار إلى يوم القياسة فجعل بعرض ذريته عليه قرأى فهم رجلاز هو قال أي رب من هذا؟ قالهو إبنك داود قال أي دب م عمره ؟ قال ستون عاما ، قال رب زد في عمره قال لا إلا أن أزيده من عمرك وكان عمر آثم ألف سنة أن يورد أو المبالكة قال إنه قد بني من عمري أو بعد و ما قعلت ، فأبرز الله عليه الكائكة قال إنه قد بني عمره عمره عليه اللائكة و وداد بن عام فعلت ، فأبرز الله عليه الكتاب وأشهد عليه اللائكة و ودند إن أن أن حدثنا أمود بن عام وحدث غرب جداً ولم يهي زيد المن أن حدث غرب جداً ولم يهي زيد عمره المن قال هو برة ومن حديث أمام بن أبي حديث أبي هربرة ومن حديث أبي هربرة ومن حديث عام بن عديث عام بن سعد عن زيد بن أمام عن أبي هربرة عن النبي عربة عن أبي هربرة ومن حديث غام بن سعد عن زيد بن أمام عن أبي هربرة ومن حديث عالم بن الله عن أبي هربرة ومن حديث عالى عربة عن النبي عربة على المن المناسلة عن أبي هربرة ومن حديث غام بن سعد عن زيد بن أمام عن أبي سلة عن أبي هديدة عن النبي عربة عن النبي عربة عن النبي عربة عن المن عربة عن المناسلة عن أبي هديدة عن المن عربة عن النبي عربة عن النبي عربة عن المناسلة عن أبي هديدة عن المناسلة عن أبي هديدة عن النبي عربة عن المناسلة عن أبي هديدة عن المن عربة عن المن عربة عن عن المن عربة عن المناسلة عن أبي هديدة عن النبي عربة عن المن عربة عن ال

فقوله (يا أيهاالذين آمنوا إذا تداينتم بدين إلى أجل مسمى فاكتبوء)هذا إرشاد منه تعالى لعباده المؤمنين إذا تعاملوا بمعاملات مؤجلة أن يكتبوها ليكون ذلك أحفظ لقدارها وميقاتها وأضبط للشاهد فها وقد نبه على هسذا في آخر الآية حيث قال (ذلكم أقسط عند الله وأقوم للشهادة وأدنى أن لا ترتابوا) وقال سفيان الثوري عن ابن أن نجيح عن مجاهد عن ابن عباس في قوله (باأيهاالذين آمنوا إذا تداينتم بدين إلى أجل مسمى فاكتبوء) قال أنزلت في السلم إلى اجلّ معاوم وقال قنادة عن أبي حسان الأعرج عن ابن عباس قال أشهد أن السلف الضمون إلى أجل مسمى أن الله أحله وأذن فيه ثم قرأ (يا أيها الدين آمنوا إذا تدايتم بدين إلى أجل مسمى) رواه البخاري وثبت في الصحيحين من رواية سفيان بن عيينة عن ابن أى نجيم عن عبدالله بن كثيرعن أى النهال عن ابن عباس قال: قدم الني صلى الله عليه رسلم المدينة وعم يسلفون في الثمار السنة والسنتين والثلاث فقال رســول الله مِبْلِيَّةِ ﴿ مِن أَسَلْفَ فَلْيَسْلُفُ فِي كُلُّ معلوم ووزبُ معلوم إلى أجل معلوم ، وقوله (فاكتبوه) أمرمه تعالى بالكتابة للتوثقة والحفظ فان قيل فقد ثبت في الصحيحان عن عبيد الله بن عمر قال: قالدسول الله صلى الله عليه وسلم ﴿ إِنا أَمَةَ أُمِيةً لَا نَكْتُ وَلَا تُحس ﴾ فما الجمع بينه وبن الأمر بالكتابة فالجواب أن الدين من حيث هو غير مفتقر إلى كتابة أصلا لأن كتاب الله قد سهل الله ويسر حفظه على الناس والسنن أيضاً محفوظة عن رسمول الله صلى الله عليمه وسلم والذي أمر الله بكتابته إنما هو أشياء جزئية تمم من الناس فأمروا أمر إرشاد لا أمر إمجاب كما ذهب إليه بعضهم قال ابن جريج من ادان فليكتب ومن ابناع فليشهد وقال قتادة ذكر لنا أن أبا سلمان الرعشي كان رجلا صحب كعبا فقال ذات يوم لأصحابه هــل تعلمون مظلوما دعا ربه فلم يستجب له ؟ تقالوا وكيف يكون ذلك ؟ قال رجـل باع بيعا إلى أجـار لم ينـــهد ولم يكتب ففا حل ماله جعده صاحبه فدعا ربه فلر يستجب له لأنه قد عمى ربه. وقال أبو سعيد والشعبي والربيع بن أنس والحسن وابن جريج وابن زيد وغيرهم كان ذلك واجبا ثم نسخ بقوله (فان أمن بعضكم بعضا فليؤد الندى التمين أمانته) والدليل على ذلك أبضا الحديث الله ي حكى عن شرع من قبلنا مقرراً في شرعاولم ينكرعدم الكتابة والإشهاد قال الإمام أحمد حدثنا .. نسر من عمد حدثنا ليث عن جعفر بن ريعة عنءبــد الرحمن بن هرمز عن أبي هريرة عن رسول الله مِرْتِيَّةُ أنه ذكر أن رجلامن بني إسرائيل سأل بعض بني إسرائيل أن يسلفه ألف دينار قفال اثنني بشهداء أشهدهم قال كني بالله شهيداً قال اثنني كفيل قال كني بالله كفيلا قال صدقت، فدفعها إليه إلى أجاره من أخرج في النحر نتخي عابت ثم التموسركا يقدم طب ثلا جل

الذي أحيد لل بحد سركماً فأخذ خذبة ففرها فادخل فيها ألف دينار وصعيفة معها إلى صاحبها ثم زجيع موضها تم أن بها البحر ثم قال اللهم إنك قد علت أن استدلت فلاناً ألف دينار قدائي كفيلا تقلت كي بالله كندا قرضى بذلك وسأنى شهدات أن أجد مركماً أبت بها الله بالذي أعطاني فلم أجد مركماً وإن استودعت كي فرس بها في البحر حتى ولجت قب ثم انصرف وهو في ذلك يطلب مركماً إلى لمده فخرج الرجال الذي كان أسلفه بنظر الما مركماً تجب عناك فإذا بالحقيقة التي فيها لمان فا غذها لاها حطباً فعال مركم الإيلان فا وحدت مركماً قبل المركب الآتيات في المحدود عناك الذي أثبت في منافق علي مركب الآتيات عالى في وجدت مركماً قبل الذي أثبت في . قال مل كن بعث إلى يشرف ؟ قال الم أخبرات أن لم المحدود وقد رواه الذي جشنه ؟ قال المنافقة المداري المحتال المنافقة على المحدود وقد رواه المنافقة مواجعة مواجعة مواجعة المحافقة المجتمعة فالصرف بأنتك رائداً . وعلما إمناد صحيحة منفأ بصيغة الجزم قال وقال النيث بن سيد فذكره وبقال إملاواه في بعضها عن عبدائة بن صالح كاب اللبث عنه

وقولة تنالى (قليكتب بيكم كاتب بالمدل) أى بالقسط والحق ولا بجر فى كتابه على أحد ولا يكتب إلا ما اتفقوا علم من غير وألكتابة إذا على من غير وألكتابة إذا على من غير وألكتابة إذا الكتابة الله من غير زيادة ولانقصان وقوله (ولا بأب كاتب أن يكتب كاشاه أنه فليكتب) أى ولايمتنع من بعرف الكتابة إذا كانت الذي المنتب المنابة وليكتب كاجه، في الحديث إلى المنابة وليكتب كاجه، في الحديث إلى إلى المنابة وليكتب لمجام من نار » وقال مجامعة وعطاء واجب على السكاب أن يكب وقوله (وليمثل الذي علمه الحق وليتي أنسريه) أى بلجام من نار » وقال مجامة وعطاء واجب على السكاب أن يكتب وقوله (وليمثل الذي عليه الحق وليتي أنسريه) أى ولا يمثن من عنبياً أن أي لا يكتم منتبياً (فإن كان الذي عليه الحق سفيماً) أي المنابقة على المالية والمنابقة في المالية والمنابقة والمنابقة

وقوله (واستشهدوا شهيدين من رجالي) أمر بالاشهاد مع الكنابة زيادة التوثقة (فإن لم يكونا رجلين فرجل وامرأتان) وهسفا إنما يكون في الأموال وما يقصد به المال وإنما أقيمت الرأتان مقام الرجل لفقان عقبل المرأة كما قال مسلم في محيده حدثناتيية حدثنا إساعيل بن جغر عن محمرو بنائي عمرو عناقيمي عن أن فريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال و يلمشر النساء تعدفن وأكثرن الاستنفار فأني وأشكن أكثر أهل النار » فقال المرأة منهن جزلة وما لنا يواسول الله أكثر أهل النار » وتكرن اللمن وتسكفون العشير مارأيت من ناقصات عقل ودين أغلبالدى المستمنعين عقلها فشهادة المرأتين تعدل شهدد رجل فهذا تقصان العالمي وعمكة الليالي لاتعلى وتفطر في رمضان فهذا تقمان الدين »

وقوله (ممن ترضون من الشهداء) أبدلاته في اشتراط العدالة في الشهود وهذا مقيد حكم به الشافعي على كل مطلق في القرآن من الأسر بالاشهاد من غير اشتراط وقد استدل من رد الستور بهذه الآيةالدالة على أن يكون الشاهد عدلا مرصياً . وقوله (أن تصل إخداها) يسنى الراتين إذا نسبت الشهادة (فتذكر إحداها الأخرى) أي بحصالها ذكر يما وقع به من الاشهاد وبهذا قرأ آخرون فتذكر بالتشديد من التذكارومن قال إن شهادتها معها تجملها كشهادة ذكر ققد أبعد والصحيح الأول والله أعلم

وقوله (ولا بأب السهداء إذامادعوا) قيامعناه إذا دعوا للتحمل فعليم الاجابة وهوقول تنادة والربيع بن أنس وهذا كذوله (ولايأب كانب أن يكتب كاعلمها في فليكتب) ومن همهنا استفيد ان تحمل السهادة فرض كناية قيل وهو مذهب الجمهر والراجورة (ولا يأب السهداء إذا مادعوا) للاداء فقيقة قوله الشهداء والناهد حقيقة في من تحمل فإذا دعى لأدائها فعليه الاجابة إذا تعيت وإلا فهو فرض كناية والله أعلم . وقال مجاهد وأبو مجل وغير واحد إذا دعيت الشهد فأت بالحيار وإذا شهدت فدعيت فأجب وقعد ثبت في صحيح مسلم والساء، من طريق اللك عن عبداله بن أف بكر بن عجد بن عمرو بن حزم عن أبه عبدالله بن عمرو بن عان مركب و المركب و المر

صححت هذه الطبعة بمعرفة بعض أفاضل العلما. وتوبلت على عدة نسخ وقرنت فى المرة الاخيرة على حضرة صاحب الفضية الاستاذ الكير الشبيخ حسرب محمد المسعودي المدرس بالقسم العالى بالازهر

> حقوق الطبع محفوظة يُطلّب بِنَّلْخُكَبَّهُ الْخِلانِ الْكِبْرِيّ الْمِلْدِيّ

المطاخالضية بالألفر المارة مجمس مبالعينث

الرجل يشترى الطعام إلى أجل ويسترهن البائع منه الثمن رهنا أُخْرَى مُحَدُّدُ ثُنَّ آدَمَ عَنْ حَفْص بن غيَاث عَن الْأَعْشَ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَن الْأُسُود عَنْ عَائِشَةَ قَالَتِ ٱشْتَرَى رَسُولُ أَلَهُ صَلَّى أَلَهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ يَهُودِي طَعَامًا إِلَى

الرهرب في الحضر

أُخْبَرَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ مَسْعُود قَالَ حَدَّتَنَا خَالَدْ قَالَ حَدَّتَنَا هَشَامٌ قَالَ حَدَّتَنَا قَتَادَةُ عَن أَنْسَ بن مَالكُ أَنَّهُ مَثَى إِلَى رَسُول الله صَلَّى أَللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَخُبزَشَعِيرَ وَ إِهَالَةَ سَنحَة قَالَ وَلَقَدْ رَهَنَ درْعًا لَهُ عَنْدَ يَهُودَى بِالْمَدِينَةِ وَأَخَذَ منهُ شَعِيرًا لأَهْلِهِ

يع ماليس عند البائع

أُمْرِنَا عَمْرُو بْنَ عَلَى وَحَمْدُ بْنِ مُسْعَدَةً عَنْ يَزِيدَ قَالَ حَدَّثَنَا أَيُّوبُ عَنْ عَمْرُو بْنَ شُعَيْب عَنْ أَيِه عَنْ جَدُّه أَنَّ رَسُولَ الله صَـلَّى اللهُ عَلَه وَسَـلَّمَ قَالَ لَا يَحَلُّ سَلْفُ وَبيع وَلاَشَرْطَانَ فِي يَنْعِ وَلَا يَنْعُ مَالَيْسَ عَنْدَكَ . أَخْرَنَا عُثْمَانُ بْنُ عَبْدُ الله قَالَ حَدَّثَنَا سَعِيدُ

﴿ وَاهَالَهُ ﴾ هي كل شي مزالادهان بما يؤندم، وقيل هي ماأذيب مزالاً لية والشحم وقيل الدسم الجامد ﴿سنخة﴾ هي المتغيرة الربح

قوله ﴿ وَاهَالٰهُ ﴾ بكسر الهمزة هي كل شي. منالادهان بمــا يؤتدم به وقيل هي ماأذيب منالالية والشحم وقيل الدَّسم الجامد ﴿ سَنَحَهُ ﴾ بفتح مهملة وكسرنون فمعجمة أى متغيرة الريح. قوله ﴿ لا يحل سلف وبعم ﴾ السلف بفتحتين القرض ويطلق علىالسلم والمرادهها القرض أىلابحل بيع مع شرط قرض بأن يقول بعتك هذا العبد على أن تسلفني ألفاً وقبل هو أن تقرضه ثم تبيع منه شيئاً بأكثر من قيمته فانه حرام لانه قرض جر نفعاً أو المرادالسلم بأناأسلف اليه فيشي. فيفول فان لمينها عندك فهو بيع عليك فرولا شرطان في عنه ﴿

أَنْ سُلْيَانَ عَنْ عَبَّادِ بنِ الْعَوَّامِ عَنْ سَعِيد بنِ أَقِي عَرُو بَهَ عَنْ أَقِيرَجَاء قَالَ عُبْمَانُ هُو مُحَمَّدُ أَنْ سَيْفَ عَنْ مَطَرِ الْوَرَاقِ عَنْ عَمْرُو بْنِ شُعَيْبِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدَّهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْسَ عَلَى جُلِ بَيْعٍ فَيَا لَا يُمْلُكُ . حَدَّثَنَا زَيَادُ بْنَ أَيْوْبَ قَالَ حَدَّثَنَا هُمَّيْمَ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو بِشْرِ عَنْ بُوسُفَ بْنِ مَاهِكَ عَنْ حَكِيمٍ بْنِ حَزَامٍ قَالَ سَأَلْتُ النَّبِيَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقُلْتُ يَارِسُولَ اللَّهِ يَاتِينِي الرَّجْلُ فَيَسَأَلُنِي الْبِيعَ لَيسَ عندي أَبِيعُهُ مُنهُ ثُمَّ أَبْنَاعَهُ لَهُ مِنَ السُّوقِ قَالَ لَا تَبِعْ مَالَيْسَ عِنْدَكَ

السلم في الطعام

أَخْبَرَنَا عُبِيدُ أَللَهُ بِنُ سَعِيدَ قَالَ حَدَّثَنَا يَحْنَى عَنْ شُعْبَةَ عَنْ عَبْدَ الله بِن أَى الْجَالَد قَالَ سَأَلْتُ أَبَنَ أَبِي أَوْفَى عَنِ السَّلِفَ قَالَ كُنَّا نُسْلُفُ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

مثل بعتك هذا الثوب تقدأ مدينار ونسيئة مدينارين وهذاهو بيعان فيبع وهذا عند من لايحوز الشرط فالبيع أصلإ كالجمور وأمامن يجوز الشرطالواحد دون اثنين يقول هوأن يقول أبيعك هذا الثوب وعلى خياطته وتصَّارْتُه وهذا لايجوزولو قال أيعك وعلىخياطته فلا بأس به ﴿ و لايع ماليس عندك ﴾ قيل هوكبع الآبق ومالىالغير والبيع قبل القبض والجمهور علىجواز بيع مالىالغير موقوفاً وهومقتضى بعض الاحاديث ومنعه الشافعي لظاهرهذا الحديث قالالخطاق يريدالعين دون بيع الصفة . يعني أن المراد بيع العين دون الدين . كما فيالسلم فان مداره على الصفة وهذا جائز فياليس عندالانسان بالاجماع والله تعسالي أعلم . قوله ﴿ ليس على رجل الحرك أي لو باع ملك الغير لايلزم عليه ذلك البيع حتى يطلب تسلىمالمبيع . أوله ﴿ فيسألني البيع﴾ هو بمعنى المبيع وجملة ليس عندى صفته بنا. على أن تعريفه للجنس ومثله يوصف بالجسلة مثل كشل الحار يحمل أسفاراً أو الجملة حال ﴿ أَبِعه ﴾ بتقدير همزة الاستفهام . قوله ﴿ كُنَّا لَسَلْفَ ﴾ من أسنَّ والمراد السلم أي نعطي الثن ونسلهُ لاجلُّ هذه الاشياء الى قوَّم الحُ المقصود بيان محل الْحديث

قَالَ مُثُــاً غَلْكَ

وَوَزِنِ مَعْلُومِ إِلَىٰ أَجَلِ مَعْلُومٍ ۗ

وَأَبِي بَكْرٍ وَعُمْرَ فِي الْبُرِّ وَالضَّعِيرِ وَالنَّمْرِ إِلَى قَوْمِ لِٱلَّذِي أَعَدَهُمْ أَمْ لَا وَابْنُ أَزَى

أَخَبِرَنَا تَحْمُودُ بِن غَيْلانَ قَالَ حَدَثَنَا أَبُو دَاوِدَ قَالَ آلِبَأَنَا شُعْبَهُ قَالَ حَدَثَنَا أَبْنُ أَى الْجَالَد وَقَالَ مَرَّةً عَبُدُ اللهِ وَقَالَ مَرَّةً مُحَمَّدٌ قَالَ مَمَّارَى أَبُو بُرِدَةً وَعَبدُ اللهُ بن شَدَّاد في السَّلَمَ فَأَرْسَلُونِي إِلَى ٱبْنِ أَبِي أَوْقَى فَسَالُتُهُ فَقَالَ كُنَّا نُسلُمُ عَلَى عَهْدٍ رَسُولِ الله صَلَّى اللهُ عَلْيْهِ وَسَلَّمَ وَعَلَى عَهْدَ أَبِي بَكُرُوعَلَى عَهْدِ عُمَرَ فِي الْبُرُّ وَالشَّمِيرِ وَالرَّبِيبِ وَالنَّمْرِ إِلَى قَوْم مَارَّى عَنْدَهُمْ وَسَأَلْتُ أَبْنَ أَبْزَى فَقَالَ مثلَ ذَلكَ

أَخْرِزَا أُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيد قَالَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَن أَبْن أَي تَجِيح عَنْ عَبْد الله بن كثير عَنْ أَبِي الْمُنْهَالَ قَالَ سَمَغْتُ أَنْيَ عَبَّاسَ قَالَ قَدَمَ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلّمَ الْمُدِيّنَةَ وَهُمْ يُسْلُفُونَ فِي التَّمْرِ السَّنَيْنِ وَالنَّلَاثَ فَنَهَاهُمْ وَقَالَ مَنْ أَسْلَفَ سَلَفًا ۚ فَلَيْسْلَفْ في كَيْل مَعْلُوم

السابق وأنه في بيع العين لافي السلم . قوله ﴿ وهم يسلفون ﴾ يقال أسلف اسلافا وسلف تسليفاً والاسم السلف وهو على وجبين أحدهما قرض لامنفعة فيه للقرض غير الاجر والشكر والثاني أزيعطي مآلا في سلِعة الى أجل معلوم ونصب السنة والسنتين اما على نزع الحافض أي الى السنة أو على المصدرأي الملاف السبة ﴿ و و زن معلوم ﴾ بالواو فى الاصول فقبل الواو النفسيم أى بمعنى أو أى كيل فمايكال ووزن فيا يوزن وقيل بقديرالشرط أى في كيل معلوم ان كان كيلياً ووزن معـلوم ان كان وذياً

استسلاف الحيوان واستقراضه

. أُخْبِرَنَا غُرُو إِنْ عَلَى قَالَ حَانَانَا عَبُدُ الرَّحْنِ قَالَ حَدَّثَنَا مَالِكُ عَنْ زَبِدُ بن أَسْلَمَ عَن عَطًا، بن يَسَارَ عَنْ أَبِي رَاتِمْ أَنْ رَسُولَ أَنَّهُ صَلَّى أَلَثُهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَسُلُفَ مِنْ رَجُل بَكُرًا

فَأَتَاهُ يَتَقَاضَاهُ بِكُرُهُ فَقَالَ لَرَجُلِ أَضْقَ فَنْتُعَ لَهُ بَكُرًا فَأَتَاهُ فَقَالَ مَأْصَبُتُ إِلَّا بَكُرًا وَبَاعِيًا خَيَارًا فَقَالَ أَعْطِهِ فَانَّ خَيْرِ الْمُسْلِمِنَ أَحْسَبُهِمْ قَضَاً. . أُخْبِرَنَا عَمْرُو بن منصُور قَالَ حَدَّثَنَا أُو أُنعُم قَالَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ سَلَةً بْن كُبْل عَنْ أَى سَلَةً عَنْ أَى هُر بِرْةَ قَالَ كَانَ لرَجُل عَلَى الَّهِ يَ صَلَّى اللَّهُ عَبُّ وَسَلَّمَ مِنْ مِنَ الْإِلَى لَجَلَّمَ يَتَفَاصَاهُ فَقَالَ أَعْطُوهُ فَلَمْ بَحِلُهُ الِلَّا سِنًّا

فَوْقَ سَنَّهُ قَالَأَنْطُوهُ فَقَالَ أَوْثَيْتَنَى فَقَالَ رَسُولُ ٱللَّهَ صَلَّى ٱللَّهُ عَلَيْهُ وَسَلَّمَ إِنَّ خَيَارَكُمْ أَحْسَنُكُمْ قَصَاءً . أَخْبَرَنَا إِسْحَقُ بُنُ إِبْرَاهُمِ قَالَ أَسْأَنَا عَبِدُ الرَّحْنِ بِنَ مَهْدِي قَالَ حَدَّثَنَا مُعَالِيَةُ بِنُ صَالِحَ قَالَ سَمْعُتُ سَعِيدُ بِنَ هَانِي يَقُولُ سَمِعْتُ عِرِياً ضَ بِنَ سَارِيَةَ يَقُولُ بِعِت

﴿ بَكُوا ﴾ بالنتجالفتي من الابل بمنز لةالفلام منالناس ﴿ رباعيا ﴾ بفتحالرا ووالموحدة وتخفيف المثناة التحتية الذكرمن الإبل اذا طلعت رباعيته ودخل في السنة السابعة

أو من أسلف في مكيل طيسلف في كيل معلوم ومن أسلف في موزون طيساف فيو زنمعلوم . وقوله ﴿ ال أجل معلوم ﴾ قبل ظاهره النتراط الاجل في السلم وهو مذهب أبي حنيفة ومالك والصحيح من مَذَهب أحمد وقال الشافعي لايشترط الاجل والمراد في الحديث أنه ان أجل اشترط أن يكون الآجل معلوماً كما في قرين والقاتمالي أعلم. قوله (استسلف) أي استقرض (بكراً) بفتح فسكون الفي من الابل كالغلام من الانسان ﴿ رَبَّاعِياً ﴾ كُنَّانِيا وهو مادخل في السنة السَّابِية لآنها زمَن ظهور رباعيته والرباعية بوزن ثمانية ﴿خَيَاراً ﴾ مختاراً وفيه أن رد القرض بالأجود من غير شرطمنالــــة ومكارم الاخلاق وكذا فيه جوازَ مرض الحيوان وعليه الجهور وعند أبى حنيفة لابجوز وقالوا هـذا الحديث منسوخ ورده النووى بأنه دعوى بلادليل قلت بل دلبله حديث سمرة أن النبي صلى الله تعالى علميـــه

استسلاف الحيوان واستقراضه

أَخْبَرَنَا عُرُو بْنُ عَلَى قَالَ حَدَثنَا عَبْدُ الرَّمْنِ قَالَ حَدَثنَا مَالِكُ عَنْ زَيْد بْنِ أَسْلَمَ عَنْ عَطَا، بْنِيسَارِعَنْ أَقِي رَافِع أَنْ رَسُولَ الله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَمَ الْسَتَسَلَفَ مِنْ رَجُل بَكُرًا فَأَنَّهُ يَقَاضُاهُ بَنْ اللهِ بَكُرًا وَأَنَّانُ وَقَالَ مَاأَصَبْتُ إِلَّا بَكُرًا رَبَاعِيا عَلَيْ وَسَلَمَ أَعْنَالَ مَاأَصَبْتُ إِلَّا بَكُرًا رَبَاعِيا خَيَارًا فَقَالَ أَعْطِهُ فَانَ خَيْرَ الْمُسْلِينَ أَحْسَنُهُمْ قَضَاءً . أَخْبَرَنَا عَمْرُو بْنُ مَنْصُورٍ قَالَ حَدَّثَنَا أَوْ فَقَالَ أَعْطُوهُ فَلَا يَعْنَى اللهُ عَنْ أَيْ سَلَمَةً عَنْ أَيْ هُرَيْرَةً قَالَ كَانَ لَرَجُل عَلَى اللهُ عَلَيْ وَسَلَمْ اللهُ عَنْ أَيْ سَلَمَةً عَنْ أَيْ هُرَيْرَةً قَالَ أَعْمُوهُ فَلَمْ يَعْنَى اللهُ عَنْ أَيْ يَقَاصَاهُ فَقَالَ أَعْمُوهُ فَلَمْ يَعْنَى اللّهُ عَلَيْ وَسَلّمَ اللهُ عَلَيْهُ وَسَلّمَ اللهُ عَلْهُ وَسَلّمَ اللهُ عَلَيْ وَسَلّمَ اللهُ عَلَيْهُ وَسَلّمَ اللهُ عَلَيْهُ وَسَلّمَ اللهُ عَلَيْهُ وَسَلّمَ اللهُ عَلَيْهُ وَسَلّمَ إِنَّ الْجَلّالُ عَنْ اللهُ عَلَيْهُ وَسَلّمَ اللهُ عَلَيْهُ وَسَلّمَ اللهُ عَلَيْهُ وَسَلّمَ إِنّ اللهُ عَلَيْهُ وَسَلّمَ اللهُ عَلَيْهُ وَسَلّمَ اللّمَ عَلَى اللّمَ عَلَى اللهُ عَلَيْهُ وَسَلّمَ اللهُ عَلْمُ وَاللّمَ عَلَى اللّمَاعِينَ اللّمَ عَلَيْهُ وَسَلّمَ اللهُ عَلَيْهُ وَلَا اللّهُ عَلْمَ اللهُ عَلَيْهُ وَاللّمَ عَلَى اللّهُ عَلَيْهُ وَلَا اللّهُ عَلْمُ اللهُ عَلَيْهُ وَاللّمَ عَلَى اللهُ عَلْمُ وَاللّمَ عَلَيْهُ وَاللّمَ اللهُ عَلَيْهُ وَلَا اللّهُ عَلَيْهُ وَاللّمَ اللّهُ عَلَيْهُ وَلَا اللّهُ عَلَى اللّهُ وَلَا اللّهُ عَلَيْهُ وَلَا اللّهُ الْمَالِقُ عَلَى اللّهُ عَلَيْهُ وَلَا اللّهُ وَلَا اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَيْهُ وَلَا اللّهُ عَلَيْهُ وَلَا اللّهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ الْعَلَى اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ اللّهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّ

﴿ بَكُوا﴾ بالفتحالفتي من الابل بمنز لةالغلام مزالناس ﴿ رباعيا ﴾ بفتحالرا .والموحدة وتحفيف المثناة التحتية الذكر من الابل اذا طلعت رباعيته ودخل في السنة السابعة

أو من أسلف في مكيل فليسلف في كيل معلوم ومن أسلف في موزون فليساف في و زنمعلوم . وقوله لإلل أجل معلوم كي قبل ظاهره اشتراط الاجل والمراد في الحديث أنه ان أجل اشترط أن يكون الاجل مقلوماً كما فيقرينته والشقالي أعلى قوله لإاستساف كي أن استقرض في بحراً كم بقتح فسكون الفي معلوماً كما في قرينته والشقالي أعلى وله إستساف كي أن استقرض في بحراً كم بقتح فسكون الفي من الانسان لإرباعياً كي كتابها وهو مادخل في السنة السابعة لأنها زمن ظهور دباغيته وأزباجية بورن نسانية خياراً كم ختاراً وفيه أن ربا الترس بالاجرات عن عيد " رباعياً المجهور وعند أبي حنيفة لا يجوز وقالوا هذا الحديث الاخلاق وكذا فيه جواز تموض الحدوث بلا دليل قلت بار دليله حديث عردة أن النبي صلى الله تعلى علميه منسوخ ورده النووي بأنه دعون بلا دليل قلت بار دليله حديث عردة أن النبي صلى الله تعلى علميه وَأَقِى بَكُرٍ وَعُمَرَ فِي الْبُرُّ وَالشَّمِيرِ وَالنَّمَٰوْ إِلَى قَوْمٍ لَاَأْدْرِى أَعِندَهُمْ أَمْ لَا وَٱبْنُ أَبْزَى قَالَ مُشْــُــُ لِذَٰلَكَ

السلم في الزبيب

أَخْبَرَنَا مُحُودُ بُنَ غَيْلاَنَ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو دَابُودَ قَالَ أَنْبَأَنَا شُعْبُهُ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُنَ أَيِ الْجُلَادِ
وَقَالَ مَرَّةٌ عَبْدُ الله وَقَالَ مَرَّةً كُمَّدُ قَالَ مَّسَارَى أَبُو بُرْدَةَ وَعَبْدُ الله بْنُ شَدَّاد في السَّلَمَ
فَأَرْسَلُونِي إِلَى أَبْنِ أَي أَوْفَى فَسَأَلُنُهُ فَقَالَ كُنَّا نُسلُمُ عَلَى عَهْد رَسُولِ الله صَلَّى الله عَلَى وَسَلَّمَ
وَعَلَى عَهْدَ أَيْ بَكُرُ وَعَلَى عَهْد عُمْرَ فِي الْبُرَّ وَالشَّعِيرِ وَالزَّبِيْبِ وَالنَّرِ إِلَى قَوْمٍ مَالُوَى عَنْدَهُمْ
وَسَأَلُتُ أَبْنَ فَقَالَ مثلَ مَثْلَ مَا لَكَ اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ عَلَى اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللّهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللّ

السلف في الثمار

أَخْبَرَنَا قُتَيْةُ بْنُ سَعِيد قَالَ حَدَّتَنَا سُفْيَانُ عَنِ ابْنِ أَيِ تَجِيحٍ عَنْ عَبْدِ اللهْ بْنِ كَثير عَنْ أَقِي الْمُهْالِ قَالِ سَمَغْتُ أَبْنَ عَبَاسِ قَالَ قَدَمَ رَسُولُ اللهِ صَبَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَـلَمَ يُسْلُفُونَ فِي الْتَمْرِ السَّتَيْنِ وَالنَّلَاثَ فَهَاهُمْ وَقَالَ مَنْ أَسْلَفَ سَلَفًا فَلْيُسْلِفُ فِي كَيْلِ مَعْلُومٍ وَوَزْن مَعْلُومَ إِلَى أَجَل مَعْلُوم

السابق وأنه فى بيع العين لافى السلم. قوله لمروهم يسلفون كم يقان أسلف اسلافا وسلف تسليفاً والاسم السلف وهو على وجهين أحدهما قرض لاستفعة فيه للمقرض غير الاجر والشكر والثانى أن يعطى مالا فى سلمة الى أجل معلوم ونصب السنة والسنتين اما على نرع الحافض أى الى السنة أو على المصدرأى اسلاف السنة لمرو وزن معلوم كم بالواو فى الأصول فقيل الواو للنقسيم أى يمعنى أو أى كيل فيإيكال ووزن فيا يوزن وقيل بتقدر الشرط أى فى كيل معلوم أن كان كيل ًو وزن معدلوم أن كان وزناً

استسلاف الحيوان واستقراضه

. أُخْبِرَنَا عُمْرُو بْنُ عَلَى قَالَ حَدَّنَا عَبْدُ الرَّحْنِ قَالَ حَدَّنَا مَالِكُ عَن زَبِدْ بن أَسْلَمَ عَن عَطَا، بن يَسَار عَن أَبِي رَافع أَنَّ رَسُولَ أَلله صَلَّى أَللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَسُلَسُكُ مِن رَجُل بكراً فَأَتَاهُ يَتَفَاضَاهُ بَكُرُهُ فَقَالَ لِرَجُلِ أَنْظَلْقِ فَأَبَعُ لَهُ بَكُرًا فَأَنَّاهُ فَقَالَ مَأْصَبُ إِلَّا بَكُرًا رَبَاعيًا خِيَارًا فَقَالَ أَعْطِهِ فَانَّ خَيْرُ ٱلْمُسْلِمِينَ أَحْسَمْمُ قَضَاً. . أُخْبِرَنَا عَمْرُو بِن مَنْصُورِ قَالَ حَدَّثَنَا أَوْ نُعْمِ قَالَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ سَلَةَ بْنِ كُمْلِ عَنْ أَي سَلَةَ عَنْ أَبِي هُرِيْرَةَ قَالَ كَانَ لَرَجُل عَلَى الَّذِيِّي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمُ سَنٌّ مَنَ الْابِلِ فَجَنَّ يَتَقَاضَاهُ فَقَالَ أَعْطُوهُ فَلَمْ بَحِنُوا إِلاَّ سَنَّا فَوْقَ سَنَّهُ قَالَأَعْطُوهُ فَقَالَ أَوْفَيْتَنِي فَقَالَ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهُ وَسَلَّمَ إِنَّ خَبَارَكُمْ أَحْسَنُكُمْ قَضَاً. . أُخْبَرَنَا إِسْحَق بِنُ إِبْرَاهِيمَ قَالَ أَنْبِأَنَا عَبِدُ الرِّحْنِ بِنْ مَهْدَى قَالَ حَدَّثَنَا مُعَاوِيَةُ بْنُصَالِحِ قَالَ سَمِعْتُ سَعِيدَ بْنَ هَالِي لَيْهُولُ سَمِعْتُ عِرْبَاضَ بْنَسَارِيَّةَ يَقُولُ بِعِت

﴿ بَكُوا﴾ بالفتحالفي من الابل بمنز لةالفلام منالناس ﴿ رَبَّاعِيا﴾ بفتحالوا والموحدة وتخفيف المثناة التحتية الذكرمن الابل اذا طلعت رباعيته ودخل فىالسنة السابعة

أو من أسلف في مكيل فليسلف في كيل معلوم ومن أسلف في موزون فليسانف في و زرمعلوم . وقوله ﴿ إِلَّ أَجَلَ مَالُومٌ } قِبلَ ظَاهِرِهِ النَّبْرَاطُ الْآجَلِ فِي السَّلَّمِ وَهُو مَذَهُبِ أَنِي حَيْفَة ومالك والصحيح من مذَهب أحمد وقال الشافعي لايشترط الاجل والمراد في الحديث أنه ان أجل اشترط أن يكون الآجل معلوماً كما في قريته والدُّنعال أعلم. قوله ﴿ استسلف ﴾ أي استقرض ﴿ بَكُواً ﴾ بفتح فكون الفيَّ من الابل كالغلام من الانسان ﴿رَوْبَاعِياً ﴾ كَتَانِيا وهو مادخل في السنة السَّابِعة لَانها زَمَن ظهور وباغيته والرباعية بورن ثمانية ﴿ كِنَانَ ﴾ تخاراً وليه أن رد النوان بالأجرد من غير الرامن!! خرمكام الاخلاق وكذا فيه جوازكرض ألحيوان وعليه الجيور وعندأبى حنيفة لايجوز وقالوا هــذا الحديث مندوخ ورده النووى بأنه دعوتر بلا دليل قلت بل دليله حديث سمرة أن النبي صلى الله ألعالي عليـــه وَأَنْ بَكْرٍ وَعُمَرَ فِي الْبُرِّ وَالشَّعِيرِ وَالثَّمْرِ إِلَى قَوْمِ لِاَأَذِى أَعَدَهُمُ أَمْ لَا وَأَبْنُ أَبْرَى

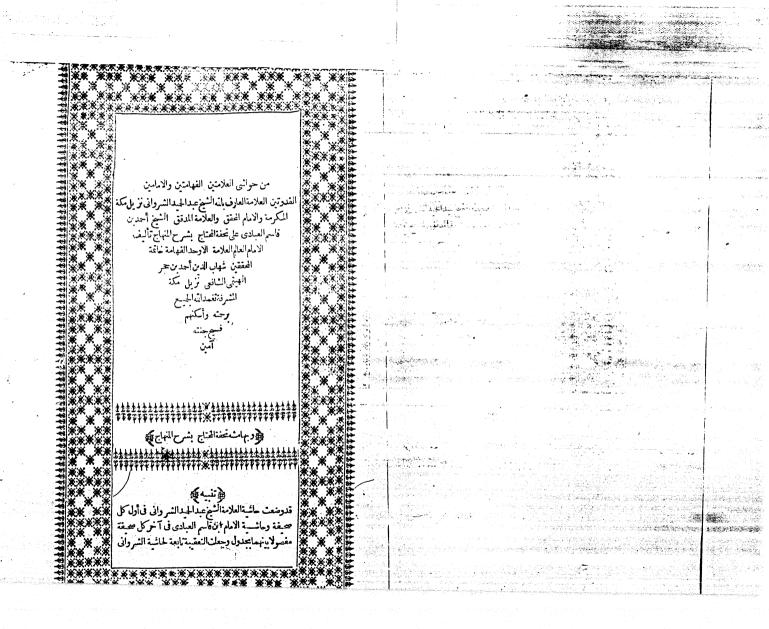
السلم في الربيب. السلف في الثمار

أَخْرِنَا خَمُودُ بْنَ غَيْلَانَ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو دَاوُدَ فَى أَنْبَأَنَا شُعْبَةُ قَالَ حَدَّثَنَا أَبْنُ أَى الْجَالد وَقَالَ مَرَّةً عَبْدُ أَللهُ وَقَالَ مَرَّةً مُتَمَّدٌ قَالَ تَمَـارَى أَبُو مُرْدَةَ وَعَبْدُ لَلهُ بْنُ شَدَّاد فى السَّلَم فَأَرْسَلُونِي إِلَى الْبِنِ أَبِي أَوْقَى فَسَأَلُتُهُ فَقَالَ كُنَا نُسلُم عَلَى عَهْد رَسُول الله صَلَّى الله عَلَيْه وَسَلَّمَ وَعَلَىٰ عَهْدَ أَى بَكُرُ وَعَلَى عَهْدَ عُمَرَ فَى الْلَرَّ وَالشَّعِيرَ وَالزَّبِيبِ وَالنَّمْرِ إِلَى قَوْمِ مَالُرَى عَنْدُهُمْ وَسَأَلْتُ أَبْنَ أَبْزَى فَقَالَ مثلَ ذَلكَ

السلف في الثمار

أَغْيَرِنَا أُونَيْهُ بْنُ سَعِيد قَالَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَن أَبْن أَي نَجِيح عَنْ عَبْد الله بن كَثير عَنْ أَبِّي الْمُنْهَالِ قَالَ سَمَعْتُ أَبْنَ عَبَّاسِ قَالَ قَدَمَ رَسُولُ اللهِ صَلَّى أَللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمُدينَةَ وَهُمْ يُسْلُفُونَ فِي النَّمْرِ السَّنَيْنِ وَالنَّلَاثَ فَنَهَاهُمْ وَقَالَ مَنْ أَسْلَفَ سَلَّفًا فَلْيُسْلَفْ فِي كَيْلِ مَعْلُوم وَوَرْنِ مَعْلُومِ إِلَىٰ أَجَالِ مَعْلُومٍ

السابق وأنه في بيع العين لافي السلم . قوله ﴿ وهم يسلفون ﴾ يقال أسلف اسلافا وسلف تسليفاً والاسم السلف وهو على وجهين أحدهما قرض لامنعة فيه للمقرض غير الاجر والشكر والثاني أربعطي مالاً في سلِعة الى أجل معلوم ونصب الدنة والدنتين اما على نزع الخافض أن ال الدنة أو على المصدرأي. الملاف السبة ﴿ وَ وَ زَنْ مُعْلُومَ ﴾ بالواو في الاصول فقيل الواو للنفسيم أي بمعنى أو أي كيل فمايكال ووزن فيا يوزن وقيل بتقديرالشرط أى في كيل معلوم ان كان كيليًّا ووزن معـلوم ان كان وزنيًّا



قال مالك في الرجل بشغرى من الرجل السلمة على أن يوفيه تلك السلمة إلى أجل. مسمى، أما لسوق يرجو نفافه ، وإما لحاجة في ذلك الزمان الذي اشترط عليه ، ثم.

عليه مفلماً أو ميناً وجع على المحيل بلا خلاف، انتهى . وترجم البخارى في صحيحة باب الحوالة ، وهل يرجع في الحوالة؟ وقال الحسن وقتادة : إذا كان يوم أحال عليه مليا جاز ، قال الحافظ : وهذا الاتر أخرجه ابن أبي شيبة والأثرم واللفظ له من طربق سعيد بن أبي عروبة عن تنادة والحسن أتهما سئلا عن. رجل احتال على رجل فأظمى، فالا إن كان مايا يوم احتال عليه، فليس لدأن يرجع، وقيده أحمد بما

إذا لم يعلم المحتال بإفلاس المعال عايه ، و م الحسكم لا يرجع إلا إذا مات المحال عليه ، وهن الثورى يرجع بالموت، وأما بالفلس فلا يرجع إلا بحضر المحيل والمحال عليه، وقال أبو حنيفة : يرجع بالفاس مطلقًا ، سواء عاش أو مات ولا يرجع بغير الفلس ، وقال مالك : لا يرجع إلا أن غره كأن علم قلس المعان عليه ولم يعلمه بذلك، وقال الحسن وشريج وزفر : الحوالة كالكفالة فيرجع على أيهما شاء، وبه

يشمر إدخال البخاري أبواب الكفالة في كتاب الحوالة، وذهب الجهور إلى عدمالرجوع مطلقاً التهيي • رساتي شيء من ذلك في أبراب القضاء . (مالك عن موسى بن منيسرة) الديلي(أنه سمع رجلا يسأل سميد بن المسيب فقال) السائل المذكور

(في رجل أبيع بالدين) يعني أدان الناس فأبيع منهم قبل النبض (فقال سعيد) بن المسيب (لا تبع) -بصيغة النهي (إلا ما آويت إلى رحلك) قال الزرقاني: قال الباجي : لما علم أنه يدان الناس خاف عليه العينة المذرية أن يبيع ما لم يملكم أو يشتريهُ بعد موافقة البتاع منه على بيعه شمن ينفقان عليه وربا يولى قبعته هذا المبتاع الآخير ، فيكون كأنه أسانه ثنه الذي ابتاعه به في ثنته الذي ياهه منه به وهو

(قال مالك في الرجل يشتري من الرجل السلمة) هكذا سياق النسخ الهندية ، ولفظ النسخ المصرية قال مالك في الذي يشتري الدامة من الرجل، والمودأي واحد، أي اشتري زيد مثلاً من عمرو سلمة (على أن يوفيه) أي أبو في عمر وزيدا (تاك السلمة إلى أجل مسمى) أي بعد شهرين مثلا (إما لسوق يرجو ﴾ زيد (نفاقه) بفتح النون ، أي رواجه ليربح زيد في هذه السلمة إذ ذاك ، وفي نسخة نفاتها أي نفاق السَّمَة (وإما لحاجة) أخرى لزيد (في ذلك الزمان الذي اشترط عليه) وهو الشهران في مناء لنا

عِلْلَهُ الْبَاعِ مِن تَلْتُ الْأَجِلُ ، فيريد المدّري رد تلك السلمة على البائع أن فلك البس المشترى وأن أبيع لازم له ، ولو أن البانع حاء بطلك السلمة قبل محل الأجل لم يكره المداري على أخذها .

يني بحتاج زيد إلى هذه السلمة بعد شهرين (نم يخلفه) أى زيد (البانع) عمرو فاعل يخلف (هن ذلك

الإجل) المذكور، فلا يبنيه في الوقت الشترى (فيريد المشترى) زيَّد (رد تلك السلمة) التي جاء بها لازم له) للشترى، لأن ذلك المبيع بمزلة الدن على عمرو (وأن الناتع) أي عمراً ﴿ لَوْ جَاءَ بِتَلْكَ السلمة قبل محل الاجل) أي قبل الشهرين (لم يكره) أي لم يجير (المشترى) زيد (على أخذها) لان له غرضا في التأخير الذي وقع البيع عليه ، قار أتباجى : وهذا على ما قال في الدي يصرّى السلمة من الرجل بريد الشراء لهنا السلم، فن أسلم ف سلمة إلى أجل صمى لغرض كان له فيها عند ذلك الآجل فيخلفه البائع عند ذلك الأجل روأني بها عند استغذاء السلم عنها، قانها تتزم المسلم، وليس له ردها، الانها يمثرله الله ين

على البائع، فإذا أخر الدين عن ممله، ثم تجب بذلك استحالة جلس الدين ولا نقله إلى غيره ولا نقض النَّذُهُ الذِّي كَانَ سِبِ بُوتِهِ فَي ذَرْهُ، وقد قال مالكِ في الرجل يكثري الدَّابَّةِ البخرجِ بها من الغد إل مرضع اضطر إليه، فيخلف الكرى وبفر بدايته ويكريها من غيره، ثم يعود إليه بعد مدة، وقداستغنى المكثري عَمَا أنه ليس له إلا ركوب الدابة وعليه الكراء الذي عند به ، انتهى وفي مسألة الكراء تفصيل عند الالكية ، يسطه الباجي، ليس هذا محله ، قال الموفق : إذ اتعذَّر تسليم المسلم فيه عند المحل ، إما لنيبة المسلم إلي أو عجزه عن التسليم، حتى صم المسلم فيه، فالمسلم بالحيار بين أن يدجر إلى أن يوجد، فيطالب به ربين أن ينسخ العقد ويرجع بالنمن إن كان موجوداً وبمثله إن كان مثليا وإلاقيمة ، وبه قال الدافعي وإمحاق وابن المنذر، وفيه وجه آخر أنه ينفسخالعند بنفس النعذر، والأول\الصحيح،'نتهي.

• أون . الحداية ، ولو انقطع بعد الحل، قرب السلم بالخيار إن شاء قسخ السلم ، وإن شاء انتظر وجوده ؛

لان السلم قد صح والعجز الطارى على شرف الزوال ، فصار كاياني المبيع قبل الزوال ؛ التهي . وقال أن رشد: اختلف العلماء فيمن أسلم في شيء من النمر ، فلما حل الآجل تعذر تسليمه حتى عدم ذلك المسلم فيه وخرج زمانه، فقال الجهور إذا وقع ذلك كان المسلم بالحيار بين أن يأخذ الثمن أو يصبر إلى العام العالم وبه قال الشافعي وأبو حنفة وابن العام ، وحجهم أن العقد وقع على موصوف في المذمة ، فهو : باق على أصله ، وليس من شرط جوازه أن يكون من ثمار هذه السنة ، وإنما هو شيء شرطه المسلم ، فهو ف ذلك بالخيار ، وقال أشهب من أصحاب عالك : ينفسخ البلم ضرورة ، ولا يجوز التأخير وكأنه رآه من باب الكالي. بالكالي. ، وقال سحنون : ايس له أخذ النمن ، وإنما له أنْ يعتَمَر إلى إلقابُل ، وأضطُرب

من الثمن الذي ابناعها به ، لأنه قد كان رضي بذلك وإنما جاء رب السلعة يطلب الفصل

البيع على البرنامج

المهبب ينا بعربي، وإذا كان البيع يلايمه بالعذ فارعى عليه لوسته المجري، فإن تسكل قطى عليه، وإن حلف غير المشترس بين قبراء بالتمن والديارة الى علا بها وحلها من الريخ وبين فسخ العقد، ويحتمل أنه إذا بلع بمانة وربع عشرة قد أن نشط بعشرة لابيرم، حد المشرة من الريخ، لان قبائع رضى يربخ عشرة في هذا ولمبيع، فلا يكون له أكثر منها، وكشك إن تين له أنه ؤاد في رأس ماله لابنتص الربع من عشرة، لان

البيع على البرنامج

اللهامع لم يبعه إلابرج عصرة فأما إن قانه: وأربح فكان عشرة درهما أوقال: ده يازية أنومه حط العشرة

من الربح في الغلط والزيادة على الثن في الصورتين · النهي ·

ع كى عن الله بنتج الموحدة وكسر النيم وكمسرها معرب برنامه بالفارسية معناه الورقة المكتوب فيها مانى الدن ، والمعروف الآن في اصطلاح تجار افتضية بلقط وبل، ويكسر الموحدة ووجك، وقالىالدوير هو يقاع الموحدة وكسر النيم المدقر المكتوب فيه أوصاف عافى الدنل من التياب المبيعة لتقاتري على

رائع الصفة أنته أورة ، قال الدسوق لما في حق العنال من الحرج والمدية على البائع من تلويته ومؤنة شدن إن لم يرحه الدنوس فأقيت الدغة مقام الرئية ، انتهى، قال الفدوير : جاز بيج شراء معتمداً فيه عنى أوسان مكتربة في البرناجي ، وإن رجد على السفة أرمه والإخير المشترى ، انتهى، وقال الموفق في بيج الغانوس والجان ، أخيرهما أن الحائب الدي لم يوصف ولم تقدم رؤيته لايصح بيمه ، وسفا قال الشعبي والمنتمى والحسن والاوزاعى ومالك وإسحاق ، وهو أحد قولى الشافعي، وفي رواية أخرى أنه يصح ، رهو مذهب أبي حيفة ، والقول الثانى الشافعى وهل المشترى خيار الرؤية ؟ أشهرها ثبوته ، وهو قول أب وحيفة ، أنهرها شوته ، وهو قول أب عن صفاته ما يكن في صحة الدلم صح بعه في ظاهر

والمنتمى والحسن والابوزاعى ومالك وإسحاق، وهو أحد قول الشاذمى، وفى رواية أخرى أنه يسح ا رهو مذهب أن حنيفة، والقول الناقى اشنامى وهل للشترى خيار الرقية ؟ أشهرها ثبوته، وهو قول أن حنيفة، وإذا وصف المبيع للشقرى فذكر له من صفاته مايكنى فى صحة السلم صع بيعه فى ظاهر الملذمه، وهو قول أكثر أهل العلم، وعن أحمد لابصح حتى يراه، لأن الصفة لاتحصل جا معرفة المبيع فلم يسمح البيع بها ، كالذى لابصح السلم فيه ، وننا أنه بها مائل ظاهراً ، وهذا يكنى بدليل أنه بكنى فى معرفة المبيع ، إنها تحصل بالصفات الظاهرة التى يختلف بها المئل ظاهراً ، وهذا يكنى بدليل أنه بكنى فى السلم ومالايضح السلم فيه فلا يصح بيمه بالصفة ، لأنه لايمكن ضبطه بها ، وإذا ثبت هذا فإنه متى وجده على الصفة لم يكن له الفسخ ، وبهذا قال ابن سيريز وأبوب ومالك والمنبرى وإسحاق ، وأبو ثمور وابن المئذ ، وقال الثوري وأبوحنيفة وأصحابه له الحيار بكل خال ، لأنه يسمى يبع خيار الرؤية . ولان

> المعترد عليه صفاته فلم يكن له الحيار كالمسلم فيه، ولا نه مبيع موصوف فلم يكن للعاقد فيه الحيار في جميع الاحوال كالسلم، وقولهم إنه يسمى بع خيار الرؤية الإنعرف صحة، أنان ثبت فيرحمل أن يسميه

المشترى (كان قد رضى بذلك) أى النقل المكنوب وربحه فيارمه مارضى به (وإنما جا، وب السلمة) قاعل جاء (يطاب الفضل) أى الزائد على الذى غلط (قليس للبناع في هذا حجة على البانع بأن يضع) أى يستط (س النفي فنى أبناع به على البرنامج) وتقدم معنى البرنامج قريبا، وسيأتى النسط فيه، قال البرقانى : قال الباني ، كذا وقع فى المرطأ ورواية على فى المدونة ، على لفظ التخبير ، بلامنى له إلا أن يكون يمنى أنه بدب للبناع أن لاينقصه شيئا، فإن السلمة إن كانت قائمة فالمشترى ردها أويضرب له الربح مانة وعشرين ، وإن فانت فالتيمة، إلا أن تكون أقل من المانة بريحها فلاينقص أو يكون أكثر من مائة وعشرين وربحها فلايزاد على ذلك ، انتهى، قال ابن رشد : وأماإذا باع الرجل سلمته مرابحة ثم أنظم الشنة أن تنها أكثر بما ذكره وأنه وهم فى ذلك وهم، فتال الشافعى : لايسفع تلك البينة ، قال الشافعى : لايسفع تلك البينة ، لاينه عبد ، لانه بيع اخر ، انتهى وقال المؤلى ؛ إن أخبر بنتصان من رأس ماله كان على المشترى رده أواعظه ماغلط به وله أن يجلنه إن

رُب السلمة) مفعول ينقص وفاعله الضمير إلى المشترى (من النمُنالذي اتباعها) أي السلمة (١٥٠٪ لانه) أي

رقت ما عالم يعلم إن شرائها بأكثر ، قال الموفق : جلة ذلك أنه إذا قال في المرابحة رأس مالى فيه مانة واربع عشرة ثم عاد ، فقال غلطت رأس مالى فيه مانة وعشرة لم يقبل قوله في الغلط إلا بينة تشهد أن رأس ماله عليه ماقاله ثانيا ، وذكره ان المنذر عن أحمد وإسحاق ، وروى أبو طالب عن أحمد إذا كان البائع معروط بالدرق قبل قوله ، وإن لم يكن صدوقا جاز البيع ، وعن أحمد رواية ثالثة أنه لايقبل قول البائع ، وإن أقام بينة حق يصدقه المشترى ، وهو قول الثورى والشافعي ، لائه أقر بالنن وتعلق به حق الذير ، فلايقبل رجوعه ولاينته لاقواره بكذنها ، وقول الحرق له أن مجلة صحيح ، فإنه لوياعها .

بهذا النُّن عالمًا بأن تُمنها عليه أكثر لزمه البيع بما عقد عليه ، لانه تعاطى شيئاً عالمًا بالحال ، فلزمه كشترى

فإذا نظر إليه رآه قبيحا واستغلاه .

قال مالك : الأمر عندنا في القوم يشترون السلمة البن أو الرقيق ، فيسمع به الرجل نبقول لرجل منهم البرر الذي اشتريت من فلان قد بلغني صفته وأمره فهل لك أن أربعك في نصيك كذا وكذا ، فيقول نعم فيربعه ، ويكون شريكا للقوم مكانه ،

قال مالك : ذلك لازم له ولا خيار فيه إذا كان ابناعه على برنامج وصفة معلومة

من برى ثبوت الحيار ولايحتج على غيره فأما إن وجده بخلاف الصفة فله الحيار وبسمى خبار الحانب في التنفة ، لأنه وجد الموصوف مخلاف الصفة فلم يلزمه كالسلم ، انتهى -(قال مالك : الاثمر عندنا في القوم) يشترون (السلمة) ثم مثالما يقوله (البزأو الرقيق) أو غيرهما

(فيسمع به) أي دفنا البيع (الرجل) الآخر (فيقول لرجل منهم) أي من المشترين (البز الذي اشتريت) صيغة الحطاب (من فلان قد بلغني صفته وأمره) أي حاله ، قال الباجي : فيه اختصار ولابد أن بتصل يه أن بذكر تلك السفة وأما إن اقتصر على هذا القول لم يصح ، لأن للبتاع أن يدعى من الصفة إذا نظر إلى المتاع ماناء ولم يقع بإنهما بيع على صفة معينة فلم يجز ذلك، أنتَهي. ﴿ فَبَلَ لَكَ رَغْبَهُ فَي أَن

أربحك) أي أعطك ربحها (في نصيبُك كذا وكذا) لثيء معين ساه (فيقول) المشترى الأول (نسم فيربحه) أي يعطى المشترى الثاني الأول الرخ الذي ساه (ويكون هذا شريكا للقوم) المشترين (مكاء) أى مكان المشترى الأول الذي باع حصته ، وذلك قبل فتح العدل (فإذا نظر إليه) أي إل ماني العدل

بعد فتحه (رآه قبيحاً) ولم يرض عنه (واستغلاه)أى فده غاليًا (قال مالك) في الصورة الذكورة (ذلك) البيع (لازم له) إذا كان على الصفة المذكورة (ولاخيار له) أى للشغرى (إذا كان التاعه على برنامج وصفة معلومة) مذكورة فى برنامج قال الباجى: قوله فى أول المسئلة القوم يشترون بربـ

والله أعلم أن الرقيق غيب غيبته ميدة يفق على المبتاع غالبا التوجه اليمم ' ولوكانوا جاضرين لم يعن لم ذلك ؛ لأن النظر الهم عمكن لامشقة فيه فلايتوب عنها الوصف ؛ وإنما يتوب عنها إذا كان يتنع هنَّ النظر إليها مانع من بعد مسافة أو تدبرطي وشد يلحق فيه مؤنة ويؤدى إلى نغير نضارة النوب ودينته

التي تزيد قر ثمنه ، وأما النياب فيجوزذلك فيها على وجبين ، أحِدهما أن تكون غائبة ، والناني أن تكون حاضرة مشدودة في أعدالها محيث يشق في حلها مع ما يلحقها في تكرار ذلك في كل مشعر بريد رؤيتها من من الابتذال لما وإذماب كثير من حـنها ولابد في الوجبين من نقدم رؤية أوصفة ٬ وروى جواز ذاك عن عَبَانَ بن عَنَانَ وعبد الرحن بن عرف ، ومنع ذلك ا لشانعي في أحد قوليه ، وقال : لا يجوز بيع

عين غير مرثية ' وروى داك عن ابن عباس وابن عمر ' وإذا اثنب مانكا من أنه يجوز بيَّع الاُعبان الغائبة على الصفة ، فإن البيـع لا زم وليس لهم رده وإن استغلوه إذا افتتحوا النتاع ، خلافا لابي حنيفة ف

وَلَ مِنْكُ أَنْ الرَّجِلُ تَقْلُمُ لِمُ أَصِيافُ مِنَ اللَّهِ وَيَحْشِرُهُ السَّوَامُ وَيَقَرَأُ عَلَيْهِمُ بِرَاجِهِ ، ويقول في كل عدل كذا وكذا ملحقة بصرية وكذا وكذا ربطة سابرية فرعها كذا وكذا ويسمى لهم أصنافا من البن بأجناسه ويقول اشتروا منى على هذه الصفة فِشترون الاعدال على ما وصف لهم ثم ينتحونها فيستغلونها ويندمون .

قال مالك ذلك لازم لهم إذا كان المناع موافقا للبرنامج الذي باعهما عليه .

قوله للبتاع الحبار، وإن وجد المتاع على ثلك الصفة، وقوله فإذا فطروا إليه وأوء قبيحا يربد أنهم رأوه مع موافقة البرنامج من أقبح ما تقع عليه تلك الصفات التي تضمنها البرنامج، فإن الصفات قد تنفق ويكون بعضها أمثل من بعض، ومثل هذا يعرى المرى، فقد يرى المتناع فبحس عنده ثم براه مرة

أخرى فيقبح عنده ، ولا يألبت ذلك للبتاع خباراً انهى -(قال مالك: في الرجل يقدم) يفتح الدال (له أصناف) مختلفة (من البز ويحضره السوام) جمع سانم (ويقرأ علميم برنامجه ويقول) مثلاً (في كل عنال) خبر مقدم مبنداً (كذا بركذا باخفة) كمس ميم فكون لام ملاة يلتحف ما (بصرية) فتح الباء ركمرها فسبة إلى البصرة البلد المم رف وهذ، صفتها (وكذا وكذا ويطة) بفتح الواء وكدن التحقة وفتح الطاء اللهلة كل ملاة البست الفقين أي قطعتين ، والجرع رباط مثل كَابَّة وكلاب وربط ، كتمرة وتمر، وقد يسمى كل ثوب رقيق ربطة

(سايرية) بدين مهملة فألف فوحدة مفتوحة انوع رقيق من اثنياب، قبل: إنه تسبة إلى سابرية كورة من كور فارس (ذرعها)أى مقدارها بالذراع (كذا وكذا) ذرعا (ويسر, لهم) أى للسرام (أصنافا) أخر (من النزياً جناسه) وصفاته (ويقول أشتروا مني على هذه الصفة) التي ذكر بـ ، ولايد من كون اليع مرامحة كاسأتي (فيشترون) أي الدوام تلك (الاددال على) وفق (ما وصف لحم) البائع (ثم ينتحونها) أى الاعدال (فيستغلونها) أى يستكثرون نمنها (ويندمون) على شرائهم .

(قالمالك) في الصورة المذكورة أن (ذلك) السيح (لازم لهم إذا كان المتاع) أى ما في الأعدال (موافقًا للبرنامج الذي باعيم عليه) قال الباجي : وهذا على ما قال أن من قدم بأصناف من البز فيتمرأ برناجه على السوام ويذكر عدد ما في كل عدل من ثيابه وأجناسها وذرعها ، قال القاضي أبو محد : ونوعها وتمها، قال الناجي : والذي عندي أنه يجب عليه أن يذكر مع النمن ما يجب أن يذكره من السفات في السلم ، فإن وأنق المتاع تلك السفات لوم المبتاع ، وقال أبو عمد في بيع الإعبان الغائبة أن الذي محتاج إليه من ذكر الصفات كل صفة مقصودة تعتلف الإغراض باختلاقها وتتفارت الآءان لاجلها ، وقوله اشتروا منى على هذه الصفة يربد والله أعلم على وجه المرابحة ، فأما إن باعه منهم على غير.

مالك عن ريد بن أسلم عن عطاء بن يسار عن أبي رافع مولي وسول الله صلى الله عليه وسلم بكرا فجاءته إبل

والبيض، وحاصلة أن المنلى ما لا تتفارت آحاده تفارتاتختلف به النبسة، فان نحو الجوز تتفارت آحاده تفارتا يسيراً ، انتهى .

اختلف فى اسمه على عدرة أقوال ، أشهرها أملم القبطى ، كما قاله ابن عبد البر (مولى رسول الله صلى الله على وسلم أ عليه وسلم أنه قال استسلف) قال الآبى : السين المطلب ، وقد تكون لتتحقيق ، وهى دينا كذلك ، لا نه إخبار عن ماض (رسول الله صلى الله عليه وسلم) قال الباجى : يدل على جواز ثبوت الحبيران فى اللهمة، وإنما يضبط بالصفة ، ولولا ذلك لما جاز ثبوته فى الذمة عوضا عما يستقرضه المستقرض ، لانه لا خلاف أن عايد رد مثل مااستقرض، انتهى (بكراً) يفتح الموحدة وسكون الكافى الذى من الإبل، وفيه جواز

أخذ الدين للضرورة وقدكان يكرهه صلى الله عليه وسلم والافقد خير فاختار القليل من الدتيا والقنامة،

(مالك عن زيد بن أسلم) العدوي مولى عمر رضي الله عنه (عن عطاء بن يسار عن أبي رافع)

ذاله في و الاكان ، وفي و المنهم ، فان قبل كيف عمر ذمته بالدين ، وقد كان بيكره ، وقال في حديث و إلى كم والدين فإنه شين ، وفي آخر فإنه هم بالبيل ووذنة بالنهار ، وكان كثيراً ما يتموذ منه ، حتى قبل والمائك ما تستعيذ من المفرم. قتال إن الرجل إذا غرم حدث فكذب، أحيب بأنه إنما تداين لضرورة، ولا خلاف في جوازه لها ، فإن قبل لا ضرورة ، لأن أنته خيره أن تتكون هاحاء مكه لد ذمها ، رواه النرمذي ومن هو كذلك فأن الضرورة ، أجيب بأنه لما غيره اختار الإقلال من الدنيا راتشاعة و ماعدل

عه زهداً فيه لايرجع إليه، فالضرورة لازمة، وأيضا فإن الدين إنما هو مذموم لتلك اللوازم المذكورة، وهو معصوم منها، وقد يجب وإن كان لغير ضرورة كره للاحاديث المذكورة، ولما فيه من تعريض. الفس للذلة، كذا في والزرقاني .

قال الحافظ استعاد صلى الله عاية كم من الدين لانه في الغالب دريعة إلى الكذب والحلف في الوعد مع مالصاحب الدين عليه من المقال، ويمتمل أن يراد بالاستعادة من الاستياج اليه، حتى لا تبق تبته، وفي د ساشية ابن المدير عن لا يتيق تبته، وفي د ساشية ابن المدير ، لا تعرض بين الاستعادة من الدين وجواز الاستدانة، لان الذي استعيد منه غوائل الدين، في أدان وسلم منها فقد أعاده الله ونعل جائز، التهي ، قال الورقائي : وأما السلف بالنسبة إلى معطيه فستحب، لانه إعانة على الحير، وأخرج البزار عن ابن مسعود: قرض مرة يعدل مدقة مرتين، وفي حديث آخر: درهم الصدقة بعشرة ودرهم القرض بسبعين، انتهى . وفي ، جمع الفوائد، عن أي أمامة وفعه : آخر : درهم الصدقة بعشرة ودرهم القرض بسبعين ، انتهى . وفي ، جمع الفوائد، عن أي أمامة وفعه :

المسترقة ، ذال أبو رافع : فأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم أن أقتلى الرجل يكرم ، فتنت : لا أجد في الإبل إلا جمد خياراً رباعياً ، فقال وسول الله صلى الله عليه وسلم أعطه إيام ، فإن خيار الناس أحستهم قضاء .

القرويق بعنف عن أنس: فقات: إلجريل ما بال القرض أفضل من الصدقة ؟ قال: لأن السائل يسأل وضده والمستقرض لا يستقرض إلا من طبقة احتى . وعزا الموقق حديثى أين محمود وأفس إلى اين ماجه ، واستمال بهما على الندب في حق المقرض ، واستمال بالمفديت على جوان استملاف الحيوان، وهو مذهب الرائمة الثلاثة ، كا تقدم قريبا ، قال العينى : مذهب أبي حنية والكرائين والتورى والحسن ان صالح ، وروى عن ابن مسمود وحديثة وعبد الرحمن بن سرة منه ، وأجاء اعن حديث أباب بأنه منست بآية الربا وكذلك أجابرا عن كا حديث يشه حديث أبى وافع بأنه كان قبل الربا ، وبسط السيح في والذي يقتل عن الطحارى في وجه الاستمالان على أسخ ذلك بالربا ، وفي العليق الممجد ، منه الطبق في المائية باعتبار الممائي الباطنية ، قالا يسكن توسيد منبه لا يوابع المنافق الباطنية ، قالا يسكن توسيد منبه لا يوابع في الفيقة ولا أداء مثله ، وهذا من دتيق فرد بحد المتبارد لرلا ورود النس يخلافه النهى (الدوقة) أن الاكان

إلا أن يكون المقرض من أدل الصدقة، فيكون فضل الثيء صدقة عليه، انتهى. ويؤيد الابتياع من

إِبْلِ الصدقة ما في البخاري عن أبي هريرة أن رجلا تقاضي رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وعَلَظُ له فوم

به أصحابه، فقال : دعوه، فإنَّ لصاحب الحق مقالًا، وإشِّتروا له بعيراً، فأعطوه إياه، فقالوا : لانجدُّ

مالك عن حميد بن قيس المكى عن بجاهد أنه قال: استسلف عبدالله بن عمر من دجل درام ، ثم قضاه درام خيرا منها ، فقال الرجل: يا أبا عبد الرحن هذه خير من دراهمى التي أسلفتك ، فقال عبدالله بن عمر : قد علت ذلك ولكن نفى بذلك طبية .

إلا أفضل من سنه ، قال : اشتروه فأعطوه إياه ، فإن خبركم أحسنكم قضاء ، قال الحافظ ويجمع بينه وبين

حديث أبى رافع أنه أمر بالشراء أولا ، ثم قدمت أهل الددتة فأعطاء منها أو أنه أشهالسراء من إبل الصدقة من مال الصدقة لاحتال الصدقة من مال الصدقة لاحتال أن يكون المقترض منه كان أيضا من أحل الصدقة إما من جمة الفقر أن التأليف أو غير ذلك جمتين ، حجة الوفاء في الأصل ، وجمه الاستحقاق في الزائد ، وقيل : كان اقتراضه في ذمته فلما حل الأجل ولم يحد الوفاء صار غارما ، فإن له الوفاء من الددقة ، وقيل : كان اقتراضه لفضه ، فلما حل الآجل اشترى من إبل الصدقة بعيراً من استحقه أو اقترضه من آخر من مال الصدقة بعيراً من استحقه أو اقترضه من آخر من مال الصدقة لبوفيه بعد ذلك ، التهى . (فان خيار الناس أحسنه ، فضاء) للدين قال البوني : أشاه أراد أن أنه يوفق لحذا غيار الناس ، وقال بعض

العارفين: هوالكرم الحني اللاحق بصدقة السر، فإن المعطى له لا يشعر بأنه صدقة سر والعلانية بريورث

ذاك صحبته وداد في نفس المتنفي له في حسن القضاء فوائد جمة ، انتهي .

(بالك عن حيد) و مقرآ (ابن قيس) المكي (عن جاهد) بن جبر الفقه (أنه قال استساف) أى أخذ دينا (عبداته بن غير من رجل دراهم ثم قضى) ابن عمر من أسافه (دراهم خيراً منها) أى أفضل من الدراهم الى أخذها ابن عمر و نقال الرجل) الذي أساف (يا أبا عبد الرحمن) كية ابن عمر وضى الله عنها ، محذف الحدرة من أول ا با في الدخل المدترية وباثباتها في المصرية (هذه) الدرامم الى أصافتك (خير من دراممي) الذي أسافتك (يقال عبداته بن عمر قد علت ذلك) أى إن هذه خير منها (ولكن نفسي بذلك) أى بأداء الافتال (طبة) لا إكراء عليه فيه ، قال الباجي : عضى ابن عمر وضى الله عنها من أسافه الدراهم خيراً منها ، اظاه المنافق في جوازه ، سواء كانت قيمة أسله الدراهم خيراً منها ، وهذا ما لم يكن في مقابل نلك الفصيلة تقص من وجه آخر ، نظال المنافقة عشر دنافير من البر جيدة الذهب ، لانه من مثل أن يسلفه عشر دنافير ممكوكة ردينة الذهب فيقشية عشرة دنافير من البر جيدة الذهب ، لانه من أب الماوضة، فيؤدى إلى يعم الذهب بالذهب بال أجل لما كان من جنسين، وإن كانت الفضيلة في الغدر المنافقة المنسية في الغدر المنافقة المنافقة الدارات الفضيلة في الغدر المنافقة المنافقة المنافقة القدر المنافقة المنافقة المنافقة النافقيلة في الغدر المنافقة النافقة القدر المنافقة المن

فلا يخلوا أن يكون إقراحه وزنا أو عداً ، فإن كان إقراحه وزنا فلا اعتبار بالعدد ، ولا يجوز أن

يقضيه أكثر من ذلك الوزن: إلا أن يكون اليسير، فإن كان أقرضه عدداً جاز له أن يُغضيه مثل ذلك

العدد أفضل وزنًا، ولا يجوز أن يزيده في العدد إلا الزيادة اليسيرة، انتهى. قال الحافظ: في الحديث

جواز وفاء ما هو أفضل من المثل المقرض إذا لم تقع شرطية ذلك في العقد، فيحرم حيننذ اتفاةًا، وبه

لان مانك : لا يأس بأن يقبض من اسلف اشيئاً من الدهب أو الروق أو الطالم أو الجوان عن أسلفه ، ذلك افتتل عا أسلفه إذا لم يكن ذلك على شرط منها أو عادة أو رأى ، فإن كان ذلك عبسلى شرط أو رأى أو عادة ، فذلك مكروم ، ولا خد فه .

حير ديد . . قال مالك : وذلك أن رسول الله على الله عليه وسلم قضى جملا رباعياً خياراً . مكان بكر استسلفه ، وأن عبدالله بن عمر استسلف دراهم فقضى خيراً منها ، فإن كان

قال الجهور، وعن للمالكية تفصيل في الوادة إن كانت بالمندد منت، وإن كانت بالوصف جارت، التهيء قال الموقق: كل قرض شرطنية أن يزيده فيوحرام بغير خلاف، فإن أقرضه مطلقا من فمير شرط فقصاد خيراً منه في النفس أو السفلة أو دوء برحاصا جاز، ورخس في ذلك ان عمروان المسيب والحسن والنحس والن

(قال مالك لا بأس بأن يقبض) يفتح أوله من المجرد عندى ، وضبطه الزرقاق بضم أوله من اقبض (من أسلف) فاعل يقبض ببناء المعروف ، وضبطه الزرقاق بناء انجبول (شيئاً) مفعول أسلف (من الله من أسلف) والله في المعروف ، وضبطه الزرقاق بناء انجبول (شيئاً) مفعول أسلف (أفضل بمنا الله مناول يقبض (أفضل بمنا أسلف) مفعول يقبض (أفضل بمنا أسلف) مفعول يقبض (أفضل على أسلف) مفعول يقبض (أفضل على أسلف) ألى قبض المناولة بعد ذلك (أو وأن) وليس هذا في الفسخ المصرية ، والأولى وجوده لتقابل الثلاثة الآبية ، وهو بفتح الوار وصكون الهمزة آخره تحتية الموحد (فإن كان ذلك) أي تضاء الأفضل (على شرط أو وأي) بفتح الوار واكبى على مواعدة (أو) على (عادة) جارية في العرف وذلك مكروه) تحريما (ولا نجير فيه) أصلا ، قال الزرقاني : قال أبو عمر : لا ربا في الزيادة إلا أن تقدير طوالواي ، والعادة من قبل الذرائع ، وفي الحديث ، دع ما يربيك إلى ما لايربيك، وقال أبو عمر : الركوا الربا والربية ، قالواي وقال أبوعمر :

(قال مالك وذلك) أى وجه جواز قشاء الانضل يدون الشرط (أن رسول الله صلى الله عليه وسلم . قضى جلا رباعيا خياراً مكان بكر استسلله) كما تقدم في أول الباب (وأن ابن عمر استسلف دراهم فقضى

قبل الذي له الحق : صفه ، فإذا وصفه أحلف على صفته ، ثم أدَّام تلك العدفة أهل المعرفة بها ، فإن كانت قيمة الرهن ، أكثر مما ادعى فيه المرتهن أحلف على ما ادعى،

أثم يعطى الراهن ما فعنل من قيمة الرهن ، وإن كانت قيمته أقل نما يدعى فيه الرئهن

أحلف على الذي زعم أنه له فيه ثم قاصه بما بلغ الرهن ثم أحلف الذي عليه الحق

الفضاء في كراء الدبة والنعدى فيها

وْلْ مَالِكُ وَ الْأَمْرُ عَلِمَا فَيَ الْرَجَلِ يُسْتَكِّرِي الدَّابَةِ إِلَى المُكَانُ الْمُسْمِي ثم يتعدى

انبين في حق واحد مع إمكان إفرادها وجمها لك نسا لم يتقدم له ما يقوى دعواء في الزيادة لم يحكم له بها . وَن حلف الراصَ أَسْقَطُ عن نف صله الربادة ، وَإِنْ نسكل قوى بكوله ما تقدم من يمين المرتمين بها لحَمَامُ لِمَانَكُ . ثم قال الباجي : وذكر لَى هذه السَّالة بينين على المرتبن إحداهما على الصقة ، والثانية على إنباك الدين فيحتال أن يريد أنهما ينزمانه منفصاب، وذلك أن النيب بن الأولى تحب عليه قبل أن. تحب لثانية ، ولا يمكن التلقي في أسباب الثانية إلا بعد إنفاذ الجين الأولى ، ولان الأولى تحب لإنبات السفات ولا تجب الناتية بعد . وبحشل أن يربد بذلك ذكرما يتناوله النمين من المعنيين المذكورين ، ولكنه لا ينزمه ن يفرقهما بل له أن يجمعها في بمن واحدة ، وهذا معنى قول مالك وأكثر أصحابه عندن والله أعلى، النهين. مختصراً : وتقدم تربياً كلام الموفق في اختلاف الواهن والمرتبين: وقال ابن رتند : أما اختلاف الراعن والمرتهن في قدرا فقاللذي إ وجب الوهن فإن الفقياء اختلفوا في ذلك فقال إِمَانِكَ ؛ القول قول المرتبين فيها ذكره من قدر إلحق مالم تُمكن قيمة الرهن أقل من ذاك ، قسا زاد على قيمة الرهن القول قول الرآهن، وقال الشاقعي وأبو حنيتة والثوري وجميرر فقهاء الأمصار: القول في قدر الحق قول الزاعن، وعمدة الجهور أن الواهن مدعى عليه، والمرتهنُّ مدع، قوجب أن تبكون اليمين على الزاهن على الخالس الدنة المصهورة، وعمدة مالك ههنا أن المرتهن وإن كان مدعيا فله هينا شهة بقال اتبين إلى حيزه وهو كون الردن شاهداً لهمومن أصوله أن يحلف أقوى المتداعين شبهة وهذا لايلزم عند الجهور ، لانه قد يرهن الراهن الذيء وفيعته أكثر من المرهون فيه وأما إذا تلف الرهن ، واحتلفوا في صفته فالقول هينا عند مالك قول المرتهن لانه مدعى عليه وهو مقر ببعض ما ادعى عليه وهذا على أصوله فإن المرتبن أيضًا ضامن فيها يناب عليه ، وأما على أصول التنافعي فلا يتصور على المرتبن يمين إلا أن يناكره الراهن في إتلافه ، وأما عند أبي حنيفة مالتول قول المرتهن في قيمة الرهن وليس محتاج إلى صفة لأن عند مالك عالمت على الصفة واقوم لك الصفة ، وإذا اختلفوا في الامرين جميعاً أعني في صفة الرهن وفي مقدار الرهن كان الثول قول المرتبين في صفة الرهن ، وفي الحق ماكانت قيمة الصفة التي حلف عليها

القضاء في كراء الدابة والتعدى فيها

فيه قولان، والاقيس الشهادة لانه إذا شهد الرمن للدين شهد الدين للمرهون، أنتهي •

شاهدة له وفيه صمف ، و دل يشهد الحق لقيمة الرمن إذا أنفقا في الحق واختلفا في قيمة الرمن في المذهب

وفى النسخ المصرية والتعدى بها أى بالفابة بعن إذا تعدى المستكرى بها فكيف يكون الأمر . (قال مالك الامر عندنا فى الرجل يستكرى الهابة إلى المكان المسمى) أى المعين (ثم يتعدى) على الفضل الذي بتى للدعى عليه بعد مبلغ ثمن الردن وذلك أن الذي بيده الرهن صار مدعيا على الرادن فإن حاف بطل عنه بقية ما حلف عليه المرتهن مما ادعى فوق قيمة الرهن وإن تنكل لزمه ما بتى من حق المرتهن بعد قيمة الرهن .

مهنا في أصل الحق وفي قيمة الرهن مما ، وفي القول الماض اختلفا في قدر الدين والرهن كان موجوداً وفي القول الثالث اختلفا في قيمة الرهن وانتقاعل تسمية الحق الذي فيه (قيل لفذي له الحق) ردير المرتهن (صفه) أي أذكر وصفه وقيل له لانه هو النار. حينذ (اأيذا وصفه) المرتهن (حلف) ببناء الجبول (على صفها (ثم أقام) أى قوم (نلك الصفة أدل المرقة بها) كما تقدم في القول أي المرتهن (ثم يعملي) ببناء الجبول (الراهن مانصل من قيمة الرهن) أي زاد على المشرين (وإن كانت قيمة المرتهن (على) المقدار (الذي قيمة الديم) وهو المشرون ويناراً (أحماف على ما ادعى) توجه أنه له فيه) وهو المشرون ويناراً (أم قاصه) أي قاص الراهن وفي النسسنة المصرية ثم قاصوه زعم أنه له فيه) وهو المشرون ويناراً (ثم قاصه) أن قاص الراهن وفي النسسنة المصرية ثم قاصوه فالصدي بل أدل أدل المرقة (بما المن ول النسلة المن عليه) أي للرتهن (بعد مبلغ) أي المنسلة المن (بعد مبلغ) أي الحد الذي عليه الحق) وهو الراهن (على انقضل الذي بق للدعى عليه) أي للرتهن (بعد مبلغ) أي

بعد وضع (ثمن الرهن وذلك) أي وجه حاف الراهن (أن الذي بيده الرهن) وهيم المرَّج (صاد)

حيننذ (مدعيا على الرامن) يما بني للمرتهن من الفضل واليمين على المدعى عليـه معروف (فأن حلف)

الراهن على نني الزيادة (بطل عنه بقية ما حلف عليه المرتهن) يعني يبتال الذي كان (فوق) أي زائداً

عن (قيمة الرهن وإن نسكل) الراهن أى أنسكر عن اليمين (لزمه) أى الراهن لنسكوله (ما بق من حق المرتهن بعد قيمة الرهن) قال الباجئ : قوله ثم أحاف الذي عليه الدين فها فعل من الدين عن قيمة الرهن

لأن الذي يده الرهن مدع فها زاد على قيمة الرهن فإذا حلف سقط عنه ذلك ، وإن نسكل لرمه ذلك مع

قيمة الرمن ، لأنه قد حلف المرتهن على إنهات ذلك لما لزمته اليمين فى إنهات ما يقابل من دينه قيمة الرمن فأضيف إليها الهين على ما ادعاء زيادة من الرمن على قيمة الرمن وجعلت بيناً واحداً لبلا يكون^(١١) عليه

ذلك ويتقدم قال فان وب الدابة يخبر فإن أحب أن يأخذ كرا. دابته إلى المكان الذي تددى بها إليه أعطى ذلك ويقبض دابته وله الكراء الأول وإن أحب رب الدابة فله قبد دابته من المكان الذي تعدى منه المستكرى وله الكراء الأول إن كان استكرى الدابة البدأة ، وإن كان استكراها ذاها وراجما ، ثم تعدى حين بلغ بها البلد الذي استكرى إليه فائما لرب الدابة نصف الكراء الأول ، وذلك أن الكراء نصفه فى الداءة نصفه فى الرجمة ، فتعدى المتعدى بالدابة ، ولم يجب عليه إلا نصف الكراء ، ولو أن

أى يتجاوز المستكرى (ذلك) المكان (وينقدم) تفسير لنتعدى أى يتقدم من ذلك المكان (قال) مالك (فإن رب الداية) أي المنكري (عنير) بيناء الجهول مزالتخبير وبين الأمرين الذي يخير فيها بقول (فإن أحب) المكرى (أن يأخذ كراه داية) عما مشى المكترى (إلى المدكان الذي تعدى جا) أي بالداية (إليه) أي إلى المكان المذكرر يعني إن أحب أن يأخذ كراء زنداً بدل هذا الشي (أعطى) بيناء المجهول والضمير إلى المكري (ذلك) أي الكراء الزائد قال الورقاني أي كرء المثل فيها تعدي لاعلى قدر ما تكارى قاله الإمام في المدونة ، انتهى . (ويتبض) المكرى (دابته) بعد أخذ الكراء (وله) للكرى (الكراء الاول) أيضا وهو ظاهر يعني يأخذ الكرامين ﴿ وَأَنْ أَحِبُ رَبِ الدَّابَةِ ﴾ أي المكرى (فله) أي يجوز له أن يأخذ (قيمة دايته) أي يوم التعدي (من المكان الذي تعدي منه المستكري) أى يأخذ من المكرى ما يكون قيمة دابته في ذلك اليوم (و) يكون (إ-) مع القيمة (الكراء الأول) أيضا وتكون القيمة محل الكراء الثاني، قال الزرقاني : وهذا التخبير إذا تغيرت بالوائد أو حبسها حتى تغير سوقها أما لو ردها بحالها فإنما لربهاكراء ما تعدى فيه مع الكراء الآول ، وقال الباجي : بريد أنه لما تعدى بالدابة وزاد على المكان الذي اكثري إليه ثبت له حكم التعدي ولحقه الضان وذلك على قسمين أحدهما أن يرد الدَّابَّة للمكترى على حالها ، والثاني أن يردها وقد تغيرت بأن ردها على حالها فلا يخلُّو أن يكون أمسكها في تعديه إمساكا بسيراً أو كثيراً وإن أمسكها يسيراً فلا ضمان عليه وإنما له الكراء في أَبْمِ النَّدي مع الكراء الأول ، ووجه ذلك أن الدابة لم يؤثر فيها التعدي في عين ولاقيمة ولا فوات أسواق فلم يلزمه ضانها وعليه كراؤها في الايام الزائدة وأما إن حبـها الايام الكثيرة قال في الدونة : النهر، وفي الموضعة : الشهر ونحوه، وقال أصبغ في موضع آخر أياما كثير: كول، وهذا هو الاصل فصاحبها مخير بينالكراء الاول وكراء ماتعدي بحبابها فيه وبينااكراه الاول وبعناءة قيمة دابته ؛ أنتمن وهذا كله إن كان المكترى اكتراها ذما يا فقط وهو المراد بتوله (إن كان) المسكترى (استكرى السالم البدأة) أي الذهاب فقط والمراد بالبدء مقابل الرجمة (وإن كان) المكترى (استكرادا ذاهبا وراجماً) معا أي اكتراها للذهابوالرجوع كايهما (ثم تعدى) أي تجاوز في الدهاب (حين لمنج البلد الذي اسكري

الدابة هلكت حين بانغ جما البلد الذي استكرى إليه لم يكن على المستكرى ضبان ولم يكن للسكرى إلا نصف الكراء ، قال وعلى ذلك أمر أهل النعدى والحلاف لما أخذوا الدابة عليه .

إنه فإنا الله الله نصف الكراء الاول) ثم يخير المكثرى مثل ما سبق (وذلك) أي سبب وجوب التمف في هذه الصورة (إن الكراء) الكامل كان (نصفه في البدءة ونصفه في الرجمة) وهو لما تعدى وتجاوز في البدة (فنعدى الشعدى بالدابة) والحال أنه (لم يجب عليه) إلى الآن (إلا نصف الكراء) قال الزرة في هذا إذا كانت قيمة المتعاب الرجوع سواء فإن الختاف لرغية الناس في أحدهما لزم التقريم قال الباجن : و[نما جعل له النصف بناء عن أن قيمتهما سواء التساويهما فالمسافة وهو الغالبُ من أحوال الشافة ولو الختلف قيمية الكراء عند الناس في البيدية أو العودة لوم التقويم ، التمور . ﴿ وَلَوْ أَنْ العالمية هلكت حين بلت بها بهل البلد الذي أستكري) أي اكتراها (إليه لم يكن على المستكرى خبان) لأنه فعل ما أكرابنا عليه ولم يتمّع منه العدي في ملاكم (ولم يكن) حيثنة (لشكري إلا نصف الكراء) فقط هذا إذا اكراعا ذما با وأبابا ، قال ابن رشد : إذا أكثرى دابة إلى موضع ما فتعدى بها إلى موضع زائد على المرضع الذي انعتد عليه الكراء، فقال الشافعي وأحمد : عليه الكراء أثنى الرَّمَّة إلى المسافة المُسترطة ومثل كرآء المسافة الى تعدى فيها ، وقال مالك : رب الدابة بالخيار في أن بأخذ كراء داجه في المسافة التي تعدى فيها أو بدَّمَن له فيمة للمابة ، وقال أبو حَيْفة : لاكراء عايه في المنافة المتحداة ولا خلاف أنها إذا تلنت في المسانة المتعداة أنه ضامن ذا . فعمدة الشافعي : أنه تعدى على المنتمة فمنومه أجرة المثل أصله النمدي على سائر المنافع ، وأما مانك فكأنه لما حبس الدابة عن أسواقها رأى أنه قد تعدى فيها نفسها قتهم بالناصب وفيه ضَّفت ، والأقرب إلى الأصول في هذه المسألة قول الثنافس، التهي . وقال الحرق: من اكترى داية إلى مرضع لجارزه لعليه الاجرة المذكورة وأجرة التال لمنا جاوز ، قال الموقق : نص عليه أحمد ولا خلات فيه أبين أصحابنا وهو قول الحسكم وابن شهرمة والشافس،وقال الثورَى وأبو حنيقة لا أجر عليه لما زاد ، لأن المنافع عندهما لاتضمن في النصب ، اتنهى . قال مالك (وعلى) وفق (ذلك) الذي ذكر من أمر التعدي في المسافة (أمر التعدي) وفسر التعدي بقوله (والحلاف) أي المخالفة (١١) كمر اللام وتخذف المم (أخذوا) أى الناس (الدابة عليه) مثل أن يحمل عليها غير ما أكراها عليه أو يربد عليه أكثر تما أكراها عليه وغير ذلك ما بسط الباجي، قال الموفق من اكترى غمل شيء فراد عليه منل أن يكتربها لحل ففيزين فحمل اللانة فحكمه حكم من اكترى إلى موضع فجاوزه إلى سواء في ويجوب الآجر المسمى وأجر المثل لما زاد ولزوم الفيان إن الفت وهو قول الشافعي، انتهى •

قال وكذلك أيضا من أخذ مالا قراضا من صاحبه فقال رب المال لاتشترى به حيوانا ولا سلما كذا وكذا لسلع بسميها وينهاه عنها ويكره أن يضع ماله فيها فيشترى الذي أخذ المال الذي نهى عنه يريد بذلك أن يضمن ويذهب بربح صاحبه ، فإذا صنح ذلك قرب المال بالخيار إن أحب أن يدخل مه في السلمة على ما شرطا بينها من الربح قمل ، وإن أحب فله رأس بالح صامن على الذي أخذ المال وتعدى فيه .

(قال مالك وكذلك) أي مثل الذي تقدم من أمر التعدي في كراه الدابة (أيضاً) حكم (من أخذ . مالا) لرجل (قراضا) أي مضاربة (من صاحبه) أي رب المال (فقال) له (رب المال) واشترط عليه في المضاربة أن (لا تشتر به حيوانا) مثلا (ولا سلما كذا وكذ) بيانا للسلم يعني يمعه (لسلع) جمع سلمة (يسميها) ويعينها له (وينهاه عنها و) وجه النهي أن رب المال (يكره أن يضع ماله فيها) أى في السلع التي ينهاه عنها وهذا يجرز لربالمالكما تقدم في كتاب المضاربة أن له أن يمنعه عن سلع معينة فيتعدى العامل ولا يعمل بشي رب المال (فيشترى الذي أخذ المال) أي العامل وها. فاعل يشتري (الذي نهى عنه) من اسلع وهذا مفعوله (يريدبذلك العامل سهذا التعدى (أن يضمن) المال لربه لان الضابان حيلنذ واجب (ويذهب) أى ينفرد (بربح صاحبه) ويرعم أنه لم تبق المضاربة لحلافه عما نهى عنه رب المال (فإذا صنع) العامل (ذلك) الامر الشنيع (فرب المال بالخيار) حيثتُذ (أن أحب أن يدخل معه في السامة) أي يشترك معه مضاربة (على ما شرطا بينهما من الربح) في أصل القرامن (فعل) جزاء إن مضمونا بالنصب في النسخ المصرية ومضمون بالرفع في الحندية ﴿ عَلَى الذِّي أَخَذَ المَالَ وَتَعَدَّى فَيه ﴾ قال الزرقاني: فخيره بين أمرين، وزاد الإمام في الواضحة ثالثا بيع السلمة عليه فإن كان فضل فعلى القراض، وإن كاني يقص هِن أى التعدية ، قال : فإن لم يعلم بذلك حتى باع السلمة ضن إن بيعت بنقص وبرمج فعلى القراضَ ، انتهى . قال الباجي : قولُه وكذلك من أخذ مالا قراصًا وذلك لايخلو أن يظهر على ذلك قبل أن يبيع ما اشترى أو بعده ، فإن ظهر على ذلك قبل البيع نقد قال مالك في الواضحة : بياع عليه القراض وخسارتها على العامل المتعدى، والثاني، أن يعجل تضمينه إياما ويأخذ منه المال الذي سله إليه والثالث : أن يبق ذلك على القراض،وإن لم يعلم بذلك حتى باع السلمه فني الراضحة عن مالك أن المال على القراض فإن بيعت بنقص ضنه، يرمد أنه إن كان في ذلك ربح فهو على شرطهما في القراض ، وإن كانت فيه وضيمة ضمنه العامل المتعدى ، انتهى . وقال الموفق : مني اشترى ما لم يوذن فيه فريح فيه فالربح لرب المال نص عليه أحمد ، وبه قال أبو قلالة ونافع ، وعن أحد أنهما يتصدقان مالربح، وبه قال الشعبي

قال وكذلك أيتنا الرجل يعنع معه الرجل يطاعة فيأمره صاحب المال أن يشترى له سلمة باسما فيخاف فيشترى يطاعته غير ما أمره به ويتعدى ذلك ، فان صاحب البطاعة عالية بالحيار إن أحب أن ياخذ ما اشترى بماله أخذه ، وإن أحب أن يكون النام معه طاعا لرأس ماله ذلك له .

والتخدى والحسكم وحماد. قال القاضى قول أحمد يتصدقان بالرجح على سبيل الورح وهو الرب المال في القضاء وحدة اقول الاوزاعي وقال إباس بر معارية ومالك : الربح على ماشرطاء ثم قال وأما المضاوب فنه ووايتان إحدام لا دي. له ، لا نه عند عندا ثم يؤذن ابه فلم كن له دي. كالفاصب ، والثانيته أجره لان رب المال ربعة الربح والمحد والمحد الربح والمحد والمحد والمحد والمحد والمحد والمحد والمحد والمحد والمحد المحد والمحد و

الكنه غير طيب عند الطرقين ، أنشى . ﴿ قَالَ مَالِكَ وَكَذَلِكُ ﴾ أي مثل الذي ذكر ﴿ أَيْضًا ﴾ حكم (الرجل بيضع معه الرجل) الآخر (بيضاعة) ومو عقد بشرط كل الربح لنالك كم تقدم في البضاعة في القرآض (فيأمره) أي العامل (صاحب ألمال أن بشتری له سلمة) یعینها (باسمها فیخانف) اندامل (فیشتری بیشات غیر ما أمره ویتمدی ذلك) یعنی يفعل فعله ذاك تعدياً (فإن صاحب البضاعة) أي رب المال (عليه) أي على العامل (بالحيار أن أحب) رب المال (أن يأخذ) من العامل (ما المُدَّى بماله أخذه) جزاء أحب (وإن أحب أن يكون المبضع) ينتج التناد (معه) وهو العامل (طامنا لرأس ماله كله فذلك له) جالو له ، قال الباجي : معناه أن المبضع مه قد تمدى على البضاعة ومنع صاحبها غرضه منها وأراد أن ينفرد بالانتفاع دون صاحبه ، فلا يخلو أن يعلم بتعديه قبل بيع ما اشترى به أو بعد ذلك ، فإن علم به قبل أن يبيمه فإنه على ما قال يخه يجرب الجُحافة بين أن يأخذ السلمة التي ا بتاع المبضع مه بمال وبين أن يضمنه ثمنها ، وإن عـفم به بعد ماباع السلمة فني المدونة من رواية محمد بن يحي عن مآلك أن الربح للسيضع معه لانه قد ضمن البضاعة ، قال عيسى : أمرنى ان القاسم أن اضرب عليها وأوقفها ، والمشهور عن مالك أنه إن كان في تمنها ربح فهو لصاحب البشاعة وإن كان تتمن فعل المبتع معه ، انتهى. وفي مجمع الضانات على مذهب النمان لابي محمد بن غائم تبعـا لجامع النصولين كل مايجرز في المضاربة بجوز في البضاعة لكن المضارب بلك بيع ما شرى والمستبضع لابلك ، وكذا لابلك الإيداع والإبضاع ، فلو أبضع فالكه يعتمن أبهما شاء ولو سلم وريح نسكله لرب المال: انتهى. وفي الدر انختار ، دفع المسال إلى آخر مع شرط الرمج كا. لذالك بضاعة فيكون

مالك عن حميد بن قيس المكي عن بجاهد أنه قال: استسلف عبدالله بن عمر من رجل دراهم ، ثم قضاه دراهم خيرا منها ، فقال الرجل: يا أبا عبد الرحن دذه خير من دراهمي التي أسلفنك ، فقال عدالته من عمر : قد علت ذلك ولكن نفسي بذلك طبة .

إلا أفضل من سنه ، قال : اشتروه فأعطوه إباه ، فإن خيركم أحسنكم قضاء، قال الحافظ ويجمع بينه وبين

حديث أن رافع أنه أمر بالشراء أولا، ثم تدمت أدل الصدقة فأعطاه منها أو أنه أمر بالشراء من إبل الصدقة من استحق منها شيئاً ، وقال أيضاً لا يعكر عليه أنه أوفاه أزيد من حقه من مال الصدقة لاحتمال أن يكون المقدِّرض منه كان أيضا من أهل الصدقة إما من جبة الفقر أو التأليف أو غير ذلك جبتين، جبة الوفاء في الاصل، وجبه الاستحقاق في الزائد، وقبل: كان افتراحه في ذمته فلما حل الاجل ولم يجد الوفاء صار غارما ، فجاز له الوفاء من الصدقة ، وقبل : كان أقتراه ، لنفسه ، فلما حل الاجل اشترى من إبل الصدقة بعيراً من استحقه أو افترضه من آخر من مال الصدقة ليوفيه بعد ذلك، انتهى. (فان خيار الناس أحسنهم قضاء) للدين قال البونى : أظنه أراد أن الله يوفق لمذا خيار الناس ، وقال بعض

أ مارفين : دوالكرم الحخل اللاحق بصدقة السر، فإن المعطى له لا يشعر بأنه صدقة سر في العلانية ويورث

دَاكَ صحبه وداد في نفس المقضى له فني حسن القضاء فوائد جمة ؛ إ نهيي . (بالك عن حيد) .صغراً (ابن قيس) المكي (عن بحاهد) بن جبر الفقيه (أنه قال استساف) أي أخذ دينا (عبدالله بن غمر من رجل دراهم ثم قضي) ابن عمر من أساغه (دراهم خيراً منها) أي أفضل من الدراهم التي أخذها ابن عمر (فقال الرجل) الذي أسانف (يا أبا عبد الرحمن) كنية ابن عمر ردني الله عنهما ، محذف الهمزة من أول ا با في النسخ الهندية و باثباتها في المصرية (هذه) الدراهم التي أعطيتني (خير من دراهمي) الذي أسافنك (قال عبدالله بن عمر قد علمت ذلك) أي إن هذه خبر منها (ولكن نفسي لذلك) أي بأداء الانضل (طبية) لا إكراه عليه فيه ، قال الباجي : قضي ان عمر رضي الله عنهما من أسلفه الدراهم خيراً منها، الظاهر أنها أنصلُ في الصفة، وهذا لاخلاف في جوازه، سواء كانت قيمة تلك الفضيلة كثيرة أو قليلة ، وهذا ما لم يكن في مقابل تلك الفضيلة نقص من وجه آخر ، مثل أن يسلفه عشر دنانير مسكوكة رديئة الذهب فيقضيه عشرة دنانير من التبر جيدة الذهب، لانه من باب المماوضة، فبؤدى إلى بعم الذهب بالذهب إلى أجل لما كان من جنسين، وإن كانت الفضيلة في القدر فلا يخلوا أن يكون إقراضه وزنا أو عدماً ، فإن كان إقراضه وزنا فلا اعتبار بالعدد ، ولا يجوز أن يقضيه أكثر من ذلك الوزن: إلا أن يكون اليسير، فإن كان أفرضه عدداً جاز له أن يتمضيه مثل ذلك

العدد أفضل وزنا، ولا يجوز أن يريده في العدد إلا الزبادة اليسيرة، انتهى. قال الحافظ : في الحديث

جواز وقاء ما هو أفضل من المثل المقترض إذا لم تقع شرطية ذلك في العقد، فيحرم حيننذ اتفاقاً، وبه

قال مالك : لا يأس بأن يقبض من أسب شيئًا من الناهب أو الورق أو الغمام أو الحيوان ممن أسلقه، ذلك افتتل ما أسلقه إذا لم يكن ذلك على شرط منهما أو عادة أو وأي ، فإن كان ذلك عبلي شرط أو وأي أو عادة ، ذلك مكروم، ولا أ

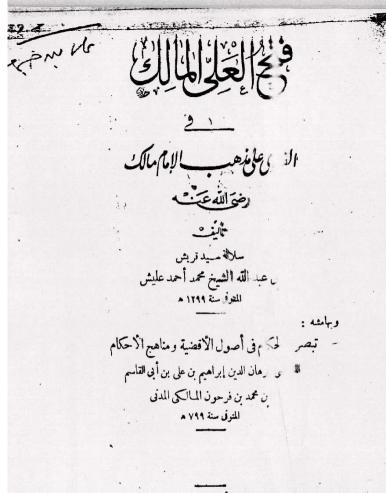
أحرو لحانان عشن

. قال مالك : وذلك أن رسول الله صلى إلَّه عليه وسلم فضى جملًا رباعباً خياراً مكان بكر استمانه ، وأن عبدالله بن عمر استَّماف دراهم فقض خيراً منها ، فإن كان

قال الجهور، وعن المائكية تفصيل في الزيادة إن كانت بالعدد منعت. وإن كانت بالوصف جارت، النهي.قال الموفق : كلّ قرض شرطانيه أن يزيده فهوحرام بغير خلاَّف، فإن أقرضه مطِّلنا من غير شرط فقفاه خيراً منه في النسر أو الصفة أو دوته برضاهما جان، ورخص في ذلك ابن عمروابن السيب والحين والنخس والنمن والزهري ومكحول وتناوة ومالك والطاقمي وإعمالي، وقال أبر الحظاب: إن قشاه خيراً منه أوزاده زيادة بعد الوقامين غير مواطأة فعلى روايتين ورويوعن أبي أبن كعب وبد عهاس وابن هر أنه يأخذ مال قرضه ولا يأخذ فضلاء الله إذا أخذ فضلاً كان قرضاً جر منذمة، ولنا حديث الباب، ولانه لم يجمل تلك الزيادة عوضا في الفرض ولا وسيلة إليه ولا إلى استيفاء ديه . فحلت ، كما لو لم يمكن قرض، النّهي، ت

(قال مالك لا بأس بأن يقبض) بفتح أولم من المجرد عندى ، وضبطه الزرقاني بضم أوله من اقبض ﴿ مَنْ أَمَاتُ ﴾ قاعل يقبض ببناء المعروفَ، وضبطه الزرقاق ببناء انجبول (شيئاً) مفعول، أسالف (من الندمب أو الورق أو الطمام أو الحجوان) أو غير ذاك (عن أسلة ذلك) متعان به يتبعض (أفضل مجا أسلفه) مفعول يقبض (إذا لم يعكن ذلك) أى قبض الافضل (على شرط منهما أو) على (عادة) جارية بذلك في العرف، زاد à تنسخ هجندية بعد ذلك (أو وأن) وليس حذا في النسخ للصرية، والأولى وجوده لنتابل الثلاثة الآنية ، وهو بفتح الواو وسكون الهمزة آخره تحتية الوشد (فإن كان ذلك) أى قضاء الانضل (على شرط أو وأى) يفتح الواو أى على مواعدة (أو) على (عادة) جارية نى العرف (فذلك مكروم) تحريما (ولاخير فيه) أصلا، قال الزرقاني : قال أبو عمر : لا ربا في الزيادة إلا أن تشترط والوأى، والعادة من قطع النوائع، وفي الحديث ودع ما يربيك إلى ما لايربيك، وقال أبوعمر : اتركوا الربا والربية ، فالوأى والعادة هينا من الربية ، انتهى •

(قال مالك وذلك) أي وجه جواز قضاء الانضل بدون الشرط (أن وسول الله صلى الله عليه تُوسلم ﴿ .قضى حملاً رباعياً خياراً مكان بكر استسانه) كا تقدم في أول الباب (وأن أبن عمر استسانت دراهم فقضى



الطبعة الأخيرة ١٣٧٨ هـ = ١٩٥٨ م

مك زرالطبع والنُّكَ. الرُكامكنَة وَمَطبِعَة مِصْيَعَا فِي البِياعِ الْوَالاَهُ الْمِثْ

معل إن كانالدقوة التنفيذقي إقامة الحق على المدعى عليه وإلا أشهد للطالب بما حكم له به على المطلوب . وصفة نقييد الاقرار والمقالات : أقر بمجلس الفاضى فلان بن فلان لمناز عنه فلان لمناز عنه فلان الموالد والمداوع المواجه المواجعة ال

أبوالقاسم الجزيرى وإن

شئت قلت قرر فلان

منازعة فلان على المال

الذي بيده من أن صار

إليه وبأى وجه ملكه

فأجابه فلان بكذا شهد

علمهما لملك كله من

سمعه وتحققه بالمجلس

المذكور وعرفهما بحال

صحةرجوازأمر ولابكاه

بنضبط هذاالمعنى لاختلاف

وجوهه وكثرته قالءاين

هشام في مفيد الحكام

قال ابن أبي زمنين وشأن

القضاة في القديم الطبع

على المقالات والشهادات

وأن يؤرخوهاو يشهدوا

العدول علما ويرفعوها

عند أنفسهم أومن يثقون

به.وفي الوثائق المجموعة

ومن فو المدة بيد الإقرار

والمقال أنه قد مكن أن

يقر المدعى عليه بدعوى

المملدعي فيستغنى عن

The same of the same of

بهم الله الرحمن الرحيم كتاب الزكاة

تطاق شرعا هل الاخراج وعلى الخرج ، وعرفها ابن هرفة بالمنى الأول فقال الزكاة مصدوا إخراج جزء من المال شرط وجوبه لمستحة بالوغ المال نسابا واسماجز من المال الرخاج ومن المال شرط وجوبه لمستحقه بلوغ المال تصابا وأورد عليه من قال إذا بلغ مالي عشرين دينار افعل قد دينار مثلا فيصدق على هذا الدينار أنه جزء من المال الخرو أجب بأن الشروط الملدوخ السباب شرعية فهذا سبب لاشرط قال البناق وفيه نظر لأنالصواب أن النصاب سبب في الزكاة أيضا لاشرط وتعبير ابن عرفة عنه بالشرط تسامع اه في ضوء الشموع قد تكلف الجواب بأن المراد الشرط المالي بعني المكلف على نفسه اه :

المراد السرط الداني بهي بيعل الشرع لا بإليجاب المكلف على اعداء و هرايد برقو ت العام وزيادة على المالي على المعلف على المكلف الم

الإثبات. قان أبو القاسم شيخنا الإماميةو لكان قائت فيه قابلية باعدها وأن كترت كتيمجدا وإن لم تكن قابلية فلا يعطى الماخرى ولا يسمع الحاكم من بينة المدعى حتى ثلبت المقالة عنده قال ابن سهل وهذه المقالات المتعقدة على سمنها عند القاضى هي التي نفتت بها الخصومات و تسمى محاضر لما لزمها من هذا الاسم عند العملما المقدمين وهو مأخو ذ من حضور المنصحين بين يدى القاضى و الحافظ الذى تفتتح به من ظلى الفصول فان كان الكاتب له هو القاضى قال حقر في المنطقة عنده نكان المحاتب لما هو القاضى قال حقر في المنطقة عنده نكان المحاتب المنطقة عنده نكان المحاتب المنطقة عنده نكان المحاتب عضرى من المحادث المنطقة عنده نكان المحاتب في بعد المحاتب المنطقة على المنطقة عنده نكان المحاتب عند كان المحاتب عند كان المحاتب عند كان المحتب المنطقة عنده في المحتب في المحتب المنطقة عنده في المحتب في المحتب المحتب في المحتب في المحتب المحتب في المحتب في المحتب في المحتب المحتب في الم

كمافصفته تقدم (سألة) فانادعى المطنوب الفضاء بعداً ناقر وأنكر الطالب فللمطاوب تحليفه وإن ادعى بينة حاضرة أجرائي احضارها يقدينو مه إلى الغد و ؤجله فى الغائبة بقدر ما يراه بعد وهن أو حميل فان لم يأت بواحد منهما وطاب الطالب سجنه مكن مع ولو آتى بالمينه بعد قوله لابينة فى وقد كان استد طنت خصمه لم تسمع بينه إن كان عالما بها على الرواية المشهورة (دساً ق) وتو كان تحصامه على الوكيل فقال موكانة أبر أفي فقال ابن كنانة علما الوكيل ما على براء تهو يأخذ الحق إلا أن يكون موكاه قريبا فيكتب إليه فيحلف وقال المناقام مع لا المناقام المناقب المناقب وان ادعى المناقب المناقب المناقب ومناقب ومناقب وان ادعى الغرم القراء المناقب وان ادعى الغرم القراء المناقب المناقب وان المناقب وان المناقب وان المناقب وان المناقب وان المناقب المناقب وان المناقب المناقب وان المناقب وانتقام وانتقا

منها شيئا إلاأن تكون كتبه على قدر فهمه خاصة فتانى وهذا كله على القول بجواز بيمها وعلى المنع في القول بجواز بيمها وعلى المنع فهم كالدم وعلى مدهب المدونة من الكراحة فقال بعض المذربة لاتمنحه من أخدالوكاة ولا تباع عليه وإن كانت كتب التاريخ تباع عليه وإن كانت للطب نظرفان كان في الملدطيب غيره ويمت عليه ولا يعطى من الركاة وإن لم يكن البلدطيب غيره فلاتباع عليه ويعطى من الركاة وأن كانت المطب غيره فلاتباع عليه ويعطى من الركاة وأن كانت أكلة وإن كانت كلابا عليه ويعطى من الركاة ولا كان عن لارجى إمامته تباع على القول بجواز بيمها وعلى القول بالمنع لارجى إمامته تباع على القول بجواز بيمها وعلى القول الملك ويعطى من الركاة ويديم المنات المناع ويعطى من الركاة ولا يعطى من الركاة ولا يعطى من الركاة ولا يعطى من الركاة ولا المناح ويعطى من الركاة الموافقة الموافقة

(الأولكم) في رجل مشارك لجماءة في عشرة من الجمال وقد النصف فيها كلها فيل تلفق الأنصاف الى له ويزكي أم كيف الحال وفي ثلاثة أخوة في مبيشة واحدة لهم أربعة عمر جملاعلى السرية ولعد الأحد منه ما الذا الدهر منها الإنكارة ما أكري المال أن والمالية

السوية وليس لأحد منهم بانفراده هيء فهل لازكاة عليهم كيف الحال أفيدوا الجواب: فأجب بمانصه على المنطقة عليهم كيف الحال أفيدوا الجواب: فأجب بمانصه : الحمدتشو الصلاة والسلام على سدنا عمدوسول القنعم تلفق الأنصاف الى له ويزى وجوبا فني الموطأ فال مالك وإذا كانت لرجل قطع أموال متفرقة أوشر كدى أموال متفرقة لاينه في يبلغ منظم المنطقة الشريكان كالخليطين المتبعف بالمنطقة الشريكان كالخليطين ماتحب فيه الزكاة وإنه والمركان كالخليطين ماتحب فيه الزكاة والنافي والشركاء في كل حب بزكي أو تم أو بنه الإنها في كل حب بزكي أو تم أو بنه المنطقة والمنطقة على المنطقة والمنطقة والمن

خير من يمين فاجرة (مسألة) وإن لم يتقدم منه إذكاربلأقروأجاب إلى الدفع لكن سأل النظرة أنظره القاضي بقدر مايراه وقيل ذلك لىالطالب واوادعي العدم أوليسءنده غبر الأصول مكن من إثبات ذلك وأجله فيه بقدر ماراد فإذا نبت ذلك أعذر فيه للقائم فإن لم يكن له مدفع حلفهوسرحه وبأخذمنه حملا عال إذ أنبت أنه ليسعنده غير الأصون رأجله في بيعها نحوا من شهرىن ثم يأمره بالبيع

والإنصاف فان أبي ضيق

عليه بالسجن والضرب

ابن القاسم وبه العمل

وقال أشهب تسمع منه وله

تحليف الطالب وروى

ذلك عن مالك و روى عن

عمر رضي الله تعالى عنه

في هذا أنه قال بينة عادلة

(٧ – فتح العلى – أون ﴾ (فصل) فان كانسالدعوى "مقار فقال ابن رشدالله ي مضى عليه الدمل فيما أدركنا وأفتى به شيؤ خنا فيما علمنا أن من ادعى عقارا بيد غيره زعم أنه صار إليه عمن ورثه عنه أن المطاوب لابستل عن شيء حتى بثبت الطالب موت مورثه الذي ادعى أنه ورث ذلك العقار عنه فإذا ثبت ذلك وقف المطاوب حينتذ على الإقرار و الإنكار خاصة ولم يستل من أين صار إليه فإن أنكرو قال المال ملى والم يستل من أين صار إليه فإن أنكرو قال المال ملى والمواث فيه باطاقا كتبيء من مبدلك والمهاز من المطلوب حينتذ من أين صار إليه فإن المعالم والمتعارب المعالم بعد المعالم المطلوب حينتذ من أين صار إليه وكالمنا المحالم المعالم بعد إنها ته إنها تهازي المائية المناقبة المائية المائية المناقبة ا

فعل إن كاناله قوة التنفيذ في إقامة الحق على المدعى عليه وإلا أشهد للطالب بما حكم له به على المطلوب . وصفة تقييد الاقرار والمقالات: أقريمجاس القاضي فلان بن فلان لمنازعة فلان بأن له قبله ما ادعاه عليه و ذلك كذاوجب له من وجه كذاحالة أو مؤجلة شهد بذلك عليه فلانو الانويقول في صفة تقييد المقال: قال فلان بن فلان في مجلس القاضي لمنازعة ولان حسن أر روعلي كذا أنه قبله من وجه كذا أو على أن الملك الذي بيده ما له و ملكه ما أعرف ما يقول إنا هو ملكي تصبر إلى بالإرث أو بالابتياع أو بما يذكره قال ابن سهل واختار بعض فييوخي أذيكتب كاتب القاضي قار في عبلس نظر القاضي لانبن فلان قاضي الجماعة بموضع كذا فلان بن فلان إذ وقفه فلان بن فلان على كذا (١٦٠) وكذا فأنكر ماادعاه وذلك في تاريخ كذا ثم يضع الشهو د تشهادتهم ويعلم القاضي على أسمائهم قال

أبوالقاسم الجزيرى وإن

شئت قلت قرر فلان

منازعة فلان على المال

الذي بيده من أن صار

إليه وبأى وجه ملكه

فأجابه فلان بكذا شهد

علمهما بذلك كله من

سمعنه وتحققنه بالمحلس

المذكور وعرفهما بحال

صحةوجوازأمر ولابكاد

ينضبط هذاالمعنى لاختلاف

وجوهه وكثرته قالاابن

هشام في مفيد الحـكام

قال ابن أبي زمنين وشأن

القضاة في القديم الطبع

على المقالات والشهادات

وأن يؤرخوهاويشهدوا

العدول علما ويرفعوها

عند أنفسهم أومن يثقون

به.وفي الوثائق المجموعة

ومن فوائد تذييد الإقرار

والمقال أنه قد مكن أن

يقر المدعىعليه بدعوى

الممدعى فيستغنى عن

يسم الله الرحمن الرحيم كتاب الزكاة

تطلق شرعاً على الاخراج وعلى المخرج ، وعرفها ابن هرفة بالمعنى الأول نقال الزكاة مصلوا إخراج جزءمن المال شرط وجوبه لمستحقه بلوغ المال نصابا وبالمعنى الثاني فقال واسماجز ءمن المال شرط وجوبه لمستحقه بلوغ المال نصابا وأورد عليهن قال إذا بلغ مالي عشرين دينارا فعلى لله دينار مثلاً فيصدق على هذا الدينار أنه جزء من المال الخ . وأجيب بأن السروط اللغدويـ أسباب شرعية فهذا سبب لاشرط قال البناني وفيه نظر لأن الصواب أن النصاب سبب في الزكاة أيضًا لاشرط وتعبير ابن عرفة عنه بالشرط تسامح اه فىضوء الشموع قدتكلف الجواب بأن المراد الشرط الذاتي بعني بجعل الشرع لابايجاب المكلف على نفسه اه .

(ماقولكم) في معنى فتمر الزكاة هل هو الذي لايملك قوت عامه وهل يعتبر قوت العام زيادة على مايباع على المفلس من كتب وفضل منزل وثياب وغير ذلك أو كيف الحال أفيدوا الجواب. فأجبت بما نصه : الحمد لله والصلاة والسلام على سيدنا محمد رسول الله نعم نقير الزكاة والذىلا يملك قوت عامه ويعتبر قوت العام زائدا على ما يترك للمفلس وأما مايباع على الفلس فيدخل فىقوت العام فإن كان يكفيه فيه فهوغني لايعطى من الزكاة بوصف الفقر قال فى المدونةومن

له دارأو خادم لافضل في تمنهما ممن سواهما أعطى من الزكاة وإن كان فهما فضل لم يعط قال أبو الحسن قوله فهما فضل يريد فضلا يغنيه لوباعهما واشترى غبرهمائم قال والغني المراعي العين وعروض التجارة أو فضلة بينة عن الةنية فإن كانت له دار وحادم لافضلة فيهما أو كان فهما فضلة يسيرة أعطى من الزُّ حوان "أنت نضلة بينة لم يعط اه و في النوادر قال مالك لابأس أن يعطى منالزكاة من له المسكن والخادم إلاأن تكون كثيرة الثمن فها فضل اه وفي ابن يونسءن المدونة قال عمر بن عبد العزير لابأس أن يعطى منها من له الدار والخادم والفرس . أبو الحسن عن بعض الشيوخ هذا في بلديختاج للفرس اه وقال أبو الحدن هل يعطى منها الفقيه إذا كانت له كتب

بحتاج إلهما كمايحتاج المجاهد للفرس وهو الذي يقتضيهالنظر اه ونقله في التوضيح . البرزلي كان

شيخنا الإمام يقول إن كانت فيه قابلية يأخذها ولوكثرت كتبهجدا وإن لم تكن قابلية فلا يعطى

الإثبات. قال أبوالقاسم الجزيري ولا يسمع الحاكم من بينة المدعى حتى تثبت المقالة عنده آال ابن سهل وهذه المفالات المنعقدة 🔫 عند القاضي هي التي تفتتح بها الخصومات وتسمى بماضر لما لزمها منهذا الاسم عندالعلماءالمقدمين وهومأخو ذمن حضور الخصمين بين يدى القاضي. واختلف في الله ظ الذي تفتيح به من تلك الفصول فان كان الكاتب لها هوالفاضي ال حض في فلان بن فلان لأن تلك الصحيفة عنده فكأنه محاطب لنفسه ومذكر لهابما كان بين بديه وهذا إذا كان القاضي بعرفهما وإلاكتب حضرني وجلذكر أنه فلانان فلانالفلاني ورجل ذكر أنه فلانابن فلانار إن كان يعرف أحدهما نبه على الآخر وإن عرفه بهأحد قال وعرفهي به للانثم يكتبالقاضي اسمه في لآخر وبعضهم يكتب قال القاضي فلان بن فلان ببلدكذا حضرني فلان وأما إن كتب عنه كاتبه

مُحافصة تقدم (مسألة) فان ادعى المطلوب القضاء بعد أن أقر و أنكر الطالب فللمطاوب تحليفه و إن ادعى بينة حاضرة أجل في إحضار ها بقية يومه إلى الغد وبؤجله في الغائبة بقدرما يراه بعد رهن أو حميل فان لم يأت بواحدمنهما وطلب الط البسجنه مكن منه ولو أتى بالبينة بعدقوله لابينة لي وقد كان استر علف خصمه لم تسمع بينيه إن كان عالماسها على الرواية المشهورة (مسأ ة)و لوكان خصامه على الوكيل فقالءوكلك أبرأنى فقال ابن كنانة يحلف الوكيل ماعلم ببراءتمو يأخذا لحق إلاأن يكون موكا، قريبا فيكتب إليه فيحلف وقال ابن القاسم لايحلف الوكيل وينتظر صاحب الحق وسيأتي بيان ذلك في باب القضاء ببينة الموكل و يمين الوكيل (سألة) وإن ادعى ولو أني بالبينة لأنه أكذبها قاله الغريم الفضاءوكان قد تقدم منه إنكار للحق و ثبت الحق عليه بالبينة فلا تسمع دعواه (١٦١)

> منها شيئًا إلاأن تكون كتبه على قدر فهمه خاصةفتاني وهذا كله على القول بجواز بيعها وعلى المنع فهي كالعدم وعلى مذهب المدونة من الكراهة فقال بعض المغاربة لاتمنعه من أخذ الزكاة ولا تباع عليه فى الدين لأنه مكروه والشرع لابجبر على مكروه وفي شرح الرسالة للجزولي وإذا كانت عنده كتب دل يعطى أو تباع عليه فإن كآنت كتب التاريخ تباع عليه وإن كانت للطب نظرفان كان في البلدطبيب غيره بيعت عليه و لا يعطى من الزكاة وإن لم كن في البلدطبيب غيره فلاتباع عليه ويعطى من الزَّاة وإن كانت للفقه نظرفان كان بمن ترجى إمامته أعطى ن الزَّكاة ولاتباع عليه وإن كان ممن لاترجى إمامته تباع على القول بجواز بيعها وعلىالقول بالمنع لاتباع ويعطى من الزكرة اهوالله أعلم. (ماتولكم) في رَجل،مشارك لجماءة في عشرة من الجمال وله النصف فها كلها فهل تلفق

الأنصاف الى له ويزكى أم كيف الحال وفى ثلاثة أخوة فى معيشة واحدة لهم أربعة عشر جملاعلى السوية وليس لأحد منهم بانفراده شيء فهل لازكاة عليهمأم كيفالحال أفيدوا الجواب:

فأجبت بمانصه : الحمدللموالصلا:والسلام على سيدنا محمد رسول الله بعم تلفق الانصاف التي له ويزكى وجوبا فني الموطأ قال مالك وإذا كانت لرجل قطع أموال متفرقة أرشركة فيأموال متفرقة لايبلغ مال كل شريك منهم أو قطعة مانجب فيه الزكاة وكانت إذا جمع بعض ذلك إلى بعض يبلغ ماتجب فيه الزكاة فإنه بجمعها ويؤدى زكاتها كلها اله وقال ابن عرفة الشريكان كالخليطين ولا تراد بينهما وقال فى الذخيرةمانصه فى كتاباازكاة النانى والشركاء فى كلحب بزكىأوتمر أوعب أوو قاوذهبأوماشية فليسعليمن لم يبلغ حظهمته مقالنخيل والزرع والكروممقدار الزكاةزكاة اه ونحوه فىالمنترب والشامل فكلام آلمجموع وضوءالشموع مخالف للنقل ولا زكاة على الأخوة فالأربعةعشر جملالعدم باوغ حظوا حدمنهم النصاب كماعلمتهمن النصوص المتقدمة والله أعلم . وسئلشيخنا "و محيى عن الحب المسمى في بلدطرابلس\المغرب،بشنةوهومقتاتمدخر ويسمى بالحجازالدقسة هل هو ثما تجب فيه الزكاة ويشمله اسم الذرة : فأجاب بقوله : إلحب المسمى عندكم بالبشنة لانعرفه في بلادنا فيسأل عنه منرآه من علمائكم فان لميكن عندكممنهم أحد فا ظر عمل من مضى واتبع الآثار فا لم في النصف الناني من القرن الثالث عشر ولايأتي

آخر هذه الامة بأفضل مماكان عليه أولها أبدا والذي أقوله إنهحيث كان قوت بلادكم ويقتات

في الحجاز فلاشك في وجوب الزكاة فيه ولانو قف والذي في المختصر وشر احدمن عدالانو أعالتي تجب

(۲۱ – فتح العلى – أول) ﴿ وَصِلَ) فَانَ كَ نَتَالَدُءُونَى "مَقَالُ ابْنِرَشُدَالَدْيَمُضَى عَلَيْهِ العَمَلُ فَمَا أَدْرَكُنَا وَأَفْتَى به شيؤخنا فيما عامنا أن من ادعى عقارا بيدغيره زعم أنه صار إليه عمن ورثه عنه أن المطاوب لايسئل عن شيءحتى بثبت الطالب موت مورثه الذي ادعى أنه ورث ذلك العذار عنه فإذا ثبت ذلك وقف المطلوب حينئذ على الإترار والإنكار خاصة ولم يسئل منأين سار إليه فإن أنكروقال المال مالى والملك ملكي ودعواك فيه إطامًا كتني متهبلتك ولم بانزمه أكثر من ذلك وكلف الطالب إثبات الملك الذي زعم أنهور ثهو إثبات موته ووراثته له فان أثبت ذلك على مايجب من صحة شروط مسئل المطلوب حينئذ من أين صارإليهوكاف الجوابعن ذلك فادادعي أنعصار إلبهمن غيرموروث الطالب لدى ثبت لهالملك لميلتفت إليه ولاينفعه إثباته إن أثبته

ابن القاسم وبه العمــل وقال أشهب تسمع منه وله تحليف الطالب وروى ذلك عن مالك وروى عن عمر رضي الله تعالى عنه في هذا أنه قال بينة عادلة خير من يمين فاجرة (مسألة) وإن لم يتقدم منه إذكاريا أقروأجاب إلى الدنع لكن سأل

اننظرة أنظره القاضي بقدر مايراه وقيل ذلك إلى الطالب واو ادعى العدم أوليسءندهغبر الأصول مكن من إثبات ذلك وأجله فيه بقدر مايراه فإذا ثبت ذلك أعذر فيه القائم فإن لم يكن له مدوم حلفهوسرحه وبأخذمنه م الإبالمال إذا أثبت أنه ليس عنده غير الأصول وأجله في بيعها نحوا من شهرين ثم يأمره بالبيع

والإنصاف فان أني ضيق

عليه بالسجن والضرب

وإدادعي أنعصار إليهمن قبل مورو ثالطالب بوجه يذكره كلف إثبات ذاك فإن أثبته وعجز الطالب عن الدفع في ذلك بطلت دعواه وإن عجرعن إثبات ذلك قضى عليه للطالب هذامذهب ابن القاسم وروايته عن مالك في الملدو نقو لا اختلاف في ذلك أحفظه وماذكره حتى ينبت الطالب دعواه ليس بصحيح إذ لااختلاف في أنه لابد أن يوقف قبل أن يثبت دعواه عـلى الإقرار وَالانكار ؟ (١٦٢) عبد ما يوجب قصاصا فيلزمه الجواب فان كان ما يوجب الأرش فيطلب الجواب (مسئاة) إذا ادعى رجل على

(ماقولكم) في مستحق الزكاة المذكورة في آية إنما الصدقات الفقراء الخ هل يشترط في

فأجبت بمانصه : الحمد للدوالصلاة والسلام على سيدنامحمد رسول الله لايشترط في استحقاقه صله أنه كافر وهو بعيد اله وقال في النوادر ولم يجز ابن حبيباً أن يعطاها تارك الصلاةوقال إن سبح نه وتعالى أعلم وصلى الله على سيدنا محمد وآله وسلم :

ما قولكم في إخوة فيعيشة واحدة وأحدهم مشتعل طلب العلم ويزيد منهم فالكسوة والنفقة ولوقسموا أخذ نصيبه مثل أحدهم وقدتجب علمهم زكاة حرث وعمن وماشية فهل له أخذ ماوجب عليهم من الزكاة ويحص به نفسه ليكتسي منه أويشترى كنابا أوغير ذلك وإذا قائم بعدم

وأجبت بمانصه . الحمد لله والصلاةوالسلام علىسيدنا محمدرسول الله عمرلهأخذ ماوجب على أخوته في نصيبهم لانماق ابن رشدواللخمى على استحقاق المشتغل بالعام مطلقاً الزكاة بالأولى مما في الآية لأن احتياج الدن له أشدمن احتياجه ممافع أماماوجب في نصربه فيجب دفعه لغيره مما في الآية أو مثله ولآبجوز دفع الزكاة في المظلمة وإنَّ دفعت لم يسقط بهاالواجب والقسيحانه

وقبلها أعذرفها للمطلوب فإن سلمها ولميطعن فيها أوادعى فبهامدفعاوعجزعن إثباتهأمره بالانصاف وإنالم يكن بينة أحلفه له إذا

ابن العطار بأن الفتوى مضت بأن المطلوب يازمه الجو اب ابتداء قبل البات المدعى الملك لمورثه هل صار إليه بسببه أوبسبب مورثه الذي أثبت موته ووراثته إياه بغيدلا يصح والقأعلم وماذكر دعن مالك عماوقع في شهادات المدونة وغير هامن أنه لايوقف المطلوب على شئ من السيـد وإن كان

الزكاة فيها وأنها عشر ون ليس أمرا متفقا عليه نقد حكى اشيخالتنائي في كبيره خلافا كثيراني ذلك فراجعه إن شتت ومن الملوم أن الشيء الواحد قديسمي باسم في إقليم ويسمى باسم آخر في إقليم آخر واختلافالأسماءلاتنغير به الأحكامااشرعيةواللهأعلم. وسئلشيخناأبويحييرحمهالله تعالى عمن غصب أرضا وزرعها فهل يطلب بزكاة الخارج منهاأفيدوا الجواب : فأجاب بقوله : الحمد تله يجب على من زرع أرضا فنبت له أربعة أرادبوويبة فأكثر بكيل ساحل بولاق زكاة ذلك إن كَانَ من الأصناف التي تزكى كالقمح والشعير والذرة ونحو ها ولا فرق بين أرض مغصوبة

استحدّاتة إياها أن يصلى فانكان تاركالها فلا يستحقها أمكيف الحال أفيدوا الجواب: إباهاأن يصلى فانكان تاركا لهااستحقها وجازإ عطاؤه إباهاعلى وجد تحلاف الأولى والأولى إعطاؤها المصلى هذأ هوا شهور ونال ابن حببب لا يعطى تارك الصلاة من الزكاة قال ابن رشد وهذاعلى ذلك لابجزىء من فعله و هذا قول انفرد به وإن كان غيره أولى فلا بأس أن يعطى إذاكان فيه الحاجة البينة اه ونقل كلام ابن رشد والنوادرابن عرفة مختصر اوسئل السيورى عن إعطاء قلبل الصلاة الزكاة فأجاب بأنه لايعطى منهافقال البرزلي هذا على وجه التشديدر لو أعطاه لمضي والله

أخذه فهل إذا أتتهم مظلمة غير خراج ومقاطعة لهم دفعها فيها أو كيف الحال :

ح سه حتى بقر أو ب وتجزئها وتكفيها نبته والله سبحانه وتعالى أعام وصلى الله على سيدنا محمد وآ له وسلم . رواهأشهب وفيالمنيط (ماقولكم) فيمن ملك نصاب نعم فجعل عليه الحاكم نقذامعلوماكل سنة وأخذه بغير اسم بجبره على ذلك بالأ قال وبهالعمل وقال أصبغ بقول له "قم ضي إمر أن تما كمو إما أحلف هذا المدع وحكمت اعطيك هذا إذا كانت الدعوى تستحق بـ أن يقول لخصمه لاحق لك قبلي و إنما ياز مه أن يقر بأصل المبايعة أو السلف أو المعاملة أو ينكر ومعنى ذلك مبني على ما تقدم من أنه يجب على الحاكم أن يسأل الطالب من أى وجه يدعى عليه الحقالذي يذكره فان قال من سلف أو بيع أو مع النكول لأنزكوله عن الكلامنكول عن العين وإن كانت الدعوى فهالايثبت إلابالبينة دعاخصمه بهاو حكم عليه إن تمادى على الكلام وقال محمد أحكمعليه بغير بميزم الدءي وقال أبو الحسن اللخمي المدعى بالخيار بين ثلاث وأأن يأخذ المدعى بدبغير يميز قرض أو ضهان ألزم المطاوب أذبجيه بإنكار ذلك الوجه الذي ذكره أو يقربه ولا يكفي منه أن يقول لا المب لاحق للك قبلي أنه متى عاد إلى الإنكار كانذلك له وإماأن بعلف الآن ومحكم له بعملكا بعد أن يعلم المدى عليه أنه إن لم يقرأ وينكر حكم عليه كمايح وفي المذهب لابن راشد واختلف إذا قال لاحق له عندي فقال ابن القاسم لايقنع منه بذلك وقال مطرف وابن الماجشون يقنع منه بذلك وذلك مبسوط في الباب التاسع عشر (مسألة) إذا صرح بالانكار فان القاضي يقول للقائم ألك بينة فان أتى بها الناكل ولاينقض له الحكم مدأن أتى بحجةإلاأن يأنى بينة لم يكن علم بهاو إما أن يسجن لهحتى يقرأ وينكر لأثه يقول هو ير

أنت الخلطة حسبا ياتى ذكره في بيان أحكام الخلطة (مسألة) لوادعي رجل بدعوى على رجل فسأله الناضي عن السبب فلكر نة ل المطلوب أنا أحلف أنه لاشي عله عندي من هذا السبب فقال أشهب لا يجز نه عال حتى يقول و لا أعربه على شيئا بوج من الوجوء ونحوه فى كتاب ابن سحنون فال الباحى والظاهر أنه بجزئه يمينه أنهلاشىءلماعنده مزجهة مطلبه لأن الطالب لم يطلبه بغير ذلك (مسألة) لو قال لي عليك عشرة فقال لاننزمني العشرة لم يكلف اليمين مطانةًا بل يحلف أنه ليس له عليه عشرة ولاشيء منه (مسألة) إذا ادعى سلفا أوبيعا لم بجزه من الجواب أن بقول لاحق لكءندي حتى يقول لم تسلفني ما تدعيه أو لم تبع مني شيئامماذ كرت رواه|بنسحنون عن أبيه قال وهومقتضى قولمالك قال وكان يقول ربما قبل منه ﴿ ١٦٣) ﴿ ١١ه عَلَى حَقَّ وإلَي القوا

> وتعالى أعلم وصلى الله عن سيدنا محمد وآله وسلم : (ماقولكم) فيمن له دَّن وعايه زكاة فهل له حسب الدين فيالزكاة أولا :

فأجبت بما نصه : الحمد لله والصلاةوالسلام على سيدنامحمد رسول الله لابجزي حسب الدين على معسر في الزكاة انه قا وفي إجزاء حسب الدُّن على مليء قولان كما في المجموع والله سبحانه وتعالى أعلم وصلى الله على سيدنا محمد وآله وسلم ٠

(ما قولكم) في طالب علم بالغ قادر على المكسب على مجزى الباد إعصاؤه زكاة ماله : فأجبت بما نصه : الحمد لله والصلاة والسلامعلى سيدنا محمد رسول الله نعم بحرَّى أباه َ إعطاؤه زكاة ماله اسقوط نفقته عنه ببلوغه قادرا عليهواستحققه أخذها كماتقدم واللهسبحانه وتعالي أعلم وصلى الله على سيدنا محمد وآله وسلم : (ماقواكم) في عين موصى بها لمن سيوجد من أولاد الموصى مثلا موضوعة بيدأمين حتى

يوجد مستحقها فهل تجب الزكرة فيها في زمن الإيقاف كالعين المرقوفة للسلف أملا : فأجبت بما نصه : الحمد للدو ألصلاة والسلام على سيدنا محمدرسول اللهلانجب فيها الزكاة فىزمنه لخروجها عن ملك الموصى تمجر د موته والموصى له يستقبل بها حولامن قبضها لأنها فائدة بالنسبة له بخلاف الدين الوقوفة للسلف لأنها باقية على ملك الواقف وسواء كانالموصى معيناكما هو فرض السؤال أو غير معين كما في المحتصروشراخه واللهأعلم وصلى الله على سيد ا محمد وآله وسلم :

(ماقولكم) أيمن له مال لا يزكيه فكبر ولده وصار يزكيه تارة بعلم أبيه وتارة بدونه فهل بجزى عن أبيه وإن لم يرض به وهل يجوز للابن ذلك .

فأجبت بما نصه. الحمد لله والصلاة والسلام علىرسول الله بجوز ذلك للابن وبجزى عن أبيه وإن لم يرض به وتقوم نية الابن مقام نية أبيه والله أعلم وصلى الله على سيدنا محمله

(ماقواكم) فيمن له زوجة لها مال لاتزكيه فهل بخرجها زوجهاكرها عنها . فأجبت بما نصه: الحمد لله والصلاة والسلام، ليسيدنا محمد رسول الله يخرجها كرهاعتها

حتى فرذا سجن أجاب واستغنيت عن النمين لمسألة) وإنقال لاأقرو لاأنكر لأنى لاأعرف حقيقة مايدعى قيل له احلف أنذ

[الأول رجع مالك أخبراو

بابالقضآء بالنكولء

اليمين على طبق الدعوت

شيء من هذه المسائل

(فصل) وإن المنع مر

الجواب واستمها للنظ

في حساب وشهه أنه

اليومينوالثلاثة . الثال

منأقسام الجواب الاد

من الاقر ارو الانكارو

الحتلف إذا أبي أن يقر

ينكر فرأى سمنون

لابترك حتى يقر أويه

وبجبر على ذلك بالسه

أولافان تمادى فبالضر

وقيل إذاأبي عن الجوار

بجبر على ذلك و-

كالنكول فيقضى للطاأ

منه مع يمينه (مسألة)

أنّ الكن يقيم

الجواهر فانقال لاأقر

علىدعواه أوقالالح

لاأح كمه إليك أجبره

أن يقر أو بنكر اان

사이지 않는 사람들이 되었다. 이 사람들은 사람들은 사람들은 사람들은 사람들이 되었다. 그리고 그래요? 하나 가장 사람들은 어떻게 되었다.

مايوجب المال فيطلب

الجواب من العبد فان

أقروكان مأذونا فهمو

كالحروان لمبكن مأذونا

وقف إقراره على سيده

فيرده أو يلزمه إياه من

المذهب (مسألة) ومن

سير الحكام أن يجبروا

الخصم على الجواب فما

وقفه خصمه عابه فيحميه

الوثائق القليلة المعانى

والفصمول حاشا وثائق

الاسترعاءفانه لابجبرعلي

الجواب في ذلك يعني في

ذلك المجلس ذكره أبو

الوليد الباجيفي الأحكام له

من مفيد الحكام (الثاني

من أقسام الجواب)

الانكار وبشترط في

الانسار أن يكون صريحا

نلا يقبل منه أن يقول

ماأظن له عندي شيئا و في

وثائق ابن العطار. وإذا

وقفالطالبالمطلوبعلي

حقاله قبله لم كم للمطلوب

ثتوقت عن الإقرار والانكارمن أجل أنك على غير يقين من الأمرفإن حلف قبل للطالب أثبت حقك وإن نكل المطلوب عن اليمن فاختلف فقيل يجبر على الإقرار أو الانكار وقيل إنه يقضي للطالب مع بمينه وقيل يقضي له بغير يمين وإلي هذا ذهب محمد بن المواذو في الطرد لابنءات قال المشاور لايوقف المدعى عليه على الجواب إلا بعد إثبات المدعى موت من يقوم عنه وعدة ورثته وتناسخ الوارثات فإن لم يثبت ذلك لمنكن له يمين على المطلوب لأنه حجةله فيأن يقر ل إن أباك أوجدك أومن تقوم عند حيى وسيقوم ويقر أنه لاحق له عندي أو يطلبني إن كاناله عندي حق فياز مني به قال وكذلك إن قام الور ثة بديو ناله أو ودائع أوغير ذلك قلت فإن قالو اإنك أنت عالم يموتموعدة ورثته قالو إن أقريذلك لم ﴿ ٢٦٤) يقبل توله لما في ذلك من إلزام الحقوق وتوريث زوجته وتزويجها وانفاذ وصاياه وغير ذلك ولايمين عليه

في شيء من ذلك وإنماه و

شاهدبذلك لامقرولهأن

يقول أيضا مع ذلك قد

بقدم صاحبكم فيأخذوني

يحتمرة أخرى وقدقال

أحمد بن ميسر من أقر

بقتل رجل لم يؤخذبه لمافى

ذلكمن توريث ونزويج

ذلك (مسألة) إذا ادعى

رجل قبل رجل حقوقا

وكشفه عزبعضهاوسأله

الجواب عما كشفه عنه

فقال له المطلوب اجمع

لميكن لهذلك ولهأن يطلب

من حقوقه ماشا ءويبرك

ماشاء وإن كان إنماقال له

ها لك في هذه القرية شيء

غير الأبتياع الذي قت به

على فقال له خصمه جاوبني

عرالابتياء أولا فليسله

ذلك حتى يقول له ليس لى

دعوى غير الابتياع

وحينئذ يلزم المطلوب

الركاة فهل يسوغ له أن ينوى به الزكاة وتسقطيمنه أملاء فأجبت بما نصه ألحمدلله والصلاة والسلام علىسيدنا محمدرسول الله لايسوغ لهنية الزكاة به وإن نواها لاستمط عنه كما أفتى به الناصر اللقاني والحطاب وقد سئلاعمن تقدم له سلع من الهند ونحوه فيبيع بعضها لدفع المكس من ثمنه فهل فيه زكاة وبحسب عليه أم تسقط الزكاة عنه وقد بأخذون سلعا فىالعشور فأجاب الأول بقوله ماألجي إلى بيعهالمكس لاتسقطالزكاة عنەبلىلك وأجره فىماظام فيه على الله تعالى . وأجابالنانى بأنهم إن أخذواسلىعا فلايلز مەتقوىمما وإن ألزم بالبيع وقبض التمن ودفعه إليهم أن يزكى عنه اله وبحث البدر بأن جبره على البيع وقبض الثمن كجبره على أخذ السلم لأن الإكراه على سبب البيع كالإكراه عليه كما صرحوا به فيه . وسئل البدر القرافي عمن دفع له السلطان فضّة وأخذ منه صرفها ذهبا وصرفه زائد زوجته وانفاذو صاياهوغير علمها فهل تحسب له الزيادة من الزكاة التي عليه : فأجاب بعدم حسمها منها قال الأجهوري وهمو ظاهَّر وإنَّما التوفف فيأنَّه بزكي الزيآدة أولا وظاهر فتوى الناصر والحطابالأول لكن فيشر حالسوداني كل مايأخذه الظالم لازكاة فيه كالجائحة وفي مختصر البرزلي مايأخذه المستوهب فان دَفَعَ ذَلَكَ لِحُوفَ مَنْهُ مثل أَنْ يَكُونَ مِنْ خَدَمَةَ الْأَمْرَاءُ أُوالْعَرِبِ فَهُو بَمْزُلَةَ الجائحة لازكاة فها وإلّا زكى قال البناني قال بعض شيوخنا الذي قاله السوداني والبرزلي هو الصواب إن شاء الله تعالى ويوافقه بحث البدر الذي قدمه اه. .طالبك كلهاحتي أجيبك

(ماقولكم) فيمن خرص الحاكم زرعه في سنبله وقت حصاده وأخذ عشره باسم الزكاة وزاد الحب على تخريصه فهل يلزمه إخراج عشر الزائد .

فأجبت بما نصه . الحمد لله والصلاة والسلام على سيدنامحمد رسول الله نعم يلزمه إخراج عشر الزائد إن سِنِي بلا آيَّ، وإن ستى بها فنصف عشره قال في المجموع وإن زادت على خرص عارف وجب الآخراج انهي ۽

(ماقولكم) في الكَّاغد الذي فيه ختم السلطان ويتعامل به كالدراهم والدَّنانير هل يزكُّ زكاة العين أو العرض أولا زكرة فيه ،

فأجبت بما نصه : الحمد للوالصلاة والسلام على سيدنا محمدر سول الله لازكاة فيه لانحصارها فى النعم وأصناف مخصوصة من الحبوب والثمار والذهب والفضة ومنهماقيمة عرض المديروثمن عرضالمحتكر والمذكور ليس داخلا فيشيءمنها ويقرباك ذلكأن الفلوس النحاسالمخترمة

بالاقرارأوالانكارقال المتيطى وهذاخلاف ماحكادابن أفنزمنين فىالتفرقة بينالمواريث وغيرها

لأن المواريث لايحاط مافياز مالمدعى عليه الجواب على ماادعي عليه منها بحلاف غير المواريث لايلزم المدعى عليه الجوابحتي

يجمع المدعى دعاويه كلها (مسألة) فالمحمد من ادعىبستين ديناوا فأقرخصمه بخمسينوأن فيالعشر فأذيقرأوبنكر فإنهجبر

بالحبس حتى بقر أو ينكر إذا طلب ذلك المدعى فان أصرعلى الامتناع والنمادىءايه حكم عليه بغير يمين قال محمدالأن كل مدعى عليه لابدفع الدعوى فإنه بحكم عليه بغير بمبن قال وكذلك المدعى عليه يدور فى بده لايقر ولأينكر فإذا أجبر على ذلك فتادى حكم

عليه للمدعى بلا يمين (مسألة) لو قال المطاوب تقدمت بيني وبين الطالب مخالطة فمن أيوجه يدعى هذا لزم القاضي أن

يسأل عن ذلك الطالب فإن بين وجه طابه وقف علىذلك المطلوب والزمأن يقر أوينكر وإنآلي الطالب أن يبين سبب دعواه وادعى نسيانه قبل ذلك منه بغير بمين وألز مالمطلوب أن يقرأو ينكر، وقال القاضي أبو الوليد الباجي القياس عندي أن لايوقف المطلوب حتى يحاف الطالب أنه لابذكر مابدعيه إذ لعله بذكرالسبب يجدغرجا وإن امتنممن ذكرالسب من غيرأن يدعم نسيانا لم يسأل المطلوب عن شيء. ﴿ (مسألة) إذاطالبت المرأة زوجها أن يقر بصداقها فني أحكامابن سهل قال أبوصاخ لابدالمسئول أنيقر أوينكر ويلزم بذلك: وأماإباحة النكاح فان قوانا فيذلك إن كان الزوجان غريبين وتقاررا على ذاك قبل قولهما وإن كانا من أهل البائد لم يقض القاضي بقولهما أنهما ﴿ (١٦٥) ﴿ وَوَجَانَ إِلَّا عَنْ ثَبَاتَ أَصَلَ النكا-

> بخم الساطان المتعامل بها لازكاة في عينها لخروجها عن ذلك.قال في المدونة : ومن حال الحول على فلوس عنده قيمتها ماثتا درهم فلا زكاة عليه فها إلاأن يكون مدىر افيقومها كالعروض انتهى وفىالطراز بعد أن ذكر عن أنى حنيفة والشافعي وجوب الزكاة فيعينها واتفاقهما على تعلقها بقيمتها ، وعن الشافعي قولين في إخراج عينها . قال والمذهب أنهالاتجب في عينها إذلاخلافأذه لايعتبر وزنها ولا عددها وإنما المعتبر قيمتها فلو وجبت في عينها لاعتبر النصاب من عينها ومبلغها لامن قيمتها كما في عين الورق والذهب والحبوب والتمار فلما انقطع تعلقها بعينها جرت على حكم جنسها من النحاس والحديد وشهه والله سبحانه وتعالى أعام وصلى الله على سيدنا محمد وآله وسلم:

(ماقوالكم) فيمن ملك مركبا أجرتهافىالعام لانكنى قوته فيهوإذا باعهاكفاه ثمنها فهل هو غنى لايستحق الزكاة بوصف الفقر :

فأجبت بما نصه : نعم هو غنى لايستحقها به إذ المركب تباع على المفلس في الدين . قال فى المدونة . وإن كان فيهما يعني دار السكني والخادم فضل لم يمَّط . قال أبو الحسَّن يريد نضلا يغنيه لو باعهما واشترى غيرهما انتهى والله سبحانه وتعالي أعلم وصلى الله على سيدنا محمد وآله وسلم :

(ماقواكم) في مستحق للزكاة عاجزعن السفر لمحل وجوبهاوكل شخصا سافر مع ربالمال لحل وجوبها على أن يأخذ له أووكل رب المال ايأتيه بشيء من الزكاة عوضا عنه فهل يجوز الوكيل أو لرب المال الإتيان له بشيء من الزكاة أم لا :

فأجبت بما نصه . الحمدللة والصلاة والسلام على سيدنا محمد رسول الله لم أرفى هذه المسألة نصا ويتخرج فها الخلاف بينالنتأخرىن فيمن سافر لموضع وجوبها لأخذها فإن الوكيل كالأصيل فأننى السيورى والغبريني بأنه لايعطى وأفتى أكثر شيوخ البرزلى أنه يعطى واختاره البرزليوالله سبحانه وتعالي أعلم وصلى الله على سيدنا ومحمد وآ له وسلم :

(ماتولكم) فيمن جزأ معشره قتا عشرة أجزاء وخير المستحق في واحد فأخذ واحدامنها فهل بجزئه في الزكاء أفدنا الجواب:

فأجبت بما نصه : الحمدللة والصلاة والسلام على سيدنامحمد رسول الله نعمأجز أه مأخذه ا'ستحقة يها. الحطاب لو أخرج زكاة الزرع بعد طيبهوقبلجذاذه أجزأت علىالمشهور صرح

فيقال للمدعى ألبت أنَّه لك فان هذا لايذ زعك فيه إلا أن يثبت المدعى عليه ماذكره من ذلك فتقف المخاصمة على حضور من ثبت له عايه الولاية ولو قال ليس هو لي أوهو لمن لاأسميه لم يمنع المدعى ذلك من تمام المحاكمة ولوقاك هو الفلان وفلان حاضر في البلد فحضر وادعي به فالمدعى أن يحلف المقر له فان نكُّل حلف المدعى وأخذه وإن حاغــا. قمر له فالممدعيأت يحالف المقر لأنه أنافه عليه باقراره فان نكل حلف المدعى وأخذ من المقر قيمة المقربه . أما لوأضافه إلى ملكء ثب فان أثبت ذلك ببينة انصرفت الخصومة عنه إلى الغائب وإن لم يثبت ذلك لم يصدق وحلف المقر له فان لكل أخذه المدعى بغير يمين فان جاء المقر له فصا ق المقر أخذه لأن من هوبيده يتهم أن يكون أراد صرف الخصومة عن نفسه ٦

وهذا يؤيدماأوردتهعإ كلام ابن شاس في قبول دءوي الزوجية و قدتقد. فى الفروع التي تتعلق بأحكام الدعوى : (مسألة) وإذا امت

المطلوب من الاقرار والانكار وقال أنا آتيه بوكيل بجاربه عني فن ذلك ثلاثة أقو الالالزاء بأن يقر أو ينكر ويقال له قل الآن ما تريد أن تأ. بهوكيلكقال أبوالأصب ان سهل وهو الصحيح عندى وقال ابن الهندى بمكن والثالث التفرقة فان كانت الدءوى قرية المعنى أمر بالجواب ثمو فانأبى حمل عليه الأدب وإلافلاذلك وبهالعمل * (فصل) لوادعي على رجل بملك فكان إنكاره باقراره به الهبره كقوله لیس لی فیهشیء و إنماه،

وقف على الفقراء أوعل

ولدىأو هو لطفل سم.

Ŧ.

التسم الخامس : في بيان العمل في الاعذار والتّأجيل والتلوم والتعجيز وتوقيف المدعى فيه ، وفيه خمسة فصول :

(الفصل الأول : في الإعذار وإرجاء الحجة للغائب) ﴿ وَالْأَصْلِ فَالْإَعْذَارُ قُولُهُ تَمَالًى فَنْصَة الهدهد ولأعذبُ عذابا شديدا أو لأذبحنه أو لبأنهني بسلطان مبين ۽ وقوله تعالى ۽ وماكنا معذبين حتى نبعث رسولا ، وقوله تعالى ۽ ولو أنا أهاكناهم بعذاب من قبله لقالوا ربنا لولا أرسات إلينا رسولا ۽ الآية وقوله نعالى • لئلا يكون للناس على الله حجة بعد الرسل؛ ومثل هذا كثير: قال ابن سهل و الإعذار المبالغة فىالعذر ومنه قد أعذر من أنذر أى قد بالغ فى الإعذار من تقدم اليك فأنذرك ومنه إعذار القاضي (١٦٦) ﴿ إِلَّهُ مِن ثبت عليه حتى يؤخذ منه فيعذر إليه فيمن شهد عليه بذلك: (مسألة) وفي معنن

به فيالنو ادر ونقلين خمى وابن يونس ونص النوادر . قال مالك : من أخذت منه زكاة زرعه قبل حصاده وهوقائم فسنبله فهو بجزئه ولاأحب أن ينطوع بها من قبل نفسه انتهىولاكراهة في صورة السؤال لأن الإخراج فها بعد الحصاد. قال الله تعالى و و آ تواحقه يوم خصاد. ي والله سبحانه وتعالى أعلم وصلَّى الله على سيدنا محمد وآله وسلم :

(ماقولكم) فيأشراف أضرهم الفقر وايس لهم مرتب من بيت المال فهل بجور لهم أخذ الزكاة أفيدوا الجواب.

فأجبت بمانصه. الحمدلة والصلاة والسلام على سيدنا محمد رسول الله نعم بجوز لهم أخذائر كاة وإعطاؤهمأفضل منإعطاء غيرهممن المستحتين ابن غازى فىبعض أجوبته يحل لهم التطوع والفريضة وبهالقضاء فيعذاالزمان الذسداالوضع خشية عليهم من الضيعة لمنعهم من حق ذي القربي : فأما الفقراء منهم فتحل لهم علىهـ: ه الفتـا الصدقات : وأماالغني منهم.فلاتحل! له صدقة التطوع بوجه ولا تحل له صدقة الفريضة إلا أن يكرن فيه صفة من بقايا صفات الأصناف العانية المذكورة فيقوله سبحانه وتعالى ﴿ إنما الصدقات للفقراء ﴾ الآيات ولافرقيين القارى والأمى فى كل ماذكرتاه انتهى وبه العمل بالمغرب العدوى قد ضعف اليقين في هذه الأعصار فإعطاؤهم الزكاة أسهل من تعاطيهم خدمةذى أوفاجر أو كافرولاسياالعمل جرى بالمغرب يد وبالنصدق علىالأشراف أهلاالبيت وأخذهم منصدقات الصالحين وغيرها انهى ومثى عليه في المجموع فقال إلا أن يمنموا حقهم فبالفقر . قلت في شرحه مواهب القدير ١ ولا يشترط الاضطرآر المبيح لأكل الميتة على المعتمد والله سبحانه وتعالى أعلم وصلىالله على سيدنامحمد

(ماقولكم)فيمن كما أمو ال غائبة عندعامل القراض والمدينين والمودعين وتحضر هنده في أو قات عتلفة وهو مديرفهل تجب عليمزكاة ماحضر وقتحضوره ويصيرحول كل واحدم يومزكانه

فأجبت بمانصه الحمدالله والصلاة والسلام على سيدنا محمدرسول اللميزكي كل ماحضر وقت خضوره ويصير حول كلمنيوم زكاتهوبزكى كلمال منهالسنةحضوره وللسنين الماضيةقبلها لمكلسنة هما كان فهاويداً بزكاة سنة حضوره ويزكى مابنى للتى قبلها ومكنا إلىأن بنقص عن النصاب

أو يزكى الجميع على حول المال الذي بيده أفيدوا الجواب ه

فان قالا لاحكم ييتهما ثم لايقبل منه حجة بعد إنفاذه يعني إنفاذ اتمضاء وإن قال نعم بقيت لي حجة أنظرهالقاضي ولمهزل علىحجته عند ذلك القاضي وعند نميره مع بقاء ولايته وبعدها وينظرله فيذلك القاضى ومن ولى بعده وهذا. الم يظهر للده فحينذ بعجزه والكلام علىالتعجيز بأتى بعدهذا إن شاء الله تعالى : (-سألة) إذا حصلت النركية للشهود فلابد من الإعذار في المزكى والمزكنتم هل بعذر إليه قبل أن بسأله ذلك أو بعد أن يسأله في المذهب أربعة أقوال قال ابن نافع يقول لددونك فاجرح والاحكمت عليك وقال مالك فيرواية أشهب لايقول ذلك وذلك وهن للشاهد وقال أشهب يقول 'دذلك إن كانالشاهلها لتزكية ولا يقول ادفى للبرزيزوقال ابنالقاسم يقولهلن لايلدى ذلك كالمرأة والضميف

تمحيث قلنا بالإعذار فحا الذي بسمع منه قال ابن شاس يسمع في متوسط العدالة القدح فيهاو أما المبرز المعروف بالصلاح فيسمع فيه الندح بالعداوة والقرابة والهجرة وقال سحنون يمكن من التجريخ ولم يفرق وإذاقلناً بسياع الجرح فى المبرز فقال سحنون لاقبل ذلك إلا من المبرز فالعدالة وقالءابن الماجشون يجرح الشاهد من هومثله وفوقه ولايجرحه من هو دونه إلا بالعداوة والهجرة أما بالقدح فىالعدالة فلاوقال مطرف بجرح معرهو مثله وفوقه ودونه والأسفاه وبالعداوة إذاكان عدلاعارفا بوجو والجرح واختاره النخمى وقال ابن عبدالحكم لايقبل النجريح في المبرز إلاانيكون المجرحون معرو فين بالمدالةو أعدل منه ويذكرون ماجرحوه به مما يثبت بالكشف وقال ابن القطان لاتجرح الشاهد مزدونه بالعداوة وأجازه (١٦٧) ابن العطار (مسألة) وبعذر

فنسقط الزكاة وإن اختلف قدر المال فىسنى الغيبة وكان النَّمْص•تأخرا عناأزيادة زكىللسنين السابقة بحسب الزيادة ولا يزكى الز ادة التي لم تصل إليه ولم ينتفع بها والدين إن كان سلفا فلا بزكيه حتى يقبضه من المدين فيزكيه امام وأحد ولو أقام عند المدين سنين وإن كان ثمن «بيع يزكيه لكل على انتقدم إن كان نمن عرض مدار وإن كان ثمن محتكر فيزكيه لعام واحد بعد قبضه والله سبح نه وتعالى أعلم وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم :

(ماقولكم) فيمن استأجر أرض زراعة وخرج من زرعها مايني بما صرفة علمها فهل تجب عايه زكاة الخارج إذاكان نصابا أفيدوا الجواب ب

فأجبت بما نصه : الحمد لله والصلاة والسلام علىسيدنا محمد رسول الله نعم تجب زكاته إذاكان نصابا والله سبحانه وتعالي أعلم وصلى الله على سيدنا محمد وآله وسلم بـ

> بسم الله الرحمن الرحيم مسائل زكاة الفطر

(ماتولكم) في وجل أخرج زكاة فطره در "هم عن الصاع فهل هذا الاخراج صحيح لقول الشيخ الدردير فيصغيره في حراج الورق عن الذهب وعكسه وهذا شامل لزكاة الفطر أم لا ولايسلم هذا الشمول أفيدوا الجواب

فأجبت بما نصه : الحمد لله والصلاة والسلام على سيدنا محمد ومول الله هذا الإخراج غير صحيح فلا يجزىء في بزاءة الذمة من الواجب ولا يسلم ذلك الشمول وقد واجعت كثيرا من شراح المحتصر وغيرها فلم أر من أشار إلى ذلك وعباراتهم فيباب زكاة الفطر صريحة في تعبن الطعام وعدم إجزاء غيره والله أءلم بـ

(ماقولكم) في أهل بلد مخلطون القمح بالفول واللمرة بالشعير ويقتانونه غالباوإذا وجبت عليهم الفطرة أدوها من المخلوط فهل يجزىء أولا أفيدوا الجواب :

فأجبت بما نصه : الحمد للهو الصلاة والسلام على سيدنامحمد رسول الديجزي. في الصورة الثانية وهي خاط الذرة بالشعير اتفاقا لأنهمامن الأصناف التسعة التي تحرج منها المطرة وهمي القمح والشعبر والسلت والذرة والدحن والأرز والنمر والربيب والأقط وفي الأولي وهي خلط القمع بالفول

الفصول التي يتوقف مماع الدعوى بها على إثبات أمور (مسألة) إذقال القاضي للمحكوم عليه كنت خاصمت عندي وأعذرت إليك ظم نأت بمجة وحكمت عليك وأنكر انحكوم عليه الخصام عندالقاضي فالحكم فبهامذكور في آخر الركن الثاني والوجوهالتي يقوم يها الخصم وتقدح في الحكم (فصل) إذا انعقد في عجلس القاضي مقال بإنو إرأو إنكار وشهدت بمشهو داخلس عند القاضي أنفذ تلك المتالة على قائلها ولم يعذر إليه فيشهادة شهودها لكونها بين بديه وعلمه بها و قطعه يحتيقها وهذاهو الانجماع من المقدس والمتأخرين قاله أبو إبراهم اسحاق ابن إبراهيم التجببي وقالهابنالعطار وبه جرىالحكم والعمل عندالحكام وقال أبوعيدالذبن النخار لابد مرالإعدار وعال ذلك بأن الحاكم لابحكم بعلمه ولا يما يقركهم بين يديه وقدينكشين عندالإعدار إلى المشهودعايه أن

فى تعديل العلانية دون تعديل السز فلا يعــذر القاضي في المعدلين سرا أنظره فى معين الحكام (فصل)وفى فيدالحكام وقد اختلف فی وقت الإعذار إلىالمحكوم عايه نقيل يعذر إليه وحينئذ يحكم عليه وبه العمل كما تقدم وقيل بحكم عليه وبعد ذلك يعذر إليه : (مسألة)و ليس فيالتوكيل إعذار ولاأجلو قدتقدم ماذكره ابن الهندى في ذلك فى حكم الوكالة (دبيه) والاعذار لابكون إلابعد استيفاء الشروط وتمام النظرو الإعدار في شيء ناقص لايفيد شيثا قِالِهِ ابن مهل في مسألة

منظم عندالقاضي وأثبت عنده وو تزوجتهو عدة ورثتهاوهمزوجها القائم هنــد القاضى وأختها الحاضرة وأخوها الغاثب ا بالمشرقوهيمذكورةفي

الحكام وينبغى للقاضي

أن لامحكم على أحد حتى

يعذر أليه برجل أو رجلين

وإذا أعذر يواحد

أجزأه . (مسألة) قال

ابن الحاجب ومحكم بعد

أن يسأله أنقيت اك

حجة فيقول لافان قال

نهم أنظره مالم يتبن لدده

والمحكوم عليه أعم من

المدعى والمدعى عليه

والمتبادر للذهن هو

المدعى عليه الأنه قد

قوى حجة المدعى عليه

فيتوجه الحكم عالى

المدعى بالإبراء أو بغيره

من وجنوه الحكم

ووقعت هذه المسألة

فىالمدونة بضمعة كالتثنية

فانه قال فها قال مالك.

وجهالحكم فىالقضاء إذا

أدلى الحصان بحجتهما

وفهم القاضي عنهما وأراد

أن يحكم بينهما أن يقول

لمما أبقيت لكما حج

القسم الخامس : في بيان العمل في الإعذار والتأجيل والتعرم والتعجيز وتوقيف المدعى فيه ، وفيه خمة فصول : (الفصل الأول : في الإعذار وإرجاء الحجة للغائب) ﴿ وَالْأَصْلِقَالِاعِذَارَ وَرَلْعَمَالِي فَوْصَةَ الهدهد ولأعذبنه عذابا شديدا أو لأذبحنه أو ليأنين بسلطان مبين ۽ وقوله تعالى , رماكنا معذبين حتى نبث رسولا ، وقوله تعالى , ولو أنا أهاكناهم بعذاب من قبله لذالوا ربنا لولا أرسات إليه رسولا ، الآية وقوله نعالى ، لئلا يكون للناس على الله حجة بعد الرسل؛ ومثل هذا كثير: قال ابن سهل والإعذار المبالغة في العذر ومنه قد أعذر من أنذر أي قد بالغ في الإعذار من تقدم اليك فأنذرك ومنه إعذار القاضي (١٦٦) ﴿ أَوْ مَنْ ثَبَتَ عَلِيهِ حَقَّ يَوْخَذُ مَنْهُ فِيعَذُرُ إِلَيْهَ فِيمِنْ شَهِدُ عَلِيهِ بِذَلْكُ :

(مسألة) وفي معين

الحكام وينبغى للقاضي

أن لانحكم على أحد حتى

بعذر أليه برجل أورجلين

وإذا أعذر بواحد

أجزأه . (مسألة) قال

ان الحاجب وعكم بعد

أن يسأله أبقيت لك

حجة فيقول لافان قال

الم أنظره مالم يتبين لدده

والمحكوم عليه أعم من

المدعى والمدعى عليه

والمتبادر للذهن هو

المدى عليه لأنه قد

نقوى حجة المدعى عليه

فيتوجمه الحكم عـلى

المدعى بالابراء أو بغيره

من وجـوه الحكم

ووقعت هذه للسالة

فىالمدونة بضمعر التثنية

فانه قال فيها قال مالك .

وجهالحكم فىالقضاء إذا

أدلى الحصان بحجتهما

وفهم القاضي عنهما وأراد

أن يحكم بينهما أن يقول

به فىالنو ادر ونقله اللخمير وابن ﴿ س ونص النوادر . قال مالك : من أمخذت منه زكاة زرصه قبل حصاده وهوقائم فيسسمه فهو جزئه ولاأحب أن يتطوع بها من قبل نفسه انتهى ولاكراهة في صورة السؤال لأن الخراج فيها بعد الحصاد. قال الله تعالى و و آنوا حقه يوم خصاده ، والله سبحانه وتعانى أخم وصلى الله على سيدنا محمد وآله وسلم :

(ماقولكم) في أشراف أضرهم الفقر وايس لهم مرقب من بيت المال فهل بجور لهم أخذ

فأجبت بمانصه. الحمدنة والصلاة والسلام على سيدنا محمدر سول الله نعم بجوز لهم أخذائركاة وإعطاؤهم أفضل من إعطاء غبرهممن المستحتين ابن غازى فيبعض أجوبته يحل لهم التطوع والفريضة وبهالنضاء فيحذاالزمان الفاصدالوضع خشية عليهم من الضيعة لمنعهم من حق ذي القرق : فأما الفقراء منهم فنحل لهم علىهذه الفنيا الصدقات : وأماالفني منهم فلاتحل له صدقة النطوع بوج، ولا تحل له صدقة الغريضة إلا أن يكرن فيه صفة من بقابا صفات الأصناف النمانية للذكورة فيقوله سبحانه وتعالى و إنما الصدقات للفقراء؛ الآيات ولافرق بين القارى والاى فى كل ماذكرتاه انتهى وبه العمل بالمغرب العدوى قد ضعف اليقين في هذه الأعصار فإعطاؤهم الزكاة أسهل من تعاطمهم خدمةذى أوفاجر أوكافرولاسياالعمل جرى بالمغرب يه وبالنصدق علىالأشراف أهلاابيت وأخذهم منصدقات الصالحين وغيرها انتهى ومشي عليه فى المجموع فقال إلا أن يم مواحقهم فبالفقر . قلت في شرحه مواهب القدير ، ولا يشترط الاضطرار المبيح لا كل الميتة على المعتمد والله سبحانه وتعالى أعلم وصلىالله على سيدنامحمد وآله وسلمت

والمراتو لكم) فيمن له أمو ال غائبة عندعاملي القر اض و المدينين و المودعين وتحضر صنده في أو قات مختلفة وهو مديرفهل نجب عليه زكاة ماحضر وقت حضوره وبصير حول كل واحدمن يوم زكاته أويزكى الجميع على خول المال الذي بيده أنيدوا الجواب ه

فأجبت بمانصه ألحمدته والصلاة والسلام على سبدنا عمدر سول اتديزكى كل ماحضر وقت خضور و ويصير حول كلمزيوم زكانعويزك كلمال منهالسنةحضووه وللسنين الماضيةقبلها لكلسنة عماكان فهاويبدأ بركاة سنة حضوره ويزكى مابقى للني قبلها وهكفا إليان ينقص عن النصاب

لمما أبقيت لكما حجة فان قالا لاحكم بينهما ثم لايقبل منه حجة بعد إنفاذه يعني إنذاذ اتمضاء وإن قال نعم بقيت لي حجة أنظر هالقاضي ولم يزل على حجته عند ذلك القاضي وعند غير مع بقاء و لا ينه و بعدها و ينظر له فيذاك القاضي ومن ولي بعده وهذا ، الم يظهر لدده فحينة يعجزه والكلام على النعجيز بأن بعدهذا إن شاء الله تعالى : (مسألة) إذا حصلت الَّذِكِيَّة للشهود فلابد من الإعذار في المزكى والمزكىثم هل بعذر آليه قبل أن بسأله ذلك أو بعد أن يسأله في المذهب أربعة أقوال قال ابن نافع يقول لهدوناك فاجرح والاحكمت عليك وقالءالك فيرواية أشهب لايقول ذلك وذلك وهن الشدهد و قَال أَنْهُ بِيَ مِنْ لَا أَهُ ذَلِكَ إِنْ كَان الشاهليا الزكية ولا يقول الهن المبرزين وقال ابن القاسم يقو له لمن لا يدرى ذلك كالمرأة والضعيف

تْم حيث قلنا بالإعذار فما الذي بسمع منه قال ابن شاس بسمع في متوسط العدالة القدس فيهاو أما المبرز المعروف بالصلاح فيسمع فيه النَّمَح بالعداوة والقرابة والهجرة وقال سنون يمكن من التجريخ ولم يغرق وإذاقلنا بساع الجرح فى المبرز فقال سنون لا قبل ذَنْكَ إلا من المبرز فيالعدالة وقال ابن الماجشون بجرح الشاهد من هو مثله و فو قدو لابجرحه من هو دونه إلا بالعداوة والهجرة أما بالقدح فىالعدالةفلاوقال،مطرف بجرحه من هومثله وفوقه ودونه بالأسفاه وبالعداوة إذا كانءدلاعارفا بوجوه الجرح واختاره الدخمى وقال ابن عبدالحمكم لايقبل النجريح في المبرز إلاأن يكون المجرحون معرو فين بالعدالةو أعدل منه ويذكرون ماجرحوه به نما بثبت بالكشَّف وقال أبن القطان لابجرح الشاهد من دونه بالعداوة وأجازه (١٦٧) ابن العطار (مسألة) وبعذر

فتسقط الزكاة وإن اختلف قدر المال فيسنى الغيبة وكان النقص تأخرا عن الزبادة زكىللسنين السابقة بحسب الزيادة ولا يزكى الزيادة التي لم تصل إليه ولم ينتفع بها والدين إن كان سلفا فلا بركيه حتى يقبضه من المدين فيزكيه لعام راحد ولو أقام عند المدين سنين وإن كان ثمن مبيع يزكيه لكل على انقدم إن كان ثمن عرض مدار وإن كان ثمن محتكر فيزكيه لعام واحد بعد قبضه والله سبح نه وتعالى أعلم وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم :

(ماقولكم) فيمن استأجر أرض زراعة وخرج من زرعها مايني بما صرفه علها فهل تجب عايه زكاة الخارج إذاكان نصابا أفيدوا الجواب ج

فأجبت بما نصه : الحمد لله والصلاة والسلام علىسيدنا محمد رسول الله نه يمجب زكانه إذا كان نصابا والله سبحانه وتعالي أعلم وصلى الله على سيدنا محمد وآله وسلم :

> بسم الله الرحمن الرحيم مسائل زكاة الفطر

(ماتو لكم) في وجل أخرج زكاة نطره در 'هم عن الصاع فهل هذا الاخراج صحبح لقو ل ألشيخ الدردير فيصغيره فياخراج الورق عن الذهب وعكسه وهذا شامل لزكاة الفطر أم لا ولايسلم هذا الشمول أفيدوا الجواب

فأجبت بما نصه : الحمد لله والصلاة والسلام على سيدنا محمد ومول الله هذا الإخراج غير صحيح فلا مجرىء في براءة الذمة من الواجب ولا يسلم ذلك الشمول وقد راجعت كثيراً من شراح آغنصر وغيرها فلم أر من أشار إلى ذلك وعباراتهم فيهاب وكاة الفطر صريحة في تعين الطعام وعدم إجزاء غيره واقد أعلم بـ

(ماقولكم) فيأهل بلد يخلطون القمح بالفول والذرة بالشعير ويقتانون غالباوإذا وجبت عليهم الفطرة أدوها من المحلوط فهل يجزىء أولا أفيدوا الجواب :

فأجبت بما نصه : الحمد للمو الصلاة والسلام على سيدنامحمد رسول الله بجزى فى الصورة الثانية وهي خاط الذرة بالشعير اتفاقا لأسهمامن الأصناف التسعة التي تحرج منها الفطرة وهمي القدح والشعبر والسلت والذرة والدحن والأرز والتمر والربيب والأقط وق الأولي وهي خلط القمح بالفول

الفصول الى يتو قف مماع الدعوى بها على إثبات أمور (مسألة) إذ قال القاضي للمحكوم عليه كنت خاصمت عندي وأعذرت إليك فلم نأتُ بحجة وحكمت عليك وأنكر الحكوم عليه الخصام عندالفاضي فالحكم فهامذ كورق آخر الركن الثاني الوجوه التي يقوم بها الخصم وتقدح في الحكم (نصل) إذا انعقد في علس الناضي مقال ياقو ارأو إنكاروشهدت، شهو دالجلس عند القاضي أنفذ تلك المقالة على قائلها ولم يعذر إليه فيشهادة شهودها لكونها بين يديهوعلمهجا وقطعه يحقيقتها وهذاهوالإجماع من المقدمين والمنأخرين قاله أبوإبراهيم اسماق ابن إبراهيم التجبيى وقالهابن العطار وبه جرىالحكم والعمل عندالحكمام وقال أبوعبداللدين النخار لابد مزالإعذار وعلل ذلك بأن الحاكم لإمحكم بعلمه ولا يما يقربه بين يديه وقدينكشف عندالإعذار إلى المشهودعليه أن

فى تعديل العلانية دون تعديل السز فلا يعــذر القاضي في المعدلين سر ا أنظره في معين الحكام (فصل)وفي فيدالحكام وقد اختلف فی وقت الإعذار إلىالمحكومءايه نقيل بعذر إليه وحينئذ يحكم عليه وبه العمل كما تقدم وقيل يحكم عليه وبعد ذلك يعذر إليه : (مسألة)وليسڧالتوكيل إعذار ولاأجلو قدتقدم ماذكره ابن الهندى في ذلك في حكم الوكالة (البيه)والاعذارلايكون إلابعد استيفاء الشروط وتمام النظرو الإعذار في

قاله ابن سهل في مسألة من قام عندالقاضي وأثبت عنده موتزوجتهوعدة ورثتهاوهم زوجها القائم هنــد القاضي وأختها الحاضرة وأخوها الغائب

شيء ناقص لايفيد شيثا

إن ذلك جائز وهو قول سنون وقبل إن ذلك لأيجوزوهو قول آصيغ (مسألة) في اشهادة الأخوين في حق فشهادتهماجائزة ولسيا كالأبوابنه (تنبيه) وقدتلحقهما التهمةفلاتجو زشهادتهما كمالو شهدأخرانا رهذا ابن أخيهما الميت والمشهودلهذو شرف فإن النسب لايثبت بشهادتهما ويثبت المشهودله المال إن ادعاه وهذا ،نمسائل الاقرار بالوارث(مسألة) ولاتجوزشهادة الأخ لأخبه إذا كان في عباله لجرواليه وجرد إليه جرانفسه اإن لم بكن في عبالموكان مبراز في حالة جازت شهادته له في الأموال والتعديل وقال أشهب لايعداه لأنشرف أخيه شرف لهقال ابن حبيب وأماإن كاناسته ودله في عبال الشاهد فتجوز شهادته ههناقال بعض المتأخرين ينبغي أن لانجوز شهادته (٢٣٤) له بمال لأنه يدفع بذبك ننقته وإن كانت لاتلزمه لأن ترك النفقة على أخيهو الصلة لهمعر ذفيتهم ا على الكسب قلت وهذا خلاف ظاهر ما نقدم عن محتصر المتبطبة ومعين الحكام ويحتمل أن يكون هذا تقييدا له وهو الظاهر فتأماء ونقا أعلم : بهذاو أماإن كان المشهود له أجنبيا وهو في عبال (فرع) قالالبرزلي فيمسائل الانكحة إن الختلف الزوج وزوجته فيبنيهامن غيره فقالت الشاهدفشمادتهله جائزة شرطت عليك الانفاق وأكر ذلك فإنسلت قاله ابن الهندى ولابن فتحون لايمين عليه أه قلت إن قال ابن يونس وهذا ادعتأندشرط فىالعقدفلايمين عليه إلاعلى المول بصحة العقد معذلك إذاكان لمدةمعاومة وإلا استحسان ولا فرق بين فهىمدعبة لفسادالنكاح فالنُّول قول "رَوَّج كماقالوافيا إذا ادعت أنه تروجها فىالعدة ، وقال القريب والأجنبي في الزوج بعدها إلاأن يشهد العرف لها ميكون القول فولها كماسياتي قرنيها عن ابن رشد أن اقول روايةابنحبيبولاتجوز قول مزادعي الشرط لشهادةالمرف تدوإن ادعت عليه أنعالنزم ذلك بعد العقد فبجرى الخلاف شهادةالأخ لأخيه بمافيه فيتوجه اليين على الخلاف فيمز دعو على شخص أنه وهبه قال ابن عرفة وفي إيجاب دعوى هبة معين منزلةأو بمآيدفه عنهبه عارا بمينالواهب قول الجلابونة للباجي عاضاهر المذهب قائلا دعوى المدين هبقرباللميندينه (مسألة) قال في معين توجب بمينه انفاقا قال ابن و و النت وكذا همة ماييده من معين اه قلت وقد صرح بذلك ابن الحكام ولانجوز شهادة ارعبني في كتابالدعوى و الإسكارونصه من ادعى على أحد من الناس هبةله أوصدةة أوعطية لأخ لأخيه في الفرية أونحلةأوعاربة إلىأجل أوسكني أوعمرىأوحبسا أو إخدام عبد أووصية وكالذذلك بيدالمدعى والنكاحإلى من بتشرف عليه وعجز المدعى عن إنبات المنه على دعواه فلإيمين على المدعى عليه إذا أنكرو إذا كانا أخوين بالنكاح إليه وتجوز أو عليطين بأى خلطة كانت وإن كانت هذه الأشياء بيد المدعى بماذكر ناو قام وصاحبها بريد أخذها شهادته له في الدمن إذا فادعى عليه المدحى بماذكر ناه فآنكر المدعى عليه ذلك حلف وأخذمناعه استحسانا والقياس أنه كان الشاهد مبرزا في أولى بمناء، بلا يمينو قدقال مانيت في رجل تصدق على رجل بنخل وهيي شمرة فادعى المنصدق عليه العدالة ولم يكن فيعمال المجرة وقال المنصدق إنما تصدقت بالأصل دون المرة أراد أن علف على ذلك فقال القول قوله المشهود له وفي أحكام والبمين عليه فإن أبي أن بحلف حلف المذعى وكمانيت له دهواه فإن أبي أن يحلف لم يكن له شي مورد القرآن لابن الفرس وقال إلى به انتهى وماذكر وفي مسألة الصدة غالف كما الصدقة من المدونة ونصومن تصدق غير ابن القاسم لاتجوز على وجل بحائطه و فيه ثمرة فزهم أنه لم يتصدق بشعرتها فإن كانت الشعرة يوم الصدقة لمتؤبر فهي شهادة الأخ لأخيه مطلقا وإنما تجوز على شرط:

وقبل تجوز إذا لمهتاء صلته وقال أشهب تجوزنى اليسير دون الكثير إلا أنبكون بهرزا فنجوز فى الكثيرو فى

المذهب وفيشهادته امتمال أوبعة نالثها إن كان مبرزا جازت ورابعها تجوزني اليسير دون الكثير (مسألة)ر ختلف أيضا في المذهب

فىشه دة الرجللابن امرأته ولأبيها ولامرأة أبيه والمرأة لابن زوجها وفى شهادة الرجل لزوجة ابنه ولزوج ابنته فابجز ذلك ابن القاسم

وأجازه سحنون (مسألة)قال ابن واشدو شهادة الرجل لابن أخيه و لعمعو لابن عمج أثرة بالمال و لم يجزه اابن كذانة إلا في اليسير (تنبيه)

كل موضع تمنع فيه شم دة الأخ لأخيه فلا يجوز تعديله لمن شهد له بذاك ولا تجريحه لمن جرح من شهدله و لا يجرح من شهد عليه بما

بؤدى الى عقوية وسأته واختلف في شهادة الأب لأحدو لديه على الآخروف شهادة الولد لأحدا أبويه على الآخر قال إن عرز والصواب

ألاجارة مالم يكن ميل المشهودله أو تهمة (مسألة) ونجوز شهادة الابن والأب والزوجين كل وأحدمنهما اللّاخر على أندوكل فلاتا لاأن الاناوكله. السبب الرابع العداوة ولاتقبل شهادة العدو على همدوه وتقبل له وشرطها أن تكون العداوة فيأمر دنيوي من مال أو جاه أو منصب أو خصام أو مافي معنى ذلك بخلاف الدينية إلآأن يؤ دي إلى إفراط الأذي من انفاسق المعادي لفستيمه لمن غضب عليه و هجر ه قد تعالى لأن ذلك بماأورث الشجناء (مسألة) واختلف فيمن كانت عنده شهادة وكان يذكرها ثم عاداه المشهود عليه فاحتبج إلى القيام بها قال العضمي وقبولها هنا أخف إذا كانت قدقيدت قال واختلف فيشهادته على ابن عدو د بمال أو بما لابلحق الآب فيه معْرة فأجازها محمَّد وإن كان الأب حيا والابن فيولابته (٢٢٥) وقال ابن الماجشون تجوز إذا لم يكن فىولايتهوتالأيضا

ونزوجت رجلا وشرطتعليهنفقة الأولاد أجلا معلوما أوبعدتطوع به بعدالعقد مدة الزوجية وأرادت الرجوع بذلك على أببهم فوقعت الفتيا إن كانذلك مكتوبامن حقوقها بحيث لهاالرجوع مَى شَاءتُ وَإِسْفَاطُهُ لَزُ وَجَهَا فَلَهَا أَنْ تَرجِع بِنَفْقَتُم عَلِي أَبِيهِمْ وَإِنَّ كَانَّ ذَاكَ لَلوَ لَدُ فَلارِجُوعَ عَلَى أبيه بشيء وهو جار علىالأصولوهو شيء وهب للولدنفقته علىقسه لاعلى أبيهوالأول مال وهبالأمه ناذا أنفقته على آلولد رجعت به على أبيه اه قلت وللأبآن يمتنع من إنفاق الزوج على الولد كما صرحوا بذلك في كتاب الأبمان في مسألة من حلف لا آكل لفلان طعاما فلمخل ابن الحالف على المحلوف عليه فأعطاه خبزا الخ وهذا وأضح والله أعلم بـ

(فرع) قال ابن ناجى فى باب زكاة الفطر من شرح آلرسانة من النزم نفقةمن ليس بقريه، كالربيب أومن قريب لانلزمه نفقته بالأصالة فإنه لايلزمه أن يخرج عنه زكاة الفطر بانفاق. (فرع) قال البرزلي وسثل ابن رشد عمن زوج عبده وأشهد على قفسه تطوعا بعد العقد أنه ينفق عليهامدة الزوجية ثم ، ات هل توقف تركته لذاك وكيف إن كان في أصل العقد أو اختلفا في ذلك فأجاب بأنه لاشيء في تركة السيد إن ماتلانه متطوع وإنما تجب عليه مدة الزوجية مادام حياوبعد الموت هبقام تقبض ولوشرط فىأصل النكاح كانافاسدا يفسخ قبل البناء ويثبت بعده بصداق للثل ويبطل الشرطويكون علىالعبدوقبل لأيفسخ قبل إذا أسقط الشرط والنفقة على الزوج وجهالأول الغرر ولموشرط أنهإن مات قبل انقضاءالعصمة رجعت على العبدلجاز ولواختلذا هل كآرشر طا أو تطوعا فالقول قول من ادعى الشرط اشهادة العرف له اه وقال ابن رشد في رسم لوحلفأن لايبيع سلعة مياها من ساع ابن القاسم من كتاب الشكاح اختلف قول مالك في شرط النفقة فىالنكاح على البالصغير حتى يباغ دولى السفية حتى يرشد فأجازه مرة وكرهه أخرى و ال بكلمنهما كثيرمن أصحاب اللهوحكي ابنحبيب عزابن الماجشون وابن وهب عن مالك إجازة ذلك وزادلزوم ذلك ماعاش الأب والزوج مولى عليه وهذا الخلاف إنما هوإن لم يقعيبان إن مات الأب قبل بلوغ الصبي أو الولى قبل وشد اليقيم فسقطت النفقة بموتهما هل تمود في ماله أو مال الينهم أو لاتعود عليهما إلى باوغ الصغير ورشد اليتم فإن شرطعودها في مالهما جاز النكاح اتفاقاو إن شرط سقوطها إلابلوغ الصغير ورشداليتم كان النكاح فاسدا اتفاقا وإيما الخلف إن وقع النكاح مبهما وعلى الفول بنساده قال ابن القاسم إن دخل جاز وكانت النفقة على الزوج و لم يب هل دو بالمهر المسمى أوبصداق المثل وهو الأظهر . قلت والقول بفساد النكاح وفسخه فبل البذء هو

لاتجزز إذاكان مدرآ لأبيه وشهد بعد موتدج (مسألة) والختلف أيضا إذا شهد على صبى ف ولاية علوه فأحازها ابن القاسم ومنعهامطرف وان المأجشون . (مسألة)وإذاكان رجلان متهاجرين لم تجز شهادة ً أحدهما على الآخر فإن اصطلحا فقال محمد تجوز وقال مطرف وابن الماجشون إن كانا محدثان الصلح لمتجز وإن طال

لاتجوز إذاكان الأب

حياريد وإن كان الان

رشيدالأزفيهإدخالالغم

علىأبيه وحكمالأمو الجد

حكمالابانظر ان يونس

فإن شهد عليه بمال

بعد موت أبيه جازت

وإن شهد على الأب لم

تجز وإن كان المال قد

صار للولدوقال ابن القاسم

(٢٦ ــ فتح العلى ــ أول) وقال ابن كنانة إذا كانت الهجرة مخفيفة عن أمر خفيضه جازت و هذا يحسن في المبرزوقال ابن الماجشون إن سلم عليه ولم يكلمه لم تجزشها دته وفي ابزيونس قال مطرف و ابن الماجشون ولوشهد شاهدان على سبي بجرح وهما عدوان لوصيه لم نيمزشها دتهما لأز ذلك يصير في ماله في كأنهما على الوصى شهدا وكذلك لوشهدا على بيت بمال وهما عدوان لوصيح لم تجز شهادتهما لأنهما يخرجان ابيده السبب الحامس الحوص على والالتغيير وذلك يكون بوجهين أحدهما إظهار البراءة مثل أن يشهد فتردم ادته الهسقه تمييشهد بتلك الشهادة بعدأن صار عدلافتر د لاتهامه على دفع عار التكذيب وكذلك إذار دت لكفره أوصيا وأورقه الله أو الله والتأسى كشهادة المقذوف في القذف وشهادة ولد الوَّنا في الوِّنا أَتفاقاً وكشهادة مُرْ حدا فسه

للمعطى وإن كانت، أبورة فهي "د مثلى ويقبل قوله ولا يمين عليه وكذا الحبة وذكر أبو الحسن مواضع منالمدونة تنتضى الخلاف في توجه اليمين ثمقال في آخر كلامه فيقوم القرلان في عوى المروف واختلف فىالشر طماهو من الكتاب و هما منصوصان في دعري الحبة اله و تفصيل الرعبني و ابن عرفة ظاهر فليمتمدو الله أعلم . كتاب ففي ان المواز لاتجوز (فرع) قال البرزلى : وقعت مسألة وهي امرأة لها أولاد تأخذ نفقتهم من أنيهم شهادته إلان يكون مبرزا

الشاهدين غير عدلين أوبينهما وبين المشهو دعليه عداو ةأو غير ذلك من الرجوه قال القاضي ابو الأصبغ بن مهلي وهذا هو الفياس المطردالصخيح لكن الاستحسان ماذكره أبو إبراه بيروابن العطار وبعضده قول مطرف وابن الماجشون وأصبغ في كتاب ابن حبيب أن القاضي يقضيءعلى من أقر عنده في محلس نظره بماسم منهوإن لمبحضره بينة وقالهابن الماجشون وبه أخذسمنون وقال ابن القاسم وأشهب لايقضى القاضي بعلمه ولابما أقر به عنده في عبلس قضائه أو في غيره لافي حدو لافي غيره (تقسيم آخر) الاعذار في المقالات التي تجرى عندالحكام ذكره ابن هشاء في مليد الحبكام قال والإعذار في المقالات التي نجرى عندالحكام على ثلاثة أوجه الأول أن يوقف الخديم خصمه (١٦٨) على مابطابه فيجاوبه بجواب محض كامل فيأمر الحاكم بعقده وبقراءته على القر له ثميشهد على

تلك المقالة العدول فإذا

شهدوافها أدوا شهادتهم

م اعنده في ذلك المجلس

نفسه فإن أنكر المقربها

بعد ذلكوطلب أن يعذر

إليه في ذلك لم بجيـه

الحاكم إلى ذلك لمعرفته

بصحةماشيدوا مه عنده

قالدابن زرب ومثله لابن

بطال فيأحكامه . اوجه

الثانى أن يجاوب أحد

الخصمين صاحبه بجواب

كال محض فتنعضد

مقالته ويكتب الشهبود

على ذلك أسماءهم ثم

يشهمدون بذلك عند

الحاكم بعـد أيام من

تاريختلك المقالة فللمقر

ستلك المقالة إذا أنكرم

أن يعذر إليه فيما ثبيت

عنده : الوجه الثَّالث أن

يشهد شهود أنهم سمعوا

فالانا يقر بكذا وكذا عند

الحاكم دون أن يعقدوا

مقالته فليأمر الحاكم

إن كان الفول قدر الثلث في لاغتفارهم ثنث الثلث فان زاد عن الثلث لم يجز باتفاق الحطاب ومن تبعه والرماصي ومن نبعه لأن الأول اشترط في إجزاء إخراج غير التسعة ومنــه القطني انفراده بالاقتيات والوجود والثانى اشترط فيه انفراده بالاقتيات َفقط وفي الصورة المذكورة وجد القمح واقتيت مع الذول فلم يوجد الشرط على كلتا الطريقتين والله سبحانه وتعالى أعلم وصلى الله على سيدنا محمد وآله وسلم : (ماقولكم) فيمن جزأ معشره قتاً عشرة أجزاء وخير المستحق في أخذ واحد منها فهل

يجزئه في الزكاة أفدنا الحراب .

فأجيت بما نصه : الجمد لله والصلاة - السلام على سيدنا محمد رسول الله نعم أجزأه فيها

بسم الله الرحمن الرحيم م ثل الصيام

(ماقولكم) فيها وقع من بعض الشاف مشهورا بالعلم والديانة من اعتماده في ثبوت رمضان وشوال على حسابه سير القمر وعدم اعتر و لرؤية الهلال بالبصر وانفق له مرارا صومه تبل عموم الناس بيوم وفطره قبلهم كذلك ويدجر ذلك لخواصه وأحبابه ويقلدونه فيه وربما تعدى الأمر لغيرهم فقلده أيضا وكاد أن يتسع المالخرق وأهل العلم ساكتون عليه فهل هذاصحيح فى 1 هب الإمام الشافعي فيجوز موافقت عليه أو هوضلال بجب إنكاره والنهيءنه حسب الإمكان وتحرم موافقتهم فيه أفيدوا الج ب

أَجْبِت بما نصه 1 ألحمد لله على تو ﴿ لَهُ لَطُرِيقَ الصُّوابُ والصَّلَاةُ والسَّلَامُ عَلَى سِيدُنَا محمد والآلُّ والأصحاب تغم هوضلال تحرم وافقتهم فيه ويجب إنكاره والنهيءعنه حسب الإمكان إذ هوهدم للدن ومصادم أدمريح حديد سيد المرسلين ووقوعه من ذلك الرجل أدل دليل على جهله المركب وعدم ديانته واختلال عداك ردناءة همته وعدم مروءته وأن مقصوده الشهرة ولاحول ولا توة إلا بالله وإنا لله وإنا إليه راجعو ﴿ وَالْوَاقَعُ مِنْ هَذَاوَأَتْبَاعُهُ لِا يَوَافْقُ مَذَهُبُ الإمامالشافعي ولا غيره من الأنمة الذين ينجى تقليده يوم الأهوال العظمي وذلك لانعقاد الإجداع على أنه لا يجوز لأحد أن يعول في صومه وفت ، على الحساب مستغنيا عن النظر إلى الأهلة وإنما

ومتدتلك المقا ةويكتبوا شهادتهم على اسمعواويشهدوابها عنده فإذائبت سذرق ذلك للمشهود عليه انتهى (مسألة) قال ابن سهل ورأيت في غيركتاب ابن العطارأن شهودالمجد _ إذاكنيوا شهادتهم على مقال مقسر أو منكر في مجلس الناضى ولميشهذوامها عندالقاضي فيذلك المجاس ثمأدوا الشهادة بعدذ كعنده إذا احتيج إلمهافإنه يعذر فيشهادتهم إلى المشهود عايه نخلافهم إذا أدوها في المجلس نفسه الذي كان فيه المتال وكذلك وحفظوها وإن لم يكتبوها ثم أدوهابعد ذلك إذا طلبوا بها وكانوا عدولًا فإنه لا يعذر فها إلى من شهدوا عليه بها (مـ أنَّ قال أبو إبراهيم ولا يعذر القاضي فيمن أعذر به إلى مشهود عليه من امرأة أومريض(ايخرجان (مسألة) ولايعذر في الشاهدين اللذي يوجههما لحضور حيازة الشهود لما شهدوا في من دار أو عقار

وقال برسهل وسألت ابن هناب عن ذلك فقال لاإعذار فيمن وجه الإعذار وأما الموجهان للحيازة فيعذر قهما وقد اختلف ي ذلك (مسألة) وكذلك الشاهدان الموجهان لحضور المعين لامحتاج إلى تسميتهما لأنه لاإعذار فبهما في المشهور من القول لأن الحاكم أقامها مقام نفسه وقيل لابد مزالإعذاوفهما (مسألة) وكذلك الشهودالذين يحضرون قطايق المرأة نفسها وأخذها بشروطها في الهارق وسائل الشروط في النكاح لايحتاج ألى تسميتهم لأنه لاإعذار فيهم رتتسيم : ليبان الوجوه التي يستمط فيها الإعذاري وكل من قامت تحليه بينة بحق عن معاملة أونحوها أو دعوى بفساد أو غصب أو تعد فلابد من الإعدار إليه قبل المستج عليما الأان يكون منأهل الفساد الظاهر أو من الزنادقة المشهورين بماينسب اليهم فلا يعذر اليهم فيا (١٦٩) شهد به عليهم. وقد وقع في آخر

اختنف العاماء فيمن كان من أهل الحساب وأغمى الهلال هل له أن يعمل عــلى حسابه أم لا فقال مطرف بن الشخير من كبار التابعين يعمل في خاصته على ذلك وقاله الشافعي في رواية . والمعلوم من ه هبه ما عليه الجمهورمن أنه لايعمل علىذلك قال الإمام ابنرشد في كتاب الجامع من المقدمات بعد أن ذكر أن الاشتغال بالنجوم فيما يعرف به سمت القبلة وأجزاء الليل جاتر بلمستحب وأما النظر فيأمرهافيا زاد على ذلك ثما يتوصل به إلىمغرفةنقصانالشهور من كمالها دُون رؤية أهلتها فذلك مكروه لأنه من الاشتغال بما لايعني إذ لايجوز لأحد أن يعول في صومه وفطره على ذلك فيستغنى عن النظر إلى الأهاة بإجماع منالعلماءوإنما اختلف أهل العليفيمن كان من أهل هذا الشأن إذا أغمى الهلال هل له أن يعمَّل على معرفته بذلك أم لإ فقال مطرف ابن الشخير يعدل فخاصته على ذلك وقاله الشافعي أيضا في رواية والمعلوم من مذهبه ماعليه الجمهور من أنه لايعمل على ذلك اه وروى ابنافع عن اللئلق الإمامالذي يعتمدعلى الحساب أنه لا تتندى به ولا يتبع اه قال ابن العربي كنت أنكر على الباجي نقله عن بعض الشافعيــة تصريح أتمهم بلنوه حى رأيته لابن سريج وقاله بعض النّابعين وقدرد ابن العربي في عارضته على ابن سريج وبالغ ف6ذلك وأطال وقال الإمامالقراق وقاعدة رؤية الأهلة في الرمضانات لايجرز إثباتها بالحساب وفيه قولان عندنا وعند الشافعية والمشهور فىالمذهب عدم اعتبار الحساب ال سند إن كان الإمام يرى الحساب فأثبت الهلال به لم يتبع لإجماع السلف على خلافه اه و قال الإمام القسطلاني في شرح البخاري قال الشافعية ولا عبرة بقول المنجم فلايجب به الصو ولا بجرز والمراد آية وبالنجم هم يهتدونالاهتداء فيأدلة القبلة ولكن لهأنيعمل بحسابه كالصلاة ولظ هر هذه الآية وقبل ليس له ذلك وصحح في المجدوع أن له ذلك وأنه لايجزئه عن فرضه وصححق اكفابةأنهإذا جاز أجزأه ونقلهءن الآصحاب وصوبه الزركشي تبعا للسبكي قال وصرح به فى الرَّوْضَة فى الكلام على أن شمرط النية الجزم قال والحاسب وهو من يعتمد منازل القمر وتقدير سيره فرمني المنجموهو من برى أول الشهر طلوع النجم الفلاني وقد صرح سمامعاني المج.وع اه. قوله: ولا عبرة أي في نبوته عندالإمام و جاعة المسلمين وقوله: له أن يعمل اسخسابه أي ف خاصة نفسه بشرط الاغماء وقد علمت أن هذه رواية محالفة للمعلوم من مذهب لإمام الشافعي معأنهم اختلفوا عام أى الاجزاء وعدمه ونوله كالصلاة فيه نظر لفرق الإمام القراق ببئهما قال والفرق ههنا وهو عمدة السلف والخلف أن الدتبارك وتعالى نصب زوال الشمس سببالوجوب الظهر وكذاك (٢٢ – فتح الدلى - أول) الإعذار عن استفاضت عليه الشهادات في الظلم وعلى مُذهب في السلابة والمغبر ن

وفى الرجل يتعلق بالرجل وجرحه يدمى فيصدق عليه وفى الني تتعلق بالرجل فى المكان الحال وقد فضحت نفسها بإصابته

لها فنصدق بفضيحة نفسها وفي الذي وجده مالك رحمه الله عند أحد الحكام وهو بضرب بدعوي صبى قد تعلق به وهو

ي مى فضربه لحاكم بالدعاه عليه من إصابته له فلم بزل يضرب وما العجالس عنده حتى ضرب ثلاً انفسوط و هو ساكت لاينكر ذلك مع

مانقدم لدمن انضر ب أبل وصول مالك وحده الله وقديلغني أنه انتهى به الضرب إلى سيانة سوطوى أهل حصن من العدويانون مسلمين

الجزءالثاني من أحكاء ان سهل في مسألة أبي الخبر الزنديق لما شهد عليه عا يتعاطاهمن القول المصرح بالكفر والانسلاخ من الإيمان وقامت البينة عليه بذلك وكانوا ثمانيةعشم شاهـدا وكان القاضي بومئذ منىـذر بن سعيد قاضى الجاعة فأشار بعض العالماء بأن يعذر إليه فيها شهدبه عليه وأشار قاضي الجماعة وإسماق ابن إبراهيم التجيبي وصاحب الصلاة أحمدبن مطرف بأنه يقتل بغير إعذار لأنهملحدكافرو قدوجب قتله بدون ماثبت عليه فقتل بغير إعذار فقيل لان لم إهيم في ذلك وسألوه أن يشرح لهم أصل الفتيا في قتله بغيرًا إعـذار فذكر أن من أصله الذى اعتمد عليه فذلك على قاعدة مذهب مالك رحمه الله في قطع وأشباههم إذا شهد عليهم المسلوبون والمنتهبون بأن تقبل شهادتهم عليهم إذا كانوا منأهلالقبول وفيقبولها عليهم سفك دمائهم

الشاهدين غير عداين أوبينهما وبين المشهو دعليه عداوة أو غير ذلك من أرجود قال الفاضى ابو الأصبغ بن سهل وهذا هو القياس المطر دالصخيح لكن الاستحسان ماذكره أبر إبر اهيموابن العطار وبعضدة تول مطرف وابن الماجشون وأصبغ في كتاب ابن حبيب أن القاضى يقضى على من أفر عنده في مجلس نظره بماسيع منعوان المخضره بيئة وقاله بن الماجشون وبه أخذ معنون وقال ابن القاسم وأشهب لا يقضى القاضى بعلمه ولابما أفر بعمنده في عبس قضائه أو في غيره لا في حدو لا في غيره (تقسيم آخر) الاعذار في المقالات التي تجرى عند الحكام على الانقارجة ابن هشام في ملهد الحكام قال لإعدار في المقالات التي تجرى عند الحكام على الانقارجة على المقالات التي تجرى عند الحكام على الانقارجة على المقالات التي تجرى عند الحكام على الانقارجة على المقالد والمؤلمة على المقالد على القرل المقالدة على المقالدة على المقالدة على المقالدة المؤلمة على المقالدة المؤلمة على المقالدة على المقالدة المؤلمة على المقالدة على المؤلمة المؤلمة على المؤلمة على المؤلمة على المؤلمة على المؤلمة على المؤل

تلك المقالة العدول فإذا

شهدو افها أدوا شهادتهم

بها عنده في ذلك المجلس

تنسدفإن أنكر المقربها

بعد ذلكوطلب أن عذر

إليه في ذلك لم عمله

الحاكم إلى ذلك لمه, فته

بصحةماشهدوا به عنده

قالهابن زرب ومثله لابن

بطال فيأحكامه . الوجه

الثانى أن يجاوب أحد

الخصمين صاحبه بجواب

كامل محض فتنعتمد

مقالته ويكتب الشهدود

عنى ذلك أسماءهم ثم

يشهمدون بذلك عند

الحاكم بعد أيام من

تاريخ تلك المقالة فللمقر

سلك المقالة إذا أنكرها

أن يعذر إليه قيما ثبت

عنده : الوجه الثَّالث أن

يشهد شهود أنهم ممعوا

فلانا يقربكذا وكذا عند

الحاكم دون أن يعقدوا

مقالته فليأمر الحاكم

A Commence of the Control of the Con

إن كان الفول قدر الثلث فأقل لاغتفارهم ثمث الثلث فان زاد عن النلث لم يجز بانفاق الحطاب ومن قبعه والرماصي ومن تبعه لأن الأول اشترط في اجزاء إخراج غير التسعة ومنه القطاني الفراده بالاقتيات والوجود والثاني الشرط فيه الفراده بالاقتيات فقط وفي الصورة الملدكورة وجد القمح واقتيت مع القول فلم يوحد الشرط على كنتا الطريقتين والله سبحانه وتعالى أعلم وصلى الله على ميدنا عمد وآله مير :

(ماقولكم) فيمن جزأ معشره فتأ عشرة أجزاه وخير المستحق في أخذ واحد منها فهل يجزئه في الزكاة أفدنا الجراب :

فأجبت بما نصه : الجمد لله والصلاة والسلام على سيدنا محمد رسول الله نعم أجزأه فها

بسم الله الرحمن الرحيم مسائل الصيام

(ماقولكم) فيها وقد من بعض الشافعية مشهورا بالعلم والدبانة من اعتباده في ثبو ترمضان وشو ال على حسابه سبر القدر وعدم اعتباره ارؤية الحلال بالبصر واتفق له مرارا صومه تبل عموم الناس بيوم وفطره قبلهم كذلك ويظهر ذلك لخواصه وأحبابه ويقلدونه فيه وربما تعدى الأمر لغبرهم فقلده أيضا وكاد أن يتسع هذا الخرق وأهل العلم ساكنون عليه فهل هذا صحيح في المحب الإمام الشافعي فيجوز موافقتهم عليه أو هوضلال يجب إنكاره والنهي عنه حسب الإمكان وتحرم موافقتهم فيه أفيدوا الجواب م

فأجب بما نصد 1 لحمد لله على توفيقه لطريق الصواب والصلاة والسلام على سبدنا محمد والآل و الاصحاب تعم هوضلال تحرم موافقتهم فيه وبجب إنكاره والنهى عندحسب الإمكان إذ هو هدم للدين ومصادم لا مربح حديث سبد المرسلين و وقوعه من ذلك الرجل أدل دليل على جهله المركب وعدم ديانته واختلال عنالته ودادة متمت وعلم مرومتمو أن مقصو دالشهر قو لاحول ولا توقع من هذار أتباعه لايوا القيم بالمراه النافعي ولا غيره من الأتمة الذين ينجى تقليدهم يوم الأهوال العظمى وقلك لانعقاد الإجماع على أنه لا يجوز لاحد أذ يعول في صومه وفطره على الحداب مستغنيا عن النظر إلى الأهمة وإنما

وقال ابر سهار وسألت ابن هاب عن ذلك ققال لا عذار فيمن وجه الإعذار وأما الموجهان للحيازة فيعذر فيهما وقد اختلف في ذلك (مسألة) وكذلك الشاهدان الموجهان للحضور اليمن لا يحتاج المن تسميهما لأنه لا إعذار فيهما في المنافق ل لأن الحاكم المنافق والمنافق المنافق والمنافق المنافق المنافق

اختلف العاماء فيمن كان من أفن الحساب وأغمى الهلال هل له أن بعمل عملي حسابه أم لا فقال مطرف بن الشخير من كبارُ التابعين بعمل فيخاصته على ذلك وقاله الشافعي في رواية . والمعارم من م هبه ما عليه الجمهورمنأنه لابعمل علىذلك قال الإمام ابزرشد في كتاب الجامع من المقرَّمات بعد أن ذكر أن الاشتغال بالمجوم فيما يعرف به سمَّت القبلة وأجزاء الليل جائز بل مستحب وأما النظر في أموها فيها زاد على ذلك ثما يتوصل به إلى معرفة تقصانا الشهور من كمالها دون رؤية أهلتها فذلك مكروه ألانه من الاشتغال بما لايعني إذ لايجوز لاحد أن يعو ل في صومه وفطره على ذلك فيستغنى عن النظر إلى الأهاة بإجراع منالعلماءوإنما اختلف أهل العلم فيمن كَانَ مِنْ أَهَلَ هَذَا الشَّأَنَ إِذَا أَغَى الْمَلَالَ هَلِ لَهُ أَنْ بِعَمْلُ عَلَى مَعْرِفُتُهُ بِلَاكُ أَمْ لِإِ فَيَّالَ مَطْرُفَ ابن الشخير يعمل فيخاصته على ذلك وقاله الشافعي أيضًا في رواية والمعلوم من مذهبه ماعليه الجديور من أنه لايعمل على ذلك الدوروي ابن نافع عن مالك في الإمام الذي يعتمد على الحساب أنه لايتمتدى به ولا بنبع اله قال ابن العربي كنت أنكر على الباجي نقله عن بعض الشافعية لنصريح أتمتهم بلغوه حتى رأيته لابن سربج وقاله بعض التابعين وقدود ابن العربي في عارضته على ابن سريج وبالغ في ذلان وأطال وقال الإمام القراق وقاعدة رؤية الأهلة في الرمضانات لايج ز إثباتها بالحساب وفيه قولان عندنا وعند الشافعية والمشهور في المذهب عدم اعتبار الحساب . ال سند إن كان الإمام برى الحساب فأنبت الهلال به لم يتبع لإجاع السلف على خلافه اه وقال الإمام القسطلاني في شرح البخاوي قال الشانعية ولا عبرة بقول المنجم فلايجب به الصو و لا بجرز والمراد بآية وبالنجم هم مبتدون الاهتداء فيأدلة الفبلة ولكن لهأن يعمل بحسابه كالصلاة وَلَظْ هَرَ هَذَهِ الْآيَةِ وَقِبَلَ لَيْسَ أَهُ ذَلِكَ وَصَحْحَ فِي الْحَجَوْعُ أَنْ لَهُ ذَلَكَ وَأَنَّه لأبجزته عن فرضه وصحع في كفاية أنه إذا جاز أجز أهو نقله عن الأصحاب وصوبه الزركشي نبعا للسبكي قال وصرح بهي قروض في الكلام على أن شرط النية الجزم قال والحاسب وهومن بعتمد منازل القمر وتقدير سيره فر سمى المنجم وهو من برى أول الشهر طلوع النجم الفلاني وقد صرح بهما معانى المجدوع اه. قوله: ولا عبر قأى في نبوته عندالإمام و جاعة المسلمين وقوله: له أن يعمل استحسابه أي في خاصة نفسه بشرط الاغماء وقدعلت أن هذه رواية مخالفة للمعلوم من مذهب الإمام الشافعي مع أتهم اختلفوا عالم افي الاجتراء وعدمه وفوله كالصلاة فيه ظر لفرق الإمام القرافي ينهما قالوالقرق ههذا وهو عمدة السلف والخلف أن الفقاوك وتعالى نصب والاالهمس سببالوجوب الظهر وكذلك

(۲۳ مقت الدلى - أول) الإعدار عن استفاضت عليه الشهادات في الظام وعلى المالك وحمه الله في قطع والمنافرة والمفتري والمنافرة والمفترية وفي الرجل يتعلق بالرجل ومقتلة والمفترية وفي التي تتعلق بالرجل في المكان المخالو قد فضحت نفسها بإصابته لحا فتصدق بفترية وهو المفترية بالمختلفة والمفترية وهو يقرب يلاعوى صبيء قد تعلق به وهو يمتر ومفترية بالمنافرة وموسل كالإنكر فلا معدد المفترية المفترية والمفترية والمنافرة والمفترية وا

الجزءالثاني و أحكام ان سهل في مسألة أبي الخبر از نديق لما شهد عليه بما بتعاطاه من القول المصرح بالكفر والانسلاخ من الإبمان وقامت البينة عليه بذلك وكانوا ثمانيةعشر قاضى الجاعة فأشار بعض العلياء بأن يعذر إليه فيما شهدبه عليه وأشار قاضي الجماعـة وإسماق ابن إبراهيم التجيبي وصاحب الصلاة أحمدبن مطرف بأنه يقتل بغيير إعذار لأنهملحدكافر وقدوجب قتله بدون ماثبت عليه فقتل بغير إعذار فقيل لأبي إبراهيم في ذلك . وسألوه أن يشرح لهم أصل الفتيا في قتله بغيرًا إعدار فذكر أن من أصله الذى اعتمد عليه فى ذلك على قاعدة مذهب

ببدنا محمدرسول القجيراب هذاكالذي عدمة ماوك الجان من علم السيمياء وهو شعى الألوهية ولعبت به الشياطين حتى الايؤمن بالآخرةو المعصية بحسب متعلقها وفى المعياز عن أبي العباس القباب وأما بعالج إخراج الجن من المصروعين بالرقى محمد وآله وسلم :

رعت معه وطبت طلاقه فأجابها على شرط المسجد ورضيت بالشرط وأشهد علها به

من ذلك أثمت ولايقضى علمها بدلانها ر وثلثه حبن ممينه إلا أن ينقص فما يل الله أو للفتراء أوهدى أونحوذلك -اب دینه و ، هر زوجة مسواء کانت الحنث أوبعده ولوباتفاق أوتفريط سدقة بيمين مطلقا أوبغيرهاوام بعين ا فداري صدقة أو هبة أو حبس على بن نخاصم. في غير المعين ولعدم قصد ، وبين الله وقبل يستحب . المصنف ة على المسجد الذَّلاني فهل يقضي عليه وإلا فلا قضاء قولا واحدا انتهى . أن لاأشرب الدخان فشنى فهلا يجوز

هذه الشياء لأن النكاح حقيقة إنما يقع على الوط ءو إنماضي العقد نكاحا لأن الكاح الذي هو طء يكون به نسمى بالميرما قرب منه لايصح أن محمل الحديث على العقد لأنه قدذ كر فيه العداق وذلك مالا يفتقر القلقد بإج لأنالقرآن قدجوزنكاح التفويض : صل) وأماالاشهادفي الرجعة فقال ابن القصار هو مستحبو حكى القاضي إسهاعل عن مالك واجب إرفع الدعاوي وتحصين الفراج والأنساب وحكى القاضي عبدالوهاب الوجوب عن بعض شيوخه القرويين وقلة فيالمعونة ومستحب وحكى القاضي أبوبكربن اعلاء الوجو بعن مالك والمشهور أفه غير واجبو اختلف العلماء في قوله تعالى فإذا يلقع أجلهن مسكوهن بمعروف أوفارقوهن بمعروف (٢١٠) فقال بعض العلماء هو أقر بالاث ١٤ على الطلاق وقبل على الرجعة وأبيل

عمل ما الشخيد رسول الله مجب عليها تنفيذ على مسجم إن استمر مالها خاله فال نقص 4.1 ماله به

له يقض عليه بخلاف المعين الخرشي إن النفعان النقراء أوعلى زيد ثم حنث في بمبنه فلا يقص عليه لع القربة حين اليدين في المعين اكن بجب عليه تنفيذ ذلك: وفي مسجد معين قو لان ألخرشي يعني إن قال داري إن امتنع أويؤمرمن غبر قضاء قولان محالهما فياغير ال (ماتولكم) في مريض قال إن شفيت مهد الله

له تعادليه مطلقا أو عند عدم الحاجة إليه فقط : زوجتهأن لاينتظر انتضاء

العدة وليشم شاهدن حين الطلاق أنم قديانت منه خشبة المعنى الذي ذكرناه لأن البائن في معنى التي انتضت عدنهاقال ابر وشدويلزم على قياس قوله أن بلزم الاشهاد في الطلاق الرجعي حين الطلاق مخافة الموت ويشهد أيضا إذا انقضت العدة على تقضائها عانة أن عوت الروح فندعى أبراث أو ترعم أن عدته الم تنقض قال لم يرشدو إذا قلنا إن الانهادو اجب فعن وخلك أنه يكون يتركه آثما لتضييم الفروج، مايتماق بهمن الحقوق من غير أن يكون شرطافي صحة الطلاق والرجعة. (النصل الرابع في مراتب المتهود في الشهادة) وهي إحدى عشرة رتبة لأولى الشاهد المبرز في العدالة العالم كالصح به الشهادة فتجوز شهادته في كل شي موتجريحه ولايسئل عن كيفية علمه بماشيد به من ذلك أكله إذا أبهمه ولا يقبل فيه التجريح إلا بالمداوة وقدقيل إن التجريح لايقبل فيه

· أجبت بمانصه : الحمدلله ، الصلاة والسلامعلى

قبله قال البرزلي والصراب أن الشيزال الروحات

السحر وهو الذي أضل الحاكم العبيدي (منه لة حزِّ

طلب المحال وهو مجبول على النقص وفعل أفاعيره.

ومتعلق أفعال خدمة الجن الكفر وكبائر المعلعي

الذي يعالجالجن فليس بساحر اه ولعل المرادلة

فلا ينافى كَلام البرزل والله أعلم وصلى الله على.

إن عادت للأول بكون جميع ماتملك. صلعة :

فأجبت بما نصه : الحمدلله والصارة وا

بينة ثم رجعت للأول فما الحسكم أفيدو الجواب

الصدقة بثلث ماكانت تملكه حينالرضا بال

فثلث الباقي وإن زاد فلا يلزمها ثلث الزيا

ام نقصد التقرب إلى الله تعالى قال في ا

بني بمال في كسبيل الله الخرشي المعني أ:

مما فيه قربة غير معين فانه يلزمه أن محرب

عمينه برا أوحنثا والمعتبر قدره يومالحاف

فالمعتبرالباق رنقابه وقال فىباب لدة مته

(ماقولكم) في المرأة طلقت وتزورجت آخرة

وأشهدوا ذوى عدل منكم

المعنى وأشهدو اءندالرجعة

والفرقة جميعا لأن الله

اتعالى قال دو أشهدو ا ذوى

عدل منكم، عقب ذكر

الطلاق والأمساك بالرجعة

والمفارقة بانقضاء العدة

فوجبأن يرجع ذلك إلى

الجميع رجوعا واحداإما

وجوبا وإماند باقال انقاضي

أ و بكر محمد بن بكبر

الماا يج في تألينه في أحكام

القرآن المعنى في الاشهاد أأنه

يشهد ذوى عدل إذا

انقضت عدتهاأنه قدطاق

وأن عدتها قد انقضت

خوفامن أناعوث فتدعى

أنهاز وجة لمتطلق أو يم. ت

هي فيدعي الزوج مثل

ذلك فأمر بالاشهاد لينحدي

مايخشى ونذلك وأماإذا

أمسكهابا رجعة فيشهدعا

رجعتها ايعلمأنهاز وجةوأنها

ليست فعدة لماعشيما

فدكرناهمن الموت قالماب

بكيرو بجب عندى لمزرأبان

أصلا لابالعداوة ولابغيرها . الثانيةالشاهد المبرز فيالعدالةغيرالعالم بما تصمع بعالشهادة فمحكمه كالاو ل|لاأنه يسئل ع علمه بما شهد بهإذا أمهم ذلك . الثالثةالشاهد المعروف بالعدالة العالم بما تصع بهالشهادة فتجوز شهّادته إلا في ستة موا اختلاف في بيضها وهي ألتز كرة وشهادته لاخيه و لمولاه والصديقه الملاطف و لشريكه في غير التجارة وإذا زاد في شهادته أو نة ويقبل فيه المجروح بالعدارة وغيرها ولا يسئل عن كيفية علمه بما شهد به إذا أبهم ذلك . الرابعة الشاهد المعروف غير العالم بما تصبح به الشهادة حكمه كذلك إلا أنه يسئل عن كيفية علمه بما شهد بهإذا أبهم ذلك . الخامسة الشاهد الم بالعدالة إذا تذفُّ قبل أن بحد اختلف في إجازة شهادته فلم يجزها ابن الماجـُون (٢١١) وأصبخ وأجازها ابن

فأجبت بما نصه : الحمد لله والصلاة والسلام على سيدنا محمدرسول الله الدخان لم يوجد فى زمن الرسول صلى الله عليه وسام ولا فيأزمان الخلفاء الراشدين بعدهُ ولا فيزمن الصحابة ولازمن الناسير ولافيز وزالا تمقالار بعقالمجتهدر ولافيز ونأصحابهم وإتماحد ثفي القرن العاشر فاختلف فيه علماؤه ومن بعدهم فمنهم من أنتي بتحريمه ومنهم من أفتى بكراهنهومنهممن أفتى بإباحته واستدل كل على فنواه بأدلة فهو من الشبهات التي تال فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم من انقاها فقد استبرأ لدينه وعرضه وألذا قال خاتمة الهمة بن سيدى محمد الأمسر وق الدخان - لاف فالورع تركه فيكون تركه مندوبا ونذر الماندوب يجب الوقاء به فعلم أنهلانجوز لهذا الشخص تعاطيه لنذروتر كعالمندوب معاةاعلى الشفاءو قدحصل فوجب عليمالو فامبندره وألحلجن المذكورة إن كانت ميل النفس ومجانسة من يتعاطاه فلا تبيحه له وإلا ازم إباحة كل ممنـوع لندلك واللازم باطل إجاعا وإن كانت النداوى به كما قبل به فيو كذب محفر فقد نص حذاق الأطباء على أنه يضر ولا ينفع لشيء من العال وأنه بحدث عللة لانسكن إلابه فنظير متعاطيه من · زق ثوبا صحيحا واحتاج إلى ترقيع ويداك على صحة ذلك أنـ من شأن الدواء قطع الدا، وكراهة النفس اله وتركه بمجرد حصول الشفاء وليدن الدّخان كذُّك إذمر اعتاد الايستطيع تركه إلاإن كان نائمًا فهوالداء الذي لادواء له إلا تركه واللهو عنه كوسوسة الشيطان استجرت منه ياسم الله الرحمن وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم :

(ماقولكم) فيما يعطى اسدنة الكعبة المشرفة الذين خصهم الله سيحانه وتعالى بها بقوله سبحانه وتعالى وإنَّ الله يأ. ركم أن تؤدوا الأمازات إلى أهلها، فأداها لهم رسول اللَّم صلى اللَّم عليه وسلم وقال خذوها يابنى طاحة خالدة لاينزعها منكم إلا ظالم ،وقال صلىالله عليموسلم كلوا مما يصل اليكم من هذا البيت بالمعروف وتدجرت عادمهم بميازة رئيسهم المفتاح وتولية الفتح والغلق واستلام مابصل لم يهم ن البيت نهل بخنص به أم لا وإذا تأتم لا فها يسوى صفرتهم بكبيرهم وأنثاهم بذكرهم أو يخص ذكورهم وقد جرت عادتهم بقسمة الصل البهم بدعلي جميمهم وزيادة الرئيس سهما في نظير حفظه المفتاح ومباشرته النتح والغلق فهل له أخذرائد على ذلك منه والاختصاص بما يعطاه لتلك الولاية أو ليش له إلا مااعتادوه في القسمة ولوقال المعطى إنه له خاصة لجهاه الشرع والعادة أفيدوا الجواب :

فأجاب عنهالشيخ أحمد د حلانر ثيس درسي السجدالحر الهومة في الشافعية به بمانصه : اعلم

والقصاص أنه لايقبإ الشاهد الذي لايتوسم فيه العدالة ولا الجر- ة الانجوز شهادته فيموضع من المراضع دون تركية إلا أن شهادته تكون شبها فى بعض المواضع عند بعض العاماء توجب البهر و توجب الحميل و توقيف الذي ءعلى المدعى عليه : الثامنة الشاهد الذي ينوم فيهالجرحة لمانتجوز شهادندون تركية ولاتكون شهادته شبهة توجب حكما : التاسعة الشاهد الذي ثبت عليه جرحة قديمة أر يعلمها الحاكم فيه فلاتبوز شهادته دون تركيةولايقيل فيهالنزكية علىالاطلاق وإنما تقبل ممن علم فجرحته فجذا شهد على تويته منها ونروعه عنها والمحدود فىالنذف بمنزلته علىمذهب مالك لأن تركبته لإنجوز على الاطلاق وإنما نجوز بمعرفة ترمده ز الخبر . العاشرة الشاهد المقيم عا إلحد حة ١١١ . . ١ : ١٠٠٠ . . .

وهوالمشهور في. لأنبالحد تسقط ا السادسة الشاهد يتوسم فيه العدالة شهادته دون تزكيت يقع بين المسافرين في ا من المعاملات على مذ ابن حبيب ولا تجوز سوی ذلك دون تز فهذا هوالمجهول اـ وقال الممازرى الش الذي لم تثبت له عا ولاجرحة يشهدفهاسو الحدودمذهب مآلك بجبعلى الذاضي البح عن حاله و لا محمله ء فسق ولاعـدالة حإ ينكشف له إحـــد؛

الحالتين وقال ابن رش

أجاز بعض المتأخرير

شهادة المجهول الحال في

اليسيرجدا من المال و ه

استحسان والقياسمنع

وانفقوا في الحدود

إذارتع في الوثيقة ﴿ وَاوَبِشِرَ أُوضَرِبُ فَي غير مواضم العلد مثل عددالدنانير أوجلهِ أو تاريخ الوثيقة و إن لم يعتذر منه الكاتب (إن كان في تلك المواضع سئلت البينة عنه فإن حفظت الذيء بعينه الذي وقع فيه فناك من غير أن بروا الوثيقة مضتوسئلوا عزالبشر فإناحةظوهمضتأبضاوإن لميحفظوه سقطتالويقة (الفصلالتاسع فبايحدة الشاهديعد شهادته فنبطل؛ وفي أحكام ابن سهل عن ثمانية أبي زيد فيمن شهد عند القاضي فلما أدى شهادته عنده قال له بلغني أن هذا بعنى المشهود عليه يهددنى ويشتمني وبرميني بالمكروه قال ابن الماجشون قد أبطل شهادته ولاأرى للحاكم أن يقبلها لأنه بخبر أنه عدوه فكيف يشهد (٣٩٠) عليه وبأدنى من دلما الكلام تطرح شهادته وقال أصبغ إن قاله على وجه الشكوى وقصده أن وماأشبهها إلاأن المنصدق بها يوعظ ويؤثم فإن نطوع بإمضائيم كان ذلك الذي يستحب له وإن ينهاه عن الأذي ولم يكن شع لم محكم عليه فيها بشيء قال ابن رشد مثل هذا في كناك الهبات من المدرنة أن ما كان من على طلبخصو متعبذلك

ولاسمي الشتيمة فلا أري

أوكاناعلى وجداللحصومة

(مسألة) وفي المقنع لابن

حدث منه زنا أو قذف

أوشرب خمرأو غير ذلكم

جرحه سقطت شمادته إلا

أن ينفذ القضاء بشمادته

قبل أن يصير إلى ذلك

فينفذ الحكم وفي كتاب

ابن المواز إذا كتب

القاضي شهادة الشاهد

ولم يحكم بها حتى قتل أو

المف أو قاتل من شهد

عليه فلا تسقط سدا

شهادت التي وقعت عند

الحاكم إلا أن يحدث

ما يستره الناس من الزما

والشرب فنسقط بذلك لأن ذلك يدل على أنه يفعل ذلك قبل هذا :

أشم ادته ساقطة .

الصدةة على وجه اليمين للمساكين أو لرجل بعينه فلا يجبر السلطان على إخراجها وهو المشهور فىالمذهب وذلك لأن ألحالف إنماقصد الامتناع مماحلف أنلا يفعله لاإني إخراج الصدقة والأعمال ذلك شربنا وإن سمى الشتيمة بالنيات لكنه إذا فعلمالذي حلت بالصدقة أن لا يفعله فقد اختار إخراج "صدقة على ترك الفعل فدلك وقام بهايطالبه أويخاصمه قال يوعظ ويؤثم وإنما كان لايقضي عليه بالصدقة وإن كان آثماً فيالامتناع من إخراجها لأنه لأأجر له في الحكم عليه وهوكاره فيذهب ملكه في غير منفعة نصير إليه ولهذا المعنى لايحكم على من وإنالم يسمها في تلك الساعة نذر ندرا بالوفاء به وفي المدنية لابن دينار فيمن شرط لامرأته إن تسرى عليها فالسرية صدقة عليه أنالصدقة بالشرط تلزمه وأنهإن أعتقه ابعدأن اتخذها لمينفذ عتقه وكانت لهاصدقة بالشرط ولابزنافه في المدنية أيضافيمن باعسلعة من رجل وقال إن خاصمتك فهيي صدقة عليك فخاصمه فيها بطال إذا شهد اشاهد ثم أن الصدقة تلزمه فإن كان يريد بقوله إن الصدقة تلزمه أنه بحكم ماعليه فهرمثل قول ابن دينار خلاف المشهور فى المذهب وأماماكان من الصدتات المبتاة للمعلى غير يمين فيحكم بها إن كانت لمعين بالفاق وإن كانت للمساكين أوفى سبيل الله على اختلاف الرواية في ذلك في المدونة اله قلت قوله في انتذر لايحكم به يريد إذا كان لغير معين ، وأما إذا كان لمعين فقد تقدم في فصل النذر في الباب الأول أنهيقضي به وتقدم أيضا أنالمشهور فيهاكان لغير معين كالمساكين أنه لايقضي به والشأعلروة الفي كناب الهبات من انبوادر فال محمدين عبدالحكم ومن حلف بصدقةمال بعين أو بغيرعينه على رجل بعينه أوعلى المساكين أو في سبيل الله أو حلف بحبس داره أوبحملان خيله في سبيل اللهأو بايله بدنا أوبقر وأوغنمه هدياثمحنث أقربذلك أوقاءت عليه بينة فلا يكره على ذلك اه و الالباجي بعد أن ذكر أن الحبة تان بالقوا مانصه إذا ثبت ذلك فإنه على ضربين ضرب لا يتضى بهوضرب يقضى به فأمالا يقضى بهفا كانمن صدقة أوهبة أوحبس على وجه البمين على مينين أوغير معبنين اتفق أصحابنا ابزالفامهموأشهب وغيرهماعلي أنه لايقضي عليه بذلك وليكنه يؤمر بهووجهذلك أنه لمريقصد به البر وإنما قصدبه اللججوتحقيق مانازع فيهفيؤمر به ولايقضي عليهبه

ومثلهماروى ابن المواز عن ابن القاسم فيمن قال لامرأة كل جارية أنسرى بها عليك فهمي صدقة

عالم وإنوطنت داريتي هذه فهي صدقة عليك فتسرى أنه لاشيء عليه قال ممدير بدأنه لاية فيي

عليمها وأماماكان من ذلك؛ يريمين فإنه بمبر على إخراجها إذا كانت لمعين وإن كانت لغير معين

(مسألة) ولو شهد شاهد بطلاق امرأة وأن زوجها طلقها ألبتة فقبله الإمام وأحلف المشهود عليه أن ذلك لم يكن

ثم فسدت حال الشاهدثم شهدآخر بمثل شهادته قال لإيقبلاالأول على انزوج المامهود عليهلأنه يومنضم شهادتهالي الشاهد

الذي غير عدل فشهادة الأول ساقطة : (مسألة) وأما إذا شهد الشاهد ثم لم بحكم بشهادته حتى وفعينته وبين المشهو دعليه

خصومة فإنشهادته لار دبلاك وكذا لوشهد لامرأة بشهادته فإبحكها حتى زوجها فإنشهادته ماضية لانالعداوة والزوجية إندحدا

يعد أواه الشهادة فلذلك كانت ماضية وفي المتنع كثير من هذا المعني (القصل الداشر في صفة أداء الشهادة) و اللفظ الذي يصبع بدأواء الشهادة

قال القرافي رحمه الله في الفرق السابع والعشرين والمائتين ؛ اعلم أن أداء الشهادة لايصح الخبر آليتة ظو قال الشاهدلاساكم أنا أخبرك أما الفاضي بأن لزيد عند عمرو دينارا عن يقين فلا يجوز اعهاد القاضي على هذا الوعد ولوقال قد أخبرتك أم القاضى بكذاكن كاذبا لأن مقنضاه تقدم الإخبار منه ولم يقع والاعماد على الكذب لايجوز فالمستقبل وعدوالماضي كذب وكذلك اسم الفاعل المنتضى للحال كقوله : أنا عبرك أبها القاضىبذلك فانه إخبار عن انصافه بالخبر للقاضي وذلك لم يقع في الحال فالخبر كيف تصرف لابجوز للحاكم الاعهاد عليه وكذلك إذا قال الحاكم للشاهد بأى شيء تشهد فقال حضرت عند فلان فسمعته يفر بكذا أو أشهدني على نفسه بكذا أو شهيدت (٢٦١) بينهما بصدور البيع أو غبر

قال ابن القامم : يجبر على إخراجها حكى محمد عن أشهب لايجبر على إخراجها إلااذا كانت على معين بلي خصومته لاالمساكين و وجهقو ل ابن القاسم أن هذه صدقة على وجه البر فوجب أن يقضى عليه بإخراجها كالإحباس ووجه قول أشهب ما احتجبه من أنه إذا كانوا غير معينين لم يستحق أحدا لمطالبة بهافية فميى له اه قلت وماحكاه عن إين القاسم هو أحد القو لين اللذين في المدونة على انحتلاف الرواية فيهاكما ترم في الباب الأول في فصل الالتزام لغير معين وذكر الشيخ خليل هذا القول فيأول كتاب الحبة من التوضيح واقتصر عليه وهو خلاف ماشهر في مختصره وشهره ابن عرفة كما تقدُّم في الفصل المذكور ، وحكم ية الباجي الاتفاق على عـدم اللزوم فيما إذاكان على غيراليمين غير مستنته لوجود الخلاف في ذلك كما تقدم وكما سيأنىو نقُل صاحب الـخيرة كلام الباجي في آخر كتاب الهبة باختصار څخل و لعل الاسقاط من الناسخ . و قال ابن عرفة فيهاب الهبة وهي لمعن دون يمين ولا تعليق يقضي بها ابن رشد انفاة وعلى غير معين كذلك فبها لايقضى بها وعلى معبن في يمين أو تعليق فيها لايقضى بها ابن رشد هو المشهور ولمحمد بن دينار فيمن تسرى على امرأته وذكر كلام ابن رشد المنقسدم عن ابن ديار وابن نافع ثم قال

والقضاء بالمعلق بيمين لغير ممين ثقل ابن زرقون عن أصبغ والممروف اه . (فرع)قال في رميم المكانب من سماع يميي من كتاب النكاح وسألنه عن الرجل تشترط عليه امر أن عند عقدالنكاح إنتسري عليها فالسرية صدقةعلى امرأته فقال إنعلم قبل البذء فسخ وإن بني فالشرط باطل ولاصد ققفا قال محمد بنرشدتواه إناالشرط باطل ولاصد تغفاصح يعطيماني المدونة وهوالمشهور في المذهب من أن الصدقة بيمين لايحكم وإوان كانت لرجل بعينه وحكم للنكاح يحكم مافسدلصداقه من أجل أن للشرط تأثيرا فيه فيفسخ قبلاللنخول ويثبت بعده بصداق المثل وهذا إن كانتالتسمية في العقد علىالشرط وأما إن كان تروجها إنكاح تفويض دون تسمية صداق ثم سمى لها بعد ذلك صداقا فالنكاح ثابت والشرط باطل والصداق المسمى لازم وفى المدنية تحمدبن دينارأن الصدقة بالشرط تلزمه وأنه إن أعتقها بعد أن اتخذها لم يتفذعنقه وكانت لهاصدقة بالشرط وإلاشرط أن انخذها فهى صدقة عليها أو حرة فانخذها كانغيرا بينءتتمها والصدقة يكن إشاف وعكسه بها ولأبن نافع فيها إن باع ساءة من رجل وقال إن خاصمتك فيهافهي صدقة عليك فخاصمه فيها أن الصدقة تزمه فعلى قولهما في لزوم الصدقة بالشرط ينبغي أن يكون الكاح جائزا والشرط فى البيع او قال أبيعمك لازماكسائر الشروط اللازمة واستدل بعض الشيوخين هذهالمسألة علىأن من النزم لامرأته إن

The second secon

واسم الفاعل محوأنت طالق وأنت حر ولم يقع الإنشاء في البيع باسم الفاعل كما تقدم في الشهادة ابحو أنا شاهد عندك بكذا أو أنَّا بالعك بكذا فروليس إنشاء. قال وسبب الفرق بعن هذه الواطن الرضع العربي فحاوض مداهل العرف للإنشاء كان إشاء ومالا فلا فإن اتفق أن العواقد تغبرت وصار الماضى موضعا لإنشاء الشهادةوالمضارع لإنشاء العقودجاز للحاكم الاعبادعان ماصار موضعاً للانشاء ولا مجوز له الاعتماد على العرف الأول : (تنبيه) وهذا الذي ذكره القراني : هو مذهب الشافعي ولم أره لأحد من المالكية ونقل شمس الدين بن قيم الجوزية الحنيلي الدمشي أن مذهب اللك رحمه الله وأي حنيفة

أ ذلك من العقود لايكون ذلكأداءشهادة ولايجوز للحاكم اعتاد على شيء من ذلك بسبب أن هذا مخبر عن أمر تفدم فيحتمل أن يكون قد اطلع بعد ذاك على مانع من الشهادة به من فسخ أو إقالة أو حدوثريبةللشاهد تمنع الأداء فلا يجوز لأجل هذه الاحتالات الاعتاد على شي من ذلك إذا صدر من الشاهد بل لابد من إنشاء الاخبار عـن الواقعة المشهو دماو الإنشاء ليس بخبر ولذلك لايحتمل

التصديق والتكذيب

فإذا قال الشاهد : أيهد

عندك أما القاضي كان

إنشاء ولوقال شهدت لم

لم يكن إنشاء للبرح بل هو وعد فى المدتقبل ولو قال بعتك كان إنشاء للبع قالإنشاء في الشهادة بالمضارع وفىالعقود بالمأضى وفى الطلاق بالمأضى إخبار لاينعقد به بيع بل

و لهيره و (قديم) فإن ثم بلد في هدادالأمور شاهدواحد أحدث ما التعرفاء الذكاح فإن كان الزوجان مقربن أشهدا شاهدا أتحر وأجير الآبي منهماو إن كان أحدهما منكر لمجلف المذهودات الشاهدواما الشهرد عليه فان كانت المراقام تحلف و في الموازية أن المذهود عليه منهما بحات والمشهور أن الشاهدالواحد لابيرب يمينا على واحد منهما فان المدعى النكاح رجل وامر أتان فيت المسيد فان فيكل فقيل بعنق عليه وقيل بسجن حتى يحلف وقيل يخلى من السجن إذا طال والطول سنة ، وأما إن شهد بقتل المحد شاهد واحد و فيكل (٢٦٦) الأولياء عن القسامة فإن الأيمان ترد على الفائل فان حلف برئ واختلف إذا فيكل قبل يسجن في قيام الاكتراك الشواعات المناسبة المناس

أبرا حتى يحلف ، وقال أشهب إن طال السجن ويئس أن بقر أو يحلف كانت الدية عليه في ماله من التبيه وأما إن شهد بجرح العمد شاهد فتثبت اليمين على المشمر دعليه إم لنكول المشهود له عن اليمين على القول بوجوبذلك بشاهدويمين أر على القول الآخر أنه لايمكن من ذلك بالشاهد والبمين وتوجهت اليمين على المشهود عليه فإن نكل عن اليمين سجن أبدا حتى يقرأ ومحلف وعلىالقول الآخريخرج بعد سنة ، وقال أشهب يتنص منه وذكر ذلك عن ابن القاء من التنبيه وأما الشاهد الواحد هل قنل الخطأ والجراح قليس من هذا الباب وحكمة حكم الماليات

قبلها إلا أن يقال إن الا زام للزوج أشد لحديث إن أحق الشروط الخ فلهذاوجهاه . قلت أما معارضتها للني قبلها فظ هرة وثقدم أن التي قبلها جارية على المشهور فهذه جارية على مقابله ولا فرق بين الزوج وغيره والحديث الذيذكره في عكس المالة أعنى إنما هو في اشتر اط المرأة شروطا ونص الحديث إن أحر الشروط أناير في به ما استحالتم به الفروج وهر في الصحيحين ووقع في كالربان رشا في شرح المــألة الرابعة من كتاب التخيير والنمبك نحو المنسألة الأولى وذكر أنّ الحركم فيها باللزوم إنما يتمشى على القول بأن من حلف بصدة تشي وبعيده على رجل بعينه فحنث أن يجبرو تتلم في كلامه الذيذكر ناهص مداءيجي أنه خلاف المشهور ونص المسألة وشرحها نال ماللئدن خالع امرأته على أن تخرج إلى بلدغير بلده أخذ منهاشينا على ذلك أو لم بأخذتم أبث أن تخرج فهي عر خلعها ولاتجبرعلى الخروج قال محمدين رشدوهذا كماقال لأن الخلع عقد يشبه عقد الذكاح إذتملك المرأة نفسهاكما يملك المرأة بالشكاح زوجها فرجب أنلاظره الشروط فبهالخزوج من البلدأو الإقامة فيه أو ترك النكاح أو ماأشيه ذلك من التحجير المباح كمالابازم شيءمن ذلك في النكاح إلا أن يكون بعقد يمين مثل أن تقول فإن فعلت فعيدها حر أومالها صدقة على المساكين فيلزمها إن فعلت حرية العبد أوالصدقة بثلث مالها ولو خانعها على أنتخرج منالبلدقان لم تفعل فعلمالغير زوجهاكذا وكذا الحكم بذلك له علىالقول بأنهن حلف بصد تمشىء بعينه على رجل بعينه قحنث أزمجبرعلى ذلكوالقو لان فىالمدونةو لوقالت فانالم تفعل فعلمها لزوجها كذا وكذا ابطل ببطلان الشرط ولم يكن له من ذلك شيء على قياس أول مسألة من رسم سعد بعد هذا ولوشرط عليهاأن تخرج من المسكن الذي كانت تسكن فيه معه لمجز الشرط لأنه شرطحرام وازمهاأن تسكن فيه طولُ عدمًا ولاشيء علمها إلاأن يشترط عليها كراء فيجوز ذلك قاله في كتاب إرخاءالستوومن المدونة اهـ : ومسألةرمم سعد تقدمت فيالباب الأول والظاهر أنهلايصح قياس هذه علمها لأن مسألةرسم سعد صورتهاأن زوجته خالعته على أن أعطنه شيئا من المُحَمَّلُ لاينكم علمًا قان فعلود إليها مالها فقالمالك له ماأخذ والشرط باطل قال ابن رشد لأنهإذا لمبلزمه بالشرط أن لايتزوج عليها فأحرىأن لابلزمه أن برد إليها ماأخذ منهالأن الخلع بثول بذلك إلى فسادإذلاتدى هَل يرجع إليها فيكون سلفا أو لا يرجع و هذه المسألة ليس فها ما يتول إلى فسادفا ظاهر أنه لافرق بين أن تلكزم الصدقة لزوجها أو لغيره وأنها تؤمر بذلك ولانجبر على المشهور و تول ابن رشد إن القولين في مــألة اليمين بالصدقة إذا كانتعلى معن في المدونة فيه نظر لأنه قد تقدم في كلامه وفي

داهد عدل او شاهد وامرآنان آنه سرق المدى مثل الشيء المدعى فيه من غير تعيين لذلك الذي المدعى فيه آنه عين شيئه ذاته بوجب توقيفه وقال مالك فيمن شهد له قوم أنهم صعوا أنهسرق له مثل ما يدعى انه بدفع ذلك إيمه إذا وضع قيمته وإنام تكن شهادة قاطعة بعنى أنه يمكن من دفعه إليه لتشهد ببيئته على عينه فاذا صح ذلك حكم له به من التذيه وأما القذف «يحلف المذ ودعليه وبوراً فان ذكل فهل محد في القذف أو يسجن أبدا حتى يجلف أو يخرج بعد سنة علاف: (منالة) وفي التنبيه لابن لمذاصف واختلف في الشاهد الواحد على التوكيل بالمال من غائب دل مجاف الوكيل معه زئيت

لتوكيل أولا فالأشهر المنع واستحسنه اللخمى إلا أن يتعلق بذلك (٣٦٧) كلام غيره أنمذهبالملدونةعدماللزوم وأنالفول باللزوم لابنديدار في المدنية والنولان اللذان في المدونة إنما هما إذا كانت الصدقة على غير معن يغير يمن كانقدم ذلك فتأمله وظاهر ماذكره في أول، سألة أنه إذا خالهها على أن تخرج من مسكنها ونحو ذلك والله أعلى ج

(فرع) قال فى مسائل الحبات من نوازل ابن وشد فيمن وهبت زوجها هبة صحيحة ودارع) قال فى مسائل الحبات من نوازل ابن وشد فيمن وهبت زوجها هبة صحيحة ودائكها أعواما ثم أغر بها الروجة طول حيامها وملكها لها وبقيت فيماكها أثر وجة منت عليه بافية أقدم بالخبة صدقة على السائلين بالخبة وطل على الزوج فهاشي، إن أسكها ، فأجاب تازمه البين وتعمل بالحبة وتجبعليه الصدقة بها على المساكبن إن ردتها إليه فناجا منا الإفقى عليه بلك اه :

(فرع) قال التوضيح في كتاب الحضائة أو طلبت الحاضئة الإنتقال بالأولاد إلى مرضع بعيد افغه شرط الأب عليه انتقال بالأولاد إلى مرضع عليها إذا المنظم المنافعة عليها المنافعة عليها المنافعة عليها المنافعة عليها المنافعة عليها المنافعة عن المنافعة عن المنافعة المنافعة المنافعة المنافعة عن المنافعة المنافعة المنافعة المنافعة عن المنافعة المنافعة المنافعة المنافعة المنافعة عن المنافعة المنافعة المنافعة المنافعة عن المنافعة عن المنافعة عن المنافعة الم

(-ألة) من التزم لإنسان أنه إن سافر من هذه البلدة فاه عليه كذا وكذا فالشهور أنه

The state of the s

بشاهدين أو بشاهد وامرأتين أو بشاهـ ل وعمن المدعى أوبامر أتين وبمين المدعى) وذلك في الأموال وحقوقها كالآجال والخيار والشفعا والإجارة والحبس وقتل الخطأ ونجوم الكتابة وإن عتق بها وكالشهادة على الوكالة بطلب المال وإسناد الوصية البي ايس فيها غبر المال والمشهور الجيواز في المثلثين وكذلك انقرض والبيع و ١٠ في بابه ; وما يدخل في هذا القسيم ونختلف أيضا فيه هل له حكم المال أولا الشهادة على التاريخ المتضمن مالا وهو شول إلى مايتعلق

التوكمل حق للوكمل مثل أن

🛚 یکون علی الغائب دین

أو لأنه يقر المال في يده

قراضا وما أشبه ذلك

(الباب الثالث فىالقضاء

فيحلف ويستحق :

بالابدان كالرجل تازمه مين بالطلاق آوال تؤليقفين فلانا حقه إلى أجل كذاة يضى الإجل وبدعى الحالف أنه قدقضى المال قبل الأجل وبذيدله وجز و امرأتان بأنه تضى الم لفقد سقط المال وأما الطلاق والعتن فعن مالك تولان قال مرة إن الخلاق وقع يمضى الأجل فلا يرتفع حكمه إلابشهادة رجاين على الدعاء وقال مرة رابيسقط الطلاق بسقوط ذلك الحق الماباقر ارالطالب أنه قبض و يمين المطاوب عند تكول الطالب أوشاهد و يمين وكذلك الشاهد و المرأتان ومثل ذلك أن لوشهد أربعة أنه وطيء أمة لفلان فرعم الواطىء أنعاشر اها من سيدها قبل ذلك فرأى إن القاميم سقوط الحداعته إذا فيت ملكم بما تثبت به الأملاك من إثرار أوشاهد وامرأتين أو عن الواطىء مع تكول السيد وقال أشهب عمد ولا يستط الحداعته بشيء من ذلك كام إلا أن

ثربد بهرجالاز واستحسن إذا شهدرجل وامرأتان يتقدم الشراءآن يدرآء نختلف في أي أصل يكون قبل دوشم ادة عن مال فيحمل على أحكامه في محة ذلك الحق ن حكم غير المالكما كان ذلك في المكاتب ودي نجوم، وتت والوقت ليس هو بمال ثم هو مع ذلك بثول إلى غير المال فلم مجز فيه واشدو فيهاثلاثة أقوال أحده اجواز شهادتمن فيها أوالثان أنهاتبوز الجراحدون ما كبر فوجه القول (٢٦٨) الأول أن من جر فحمل مابئي من جراح لايقضىعليه بهذا الالتزام وعلى ا العمد على ذاك وحمل

للملتزم له مطالبته بما النزمه أوبتو جميع ذلك على باب وجوب الشيء الملتزم به إلابعد. المانيات ووجه المنع أن السفر لم أرفيدنصا وقال والدير - مه ذَاكُ وَرَحِمْ ق الأُمدان إذَ أَرَادَ السَّفَرُ وَكَانَ الدِّينَ مِحْلَ عَظَ والايجزى فبها إلاشاهدان وهو أجرى على قياس (فرع) إذا قلنا إن الالتزاء المعار المشهور فاعلم أن هذا مالم بحك بصه المذهبومن ذلك النقل أو بازومه فقد تعين الحكم الان الـــ شمن شهد تمال والوكالة بطاب المال والرصية به النظر فيما يذاحكم الحاكم أسكي نـ وآلد تقدم ذاك والشهادة لمزوء، وهو المتبادر من- الحاكم على أميأب التوارث والذي يظهرني أنهإن كالركناضي ا وسيأتى بيانه قريبا رجح عنده القول الذي حكم يعوإن وكذلك في الولاءو النسب حکمه و يطرح و إن کان القاضي ۔ وسيأتى بياذه والجواز لابن ماتقدم ذكره ما هو على وجه المحا انقاسم والمنع لأشهب بدكما تُقدم والله سبحانه وتعالى أعا فحمل ابن القاسم شهادة المرأتين في دُلافٌ على

شهادتهن فىالأموال ومنع

أشهب اعتبارا بأعيانهن

(مسألة) لوشهد بالسرقة

رجل وامرأنان ثبت المال

دون القطع وكذلك فسمخ

العقود يثبت بشاهد

وامرأتين وكل جرح

لابما تئول إليه .

الباب الثالث

فىالآلتزام ا على فعل الملتزم له بفتح الزاي

وهو على سبعة أنواع لأن ذلك إما أن يكونواجبا أوحراما أوجائز لايخلو إما أن تكون المنفعة فيه للـ النوع الأول الالتزام المعلق على النه كَذَا وَكَذَا وَحَكُمُهُ إِذَا وَجِدَالُمُعَلَقُ عَا

لايوجب إلا المآل كما تقدم مثاله وكل ما كان من المال أو القصوده، قال فيثبت برجل و امر أتين و الذي المقصود هنه المال كالبيع والإجارة ومانقدم ومن ذلك الوديعة والعاربة والرحن والقراض والغصب والمسافاة والمغارسة والصلح والكفالة بالمال وما شبه ذلك . (فصل) وأما القضاء والعين مع الشاهلة فهو أمر ثابت عن رسول الله صلى القعليه وملم في الحديث الصحب وقضى بعجاءته من الصحابة وكم يروعن أحد مهم أنه أنكره وبه الله الفنها السبعة وإليه ذهب مالك والشافي وأحمد بن حنيل قال مالك بقشي به في كل بلد وبحمل عليه الناس حيث كانوا وأما يجي بن يحبي الأنداسي اللبي فانه ترك العمل به وزعم أنه لم ير اليث يقول به ويحسكي عن قاضي الجاءة ان بشير الأندلسي أن لم يحكم به إلا مرة واحدة وة ل ع يدالة بن يحبي

بدو ذان الفوة الشهدقي كمال شهادة فهذا وماكان في معناه مادات وماثر وجوه الإثبات فاخاصح تعلق به ماينقاضاه رجا يشتري أوابنه وماأشبه ذلك وقبل بل هوشاهدعني رجلان ومانخلف في شهادة النسامة اجراح العمدقا راين المرحالة ىالاقصاص فيهو إنماهو والدوقيل تجوز فياصغرمن العمل الاقودنيه إنحافيه دية ذلك الجرح كالجائفة والمأ ومة

ل بالقضاء به فإذا أراد الملتزم السفر وشرع فيأسبابهفهل ر وكيل يدو.، عنه إذا سافر أوليسله ذلك لأنه لايتحقق حَمَّالُ مُوتِهُ قَبْلُ خُرُوجِهِ مِنَالَبُلُدُ أُوحِدُوثُ عَا قُلْمُعَنْ تعالى الظاهر أن له المطالبة بالوكيل كماني. أن المديان ومسألة الزوجة إذا أرادزوجها السفررطبته بالنفقة . لى نعل الملتزم الذي على وجه انيمين لايقضي به على الالنزام المذكور حاكم أما إذا حكم حاكم بصحته إذ حَكَم بقول لزم العمل به وارا م لخلافوييتي ب الالتزام المذكور فهل يحمل على أن مراده الحكم حل على أنه حكم بموجبه على المشهور وهو عدم اللزوم كمن أهل العلموالدين فيحمل على أنه أراد اللزوم لموجب

- القاضي جاهلا أو ايس من أهل الدين فلا يُنقَت لي

شل عن مراده ويعمل على قوله وهذا أيضا فها عدا فإنى لم أنف على خلاف في عدم لزومه فلايصح الحبكم

مل إما أن يكرن اختياريا أوغير اختياري والاختياري الجائز إما أنايكون لامنفعة فيهأوفيه منفعة والذي فيه سنفعة

The state of the s

رم بكسر الزاى أو للملتزم له بفتح الزاى أو لغيرهما . الذىليس باختيارى كقواءلز وجته إنولدت غلاما فلك حكم الالنزام المطلق فى الزوم والقضاء بعنال في رسم ساف من سماع ابزالقاميم من كتاب الأبمار بالطلاق فيرجل قال/امر أنه إنولدت غلام افلاء القديبار

الدى كنت اعرفه من والدى أنه كان ولدهب إلى الالتخير إلى القاضى إن كان ذلك الأمر من الأشباء التي لا يوصل إلى الإكثار فهامن الشهود وكان الأمرمشهو راعندالناس أوكان كتاباقديما قد ماتشهو دهإلاو احدامبرز افكان برئ أنبحكم القاضي في ذك بالتيبن مع الشاهد وقال ابن ليابة اختلاف العلماء وماذهب إليه مالك في ذلك معروف وقضا تنالا يرون ذلك وإني مترقف عن الاختيار في ذلك وأآل ابزسهل ومنصع نظره في أحو الىالناس لم هلب نفسه أن يقضي الإبالشاهذا لمبرز في اعدا وقال الرعيني في كتاب الدعوى والإنكار ويحكم بالشاهلىواليمين في كلحق يدعيه الرجل على صاحبه من بيع أو شراء من أي انسلع كان من دور أو أرضين أوحيوان أو رقبق أوثياب أوطعام أوكر اءأو إجارة أوشركة أومعاوضة أومساقاة أومقارضة (٢٦٩) أوجعل أوصناعة أوسلف أووديعة

TO STATE OF THE ST

وإن ولدت جارية فأنش طالق قدوقع عليه الطلاق وأما المائة دينار فلا أرى أن يقضى بها لأنها ليست هاهنا صدَّةً ولا همة ولا على وجه ذلك: قال ابن وشد أواه إنالطلاق قد وقويريداًن الحكم يؤجب أن يعجل عليه لأنه وقع بنفس اللفظ حتى إنه لو مات أحدهمابعدةلك لم يتوارثًا وهذا قول الك في المه وزة وقال ابن الماجشون وسحنون يستأنى به وأما قواه في المساثة دينارإنه لايقضى بها فحمله محمل العدة لما لم يقل في مالي ولا ذكر أنها هية ولاصدقةولاعطية فلذلك قال إنه لايقضى بها إذ ليـت على سبب هومن فعل الوعود والأظهر من هذا اللفظ التبتيل وأن يحمل على أنه أراد بذلك في مالي ماثة دينار عطية فيحكم لها عليمه بها مالم بذهب أو عت أو يفلس كما قال غير ابن القاسم في كتاب الشركة في الذي يقول لك ماأربح في هذه السلعة وإنما العـدة أن بَوْلُ الرَّجِلُ أَنَا أَفْعُلُ وَأَمَا إِذَا قَالَ قَدْ فَعَلْتُ فَهِي عَظِيةً وَقُولُهُ لَكُ كَذَا وكذا أشيه بقوله قد فعلت منه بأنا أفعل وبالله التوفيق!ﻫ . وقولهمالميذهب!هاهيريدمالم يذهبمالهوعلممنةأن لوفهم من كلامه أنهأرادإن ولدت غلاما فلكما تقدينار في مالي أو صرح بذلك لزمه بلا كلام وأن حكمه حكم الالنزام الطلق في قضاء به مالم يفاس الماتزم أوبحت واللَّه أعلم . النوع انثاني الالتزام المعلق على الفعل الواجب على المنزم له بفتح الزايكةواك إن جنتني بعبدي الآبق أو بيعيريالشارد ١٠ ـ فإذا أقام المدعى على أو بمناعى الضائع فلكءندى كذاوكذا وكانالعبد أوالبعيرأو المنتاع صنده أويعلم مكافه فان ذلك شيء مما تقدم شاهدا غير لازم للملكزم ولايحكم عليه بهورد ذاك واجبعليهوكذلك لإعلام بموضعه ولايجوز أن يؤخا واحداعدلاوحلف معه على ذلك شيئًا إذ ذلك من باب الجمل و قد قالوا إن من شرط الجعل أن لايكون الفعل مما يلزم المجعول له عملموما كانواجبا علىالكفاية فيلزمالانتزام العلق لميه كذوله إن غسلت هذا الميت أخذما اعي ويثبت في فلك كذا وكذا قال فيأول رسم من سماع عيسي من كتاب الحج قال ابن القاسم ورجل قالت أتمتل عمده وخطئه إلا اهِ امرأته وكانت صرورة الذن ليأن أحج وأناأعطيك مهرىالذي عليك فقبل وتركها نحج قال أزه مع القسامة : بازمه المهر لأنه كان بازمه أن يأذن لها أن تحج وقد بالغني ذلك عن ربيمة قال ابن وشد قال ابن القاميم ورواية بن أبي جعفر الدمياطي عنه وذاك إذا لم تعلم أنه كان يلزمه أن يأذز له ا وأما إذا علمت نذلك لازم لها لأنها أعطته مالها طيبة بذلك نفسها وقوله هذا مقسر لهذه الرواية لأنها إذا علمت أنه بلزمه الإذن لها فإنما أعطته مالها على أن يأذن لها بطيب نفس ، واضيا بذلك غبر بصدقة أو حبس عـلى معاتبٌ لها على ذلك وقد قال في الحجالثات من المدونة أنها اذا أحرمت بغير إذن زوجها وهي

واستحقوها وإنكانءلي عيره وين حلف المشهود دايه وبرى فان اخل حكم وله به قال وإن كانت الصدة والحبس على بني فلان فروى ابن الماجشون عن مالك أنه بحلف الكل معه وينقذ لجميههم وفيكتاب ان حبيب إن حلف منهم واحدقفذ لهو افير هوروي محمد عن أصحابه أنه لانجوز فواليمين مع الشاهد واعلم أن اليمين م انشاهد إنما كون في الأمو الكما تقدمو تكون في المشاعة ماعد الحدود في القربة والسرقة والشرب والكاح والرحمة والطلاق والعتاق وماتقدم أنه لايثبت إلابشاهدين وكذلك لايكو نحالتين مع الشاهد الواحد في الضهادة على شهادة الشاهد إختاف فيالوكالة بالمال وفكر ابن راشدفي قول ابن الحاجب وكذلك الوكاة بالمال والوصية بعنمي للشهو رقال ومنشأ القولين في لوكالة والوصية الشهادة باشرت ماليس بمال لكنها تقول إلي المال اعتبر ابن القاسم المال فأجاز فيها الشاهدواليمين والوجل والمرأتيز

صرورة نحلُّها ز. جها من حجتها ، ثم أذن لها فحجت أجزأها ذلك عن حجة الفريضة

أوغصبأوسم قةأو تعد أوهبةللدتعاليأوللثوابأو صدقةأونحلةأوعطية أو بضاءة أوعارية أوحبس وسكني أوإخدام أوصداق أو صلح مـن إقرار أو انكار في عمد أو خطأ أو جراحة عمدا أو خطأ أوتوليةأو إقالة أو خيار وتبرمن عيب ورضي به بعد العلم من غير تبر أو وكالة في شيء مماذ كرناه مايكون مالا أوينول إلى

(تنبيـه) قول الرعيني رحم الله تعالي أو في حبس بريد على معينين ، فني المتيطية وإن شهدشاهد معينين حلفوا مع شاهدهم

مناه ههدا محاوب و كتبائل قل من حال السلاح على الناس او احتاقهم لغيرعا او أو الاإثار فقهو محاوب قالها بن القاسم وحمدان والسلة إ قال الشيخ أبو السحاق قاطع الطريق أحق بالفقال من الروم (مسألة) قال ابن القاسم وقال الفيلة أيضامن الحرابة مثل أن يغتال وجلا أو صبيا فيخذ عدمي يدخله موضعاً (٧٧٣) فيأخذه المعافيه كالحرابة (سألة) ومن عرض له للصلية فضيع ماله فرماه و نزع عينه فلا دية عليه في المستحد

ترتب في ذمة آباله و المهدى فهو المؤ الحذبه والمسئول عنه و نقل ابن بطال عن الطبري أن مراكان من أهل الاسلام يبلده اللايدري من حلال كسبه أو من حرام فإزه لايحرم قبوله لمن أخليه بعد أنالايعام حراما بعينه قال وبنحو هذا قالت الأثمة من الصحابة والتاجين ومن تركه فاتما ركب فَيْ ذَلِكَ طَرِيقَ الرَّرَّةِ وَتَجِنْبُ الشِّبَهَاتَ لأَنْ الحرام لا يكونَ إلا بينا غير مشكل وتحو هذا قال أبوعمر في تمهيده حي عن سفيان جو اثر السلطان أحب إلى من صلات الإخوان لأسم لا يمنو نبو الاخوان بمنونوكانت هدايا المختارتأتي انعمر والعباس قال الحسن لايرد عطاءهم إلا الاحمق أو مراة وهذافهالايعلرفيه لخرام بعينه انتهى بنقل المواق وفي شرح الارشاد للمصنف حكي لنا الفقيه أر عبدالله القروى رحمه الله يعالى أن السلطان أباالحسن المريني دعا فقهاء وقته إلى وليمة وكانوا أهل علم ودين فكان فهم من قال أنا صائم ومنهم من أكل وقلل ومنهم من أكل الغلات كالسمن فقطومنهمون شمر للأكل بكله ومنهمون قال هانوا من طعام الأمير على وجه البركة فاني صائم فسألهم الشيخ وأضنه أبا إبراهيم الأعرج عن ذلك فقال الأول طعام شبهة تسترت منه بالصوم كما ورو وقال الثاني كنت آكل مقدار ماأنصدق لأنهجه ول الأرباب المباشر كالغاصب وقال الثالث أعتمد القول بأن الغلات للغاصب إذ الحراج بالضان وقال الرابع طعام مسهلك ترتبت القيمة فيذمة مستهلكه فحل تناوله وقدمكنني منه فحل لي وقال الخامس طعام مستحق للمساكن قدرت على استخلاصه فاستخلصته وأوصلته إلىأر بابهوكان تصدق عاأخذ قال المصنف هذاأحري بالصواب لجمعه ين النقه والورع ومافعله الرابع هوصر يجالفة مولبا بهوه الجملة فالانسان فقيه نفسه بعد التوقف في وقف الاشتباه ومن لم تكن لعبصير ةفعليه التحفظ ماأمكن وقدجز مبعض العلماء بتحريم أموان الظلمة وأسكره عز الدين بن عبدالسلامة اللائمله الورع على ذلك ولو تورع في دين الله أن يقول فيه غيرماهوحكم الله كانخبرااتهي بنقل سيدى أحمد أقيت قال في النصيحة وهذامع الجهل قال شارحها تقدمفكلامالأغةالمجيزين التقييد بماإذالم بذئ أنالمأخوذمن الحرام اه والله سبحانه وتعالى أعلم

ماتولكم) فى رجل له ثلث بيت نركه وأقام فى بلد آخر مدة ثم رجع له فوجد بنت أخته ساكنة فيه فسكن معها فيه ووهبه لما واستمر ساكنا معها فيه حتى مات فأراد والرق إخراجها وأخذ الثلث الموهوب لها فهل له ذلك أفيدوا الجواب :

فأجب بما نصد: الحمد قد والعدلاً والسلام على سيدنا عمد رسول الله ، تعمله ذلك حيث الم الشخص وشروحه وابن تحو الثاث الموهوب بعد المبه وقبل عردالو اهب لسكناه عاما قاكثر كما في المختصر وشروحه وابن سلمون وابن هرون قال وفروجها هو أي ، هب الزوج روجه الدار فأسكنته فها حتى مات بطلت الحبة إلاأن تكون قد حاز أم المحروب المعالم المحتمدة في المحتمدة والمحتمدة بالمحكن أو إعار أو اكثراء أو غير ذلك فسدت الصدقة وان كان المتصدق عليه تعابا بالكراء أو المحتمدة عليه تعابا بالكراء أو المحتمدة عليه كتابا بالكراء أو المحتمدة بالوادة والمحتمدة وان كان المتحدد عليه كتابا بالكراء أو المحتمدة المحتمدة وان كان المحتمدة وان كان المحتمدة عليه كتابا بالكراء أو المحتمدة المحتمد

_ وإن صاقوهم فقد أفروا بقط الطريق فتجوز شهادة أدلى الرفقة عاب بعضهم لعض وإن اعترفوا بالحرابة والسموي ... وانكان المتناع لأهل الرفقة انترعمن أبديهم وكان المقال فيه لأهل الرفقة فان ادعى كل واحد منهم شيئاو الم الآخران تحده

(١) قوله فقد أزالوا الظنة ،كذا بالأصل وحرر اه :

ذلك ولافي نفسه (مسألة)

فال مالك ومن لتي

رجلا عند العتمة أو في

السحرق خاوة فنزع ثوبد

فلاقطع عليه إلا أن يكون

محاربا يربد لأن هذا

مختلس ولاقطع على مختلس

(مـ ألة) ولو دخل دارا

بالايل وأخذمالا مكابرة

ومنع من الاستغاثة فهو

محارب(مـألة)ولودخل

على رجل في دراه فضر به

وكابره حتى ضربه أو

جرحهأوقتلهثم خرج ولم

ينهب متاعا وكان ذلك

لعداوة فليس عحارب

وفيه القصاص وليسكل

غاصب محاربا (مسألة) قال

مالك وبناشده الله ثلاثا

فان عاجله قاتله (مسألة)

وتثبت الحرابة بشهادة

رجلين ولومنوال فظة إلة

أدبضيف الجنابة لأنفسهما

(مسئلة) وفي التبصرة

للخمى وتجوزعلي المحاربين

شهادةمن حاربوه وهذا

إداأقر المحاربون بالحرادة

وادعوا المال لأنفسهم

أو أنكروا الحرابة جعلة

لأبهم إنأنكروا الحرابة

جملة فقدأز الوا الظنة (١)

و المنابق آخذ المحاربون و مهم مال بعد القراق الرققة ولم يعلموا فادعى (٣٧٣) المال رجلان تحالفا وكان بينهما وبمرى أوغيرها بعدان حافظ ورف نكل كان لمن حافظ و بمرى أوغيرها بعدان حافظ المنابق والمنابق والمن

ور تنازع النان شيطا تُحالفا والنسباه وإن نُكلا انتسباه وإن نكل أُحدهماكان للآخير وإن بَق شيء لأبدعيه احدوقف

ربر تنازع الثان أحدهما من أهل الرفقة والآخر منغيرهم كان لمن هر من أهل الرفقة دون الآخر ومحلف إن أتى الآخريشيهة

(الولكم) فيجاًعة بقال لها المراونة يتحاربون مع جاعة آخرين ومع المراونة رجل آخر و غرهم ثم إن المللزم تصدق عليهم بشيء وذكر في الصال أنه للمراونة فهل يكون المتصدق و من أمراونة خاصة ولا يدخل فهم من ليس منهم وإنما هو مصاحب لهم في الحرب أفيدوا

وَاجَابِ شَبِيعَ مُنَاعَى خَاءَة المُحَاقِّينَ أَبُوعَمَدُ الأَمْمِرِ بَمَانُصَهُ : الحُمدَلَة المعول عليه تصد أَخْرَهُ الذَى يَصْرِحَ بِهُ أَوْ تَدَلُ عليه القرآنُ فإن كان مَلِقًا بِالحَرِبِ فَ نَظْيَرِ عَمْلِهِمَ فَى كَفْ خدرت مثلا كان كماوم وطيفة المحمل إذا قبلوا رجلامهم في المعل دخل معهم وإن كان المقصود حدوس تلك الجماعة لغرض يتعلق بها خاصة كمجية المائزم بهم مثلا فلا دخول لغيرهم والله بعدالى أعلم .

(ماتولكم) في أمرأة ورثت من زوجها حليا ونخيلا وعقارا باعث بعضها لابنها البالغ ووجه الباق وحازهامدة خس سنيزوهي فيحالة صحتهاوسلامها فهل الهية صحيحة ولاعبرة تز قل بالبطلان أفيدوا الجواب

فأجت بما نصه: الحمد لله والصلاة والسلام على سيدنا محمد سول القدان كانت المرأة رشيد: ونشتا الخاولا حجر علم الأب أو غيره و خالية من زوج و دين مستغرق له ذلمية صحيحة و لا برؤيرة ال بالبطلان وإن كانت سفية أو محجور ذلاب أو وصى فالحبة باطاقو إن كانت مزوجة روجها روجميع ما تبرعت به أو بعضه إن زاد على ثلث مالحا وإن كانت مدينة بدين مستغرق لما ومنه فارب الدين ود الحبة كلا أو بعضا والله مبحانه و تعالى أعلى

(دانولكم) في رجل وهب لايناينه الصغير في حياة لينه جميع ماله واستمر الواهب حائزا نُعَدُّ ومانولكم في امرأة وهبت للث مالهالاين ابنها وهر صغير في حياة ابنها واستمرت حائزة توهبت حتى مانت فهل تبطل افية في الصورتين أفيدوا الجواب :

فأجبت بما نصه : الحمدلة والصلاة والسلام على سيدنا محمدرسول الله نعم بطات المه فى خرونن بسبب موت الواهب فى الأولى والواهبة فى الثانية قبل الحيازة عتهما قال فى المجموع بعزت الهة جمرا وأبطالها الماك قبله انتهى والمد سبحانه وتعالى أعلم :

الفارين سواه إذا أخذ السادق المعلى على الله والرجال والنساء والأحرار والهبيد، والمسلمون وأهل الذمة في ذلك سواه به أوا أخذ السادق المتاع ليلا فطلب رب المال المتاع منه فكابره فهو محارب. (مسالة) ولولتي رجل رجلا معه شعام مناما فأن عليه فكنفه ونزع منه الطعام ونزع ثوبه فقال هذا مشهم المحارب بريد أنه معالب على أخذ المال

ومن نكل كاند حاف منهماقال محمدو إن نكلا ، یکن فیا فیه شیء وتكولمها فيحذه المسألة بخلاف التي قبلها لأن أولئك كانوا أهل المال والرفقة حاضه ون وهنا بمكن أن يكون لابرها ومن ضرب رجلابعصا لأخذ مامعه فمات فإنه يقتل وإن لم يردقتله لأنه من الحرابة ولولم يكن لأخذمامعه لكن لعداوة بينهماوشر ففيه القصاص أوالعفوة الهمالك. (مسألة) ومن العتبية في سباع . أشهب عن مالك فيمن لقرجالافأطعمهم السويق فإتو افقال ماأردت قتلهم وإنما أردت أحذمامعهم وإنما أعطاني السويق رجل وقال إنه يسكر فقال مالك يقتل قال في كتاب محمدولو قال ماأر دت قتلهم ولا أخذ أموالهم وإتما

هو سويق ولاشيء نيه

إلا أنهم لما ماتوا أخذت

أموالهمةال لاشيء عليه

غير رد المال ، (فرع)

قال مالك في الموازية

والمعلن والمستخفى من

جميع المال لاذ الدي اخد المال إعاة وي بهم وقال محمد بن عبد الحكم لا تعالى فذاء لم أشهب في المال وفرق بينه وبين القتل وسوى بينهما ابزالذا (فصل) وفي أحكام ان سهل (۲۷۸) فيمن تعدىعلى دار فــًا فىدُلك فتوى رفعت إلى المنهما كذاوكذا فإمات الأب وطولبت

الفقها وصورتها أزه شهد من الناس ونصه الحبكم في ذاك أن يؤ دير ا عند القاضى شهود أنهم وعدم طيب لفسه اونخاف على أنهالم قصا قالوا لرجل نبثنا ماسمعنا منه نقله ان هلال وصاحب المعيكي و ا عن ولدياك من مسترهم القاضي البزناسي أنه ليس بعذر وذاب بفلان وفلان إلى دار فلان تم ادعى الاكر المعانصه فالأأر الدالسال فكسروا البابوهجموا اه. وكذافي الدرر عنسيدي سعيد اله على العيال والتهبوا • الى أنسكوتهاعايدمدةطويلة وهو يتصر الدار وضربوا صاحب سعيدالمذكوروقولهاإنماسكتتحياء الدارحتي أشفي على الموت إنمافيه حادعوى الحياء بلادا يل فلذلك فقال ولدالرجل نعمر فعلنا فلاخلاف إذن أنعم وجدب الخلاف ذائوشهد الشهود أنهم قيدالهمنه ونصهالذي في تُمالية أبي يعرفون الفعلة بأعيانهم صداقها فأدركها لحياءو الخشمةا وأسائههم أها النساد لها في الحياء والحشمة انتهى. وشرب الخمر والعيافة لاتحلف وظاهر النصوص الساب فأجاب الفقهاء أنه بجب عادة ولعل هذاهو المعنى في سقر الأدب الباينة والحبس الوانشريسي أنحبة نساء البو الطويل على المعاة المشهود انظر كيف علل ذلك بالفشو و الم وكأن عليهم إنالم يكن عندهم مدفع كان الحكم سقوط اليمين عنها بنة اله وإنذكروامدنعا حيسوا السامعة لوجهت عام اأيمين و كن و وكشفو اعز مدفعهم وهم الفشو أفتي بيمين الزوجة معقيام ببنة الث في الحيس فان مثل هذا عَنْ قَفَا اللهِ فَي حق نساء البو ادى من توجه شنيع يكون في مجمع موجبعدملزو بهاأو ادعىعابهاالهبةوا وحاضرة فيستحقون قريم اوتركه يستغل وحن قامتء يه بنص الأدب البابغ ومن شهد اوانشريسي فيمسألة استبداد بعض الورث عليه بشرب الخمر منهم وهي المسألة السادسة عشر من مسائل فعليه الحدوز ادةق الأدب حقه وأقصى ماعليه اليمين وأنسكو تهلي لعظم ماانهكو اقاله عبيد توج البدين في دعوى المعروف وأما إن الله وأن وليد وان لباية في برع قاله غواحد الثالث تقدم في جوار وسعد بن معاذة ال القاضي بهوسكتتعدسكوتهارف النالم تمنعهامان أبو الأصبغ نسهل سكتو تكونوهب نصيبها لقريبها على الوجه الذ فى جوامهم عن الحكم

، على كل واحدمنهم إلامااخدةالالباجيروحمه الله فأرأن كل واحد منهم يؤخذ يجميع ماجني أصعابه

عصفها دعتأن الأشهادعليها إنماكان حياء وخجلا برد شهادتهم على مافهموا منحال الأم من خجلها أرقذمتهاو لانعلق شيءمن النحلة بملخا التهبي الغرض النكاح والذي في نو از لاالوصاياو أحكام المحاجر عن ، قال في مسألة محجور وأم منه إبراء بعد موتوصيه عظ الاكراه ماكان يمنعني الحياء فلا عذر له في ذلك لَى فيمن سلمت لأخما في ميرائها ثم أنكرت وادعث كان حياء وثبت التسليم منها بالسماع الفاشي قال سيدي أحيها لا ينفعها اه اللهم إلا أن يقال إن هاتين النازلتين ت خلاف ما قبلها فقيه ما يصدق دعوى الأكر اوبسبب الحياء به في تقييد كنت قيدته ولاأستحضر الآناصاء الذي خل الرجلي على زوجته جاعة من الناس لتضع عنه سداقها فلها الرجوع. وق أسئلةالقابسي لاترجعولاعذر ، الأخت إذا قامت لرد ما وهبت لأخما أتحلف أو علمها إذا علم أنالنساء لابقدرن على طلب حقوقهن بالدَّاكِ مانقله سيدي عبدالقادر الفاسي في نوازاه عن ا ودة لما غلب وفشا أنهن مقهورات ومغلوبات قال ث قام مقام البينة الشاهدة على الدعوى اد قلت إذا <u>"</u> الفشو مقامها هيالبينة القاطعة إذلو قام مقام البيئة ا أن لب السابقة مافى مسألة هبة نشاء البوادي من يماً فهموا من حال المرأة والله أعلم . ثم هذا الذي وسقوطها إنما هو فيمن صدر منهأ الهرة ثم ادعت تمع تحقق الدعوى وأماإن لم يكن إلا مجر دالسكوت عن نالغلة الهمها بأنتكون وهبت فلاعين عليها ولذا قال غلال الأصول المخة فمة في حضور الوارث الآخروسكوته مباس الحالدي ماحاصله أنسكوت الوارث لايسقط قال وهذا إن قطع عليه بدعوى المبة لأن الشهور . قط فلا تتوجه عليه البمين اتفاقا لأنها دعريهمة بخ أبي الحسن الصغير أنه إذابيع تصيب المرأة وعلمت ومن الموانع التي لا يسقط معها الحق والله أعلم أن أتلزمها الهبة فيه ثم تراه يبيسع وتجهل أن هبتها غير 🖁 على المشهود عليهم بغرمها أتهبوا من الدار وهومجاجب بيانه وقال أبر سبب في كتاب الأحكام

سألت مطرفا و ان الماجشون عن القوم يغيرون على منزل الرجل في ون عليه والناس بخطرون إليه فيقهبونه ويلهبون مما

كان فيه منءال أو اياب أوطعام أو، المشهد ذلك ضرأن الشهودلا يشهدون على معاينة ، ايلدهبون به إلا أنهم يشهدون على خارجهم

يبابها وضرب صاحب الدار وانهب مافها ووقت

(ماتولكم) فيرجل وهب لولد ولده يتيا نصف قيزاط في طاحون واستمر الولد في حضانة

قال في جميعهم يعني أصبغ ومطرفا وان الماجشون (مألة)قال أبوالوليد الباجي رحمه الله وإذا أقيم على المحارب حداخر ابة فَشَرْ أَوْ مَضْعُ أَوْ نَوْلِمْ يَشِيعٍ مَن الأموال بشيء ما جناه فيحال عدمةوكذلك إنَّ أيسُر بعد ذلك وإذا تاب قبل أن يقدر عليه

وأبرابهم فقال لىمطرف أرى أن محلف الغار عليه على ماادعي تما يشيهان يكونانه وانتشله تملكه تما لايستنكر ويضدى ويه وقرا ابن المجشون لأأرىأن يعطى بقوله وتبينه وإن ادعى مايشبه حيى بقم بينة بدعواه فسألت عن ذلك أصبخ بن الفرج وْحْرَىٰ عَنْ ابْنَ النَّاسَمُ بَمْثُلُ قُولُ ابْنَ اللَّاجِشُونُ وَاحْتَجَ بِقُولُ مَا لُكُ فَي (٢٧٩) منهب الصرة بحضرة شهود

﴿ يَرْمِهُ وَأَنْ هَا النَّيَامُ عَلَى المُشْتَرَى فَتَسَكَّتَ لَذَاكَ وَيَدَلُ لَمَا ذَكُرُونَاهُ أَنْ سيدى أبا الحسن الصغير عن عمن تصدقت وهي يكر مهملة على أخواتها بإرثها فنزوجت ثمقامت بعدطول فأجاب الفول لِنَهُمُهُ أَنْسَكُوتِهَا المُدَالَمُدُ كُووةً إنما كان لأنها لم تعلمُأنَ هبةالبكر المُهملة غير لازمة لها إلى يوم نقيام أو إلى ماتعد فيه من الزمان من وقت علمها بالحبكم إلى وقت قيامها عجبزة لهبتها مع مجمينها وقطع البعق لأن مدعية الجهل فيه نمائجهله غالباو لايعرفه الاأهل الفقهو قاعدتهمأن مدعى لجهل وإنجهله أبناء جنسه غالبا فالقول توله في جهله . الرابع يؤخذ من عدم ازومِهـ، المرأة تقريبها أن لانشاع تما وهبته واستغلاله قبل قيامها حرام لايحل وسكومها حباء لايسوغله فللدولاينجيه نه بينه وبين الله تعالى ولذا قال ابن لبوقد قالالفقهاء فيالصدقة إذاطلبت من المصدق وفهم من حاله أنه أعطادا حياء وخجلا لا عن طيب النفس فإنها لا تحل المتصدق عايــه انتهى مخصا من شرح السلجمامي على العمليات :

(مَنْتُولَكُمْ) فَيْ رَجِلْ تَبْرِعَ لَاوِلَادِ البَّنه بَجْزِء مِنْ داروولْمِتْزَلْ تَحْتَ بِلدورجع في تبرعه والحالة داد الهال له الرجوع أولا أفيدوا الجواب .

وْ جبت بما نصه : الحمدلله والصلاة والسلام على سيدنا محمدرسول الله ، ليس للجد الرجوع في ثبرع به لأولاد ابنه ولمو استمرتحت يده سواء قصد به ثواباالآخرة أو وجه الأولاد وإن اضع عيه قبل الموانع جبرعل تحويزها لهم لأنافية والصدقة علكهما الموهوب له والمنصدق عايه بجردانة ولواعتصار الحبة إتماهو للأب دنية والأمهشر وطوكذا الرجوع فبالصدقة بالقيدة وهذا إن لم يشرط الجدائر جوع فهاو إلاعل بشرط مقال في المجموع وحنرت الهبة جمرا الزومها بالقول ثم قال وكذب فزع الهبة ولآيشترط لفظالاعتصارعلىالتحقيق حأزالولدأولاذكرا أوأنثي غنيا أو فقيرا صغيرا أوكبيرا كالاممن ذى الابولوفقيرا أو مجنونا الاأنبطرأيتمه على للذهب ولاينزع ماأريد به وجه الله تعالى ومنه صلة الرحم ولويأفظ الهبة إلابشرطوإنهن أجنبي وفات النزع بغير النقل وحوالة السوق كنسيان صنعة لحابال وبوط الثيب ويكنى فبالبكر يجر والافتضاض وبالمراملة وبمرض الواهب أو الموهوب إلا أن يزول أو بهب فيه وأما التعامل فيمنع ولو زال وكره ملك الصدقة بغبر إرث قال فىالتوضيح ظاهر المذهب ولو تداولها الأملاكوسبق المرخيص فىالعرية وكذا أممرى وما تنسامح فيهالنفوس من شرب المحبس منءائه ولاينتفع بغلماولو أذناللمطي بالفتح ولو رشيدا على أنخهر القولين فانكان محجورا لغبرهحرموجاز إنفاق علىأب افتقرمن صدقته وتمرم رقبة تصدق بها على كصغير أرفع التيم للضرورة أكون نفس الآب علقت بالجاربة أوبخدمة العبد انتهى باختصار قال العدوىومثل الأب الأم فىالانفاق والتقويم والله سبحانه

جدد حتى مات فبتمي الولد مهملا في كفالة الأجانب حتى رشند وعلم بالهبية فقام سريعا بريد خَمَد فَرَجِدُهَا فَي حَيَازَةَ وَجُلُّ مَدِّعَ اشْتَرَامُهَا ثَمْنَ اشْتَرَاهَا مِنْ الجُّدُ فَهِلَ لاتبطل الحَبَّةُ وَالْبَيْعِ وله نزعها من واضع اليد قهراً عنه آفيدوا الجواب ج

المحرَّقة (فرع) قال ابن حبيب في والى باديعث على بعض أهله فيغير عليهم وينتهب أموالهم ظلمامثل ماتندم في المغيرين حكمة ا

ثم الحتلفافي عدة ماكان فهاولايعرفهالشهود قال مالكالقول قول المنتهب مع تمينه . قال ان حبيب وقول مطرف في ذلك أحب إلى وبه أقول وقاله ان كنانةوالظالمأحق أنبحما عليه . (مسألة)قال ابن حبيب قلت لمطرف فان أخذأحدمن هؤلاءالمغبرين أيضمن ما أغاروا عليه

نعم يضمن ذلك من أخذ منهم لأن بعضهم قوى ببعض . قال ابنحبيب قال مطرف ، وكذلك اللصدوص المحاربون القاطعونالطوق مزرأخذ منهم ضمن جميع ماأخذوا ولو أخذواجميعاأوأخذ السارق أوالمغبرون جميعا وهم أغنياء أخذ من كل واحد يتهم ماينو بهو قال ان الماجشون وأصبغ في ضيان ذلك مثل قول مطرف قال ان حبيب

إذاشهدت بينة أوحلف

المغار عليه فيما يشبه قال

إذا شهروا السلاح عليه وفعلوه مكابرة على وجه

وحد هؤلاء المغبرين في

العقوبة كحد المحاربين

تمنصبه على طريق الذم أوعيث في جهته العزيزة بسخف من السكلام أوبشىء ما جرى من البلاء والمحنة عليه اوغمضه وي من العواد في المجلود في ا

حبى نظهر توبته :

(فرع)و أماشهادة الواحد

واللفيف من النام فتدرأ

عنه القتل ونجنهد في أدبه

بقدر شهرة حاله وقوة

الشهادة عايه وضعفها

وكثر ذالسماع عنهو استيفاء

أحكام هذآ الباب محلها

كتاب الشفاء للقاضي

(نصلفيمنسب أزواج

وأصحابه صلى الله عليه

رسلم) سبهم وتنقيصهم

حرام العون فاعلهو من شيم

أحد من أصحاب النبي

أبا بكر أوعمر أوعثمانأو

وورية أوعمرونالعاص

فإنقال كانوا علىضلال

كفر وقتل وإن شمتمهم

بغير هذا من مشاتمة

الناس نكل نكالا شديدا

وقال ابن حبيب من غلا

من الشيعة إلى بغض

همَّان رضي الله عنه

والبراءة منه أدب أدبا

شديدا ومنزاد إلى بغض

أنى بكر وعمر فالعقوبة

عليه أشد ويكرر ضربه

ويطال سجنه حتى عوت

فلا يبلغ به القنل إلا في

عياض :

فهى هبة لواب باطاة للجهل بما يشفة، عاجا فيه ولأنه نشخ دن فى دن فتنسخ وبرجع بما الفقه طها وبرجع بما الفقه حلها و الفقه عليها وترجع بما ابرائه منه والله أعلم وصل الله على سيد المحمد وآله وسلم . قال في المجموع ولاتجوز دفع صدافها على أن ينفق عاجا في السفر لزيادة نفقته لأنه نسخ دن في در ... ان كان مؤخر المصداق ولجهالة النفقة إن دفعت ماقبضت نعم إن ضبطت بل على أن غرضها معها النهى .

(ماقولك) فى دى اشترى خربة وبناها بيتا من ماله وسكنها بعياله وأمنعته وكتب حجتها باسم والده البائح فهل لانعد الك: به تمليكا فلبس لاولد إخراج والده من البيت ولا منعمع ا انتصرف لمية أميدوا الجواب .

فأجبت تما نصه: الحمدت والصلاة والسلام على سيدنا محسد سول الله نعم الاتطالكاية تمليكافليس لولدإخراج والدومن اليهت والامته من التصرف فيه قال ابن سلمون قال ابن برط وأماقول الزجل في شيء بعرفاله هذا كرم الدى أو داية ولدى فليس بشي، ولا يستحق منه شيء الملايز صغيرا كان أو كبيرا إلا بإشهاد بهية أوصادة أو بسيع وكذلك المرأة وقد يكون مثل هذ كثيرا في الناس فليس بشيء التهي ونحوه للمزلل زادعتب فنيس بشيء الأحير في الوفعوالزوم في المحرد في الوفعوالزوم في المحرد في الأحير في الوفعوالزوم في المسيحانه وتعلق أعلم وصلى المقاعل سيدنا محمد وآله وسلى .

(ماقولكم) فيمن وفيت لها أن صحنها مانخصهامن تركة زوجها وصداقها الذي و ذنته قبل قدم تركنه وحصة من داره اشترتها منه وجدت في الحيازة ثم مانت أنها قبل الحيازة فهل لاتبطل أفية .

فأجبت بمنافصه : الحمدلله والصلاقو السلام على صيدة انحه درسول الدّنف إذا وجدت الوغرب لها أخل أو المسلمة في الحيازة قبل المجد في الحيازة متراك اللجد في الحيازة متراك اللجد في الحيازة متراك وهبة الوارث ماورثه صحيحة وإن جهاه لاعتفار الجول في الحبة فإن نازع الورثة المبت في فل الملاجه المتعارف وقتله المنافقة المبتد المبتد وارشها من الركة . في المجموع الإعطاء بلاعوض لوجه للمعلى هذه وللتخرة صدقة وإن في يجهول ثم قال مشبها في الصحة كالجدوية أي في الحرز انهي والقديمة والمبتدئة المبتد وصلى الله على سيدنا محمد وآله وسلم :

(ماتولكم) فيمن ادعى أن جده كب له وهو صحيح سليم وثيقة بأنه أعطاه من ماله قراريط ولم بيينها ولم يفرزها ولم يسلمها له حتى مات فهل تبطل لهية حيث كان المدعى بالغا وقت الكتابة :

فأجبت تنافعه : الحملية والصلاة والسلام على سيدنا عمد رسول الله نعم قبطل الخبة على فرض ثبوتها بحوث واهبها قبل حوزها عنه فيالصورة المذكورة قال في المجموع وابطلها لمات قبله انتهى والله سبحانه وفعالى أعلم وصلى الله على سيدنا محمد وآله وسلم .

(ماقولكم) فيمن وهبت لا برنتها بتا ساكنا فيه أبوه بلا أجر قوهي صحيحة والمدهوب له صغير واستمر الأبساكنا فيه كذاك إلى وفاتها فهل تكون سكناه حيازة لابنه ولاجعل الحمة بموسما ولا يكون لوارث الواهبة معارضته في الهبة ب

ل الحد منهم أنهابن زانية وأمه مسلمة حد عنديعض أصحابناحدر حدا أموحدالأمهو لاأجعله كيفاذف الجماعة في كلمة ألفضل هذا على غيره قال ومن قذف أم أحدهم وهي كافر وحد حد الفرية لأنه سب له وإن كان أحد من ولدهذا الصحابي حيا قام يزيجب له والافعن قام به من للسلمين كان على الإمام قبول قيامه قال (٧٨٧) و وليس هذا كحقوق غير الصحابة

> فأجبت بما نصه: الحمدللهوالصلاة والسلام على سيدنا عمد رسول الله ، نعم سكنى الأب بلا اجرة حياز ذلايته الصغير فلم تبطل الحبة بموت الواحبة فليس لوارشا معارضة الموهوب لعتى المبة فال في المفتصر وشرقت عليه الباقية المواقع المبتحد والمبتحد والمبتحد والمستعمر الملوهوب فيصح حوزهما المعطاقة اعلما بالحبة أمم التقلما على الحبة أو صاحباها الأنهما إنما حازا الانفسهما وليس لحما أن يقو لا لانحوذ المعوهوب له وأمالو تقلمت الحبة عليهما فالحق للموهوب له في المنفعة فلا ينافى إخدام ولا إعارة ولا شاك في صحة حوزها له حينتذان رضيا بالحوز له واعترض ق اول المفتف عائلة بالأن مذهب الملونة أنه لابلا من عامهما ورضاها انتهى .

(ماقولكم) في همة المريض وصعبّته وسائر تبرعاته هل تحتاج لحيازة قبل موته كتبرعات نصحبح أملاً:

فأجبت بما نصه : الحمد شعوالصلا والسلام على سيدنا محمد رسول الله : لاتحتاج لحوز عنه فيل موته لأنها كالوصية في الخروج من الثلث قال البناني وأما المربض فتبرعاته نافذة من الثلث مثالثا أشهداً ملا فلايتوقف منى مبرعه على حوز ولاعلى الإشهاد الذي يقوم ، قامعة الى المندونة وكان صدقة أوهبة أوحيس أو عطية بناء المريض لرجل بعينه أواندساكين فل تخرج من يدوحتى مت ذلك فافة من ثانته كوصاياه انتهي ولأن الحوز في رض المنبرع عمر معتبر فهو كمدمه فلا من لاشتراطه وأيضا ذكروا في حجر المرض أن تبرعات المريض توقف إن لم يؤمن ماله فإن مات من فلات ما في مات المريض التنفيذ فهذا صريح في عدم اشتراطه فيهاوالله سبحانه وتعالى أعلم وصلى الشعال عدد وآله وسلم .

(مانولکم) فی رجل وهب لآخو ربع دار وقبل للوهوب له الحبة المذكورة وكتب على اراهب وثبتة بها ولم بحصل له ساتع من ظلس أوموت أو جنون أو مرنس وأواد الرجوع نبها فعل لايمكن منه ويجبر على تسليمها للموهوب له :

قائبت مما نصه: الحمدالله والصلاة والسلام على سيدنا محمد دسول التنميم لا يمكن الواهب الذكور ون الرجوع في هينه ويجبر على رفع يده عنها وتسليمه اللمو هوب له قال في الحجوع وشرحه والحب القدير وحيزت الحبة عن واهبها حوزا جبرا عليه إن أبي اللقول قبلم أنه لا يشرط في حوزها عنه إذنه فيه انتهى.

(•اقولـكم) فيمن وهب لآخر أشجارا معينة واستمر مع الواهب حاثرًا لها يتصرف فيها على عادته قبل هبتها ثم أواد الرجوع فيها فما الحركم .

فأجبت بما نصه : الحمدلة والصلاة والسلام على سيدنا عمدرسول الله : إن المركن الموهوب له ابنا الواهب فليس له الرجوع في الهبة ويجبر على رفع يده عن الاشتجار وتسليمها المصوهوب له ظروجها عن ملك الواهب ودخولها في ملك الموهوب له بمجرد قوله وهبت كما تقدم والله سحانه وتعالى أعلم وصلى الله على سيدنا محمد وآله وسلم .

(ماقولكم) فيمن كاف أوضه باسم ولده فهل ملكها الولد أولاوالوالدالتصرف فيها بوجه

شيءمن ذلك فهو كافرعند أهل العلم بإجماع وكذلك من غير شيئا منه أو زاد فيه كفيل الباطنية والاسماعيلية أو زعم أنه ليس بحجة النبي صلىالله عليه وسلم أو ليس فيه حجة ولا مرة كفول هشام ولا مرة كفول هشام

سب النبي صلى الله عليه وسلم وحكى أبوعمد بن أبي زيد عن سحنون من قال فى أبيبكر وعمر وعثان فأجبت وعلى وضوان الله عام أمم كانو اعلى ضلالة وكفر قتل ومن شع غيرهم من الصحابة بمثل هذا نـكل البكال الشديد وروى هن مالك من مب أبابكر جلد ومن مب عائشة قتل فقيل له م فقال من رماها انقد خالف القرآن. (مسألة) وفي كتاب ابن شعاف في ا

رو لا لا يتره فتول هشام أمرض ومعمر الصيمريأنه لايدلوعل الله ولاحجة فيه لرسوله ولايدل على ثواب ولاعقاب ولاحكم فلامحالة ي كفرها بهذا أمول وكذاك بكفرهما وإنكارهما أن يكون في الرمعجزات الرسول صلى الشعليه وسلم حجة لمأوفي خلق السموات والارض ولم على انف سبحانه نخالفهما الإجماع والنقل المتوارعن النبي صلى الشعليه وسلم باحتجاجه بهذا كله وتصريح القرآن به

خرمة دولاء بنبهم صلى الشعليه وسلم. (سألة) ومر السغوعات والشعلية وسلم الشعلية وسلم يقتل لأنه سبانتي صلى حلياته والآخر أنها كسائر السحابة بالدحد الفترى والورا أول .

(فعدل) ومن انتسبال آ آلانبي صلى المتعلدوسلم يضر بضر باوجيعاويشهر وعبس طويلاحي تظهر توبته لأنه استخفاف عق الرسول صلى الله عليه وسلم.

(فصل) ومن استخف

بالفرآنأو بشيءمنه أو

جحده أو حرفا منه أو

كذب شيئا منه أو أثبت

مانفاه أونني ماأثبته على

علم منه بذلك أوشك في

وضعها عنده وليس على وجه أنه قد حكم بها فيكون حكما قد فرغ منه ولاأرى اذكرا وشهادتهمامن قضية القاضي الأواريجي تفعد شهادتهما وقاله ابن الفاسم ونال ابن الماجدون لاتجوز شهادتهما فيذلك على كل حال لاعلى أصل الشهادةولاعلى الحكم بهالأنها إذاستمطت فيالحكم بها أتهما فيهاكلها وقالعابن نافع وأصبغ وبه نفول قال عبدالك ولوكانالمبجمعا الأمرين وشهدآ على حكم الحاكم فقط أو على أصل الشهادة و سكتا عن حكم الحاكم جازت (مسألة) وكذلك الشهداء يشهدون عند قاض على حق من الحقوق ثم يكتب بذلك إلى قاض غمره فلم يجول شهودا بشهدهم على كنابه إليه إلا أو لنك الشهود الذن شهدوا على أصل الحسكم فذلك الكتاب (٢٥٠) ﴿ لايثبت بشهادتهم ولاتجرز فيهشهادتهم بعد لاعلى أصل الشهادة ولاعل ثبوت

الترمه قبل حمل الجارية فهل لهذنت كماله النصرف بالبيع وغيره أوليس لهذلك وهذاهوالظاهر و لا يؤخذ جو از ذلك مما سيأتى في الحاتمة عن اللخمي إن أماء الله تعالي في الكلام على ما إذا زوج أمته وشرطانزوج أنْأُولادها أحرار والله تعاني أعلم وسننبه عايه هنالك إنْ شَاءَ آلله تعالى . ` (فصار) وإن كان الملتزم لدبفتح الزاي غيرمعين كالمساكين والفقراء ونحو ذلك فالمشهور من الملذهب أن يؤمر بالو ذاء بما أنزمه ولا يقضى به قال في المدونة في كتاب الحباث ومن قال دارى . صدقة على المساكين أو رجل في تمين فحنث له يقض عليه بشيء وإن قال ذلك في غير يمين فليقض عليه إن كان ارجل بعينه قال أبو الحسن على هذا المختصر هاأ كثر المختصرين وفي كتاب ابن سهل الميخرجه السلطان|ذاكان للمسلمين و رجل بعينه وعلى هذا اختصرها ابن أبي زيد وابن أبي زمنين ثم قال الشيخ أبوالحسن وحيث قال يؤمر به ولابجبر لبس ٧ لأنه لا يجب عليه بل هو واجب عليه فيا بينه وبينالشتعالى وذكر عن ابن رشدأنه قال إنما لم يقض عليه وإن كان آئما فىالامتناع من الإخراج لأنه لأأجر له في الحكم عليه بهاو هو كاره وسيأتي كلام إن رشد في الباب الذني ثم ذكر فيها إذا جعل ذلك لمسجد معين قولين وإلى هذه المسألة أشار الشيخ خليل بقوله في آخر كتاب الهبةمن عنصره وإنقال دارى صدقة بيمين مطاقا أوبغيرها ولم يعين لم يقض عليه بخلاف المعين وفيم جد معين تولان وقال ابن عرفة في كتاب القراض بعد ذكره مسألة المدونة المتقلمة في اشتراط ثلث اللي بع للمساكين قال ابن وشدني آخر مسألة من رسم الشجرة من سماع ابن القاسم في كتاب الحبس إن كانت الصدقة و المبة لغير معين فني لزومها و الحسكم عليه بها اختلاف والقولان فالمدونة على الختلاف الرواية فها قلت والمشهور عدم الحكم به أه كلام ابن عرفة وسيأتى الياب الناني إن شاء الله تعالي شيء من الكلام على هذأ :

عايها فزنيأنذا الأخذ بشرطها فهذا يؤيد ماقلتهمن العسرم اله بعضه باللفظ وبعضه بالمعني وظ

قاله من أن ظاهرا المدونة وغيرها العدوم ظاهر وما قاله شيخه بعيد . وأماماذكره ن المشاركي

في مسألة من شرط لزوجته إن تزوج عليها فلم أقف عليه لغده وانظر إذا أراد السيد الرجوسموعا

(أرع) من هذا الباب المسألة التي في رسم اغتسل على غيرنية من سماع ابن القاسم من جامع البيان فيمز اشترى طعاما ثم غلا السعر فجاء الناس يخبرونه بذلك فقال أبجزع الذس تغبطونني أشهدكمأنهالناس بما أخذته قال ابن رشدالأظهر أن قوله هو لاناس بما أخذته دليل على أنه اشتراه للحكرة ولميصيهمن حرقه ومعنى ذلك أنه اشتراه فيوقت لايضرشر اؤه بالناس إذلو كان فيوقت

غائبا عن البلد يقوم لها ف ذلك المورث فيشهد لها شهود عند انقاضي

الكتاب إلا أن يعيدوا

الشهادة عند هذا

الحاكم على أحد الأمرين

إما على أصل الحق فقط

و إما على ثمو تالكتاب

وهكذآ سمعت أصيغ

يقول في هذا بعينه :

(مسألة) قال سحنون

أجمعرأ صحابناعلي أنامز

شهدبشهادة عندالقاضي

وردهالتهمة أولجرحه ثم

شهد بها بعد ذلك عند

القافي بعد أن زالت

التهمة وزالت الجرحة مثار

أن بكون شهد لزوجته

ثم طلقهاأو زكى وحسنت

حاله فإن تلك الشهادة

لا تقيل منه لأن حاكما

ودهاوكذاك كلشهادة

ردها حاكم لاتقبل بعد

ذلك (ممألة) وفي

الواضحة أيضا قال ابن

حبيب قال ابن للاجشون

وأصبغ والمرأة يقع لها

مورث في بلد فتريد أن

توكل على ذاك وكيلا

الذي ممها في البلدأنم اوكلت ذلك الغائب ولم تحضر المرأة ولاوكبلها على القيام بتوكيل الغائب فلانرى للقاضي أن كنب لهابذلك إلى قاضي البلد الذي فيه المورث لأن شهادتهم لاتجوز هكذا لأنهم صاروا شهودا وموكلين فيا شهدوا فيه وبالقيامهه كأنهم شهدوا لأنفسهم في بعض شهادتهم فلا مجوز ذاك حتى قنوم المرأة بذلك عند القاضي ويشهد الشهود على توكيلها الغائب ﴿ وتقم أحدا يترم لها بذلك عند الفاضي ولا بأس أن يشهد لها أولئك الشهود أسا وكانت هذا بالقيام لها بتوكيل الغائب فإن كان الشهود إنما يؤدوز شهادتهم عند القاضي فقط ولا يتفاضونه بتنفيذ ذلك ولايسألونه الكتاب لها به ثم يكون القاضي يصنع

ودلك ماراي ويرسل إليها أن توكل من يقوم لك عندي بما شهداك به الشهود وما آشبه هدا فيجوز ذلك وقالعابن الناسم وبه نقول وقد سمعت مطرفا يستخف جواز شهادتهم في ذلك على كل - إل (مسألة) إذا اشتملت الشهادة على مافيه تهمة و.الاجمة فيه ردت كلها على المشهور قال أصبغ فيه ن أعنى عبدين ثم شهد العبدان أن المتن غصبهما من فلان و غصب معهما مائة دينار فإن شهادتهما جائزة في المائة خاصة لأتهما يتهدان على إرقاق أنفسهما ومثل ذلك ته بادة المسلوبين على المحاربين وال ان القاسم هبل فيقطع الطريق دون ماادعود لأنفسهم من المال إلا أن يقل جدا فيما لاتهمة فيه وفي مفيد الحكام تجوز شهادة المساوب لغيره وقبيل تجوز له والغبره فيا قل وقبل نجوز فىالقليل (٢٥١) والنكشر قاله مطرف وابن حبيب

> يضر شراؤه بالناس لكان مافعل من إعطائه لهم بما اشتراديه هوالواجب عليه إذ لاخلاف فيأز لايجرز احتكار شيءمن الأطعمة فيوقت يضر أحتكاره بالناس فأمااحتكارها فيوقت لايضر احتكاره ابالناس ففيه أقوال: أحدها إجازة احتكارها كلهاالقمحواالشعير وسائر الأطعمةوهو مذهب ابرالقاء م في المدونة . الثاني المنعمن احتكارها كلها جملة من غير تفصيل للآثار الواردة فمذلاءمن النبي صلى الشعليه وسلم وغيره فقدروى عناأنمي صلى الشعايهوسلم أنه قاللايحنكر إلاخاطىء وهومذهب مطرف وأن الماجشو فالثالث إجازة أحتكارها كلهاماعدا القمح والشعير و هو دليل رواية أشهب عن مالك في رسم البيوع الأول من كناب جامع البيوع الرابع المنع من حنكارها كلهاماعدا الإدام والفواكه وألعمل والسمن والتين والزبيب وشبه ذلك قال أبن أفزيد نها ذهب إليه مطرف وابن الماجشون من أنه لانجوز احتكارشيء من الأطعمة معناه في المدينة ذَلابِكُونَ الاحتكارِ فَهَا أَبِدَا إلامضرا بأهلها لقالة الطعامِيها فعلى قرله فهم متفقون على أن علة لمنه من الاحتكار تغلية الأسعار وإنما اختلفوا فيجوازه لاختلائهم باجتهادهم فيوجود العلة وعَدْمُ فِي الاخلاف بينهم في أن ماعدا الأطعمة من العصفر والكتان والحناء وشبهها من السلع خِهِ زِ اللَّهِ تَكَارُهُ إِنَّا لَمْ يَضُرُّ ذَلِكُ بِالنَّاسُ وَبِاللَّهُ تَعَالَى النَّوْفِيقُ:

(تبيه) وهكذا حكم النذر المطابق فإن كانلعين قضى به وإن كان لغبر. مين لم يقض به على المشهر رقال فيالمقدمات النذر أن يقول الرجل بشعلى كذاوكذا نذرا أو لايافظ بذكر التذرفيةول لله على أكذا وكذا الحكم في ذلك كلمسواء على مذهب مالك ومن أهل العلم من ذهب إلى أنه إن وَاللَّهُ عَلَى كَذَا وَكُذَا وَلَمُ يَقَلَ مُذُرِا أَنْ ذَاكُ لا يَارُ مِه لا نَه إخبار بكذبوما ذهب إليه مالك هو الصحيح وذلك أنالذي بقول تقعلي كذاوكذا لانخلومن للانة أحوال أحدها أن يريد بذلك انذر والنانى أن يريد بذلك الإخبار والثالث أن لايكون له نية فإن أراد بذلك الإخبار فلااختلاف أن ذلك لايازمه وإزأرادبذلك النذرفلايصحأن بحمل علىالإخبار ولوجاز ذلك لجاز أنيحمل قولهعلى نذركذا وكذا على الإخبار وإن لم تكن لهنية كانحمله على النذرالذيله فائدة وفيه طاعة أولى منحمله على الكذب الذي لافائدة فيه بل هو معصية اه :

(قصل) وحكذا حكم النذر المطلق فإن كان لمعين قضى به وإن كان لغير معين لم يفض به على المشهور قال في المدونة إثر المدأنة المتقدمة ولوقال كل ماأملكه صدقة على المساكين لم أجبره ا إن قال عند الحاكم على صادقة ثلث ماله وأمر بإخر اج صدقة الثهمن عين وغرض ودين ولاشي عطيه في أم وللده ومدبرته

ما أذكر أمر كذا أو ماعندي شهادة ثم رجع بعد ذلك وتذكر فإن كان مبرزا قبل منه قبل الحكم وأما بعده فلا إلا مازعم أنه نسيه كمن

شهد بنازلين دينارا ثم ذكر بعد ذلك أنها أربعون فيقبل ذلك منه ه ﴿ (مسألة) وفي مفيد الحكام من

منتني الأحكام . قال ابن حبيب عن ابن القاسم : ومن سمعته يقول أشهد أن الفلان على فلان مائة دينار و لم يشهدك فاشهديما سمعت إن كنت سمعته ؤدبها عند الحاكم ليحكم بها وإلا فلاحتى يشهدك إذ لعله لوعلم أنك تنقلها عنهازاد أو نقص مايننضها راتنا تشهد بما سمعت من قذف وعنق وطلاق بخلاف الحقوق لأنه كلام مستقصي أعنى الطلاق والعنق والقذف ٠

(مَـأَنَة) قال مَطْرَفُ : لانشهد بقول القاضي ثبت عندي نقلان كذاحتي بشهدك وإلافليست بشهادة فأل أصبغ ولا بما

· (مسألة) وفي فيدالحكام قال ابنحبيب من أكر شهادته ثمشهد فلا يضره مثل أن بلقاه المشهود عليه فيسأله فيقول له الشاهد ماأشهد عليك بشيءولا عندى عليك شهادة فإنه بشهد ولايضره قوله و إن كانت عليه بينة .

(مسألة) وكذلك لو شهد عايد والتيه فقال أه ماشهدت به عليك فأنا فيه مبطل فالا يضره هذاالقول وإنكانت عليه بينة إلا أن يرجع دن شهادته رجوعابينا يقمف عله، لانكر دو لو قال مثل هذا عند الحاكم أو عند ماطلب منهأن ينقل شهادته وهومريض فذلك إبطال لما وقال أشهب ومطرف

مثل ذلك ويه قال ابن الماجشون وأصبغ وأما

وفحيره؛ (تنبيه) فإن ثابه في هذه الأمور شاهلمواحد أحدث حكما أخرونما النكاح فإن كان الزوجان مقرين أشهدا شاهلا أتحرآ وأجير الآبي منهماوإن كانأحدهما منكر لمبخلف للنهودامع الشاهدوأماالمذبهودعايه فان كانت المرأة لم تحلف وفى الموازيقان المثه ودعايه مهما يحاف والمذهور أنالشاهدالواحد لايوجب يمينا على واحد منهمافان شهدعلي الشكاح رجل وامرأتان ونبتء المسيس صقط الحدولا بحكم بالنكاح من تنييه الحكام لاين المناصف وأمادعوى العبد أو الأمنالعتن قان قام أحده إشاه راحلف السيد قان نكل فذيل بعنق هليه وقيل بسجن حتى بملف وقيل بخلى من السجن إذاطال والطول سنة ، وأماإن شهد بقتار (٢٦٦) الأولياء عن القسامة فإن الأبمان ترد على القائل فان حلف برى واختلف العمد شاهد واحد ونكل إذا نكل قيل يسجن

أبرا حتى محلف وقال أشهب إن طال السجن وبئس أن يقر أو يحلف كانت الدية عليه في ماله من التنبيه وأما إن شهد بجرح العمد شاهد فتثبت اليمين على المشمر د عليه إد لنكول المشهود له عن اليمين على القول بوجوبذلك بشاهدويمين أو على القول الآخر أنه لاعكن من ذلك بالشاهد واليمين وتوجهت اليمين على المشهود عليه فإن نكل عن اليمين سجن أبداحتي يقرأ ومحلف وعلىالقول الآخربخرج بعد سنة ، وقال أشهب يتتص منه وذكر ذلك عن ابن الذام من التنبيه وأما الشاهمة الواحة على قنل الخطأ والجراح قليس من هذا الباب وحكمة حكم الماليات

قبلها إلا أن يقال إن الالتزام للزوج أشد لحديث إنأحق الشروطالخ فلهذاوجهاه . قلت أما معارضتها للني قبلها فظاهرة وتقدم أن الني قبلها جارية علىالمشهور فهذه جارية علىمقاباءولا فرق بين الزوج وغيره والحديث الذيذكره في عكس المسألة أعنى إنما هو في اشتر اط المرأة شروطا ونص الحديث إن أحق الشروط أن يرني بعما استحلاتم بعالفر وجوهر في الصحيحين ووقع في كالإ-ابن رشد فيشرح المسألةالرابعة من كتاب التخبير والذليك نحو المسألة الأولي وذكرأن الحركم فها باللزوم إنما يتمشى على القول بأن من حلف بصلانة شي ديمينه على رجل بمينه فحنث أد بجبر و تتلم ني كلامه الذيذكر نادعن مواعجي أنه خلاف المشهور ونص المسألة وشرحها آنل المك من خالع امرأته على أن تخرج إلى بلدغير بالده أخذ منهاشينا علىذاك أو لم يأخذ ثم أبت أن تخرج فهي عن خلعهاو لاتجبرعلى الخروج قال محمدين رشدوهذا كماقال لأن الخلع عقد يشبه عقد النكاح إذتملك المرأة نفسهاكما بملك المرأة بالنكاح زوجها فرجب أنلاظزم الشروط فيماالخزوج من البلدأو الإقامة فيه أوترك النكاح أوماأشبه ذلكمن التحجير المباح كمالايازم شيءمن ذلك في النكاح إلا أن يكون بعقد يمين مثل أن تقول فإن فعلت فعيدها حر أومالها صدقة على المساكين فيلزمها إن فعلت حرية العبد أو الصدقة بثلث مالها ولو خااهها على أنتخرج من البلدةإن لم تفعل فعلمالغير زوجهاكذا وكذا الحكمبذلك له علىالغول بأنمن حلف بصادة تمشىء بعينه على رجل بعينه أحنث أزمجبرعلي ذلك والقولان فيالمدونةواوقالت فانالم تفعل فعلمها لزوجها كذا وكذا ابطل ببطلان الشرط ولم يكن له من ذلك شيء على قياس أول مسالة من رسم سعد بعد هذا ولوشرط علمه أن تخرج من المسكن الذي كانت تسكن فيه معه لم يجز الشرط لأنه شرط حرام و از مهاأن تسكن فيه طول عدتها ولاشيء علها إلاأن يشترط عليها كراء فيجوز ذلك قاله في كتاب إرخاء الستوومن الملدونة أهم: ومسألة رسم معد تقدمت في الباب الأول والظاهر أنه لا يصح قياس هذه علمها لأن مسألةرسموسعد صورتهاأن زوجته خالعته على أن أعطته شيئا من مالها على أن لايتكح علمًا قان فعلروه إلىها مالها فقال مالك له ماأخذ والشرط باطل قال ابن رشد لأنهإذا لم يلزمه بالشرطأن لايتزوج علمها فأحرىأن لايلزمه أنبرد إلمها ماأخذ ممالأن الخلع بتول بذلك إلى فسادإذلاتدي هل يرجع البهافيكون سلفا أولايرجع وهذه المسألة ليس فيها ما يتول إلى فسادفا ظاهر أالافرق بين أن تلغزمالصدقة لزوجها أولغيره وأتها تؤمر بذلك ولاتجر على للشهور وةول ابن رشا إن القرابين في مسألة اليمين بالصدقة إذا كانتعلى معين في المدونة فيه نظر الأنه قد تقدم في كالامهوافي

ثثبت الدية بشاهد و ممين القسامة وبشاهد و نكول المدعى عليهم من النبيه . (صل) قال في لتبيه الحكام وكل من أقر من هؤلاء بالحق الشهوذ به عليه بسبب ظول السجر أخذ باقرارهو لم كنالسجن فيحقمه كرلها لان سجن بحق مخلاف الإكراه ظالما ؟ وأما الطلاق فان أنامت المرأة شاهدا بالطلاق وأفكر الزوج حلف و خليبيته وبينها وإن نكل سجن حتى محلف أو يطول أمره والط ل فيذاك سنة وقيل يسجن أبداحتى يحلف أوبطان وقبل تطلق عليه للمام أربعة أشهر لمشاجته الإيلاءوأ ماالشرب فقدل في المدونة إن أبد رجل على آخر أنه شرب خراف كل الشاهد وأما السرةة فان كان لهامزيطلها لم يعاقب الشاهدعدلاكان أوغيرعدل وإنالميك لهاءن يطلبها عوقبإن كان غيرعدا وإن كانعدلا فلاهاذا لمهج

شاهد عدل أو شاهد وامرأتان أنه سرق للمدعى مثل الشيء المدعى فيه من غير تعيين لذلك الشيءالمدعى فيه أنه عن شريه ذنه بوجب توقيقه وقال مالك فيمن شهد له قوم أنهم عموا أدمسرق له، ثل مايدعي انه يدفع ذلك إليه إذا وضع قيمت وإن لم زكن شهادة قاطعة يعني أنه يمكن من دفعه إليه لنشهد ببينته على عينه فاذا صح ذلك حَكم له به من التذيه وأما القا.ف

فيحلف الماذ ودعليه وبهرأ فان فبكل فهل محدثياتلف أو يسجن أبداحتى محلف أوغرج بعد سنة الملاف : (مَالَةً) وفي التنبيه لابن المناصف واختلف في الشاهد الواحد على النوكيل بالمال من غااب دل يحلف الوكيل معه المبنب التوكيل أولا فالأشهر المنع واستحسنه اللخمى إلا أن يتعلق بذلك (٢٦٧)

كلام غيره أنمذهب الملدو تةعدم اللزوم وأفالقول باللزوم لاين دينار في انكدتية والقولان اللذان في المدرنة إنما هما إذا كانت الصدقة على غير معين بغير بعين كاتقدم ذلك فتأمله وظاهر ماذكره في أول مسألة أنهإذا لتخالمها على أنتخرج من البلدأن الطلاق يقع باثنا ويسقط الشرط وهو كذلك كما إذا خالعها على أن تخرج من مسكنها ونحو ذلك والله أعلم:

(فرع) قال في مسائل الهبات من نوازل ابن رشد فيمن وهبت زوجها هبة صحبحة وماكما أعواما ثم أعمر بها الزوجة طول حياتها وملكها لها وبقيت فيماكها ثم تشاجرا فظن أدااز وجممنت عايدبالهية فأقدم بالهبة صدقه علىالمساكين إناقبلها طول حياة اازوجه فأقسمت الزوجة. أمها مامنت عليه ولاعرضت له فهل تتعلق بالنين بالهية وهل على أزوج فهاشيء إن أسكها ، فأجاب تازمه النمين وتتعلق بالهرة ونجب عليه ألصدقة جا على المساكبن إن ردتها إليه وَا بِنَهِا اللَّهِ ا

(فرع) قال، التوضيح في كتاب الحضانة أو طلبت لخاضنة الانتقال بالأولاد إلى مرضع بعيدفشرط الأبعابيا تفقتهم وكدونهم جازذاك وكذلك إنخاف أنتخرج بهم بغير إذنه فشرط عليها إن ملت ذلك فنفتهم وكسوتهم عليهالزمها ذلك قاله بعض الأندلسيين. قلت لايقال إن هذا جارعلىالقول بالفضاء بالالترام المعلق على فعل الملتزم أعنى الالترام على وجه اليمين لأن خروجها بهم إلى المكذن البعيد ليس فعلا مباحا لها قصلت الامتناع منه بالالتزام فإنه لايجوزلها أن تحرج بهم إلا بإذن والدهم فهو من باب الالتزام المعلق على فعل الملتزم الذي فيه متقعة للملتزم وذلك لأنَّ الأب بعهامن الخروج بهم إلى مكان بعيدفا تزمت الأم فققهم على أن أسقط الأب حقه من منعها مناخروج بهم بل الظاهر أنخروجها بهم إلى المكان البعيد بغير إذنه يوجب نفقهم عليها لإسياان تعذرعلى الآب ردهم كماقالوا فىالزوجة إذا هربت وتعذر ردها سقطت نفقتهاعن زوجها بل قد اختلف في سقوط الفقة عن الأب إذاخرجت بهم إلى المكان التهويب اللنصيحوز لها الخروج بهم إلىمو لاتسقط حضانتها وفىالنوض حقال ابن راشد ألقفصى حيث قلنا تفرج يهم فحقهم فىالنفقة باق على أبيهم في ظاهر لللنهب . وحكى في الطراز عن ابن جماهر الطابطلي أن الأم إذا خرجت بينها إلى الضيافة يسقط الفرض عن أبيهم مدة مقامهم اه. واقتصر ابن عرفة على ماحكاه صاحب الطراز ورجع في الشامل الأول وحكى الثاني بقيل ع

(سألة) من التزم لإنسان أنه إن سافر من هذه البلدة فاه عامه كذا وكذا فالشهور أنه

بالإبدان كالرجل تازمه بمينبالطلاق أوالعنزاليقضين فلاناحقه إلى أجل كذاف فسي الأجل ويدعى الحالف أنه قدقضي الماا قبل الأجل ويشهدله وجر وامرأنان بأنه تضيءا لافقد سقط المال وأما الحالاق والعنق فعن مالك تولان قال مرة إن الطلاة وقع بمضى الأجل فلايرنفع حكمه إلابشم ادفرجاين على الدعاه وقال مرة بنديسقط الطلاق يسقو طذلك الحق إما باقر ارالطال أز قبض ويمين المطاوب عند نكول الطالب أوشاهد وبممين وكذلا بالشاهد والمرأنان ومثل ذلك أن لوشهد أربعة أنه وضح أمة لنلان فزعم الواطىء أزماشراها من سيدها قبل ذاك فرأى ابن القاسم سقوط الحدعنه إذا لبت ملكم بما تثبت به الأملا من إثرار أوشاهد وامرأتين أوعين الواطىء مع نكول السيد وقال أشهب بحد ولايستط الحديثه بشيء من ذلك كاء إلا

التوكيل حق للوكيل مثل أن يكون على الغائب دن أو لأنه يقر المال في يده ﴿ اضا وما أشبه ذلك فيحلف ويستحق ت

والياب الثالث فىالقضاء بشاهمدين أو بشاهمد وامرأتين أو بشاهد ويمين المدعى أوبامرأتين ويمين المدعى) وذلك في الأموال وحقوقها كالآبال والخيار والثفعا والإجارة والحبسوقتل الخطأ ونجوم الكتابة وإن عتق بها وكالشهادة على الوكالة بطلب المال وإسناد الوصية الي ايس فيهاغبر المال والمشهور الجوأز في المئلتين وكذلك القرض والبيع وما في بابه : ومما يدخل في هذا القسم ونختلف أيضًا فيه هل له حكم المال أولا الشهادة على التاريخ المتضمن مالا وهو يثول إلى مايتعلق

المنابعة الم

نائيف عِمَّادْ ٱلدِّيْنَ اسِّمَاعِيْلِ أَنِّى الْفِكَاء المتوفى سِتسسنه هِرَيْهَ

تأرت عمك الفاكه وفعلت فعل الجاهلية في الاسلام والغ رسول الله صلى الله عليه وسلم خصامهما فقال ياخالد دع عنك أصحابي فوالله لوكان لك حد ذهبا نم انفقته في سبيل الله تعالى ماأدرك غدوة أحدهم ولاروحته

⊸ﷺ ذکر غزوة حنين ﷺ۔

وكانت فيشوال سنة تمان وحنين وادبين مكةوالطائم وهو الى الطائف أقرب لمافتحت مكة تجمعت هوازن بحريمهم وأموالهم لحرب رسول الله صلى القعليه وسلم ومقدمهم مالك

ابن عوف النضري وانضمت الهم نقيف وهم أهل انطائف وبنو سعد بن بكر وهم الذين كان النبيُّ صلى الله عليه وسلم مُرتضما عندهم وحضر مع بنى جُمْم دربد بن الصمة وهو

شيخ كبير قد جاوز المائة وليس يراد منه غير النيون برأيه وقال رجزا ياليتني فها جزع أخب فها واضع

ولما سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم باجتماعهم خرج من مكنة لست خلون من شوال سنة نمان وكان قصہ الصلاة بمكة من يوم الفتح الى حين خرج للقاء هوازن وخرج معه اثنا عشر ألفا ألفان من أهل مكة وعشرة آلاف كان معه وكان صفوان بن أمية مع

رسزل الله صلى الله عليه وسلم وهو كافر نم يسلم سأل أن يمهل بالاسلام شهرين وأحبابه رسول الله صلى الله عليه وسلم ألى ذلك واستعار رسول الله صلى الله عليه وسلم منه مائة درع فيهذه الفَرْوة وحضرها أيضاً حماعة كثيرة من المشركين وهم مع رسول الله صلى

الله عليه وسلم فانتهى رسول الله صلى الله عليه وسلم الى حنين والمشركون باوطاس فقال دريد بن الصَّمَه باي وادانم قالوا باوطاس قال لهم مجال الحيل لاحزن ضرس ولا سهل

دهس ورك النبي صلى الله عليه وسلم بغلته الدلدل وقال رجل من المسلمين لما رأى كثرة حيشَ الني صلى القدُّعليه وسلم لن يغلب هؤلاء من قلة وفي ذلك نزل قوله تعالى ﴿ وَيُومُ حَدِينَ

اذ أعجبتكم كنرتكم فلم تفن عنكم شيئاً * ولما التقوا انكشفت المسلمون لا يلوي أحد على أحد وانحاز رسول ألله صلى الله عليه وسلم ذات العين في نفر من المهاجرين والانصار

وأهل يبته ولما الهزم المسلمون أظهر أهل مكة مافي هوسهم من الحقد فقال أبو سفيان بن

حرب لا نتهى هزيمهم دونالبحر وكانت الازلامِمه فيمكنانه وصرخ كلدة الآن بطل السحر وكلدة أخو سفوان بن أمية لامه وكان صفوان حينند مشركا فقال له صفوان

اسکت فض الله تمالی قال والله لأ زېر بنی رجل من قریش أحسالی من أن پر بنی رجل من هوازن واستمر رسول الله صلىالله عليه وسلم نابنا وتراجع المسلمون واقتلوا قتالا

شديدا وقال التي صلى الله عليهوسلم ليفلته الدلدل البدى البدى فوضعت بطها على الارض وأخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم حفنة ترآب فرمني بها في وجه المشركين فبكات الهزيمة

وأسر الله تعالى المسلمين وأتبع المسلمون المشركين يتتلومهم ويأسرومهم وكان في السبي

الشيماء بنت الحارث وأمها حليمة السعدية وكانت أخت رسول الله صلىالله عليه وسلم من الرضاع فعرفته بذلك وارته الملامة وهي عضة النبي صلى الله عليه وسلم في ظهرهافعرفها وبسطكما رداءه وزودها وردها الى قومها حسبماسألت

﴿ ذَكِر حصار الطائف ﴾

ولما انهزمت ثقيف من حنين الى الطائف سار النبي صلى الله عليه وسلم اليهم فاغلقوا باب مدينتهم وحاصرهم النبى صلى الله عليه وسإبنيفا وعشرين يوما وقاتلهم بالنجنيق وأمر رسول الله صـــلى الله عليه وسلم بقطع أغناب ثقيف فقطعت ثم أذن رسول الله صلى الله

عليه وسلم بالرحيل فرحل عنهم حتى نزل الحمرانة وكان قد ترك بها غنائم هوازن وأتى رسول الله صلى القاعليه وسلم بعض هو ازن و دخلوا عليه فرد عليهم نصيبه و نصيب بني عبد المطلب ورد على الناس ابناءهم ونساءهم ثم لحق مالك بن عوف مقدم هوازن برسول الله صلى أللة عليه وسلم وأسلم وحسن اسلامه واستعمله رسول الله صلى الله عليه وسلم على قومه وعلى من

أسلم من تلك القبائل وكان عدة السبي الذي أطلقه ستة آلاف رأس تُم قسم الاموال وكانت عدة الابن أربعة وعشرين ألف بعير والغم أكثر من أربعين ألف شاة ومن الفضة أربعة آلاف أوقية وأعطى المؤلفة قلوبهم مثلأبي سفيان وابنيه يزيد ومعاوية وسهيل بن عمرو وعكرمة بن أبي جهل والحارث بن هشام أخى أبي جهل وسفوان بن أمية وهؤلامين قريش وأعطى الاقرع بن حابس النميمي وعبينة بن حصن بن حديقة بن بدر الذبياني وملك بن عوف مقدم هوازن وأمنالهم فاعطى لكل واحد من الاشراف مائة من الابل

وأعطى للآخرين أربعين أوبعين وأعطى للمباس بن مرداس السلمي أباعر لم يرضها وقال

في ذلك من أبيات

فأصبح نهي ومرالعي بد بين عيينة والافرع - وماكانحصنولاحابس يغوقان مرداس في مجمع وماكنت دون امرى منهما ومن يضع اليوملايرفع فروىان النبي سلى اقد عليه وسلم قال افطموا عنى اسانه فاعطى حتى رضى ولما فرق رسو . الله صلى الله عليه وسلم الفنائم لم يمط الانصار شيئًا فوجدوا في نفوسهم فدعاهم النبي صلى الله عليه وسلموقال لهم أوجدتم يامشر الانصار في لعاعة من الدنيا ألفت بها قوما ليسلموا ووكلتكم ألى اسلامكم أما ترضون ان يذهب الناس بالبعسير والشاء وترجعون برسول الله الى رحالكم أماوالذي نفس محمديده لولاالهجرة لكنت امرأ من الانصار ولوسلك الناس شعالسلك شعب الانصار اللهم ارحم الانصاد وابناء الانصار وابناء ابناء الانصار

(ولماقسم)رسولالقصلي الله عليه وسلمغنيمة هوازن وأعطى عيينة بن حصن وأباسفيان

فقالله اسامة ياخليفة رسول الله صلى الله عليه وسلم والله لنركبن أو لأنزلن فقال أبوبكر والله لا تنزل ولا ركبت وما على أن أغبر قدمي ساعة في سبيل الله ولما أراد الرجوع قال أبو بكر لاسامة ان رأيت ان تميني يسمر فافعال فاذن اسامة لعمر بالمقام وفي أيام أبي بكر ادعت سجاح بنت الحارث بن سويد التميمية النبوة واتيمها بنوتميم واخوالها من تعلب وغبرهم من بني ربعه وقصدت مسلما الكذاب ولماوصلت اله قصدت الاجتماع بافقال لها ابعدى أصحابك ففعلت فنزل وضربها قبة وطيبها بالبخور واجتمع بها وقالت لهماذا أوحى البك ففالـ ألمز الحربك كيف فعل بالحبلى أخرج منها نسمة تسمى من بين صفاق وغشي قالت وماأنزل الله عليك أيضاً قال ألم تران الله حلمق النساء أفواجا وجعل الرجال لهن أزواجا فتولج فيهن ايلاجأتم نخرج ماشتنا أخراجا فيذجن لنااتاجا فقالت أشهد انك نمي فقال هل لك ان أتزوجك قالت نعم فقال لها

ألاقومي الىالنبك فقد هي الثالمضجع فانشئت فغي البيت وانشئت فني المخدع والنشت صلفناك والنشت على أربع والنشئت بثلثيه وان شئت به أجمع فقالت بل به أحمع يارسول الله فقال بذلك أوحى الى فاقامت عنده ثلاثا ثم انصرفت الى قومها ولم نزل سَجَاح في أخوالها من تفلب حتى تفاهسم معاوية عام بوسع فيه فأسلمت سجاح وحسن الملامها وانتقلت الى البصرة وماتت بها (وفي أيام أبي بكر) قتل مسلمة الكذاب وكان أبوبكر قدأرسل الى قناله حيشاً وقدم عليهم خالد بن الوليد فجرى بينهم فتال شديد وآخره أتصر الممامون وهزموا المشركين وقتل مسيلمة الكذاب قنله وحشي بالحربة التي قنل بها حمزة عم النبي صلى الله عليه وسلم وشاركه في قتله رجل من الانصار وكان مقام مسيلمة باليعامة وكان مسلمة قد قدم على النبي صلى الله عليه وسلم في وقد بني حنيفة فاسلم ثمارتد وادعى النبوة استقلالا ثم مشاركة مع النبي صلى الله عليه وسلم وقتل من المسلمين في قال مسيلمة حماعة من القراء من المهاجرين والانصار ولما رأى أبو بكر كَثَرَة من قتل (أَمْر بجمع القرآن) من افواء الرجال وجريد النخل والجلود وترك ذلك المكتوب عندحفصة منت عمرزوج النبي صلى الله عليه وسلم ولماتولى عثمان ورأى اختلاف الناس في القرآن كتب من ذلك المكتوب الذي كان عند حفصة نسخا وأرسلها الى الامصار وأبطل ماسواهـــا (وفي أيام أبى بكر) منعت بنو يربوع الزكاة عليه وسلم وأسلم فولاه صدقة قومه فلمامنع الزكاة أرسل أبو بكر الى مالك المذكور خالد ابن الوليد في مانمي الزكاة فقال مالك أنا أنِّي بالصلاة دون الزكاة فقال حالد أما علمت ان الصلاَّة وَالزَّكَاةَ مِمَا لا تَقْبَل واحدة دون الاخرى فقال مالك قد كان صاحبكم بقول

حتى بخرج ثلاثون دجالاكل منهم يزعم أنه نبي وكان الاسود لم كور فيلوفاة رسول اللهصلى اللهعليه وسلمبيوم وليلة وكان من أول خروج للمود الح ن قتل أربعة أشهر (وأما صاحب اليمامة) فهومسيلمةالكذاب وسنذ كرخبرحيتتله في خلافةأ لى بكررضي الله عنه ذكر أخبار أبي بكن الصديق وحله ر الله عنه

ن رسول الله صلى الله عليه بوبكر * وما محد الارسول م * فرجع القوم الى قوله إنثال النلعي عليه يبايعونه في جماعة من بني هاشم والزبير عمرو وسلمان الفارسي وأبي مُ على بن أبي طالب وقال في

لما قيض الله نبيه قال عمر بن الحطاب رضي الله عنه مزقال وسلم مات علوت رأسه بسيني هذا وانما ارتفع الىالسطقرأ قد خلت من قبله الرسل أفان مات أو قتل انقليم على لمقا وبادرواسقيفةبني ساعدة فبابع عمر أبا بكر رضي المنتهم العشر الاوسط من رسيع الاول سينة احدى عشوة-وعتبة بن أبي لهب وخالد بن سعيد بن العاص والمقعا ذر وعمار بن ماسر والبراء بن عازب وأبي بن كعب ميثو ذلك عتة بن أبي لحب ما كنت أحسدان الامرسصرف

عن أبي حسن عن أول النــاس أعامًا وســابقه رآن والسانن وآخر الناس عهدا بالنبي ومن تمسل والكفن فيه من الحسن وكذلك تخلف عن بيعة أبي بكر أبو سفيان ن أبا بكر بعث عمر بن الحطاب الى على ومن معه ليخرجهم من بيت بها وقال ان أبوا عليك فقاتلهم فاقبل عمر بشي من نار على أن يضرم الدار ضي الله عنها وقالـــــالى أين ياابن الحطاب أجئت لتحرق دارنا قال نعم أو ال فله الامة فخرج على حتى أتى أبا بكر فبايعه كذا نقله القاضي حمال الدير أسند اليابن عدريه المغربي (وروى) الزهري عن عائشة قالت لم يبلب على أبا حتى ماتت فاطمة وذلك بعد سنة أشهر لموت أبيها صلى الله عليه يُرسلْم فأرسل على ا ، بكر رضي الله عنهما فأنَّاه فيمنزله فبايعه وقال على مانفسنا عليك ماساقه الله اللك م ضل وخبر ولكنا ثرى أن لنا في هذا الامر شيئاً فاستبددت به دوننا وما سَكر فغلك تولى أبو بكركان اسامة ابن زيد مبرزا وكان عمر بن الخطاب من جمة حيش اسامة على عيته رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال عمر لابي بكر انالانصار تطلب رجلا أندم ســــ

وكان بالسأ وأخذ بلبحية عمروقال شكلتك أمك ياابن الحطاب استعمله وسول التموتأمرني

أن أعزله تمخرج أبو بكر الىممسكر اسامة وأشخصهم وشيعهم وهوماش واسامةراكب

وكان الحر شديدا والبلاد مجدبة والناس في عسرة ولذلك سمى ذلك الحيش حبيش العسرة وكانت النمار قد طابت فاحب الناس المقام في تمارهم فتجهزُوا على كره وأصر النبي صلى اللمعليه ولم المسلمين بالنفقة فانفق أبوبكر جميع ماله وانفق عمان نفقة عظيمة قبلكانت ثلياته يسرطمانا وألف دينار وروى ان التبي صلىالله عليه وسلم قال لا يضرعبان ماصنع بمد اليوم وتخلف عبد الله بن أبي المنافق ومن تبعه من أهل النفاق وتخلف تلانة من عين الانصار وهم كمب بن مالك ومرارة بن الربيع وهلال بن أمية واستخلف رسول القمسى الله علمه وسلم على أهله على من أبي طالب رضي الله عنه قار حف به المنافقون و قالو اما خلفه الإ استقالاله فلماسمع ذلك على أخذسلاحه ولحق بالنبي صلى اللمعليه وسلم وأحبر وبماقال المنافقون فغالله النبي صلى القدعليه وسلم كذبوا وانما خلفتك لماوراني فارجع فأخلفني فيأهمل أمارضي أن تكون مي ينزلة هرون من موسى الاانه لانبي بسدى وكان معرسول الله سلى الله عليه وسلم ثلاثون ألفاً فكانت الحيل عشرة آلاف فرس ولقوا في الطريقشدة عظيمة من المطش والحرولما وصلوا الى الحجر وهي أرض تمود نهاهم رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ورود ذلك الماء وأمرهم أن يهريقوا مااستقوه من مائه وان يطعموا العجين الذي عجن بذلك الماء الابل ووصل رسول الله صلى الله عليه وسلم الى تبوك وأقام بها عشرين ليلة وقدم عليه بها بوحنا صاحب ايلة فصالحه على الجزية فبأنت جزيتهم الشائة دينار وصالح أهل اذرج على مائة دينار في كل رجب وأرسل خالد بن الوليد الى اكيدر بن عبدالملك صاحب دومة الجندل وكان نصرانياً من كندة فأخذه خالد وقتل أخاه وأخذ منه خالد قباه دياج مخوصا بالذهب فأرسله الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فجل المسلمون يتعجبون منه وقدم خالد باكدر على رسول الله صلى الله عليه وسلم فحنن دمه وصالحه على الجزية وخلى سبيله ثم رجع رسول الله صلى الله عليه وسلم الى المدينة فاعتذر اليه الثلاثة الذين تحلفوا عنه فنهى رسُول الله صلى الله عليه وسلم عن كالامهم وأمر باعتزالهم فاعتزلمهالثاس ضافت عليم الارض بمارحبت وبقوا كذلك حمين ليلة تم أنزل الله تعالى توبيهم فقال تمالى ، وعلى التلاتة الذين خلفوا حتى اذا ضاقت عليهم الارض بما رحبت وضاقت عليهم أغمهم وظنوا ان لاملجاً من الله أم تاب عليهم لينوبوا ان الله هو التواب الرحم وكان قدوم رسولالله صلى الله عليه وسلم المدينة في رمضان ولما دخلها قدم عليه وفد. الطائف من تقيف ثم أنهم المدوا وكان فيما سألوا رسؤل الله صلى الله عليه وسلم ان يدع لحمالئزت التي كانوا يعدونها لايهدمها الى تلاث سنين فأبى النبي صلى الله عليه ولم ذلك فترلوا الى شهر واحد فلم مجمهم وسألوه أن يعنهم من الصلاة فقال لاخر في دين لاصلاة فيه فأجابوا وأسلموا وأرسل معهم المنيرة بن شعبة وأبا سفيان بن حرب لهدما اللات فتقدم

ابن حرب وغيرهما ماذ كرنا. قال ذو الحويصرة من بني تم للنه صلى الله عليه وسلم لم أوك عدلت فغضب صلى الله عليه وسلموقال ويحك اذا إيكن ا حدل عندى فعند من بيعة يتعمقون في الدين عد بن اسحق وروى الغنيمة المذكورة لمتمدل سيخرج من ضيضي عذا وز اعام راقهم فكان كما حرقوص بن زهيرالبجلي سنة وأول مارق مِن الدين ﴿ (ثم اعتمر) رسول الله بن أسيد بن أبي العيص ققه الناس وحج بالناس الحجة) سنة تمان ولد عنى سنة تمان مات حاتم ادد وکان حائم یکنی اللة عليهوالم بعد بعثته الأمن الشعراء المجيدين عليهوفود العرب فممن علائف لماحاصرها النبي نبي الى دومي بالطائف نمى فمضى الى الطائف » الله تمالى ووفد كم اهدر دمه ومدح التما ، متبول ، واعطاءالني - بأربعين ألف درهم

يكون فقال عمر يارسول الله ألااقتله قال لادعو. فانه سيكيز له حتى يخرجوا منه كما يخرج السهم من الرمية وهذر الرولة عـ غيره ان دا الحويصرة قال لانبي صلى الله عليه وسلم في وقد قس هذه قسمة ماأريد بها وجهالله قال رسول الله صلى الله عليور الرجل قوم بخرجون من الدين كما يخرج السهم من الرميلا قاله صلى الله عليه وسلم فانه خرج مرذى الحويصرة المذًا المعروف بذى الثدية وْهُو أُولُ مِن بُويْعٍ مِن الْحُوارِجِيًّا وذو الحويصرة تسمية سهاه بها رسول الله صــــلي الله عليه صلى الله عليه وسلم وعاد الى المدينة واستخلف على مكة ابن أمية وهو شاب لم يبلغ عشرين سنة وترك معه معادً في هذه السنة عتاب بن أسيد على ماكانت العرب نحج ابراهمان النبي مسلى الله عليه وسلم من مارية القبطيا الطائي وهوحاتم بن عبد الله بن سعد بن الحشرج أبا سفانة وهو اسم ابنته كنى بها وسفانة المذكورة آست التبي وشكناليه حالهاوحاتم المذكوركان يضرب بجوده وكرمه المثل (نم دخلت سنة تسع) والنبي صلى الله عليه وسلم بالمديِّ وزارا ورد عليه عروة بن مسعود التقني وكانسيد نقيف وكان غاثياً صـــلى ألله عليه وسلم وأسلم وحسن أـــلامه وقال يارسول ال فادعوهم فقال له النبي صلي الله عليه وسلم أنهم قاتلوك فاحت ودعاهم الىالاسلام فرماه أحدهم بسهم فوقعفي اكحله شار ابن زهیر بن أبی سلمی بعد ان کان النبی صلیالله علیه ر صلى الله عليهوسلم بقصيدتهالمشهورة وهي * بانت سعاد فقلو صلى الله عليه وسلم بردته فاشتراها معاوية في خلافته من أه ثم توارثها الحلفاء ألاموبون والعباسيون حتى أخذها التنر * (ذ كر غزوة بوك)* وفي رجب من هذه السنة أعنى سنة تسع أمرالنبي صلى قة عد

وأعلمالناس مقصدهم لبمدالطربق وقوة المدو وكان قبل ذلك

وحكان

لم بالتجهز لغزو الروم

راد غزوة ورى بغيرها

عليه وسلم الناس خطبة بين فيها الاحكام مها ياأبها الناس أنما النسى زيادة في الكفر فان الزمان استدار كبيئة يوم خلق الله السموات والارض وان عدة الشهور عند الله اثنا عشر شهرا وتم حجته وسميت حجة الوداع لانه لم يحج بعدها تم رجع رسول الله صلى الله عليه وسلم الى المدينة وأقام بها حق خرجت السنة (تم دخارسنة احدى عشرة)

﴿ ذَكَرَ وَفَاةً رَسُولَ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمِ ﴾

لما قدم رسول الله صلى الله عليهوسلم من حجة الوداع أقام بالدينة حتى خرجت سنة عشر والمحرم من سنة أحدى عشرة ومعظم صفر وابتدأ برسول الله صلى الله عليه ولم مرضه في أواخر سفر قبل للبلتين بقيًّا منه وهوفي بيت زينب بنت جحش وكان يدور على نسائه حتى المنتد مرضه وهو في بيت ميمونة بلت الحارث فجمع نساء،واستأذنهن فيأن يمرض في بيت احداهن فأذر له أن يمرض في بيت عائشة فانتقل الها وكان قد جهنز حبيشا مع مولاِه اسامة بن زيد واكد في مسيره في مرضه وروى عن عائشـــة رضى الله عنها آنها قَالتَ جا. رسول الله صلى الله عليه وسلم وبي صداع وأنا أقول وارأسا. فقال بل أنا والله باعائدة أقول وارأساه ثم قال ماضرك لومت قبلي فقمت عليك وكفنتك وصليت علبك ودفنتك قالت فقلت كانى مك واللة لو فعلت ذلك ورجعت الى يبتى وتعزيت ببعض نسائك فنسم صلى الله عليه وسلم وفي اثناء مرضه وهو في بيت عائشة خرج بين الفضل ابن العباس وعلى من أبي طالب حتى جلس على المنبر فحمد الله ثم قال أيها الناس من كينت جلدنكه ظهرا فهذاظهري فليستقدمني ومزكنت شتمتله عرضافهذاعرضي فليستقدمنه شأتى تم زل وصلى الظهر تم رجع الىالمتبر فعاد الى مقالته فادعى عليه رجل ثلاثة دراهم فاعطاه عوضها ثم قال الا ان فضوح الدنياأهون من فضوح الآخرة ثم صلى على أصحاب أحد واستغفر لهم ثم قال ان عبدا خبره الله بين الدنيا وبين ماعند. فاختار ماعند. فكمي أبو بكر ثم قال فديناك بأفسنا ثم أوصى بالانصار (ولما اشتد) به و حه قال التوتي بدواة وبيضاء فاكتب لكم كتابا لاتضلون بمدىأبدا فتنازعوا فقال قوموا عنى لايذخي عندنبي تنازع فقالوا أن رسولالله صلى الله عليه وسلم يهجر فذهبوا يسيدون عليه فقال دعوني فما أنا فيه خبر بما ندعونى اليه وكان في أيام مرضه يصلى بالناس وانما افعطع تلاته أيمام نلما أذن بالصلاة أول ماانقطع فقال مروا أبا بكر فليصل بالناس وتزايد به مرضه حتى توفي بوم الانتين ضحوة النهاروقيل نصف النهار قالت عائشة رضى الله عنها رأيت رسول الله صلى الله سايه وسلم وهو بموت وعنده قدح فيه ما، يدخل يده في القدح ثم يمسح وجهه بالماء ثم يقول اللهم أعنى على حكرات الموت قالت وثقل في حجرى فذهبت انظر في وجهه المفيرة فهدمها وخرج نساء تقيف حسرا يكبن علبها

(ذكر حج أبي بكر الصديق رضي الله عنه الس)

وبعث النبي صلى الله عليه وسلم أبا بكر الصديق في نه تسع ليح بالتاس ومعه عشرون بدنة لرسول الله صلى الله عليه وسلم ومعه ثلثمائة رجل فلم الى بذى الحلفة أرسل التي صلى الله عليــه وسلم في أثره على بن أبي طالب رضي ا عنه وأمره بقراءة آبات بمد السنة عريان ولابحج من أول سورة براءة علىالناس وان ينادى أن لا يطوف بالـــ مشهرك فعاد أبو كم وقال بارسول الله أنزل في شي قال لا كن لا يبلغ عني الا أناأو وحل منى ألا ترضي باأبا بكيها نك كنت معي في الغار وصلم عنه الحوض قال بلي فسار أبو بكر رضى الله عنه أميرا على الموسم وعلى بنُ أبي طالب ى لله عنه يؤذن براءة يوم الاضحى وان لابحج مشرك ولا يطوف عريان (من الا ف ـــ ودى) وفي ذي القمدةسنة تسع كانت وفاةعبدالله بنأى ابن سلول المناحق عبد سنة عشر) ورسول الله صلى الله عليه وسلم بالمدينة وجاءَه وفو دالعرب قطير و على الله بن أفو الجاكما قال الله تعالى في اذا جاء نصر الله والفتح واسلم أهر 🐰 (ذكر ارسال على من أبي دال من ال

روى ان النبي صلى الله عليه وسلم بعث عليا كر الله جهه اليمن فسار البها وقرأ كتاب رسول الله صلى الله عليه وسلم على أهل البس فاسلمت ان كلها في يوم واحد وكتب بذلك الى رسول الله صلى الله عليه وسلم تم تنابع أهل المن على الاسلام وكتب بذلك الى النبي سلى الله عليه وسلم فسجد شكر الله المالي ثم أمر با باخذ صدقات نجران وجزيتهم تفعل وعاد فلتى رسول الله على مسلم بمكة وحجة الوداع

(ذكر حجة الوداع)

(ذكر ظهور الحسين بن على بن الحسن بن الحسن بن على بن أبي طالب) وفي هذه السنة ظهر الحسين المذكور عدينه الرسول عليه الصلاة والسلام وكان معه جماعه من أهل بيته منهم الحسن بن عمد بن الحسن بن الحسن بن على بن أبي طالب وعبدالله بن اسحق بن ابراهيم بن الحسن بن الحسن بن على بن أبي طالب وعبدالله المذكور هو ابن عاتكة واشند أمر الحسين المذكور وجرى بنه وبين عامل الهادي على المدينة وهوعمر بن عبدالعزيز بن عبداللة بن عدالله بن عمر تن الحملاب قتال فليزم عمر المذكور وبايع الناس الحسين المذكور على كتاب الله وسنه نبيه للمرتضى من آل محمد وأقام الحسين هو وأسحابه بالمدينة تجهزون احد عشر يوما تم خر حوا يوم السبت لست بقين من ذي القدة ووصل الحسين الى مكة ولحق به جاعة من عيد مكة وكان قد حج تلك السنة جماعة من بني العباس وشيعتهم فمهم سليمان بن أبي جعفر المنصور وعجد بن سليمان بن على والمباس بن محمد بن على وأنضم الهم من حج من شيمهم ومواليهم وقوادهم وأقتلوا معالحسين المذكور يومالتروية فانهزمأصحاب الحسين وقتل الحسين واحتر رأسه واحضر قدَّام المذكورين من بني العباس وجمع منه من رؤس أصحــابه ورؤس أهل المدينة مايزيد عن مائة رأس وفيها أيضاً وأس سليمان بن عبد لدانة بن الحسن بن الحسن بن على بن أبي طالب واختلطا النهزمون بالحاج وكان مقتلهم بموضع بقالـله وج وهو عن مكة الى جهة الطائف ووج المذكور هو الذي ذكر. النميري في شعر. فقال

تشوع سكابطن نعمان الذمشت به زينَّب في نسـوة خفرات مردن بوج ثم قمن عشيـة يلمين للرحمن مشرات ، وفي قتل المذكورن بوج يقول بعضهم

فلا بكين على الحسي ن بعولة وعلى الحسن وعلى ابن عاتكة الذي واروه ليس له كفن ركوا بوج غدوة في غير مزلة الوطن وأفلت من المنهزمين ادريس ن عبد الله بن الحسن بن الحسن بن على بن أبي طالب فأتى مصر وعلى بريدها واضح مولى ني العباس وكان شيميا فحل ادريس المذكور على البريد الى المغرب حتى اشهى الى أوض طائحة ولما بلغ الهادى ذلك ضرب عتى واضح وبقى ادريس في تلك البلاد حتى أوسل الرشيد الشماخ النامى مولى بني السد فاغناله بالمهم فات ادريس المذكور كانت له حظلة حيل فولدت ابنا وسموه ادريس باسم أبيه وبقى حتى كبر واستقل بملك تلك البلاد وحمل رأس الحسين ومعه باقى الرؤس الى الهادى فانكور الهدى عليم حمل رأس الحسين ولم يصلهم جوائزهم غضبا عليم وكان الحسين المذكور شجاعا كريما قدم على المهدى فاعطاه أربين الند دورجا كران المدين ومنه بابعداد والكوفة وخرج شجاعا كريما قدم على المهدى فاعطاه أربين الند دينار ففر قها ببغداد والكوفة وخرج شجاعا كريما قدم على المهدى فاعطاه أربين الند دينار ففر قها ببغداد والكوفة وخرج

ابنه هرون الرشديد الى غزو الروم في جيش كثير فسار حتى بلغ خليج القسطنطينية وغم شيئاً كثيرا وقتل في الروم وعاد (تم دخات سنة ست وسنين ومانة) فيها فيض المهدى وزرم يمقوب بنداود بن طهمان وكان قبل أن يتو لى وزارة المهدى بكتب لنصر ابن سيار تم بق بعده بطالا وانصل بلهدى فاستوزره وسارت الاهور اليه وتمكن عنده فحده أصحاب المهدى وسعوا فيه حتى أمسكه في هذه السنة وحبسه ولم بزل بحوسا الى خلافة الرشيد فاخرجه وقد عمى فلحق يمكة وكان أصحاب المهدى يشه بون عنده وكان يمقوب ينهى المهدى عن ذلك فضيق على الهدى حتى أمسكه المهدى وحبسه وفي يقول بشار بن يرد يمقوب ينهى أحية حبوا طال نومكم ان الحليفة يعقوب بن داود

ضاعت خلافت کم باقوم فافد و خلیفة الله بین اتنای والدود (و فی هذه السنة) أقام المهدی بریدایین مکمة والمدینة والیمن بنالا وابلا و فیها قتل بشار بن برد الشاعر علی الزندقة و کان أعمی خاق بمسوح السینین و لما قتل کان قدنیف علی انسمین و کان بشار المذکور بفضل النار علی الارض و بصوب رأی ابلیس فی امتناعه من السجود لا دم علیه الصلاء و السلام (ثم دخلت سنة سبع وستین و ما ثه) نبها توفی عیسی بن موسی بن محمد بن عبد الله بن عبد الله بن عباس ابن أخی السفاح و المسور و هو الذی أوسی له السفاح بالخلافة بعد المنسور ثم خلمه المنسور و ولی اینه المهدی و کان عمر عبسی بن موسی المذکور خماوستین سنة فیاد و سنتین و ما ثه وستین و ما ثه و سنین و سنین

فيها توفي المهدى محمد بن عبدالله المنصور بن محمدين على بن عبدالله بن عباس بماسدان في المحرم أعان بقين منه وكان خلاقه عشر سنين وشهرا وعمره تلاث وأربعون سنة ودفن تحت جوزة وصلى عليه استه الرشيد وكان المهدى يجلس الدهالم ويقول ادخلوا على القضاة فلولم يكن ردى للمظالم الاللحياء مهم على القضاة فلولم يكن ردى للمظالم الاللحياء مهم

وهو وابعهم كان موسى الهادى مقيما بجرجان يحارب أهل طبرستان فيويع له بالحلافة في عسكر المهدى في اليوم الذى مات في المهدى وهو لتمان بقين من المحرم من هذهالسنة أعنى سنة تسع وستين ومائمة ولما وصل الرشيد وعسكر المهدى الى بغداد راجعين من ماسبدان أخذت البيمة ببغداد أيضاً للهادى وكتب الرشيد الى الآفاق بوطاة المهدى وأخذ البيمة للهادى ولماوسل الى الهادى وهو بجرجان الحربحوت أبيه المهدى وسيمة الناس لهالمالان نادى بالرحيال وسار على البريد مجمداً فدخل بضداد في عشرين بوماواستوزرالربيح

سبعا وأربعين سنة وخمسة أنهر وخمسة أيام وكان جبلا أبيض قد وخطه الشيب وكان له من البنين الامين من زسدة والمأمون من أم ولد اسمها مراجل والقاسم المؤتمن والمستعمد علم وصالح وأبو بعقوب وأبو العباس محمد وأبو سليمان محمد وأبو بعقوب وأبو العباس محمد وأبو سليمان محمد وأبو محمد عالم وأبوا المحمدة بنتا وكان المسيديت في من بعده المسيديت في كاربوم بالقدورهم وعهد بالخلافة الى الامين ثم من بعده الما الممورية من المحمد بدالمأمون وحمد المنالقام ولقيما المؤتمن ولى العهد بعدالمأمون وجمال أمر استقراره وعند الحالى المأمون المتمر الموان شاء استمر الموان شاء عمد به وانشاء عزله المحمد به المحمد به وانشاء عزله المحمد به المحمد به وانشاء عزله المحمد به وانشاء عزله المحمد به وانشاء عنه المحمد به وانشاء على المحمد به وانشاء عنه المحمد به وانشاء على المحمد به وان

وهوسادمهم ولماتوفي الرشيد بويع للامين بالحلافة فيءكر الرشيد صبيحة الاية أأني توفي فيها الرشيد وكان المأمون حينتذ بمرو وكتب سالجين الرشيدالي أخيه الامين بوفاة الرشيدمع وجاءا لخادم وأرسل معه خاتم الخليفة والبردة والقضيب ولماوصل الى الامين بغداد أخذت له البيعة بيفدادوتحول الى قصرا لخلافةم قدمت عليه زيدة أرمهن الرقه ومهاخزائن الرديد فتفقاها ابنها الامين بالانبار وممه جميع وجو مبندا دوفي دلمهااسته قتل تقفو رمالمه الروم في حرب برحان وكانٍ. ملكه سبع سنين (ثم دخلت سنة أربع وتسعين ومائة) في هذه السنة احتلف أهل حص على عاملهم اسحق بن الممان فائتقل عنهم الى الميه فنزله الامين واستعمل مكانه عبدائة بن سعيدا لحرسي فقاتل أهل حمص حتى سألوا الامان فاستهم وفي هذه السنة قتل شقيق البلخي الزاهد في غزوة كولازمن بلاد النزك (ثم دخلت سنة خمس وتسمين ومائه) فيها أبطل الامين اسم المأمون من الحطية وكان أبوهما قد عهد الى الامين ثم من بعدهالى المأمون حسب ما ذُكْرُناه نخطب لهما الى هذه السنة فقطعها الامين وخطب لابنه موسى بن الامين ولقبه الناطق بالحق وكان موسى طفلا صنيرا ثم جهز الامين حيشا لحرب المأمون بخراسان وقدم عليهم على بن عيسى بن ماهان وكان طاهر بن الحسين مقيماني الرى من جهة المأمون ومعه عسكر قليل وسار على بن عدسي بن ماهان في خسين ألفا حتى وصل الى الرى والتق السكران فخام طاهر بيعة الامين وبابع للمأمون بالجلافة وقاتل على بن عيسى بن ماهان قتالا شديدا فأنهزم عسكر الاميوجي قتل على بن عيسى بن ماهان وحمل رأسه الى ظاهر فارسل طاهر بالرأس وبالفتح المالمأ. ونروهو بحراءان وفي هذه السنة توفي أبو نواس الحسن بن هانئ الشاعر وكان عمره تسما وخسين سنة (ثم دخلت سنة ست وتسمين ومائة)في هذه السنة سبر الامين حيثًا صحبة أحمد بن مرند وعبد القبن حميد بن قعطبه ومع كل واحد عشرون ألف فارس فساروا الى حلوان لحرب ظاهر فلما وصلوا الى خانقين وقع الاختلاف بينهم فرجموا منخانقين من غيرأن يلقوا طاهرا والبنض لائمة الهدى والحب لشجرة اللمنة بني أمية ولولا ذلك ما فارقت بفدادوفي هذه المنةمات محمد بن الحسن الشيباني الفقيه صاحب ان حنيفه وكان والده الحسن من أهل قربة حرستا من غوطه منشق فسار الى المراق وأقام بواسط فولد له ولده محمد بين الحسين المذكور ونشأ بالكوفة تم صحب أباحنيفة وتفقاعلي أبي يوسف رصنف عدة كتب شدل الجامع الكبر والحامع الصغير في فنه أن حنيفه وغير ذلك (تهدخات سنه تسمين ومائه) في هَذَه السنة سار الرشيد في مائة ألف وخمسة وتلاتين ألفاً من المرتزقة سوى من لا ديوان له من الاتباع والمتطوعة حتى نزل على هر قلة وحصرها ثلاتين يوما ثم فتحها في شوال من هـــذه السنه وسي أهلها وبت عساكره في بلاد الروم ففتحوا الصفصاف وملقونية وخربوا وتهبوا وبعث تقفور بالجزية عن رعيته وعن رأسه أيضاً ورأس ولده وبطارقته وفي هذه السنة نقض أهل قبرسالمهد ففراهم معتوق بن يحيي وكان عاملاعلى سواحل مصروالشاموسي أهل قبرس وفيهاأسلم الفضل بين سهل على يد المأمون وكان بجوسيا وفيها نوفي أسد بن عمر وابن عامر الكوفي صاحب ابي حنيفة وفيها نوفي بحيي بن خالد بن برمك محبوساً بارقة في الحرم وعمره سبعون سنة (ثم دخلتسنه احدى وتسمين ومائة) (ثم دخلت سنة اتنين وتسمين وماثة) فيهاسار الرشيد من الرقة الى خراسان فنزل بقداًد ورحل عنها الى نهروان لحمسحلون من شعبان واستخلف على بقداد ابنه الامين (ثمدخات ــنة ثلاث وتسمينومـنة) فيهامات الفضل بن يحيي بن خالدين برمك في الحبس بالرقة في المحرم وعدر مخس وأربعون سنة وكان من مخاسن الدنيا لم ير في العالم مثله

(ذكر موت الرشيد)

في هذه السنة أعنى سنة تلاث وتسمين ومائه مات الرشيد لنلاث خلون من جمل الحكم الآخرة وكان به مرض من جمادى الآخرة وكان به مرض من جمادي طوس فمات بها في الناريخ المذكور وكان قد سير ابنه المأمون الى مرو وحفرالرشيد قبره في موضع الدار التي كان فيها وأثرل فيه قوما خدوا فيه الذرآن وهو في محفة على شفير التبر وكان يقول في تلك الحالة واسوأناه من رسول الله ولما دنت منه الوفاة غشى عليه ثما فاق فرأى الفضل بن الربيع على رأسه فقال يافضل

أحين دنا ما كنت أختى دنوه رمتنى عيون الناس من كل جانب فاسبحت مرحوما وكنت محسدا فصبرا على مكروه مر العواقب سأ بكى على الوصل الذي كازيبتنا وأندب أيام السرور الدواهب ثم مات فصلى عليه ابته سالح وحضر وفاته الفضل بن الربيع واسعيل بن صبيح ومسرور وحسين وكانت خلاقه ثلاثا وعشرين سنة ودهرين وغانية عشر يوما وكان عمره عسكره شباوشي وعلى عدة من الامراء وسبر ولده ،ودود الى بلخ لبرد عنهـــا داود بن ميكائيل بن سلجوق وكان مسير مودود الى بلخ في هذه السنة أعنى سنة اتنتين وتلاتين واربعمائة وسار مسعودالي بلاد الهندليشي بهاعلى عادة والده وعبر سيبحون فهب أنوشكين احدقوادعسكر وبعض الخزائن واجتمع اليه جمع والزم محمدا اخا مسمود بالقيام بالامر فقام على كر. ويقى مسعود في جماعة من المسكر والتق الغريقان في منتصف ربيع الآخر من سنة اثنتين وثلاثين واربعمائة واقتلوا اشد قنال فانهزم مسعود وجماعت. وتحصن مسعود في رباط فحصروه فخرج اليهم فارسله أخوه محمد الى قلمة كيدى وحمل مع مسعود اهله وأولاد. وامر باكرامه وصباته ولما استقر محمدين محمود بن سبكتكين في الملك فوض الموهدولته الى ولده احمدوكان فيه خبط وهوج فقتل عمه مسعود بن محمود في قامة كيدى بغير علم أيه ولما علم أبوء محمد بذلك شق عليه وساء ذلك وكان السلطان مسعود كثير الصدقة تُصدق مرة في رمضان بالف ألف درهم وكان كثير الاحسان الى الملماء فقصدوه وصفوا له التصانف الكنيرة وكان يكتب خطا حسنا وكان ملكه عظما فسيحامك أصفهان والرى وطبرستان وجرجان وخراسان وخوارزم وبلاد الران وكرمان وسجستان والسندوالرخج وعزنة وبلاد الغور وأطماعه أهل البر والبحر

﴿ ذَكُرُ مَلَكُ مُودُودُ بِنُ مُسْعُودُ وَتَنَّهُ عَمْهُ مُحْدًا ﴾

لماقتل مسعودكان ابنه مودود بن مسعود بخراسان في حرب السلجوقية فلما بلنه خسبر قتل أيه مسعود عاد مجدا بمساكره الى غزنة ووقع القتال بينه وبين عمه محمد فأنهزم محمد وعسكر. وقبض عليه مودود وعلى ولده أحمد وعلى أنو شكين الذي سهب الحزائن وأقام عمداالمذكور وكان أنوشتكين خصيا وأصله من بلخ فقتلهم وقتل جميع أولاد عمه محسد خلا عبد الرحيم وكذلك قتل كل من دخل في القبض على والده مسعود ودخل مودود الىغزة في الن عشرين شعبان من هذه السنة واستقر الامم لمودود بغزة وسلك حسن السيرة وسَّت قدمه في الملك وراسله ملك النرك بما وراء النهر بالانقياد والمتابعة له ﴿ وَفِي هذمالسنة) توفي المظفر محمد بن الحسن بن أحمد المروزى بشهرزور (ثم دخلت سنسة ثلاثوثلاثين وأربعمائة) فيها في المحرم نوفي علاء الدولة أبو جعفر بن شهريارالمعروف بابن كاكوية وكان شجاعا ذا رأىوقام باسفهان بمده ابنه ظهير الدين أبو منصور فرامرز وهو أكبر أولاده وسار ولده كرشاسف بن علاه الدولة الى همذان فاقام بها وأخـــذها لنفسه (وفي هذه السنة) ملك السلطان طفريل بك جرجان وطبرستان

ذكر غير ذلك من الحوادث

في هذه السنة أمر المستنصرالطوى أهل دمشق بالخروج عن طاعة الدزبرى فخرجواعليه

كانوا جماعة ارسلان بن سلجوق وبني اسمهم هناك النرك العرية وبذلك سمى كل جماعتهم وسار طغريل بك وأخواه داود وبنعو من خراسان الى بخارى فـــار على تكن يسكر. وأوقع بهم وقتل عدة كثيرة من جائعهم فالجأتهم الضرورة الى العود الى خراسان فسروا نهرجيحون وخيموا بظاهرخوارزمسنةست وعشرينوأربعمائة واتفقوا معخوارزمشاه هرون بن الطبطاش وعاهدهم تم غدر بهم خوارزمشاه وكبسهم فاكثر القتل فيهم والنهب والسي وارتكب من الفدر خطة شنيعة فساروا عن خوارزم الى جهة مرو فارسل اليهم مسعود ابن السلطان محمود جيئاً فهزمهم وجرى بين عسكر مسعود منازعة على الغنسة وأدت الى قتال بينهــم وأشار داود بالعود الى جهة المسكر فعادوا فوجدوا الاختلاف والقتال بينهم فاوقع السلجوقية بمسكر مسعود وهزموهم وأكثروا الفتل فيهم واستردوا ما كان أخذوه منهم وتحكنت هيتهممن قلوب عسكر مسعود فكاتبهم السلطان مسمود واستمالهم فارسلوا اليهيظهرون الطاعة ويسألونه أن يطلق عمهم ارسلان بن سلجــوق الذي قبضه السلطان محمود فاحضر مسعود ارسلان المذكورالي عنده ببلخ فطلبهم ليحضروا فامتتموا فاعاده ألى محبسه وعادت الحرب بينهم وهزموا عسكر مسعود مرة بعد آخرى وقوى أمرهم واستولوا على غالبخراسان وفرقوا النواب في النواحي وخطب لطغريل بك في نيسابور وسار داود الى هراة وهرب عساكر مسمعود وتقدموا من خراسان الى غزنة وأعلموامسعود بتفاقم الحال فسار مسعود بجميع عساكره وقيوله منغزنةاليهم على عسكر مسمود وقلت الاقوات علم وآخر ذلك أن السلجوقية ساروا الى السبرية فتبعهم مسعود بتلك العساكر العظيمة مرحلتين فضجرت العساكر من طول النكار وكان لعسكر خراسان. إذ ذاك ثلاث سنين في البيكار فنزل العسكر بمنزلة قلية المياء وكان الزمان حارا فجرى بينهم الفتن بسبب الماء ومشى بعض العكر الى بعض في التحلي عن مسعود ووقع بيهم الحلاف فعادت السلجوقيةعليهما لهزمت عساكر مسعود اقبح هزيمة وثبت السلطان مسمود في جمع قلبل ثم ولى مهزما وغم السلجوقية مهم مالا يدخسل تحت الاحصاء وقسم داود ذلك على اسحابه وآثرهم على نفسه وعاد السلجوقية اليخراسان فاستولوا عليها وثبتت قدمهم بخراسان وخطب لهم على منابرها وذلك في اواخرسة احدى وتلاتين واربعمائة وسنذكر باقى اخبارهم أن شاء الله تعالى

ذكر قبض مسعود ونتله

ولما أنهزم عسكر مسود من السلجوقية على ما ذكر له وهرب مسعود وعسكره من خراسان الى غزية فوصل البها في شوال سنة احدى وثلاثين وأربسانة وقيص على مقدم

في هذه السنة متوجهين الى بنداد فقتل نظام الملك بالقرب من باوند كا دكر وأنم السلطان السير ودخل بنداد في الرابع والمشربين من رمضان هذه السنة ثم خرج السلطان ملكشاه من بنداد الى الصيد وعاد نالت شوال مريضاً بحمى محرقة وتوفي لية الجيمة نتوف شوال وهو ملكشاه بن الب أوسلان بن داود بن مكائيل بن سلجوق وكان مولد. في سنة سبع وأربعين وأربعيائة وكان من أحسن الناس صورة ومعنى وخطب له من حدود الصيبن الى آخر الشام ومن أقاصى بلاد الاسلام في الشمال الى آخر بلاد اليمن وحملت له ملوك الروم الجزية ولم يفته مطلب وكانت أيامه أيام عدل وسكون وأمن فعمرت البلاد ودرت الارزاق وعمر الجامع ببغداد وعمل المصانع بطريق مكة وكان غاويا بالصيد وكان يتصدق بعدد كل وحش يصيده بدينار وصاد مرة صيدا كثيرا تقدير عشرة آلاف دنار.

بالصيد وكان بتصدق بمدد كل وحش يصيبه بدينار وصاد مرة صيداكتيرا تفدير عشرة آلاف فتصدق بعشرة آلاف دينار ﴿ ذَكُرُ مَلْكُ المُلْكُ مُحُودُ بِنَ مَلَكُشَاهُ وَحَالَ أَخِيهُ بِرَكِارِقَ بِنِ مَلَكُشَاهُ ﴾ لما مات السلطان ملكشاء أخفت زوجته تركان خانون موته وفرقت الاموال في الامراء وسارت بهم الىأصفهان واستحلفت المسكرلولدها محودوعمره أربعسنين وشهوروخطب له في بنداد وغيرها وكان تاج الملك هوالذي يدبر الامر بين يدى تركان خانون وأماأخو. بركيارق فانه هرب من أصفهان لما وصلت تركان خانون اليها وانضم الى بركيارق النظامية لبغضهم ناج الملك لانه هو الذي ســعي في نظام الملك حتى كان من فتله ماكان فقوى بركيارق بهم فأرسلت تركان خانون عسكرا الى بركيارق والنظاميـــة فاقتتلوا بالقرب من بروجرد فأمهزم عسكر الحانون وسار بركيارق في أثرهم وحصرهم بأصفهان وكان تاج الملك في عسكر تركان خانون فأخذ أسيرا وأراد بركيارق الاحسان الى تاج الملك وأن بوليه الوزارة فونستالنظامية عليه فقتلوه وكان تاجالملك المذكور ذافضائل حمة وخرجت هذه السنة والامر على ذلك (ثم دخلت سنةستونمانين وأربعمائة) فيهاخرج من أصفهان الحسن بن نظام الملك الى بركيارق وهو محاصر لاسفهان فاكرمه وولاء وزارته ولقبه عزالملك (وفها) تحوك تنش من دمشق لطاب السلطنة بعد موت أخيه ملكشاء واتفق معه اقسنقر صاحب حلب وخطب له باغي سيان صاحب انطاكية وبزان صاحب الرها وسار تنش ومعه اقسنقر فافتتح نصيين عنوة نم قصد الموصل وكنا ذكرنا فيسنة سبع وسبعين وأربعمائة آنه لما قتل شرف الدولةمسلم بن قريش صاحب الموصل وحلبوغيرهما استولى على الموسل ابراهيم بن قريش أخورُ لم تمان ملكشاه قبض على ابراهيم سنة أنتين وتمانين وأربعمائه وأخذ منه الموصل وبقي ابراهيم معه حتى مات ملكشاه فاطلق ابراهم وسار الي الموصل وملكها ففا قصــد تنش في هذه السنة الموصل خرج ابراهيم وجاعة من أصحاب الرصد وابتدأ أمر ، السلطان الكبار بعمل مساكل لهم ببغداد بحيث إذا قدموا الى بغداد يراون فيها فتقرق شعلهم بالموت والقتل بعدذلك عن قريب (وفيها) توفي الامير ارتق ابن أكسك التركانى جا الملوك أصحاب ماردين مالكا للقدس منذ قدم الى تنش حسيما تقدم ذكره ولماترفي ارتق استقرت القدس لولديه المنفازى وسقمان ابن ارتق الى ان سار الافضل أمير الحيوش من مصر وأخذ القدس منهما فسار المنفازى وسقمان الى الشرق فكان منهما ماسندكره ان شاء الله تمالى (ثم دخلت سسنة خمس وثانين وأربعائة)

(ذكر استيلاء تنش علي حمص وغيرها)

كان السلطان ملكشاه قد أمر افسنقر بمساعدة أُخبِه تنش على ملك الشام وما بأيدى خليفة مصر العلوى من البلاد فسار اقسنقر مع تنش و نزل على حمس وبها صاحبها خامه ابن ملاعب فلك تنش حمس وأمسك ابن ملاعب وولديه ثم سار تنش الى عرقة فلكها ثم سار الى فامية فعلكها (ذكر مقتل نظام الملك الحسن بن على بن اسحق)

بعد الافطار وهم بالقرب من نهاو ند وقد انسرف نظام الملك الى خيمة حرمه وتب عليه بعد الافطار وهم بالقرب من نهاو ند وقد انسرف نظام الملك الى خيمة حرمه وتب عليه وديم عليه وأدرك أصحاب نظام الملك ذلك السي فقتلوه وحصل للمسكر بسيب مقتله شوشة فرك السلطان وسكن المسكر وكان نظام الملك قد كبر فازمولده سنة نمان وأربعمائة وكان قتله بتدبير من السلطان ملكشاه ومان انشاه الملك قد كبر فازمولده سنة نمان وأربعمائة وكان قتله بتدبير من السلطان ملكشاه من ابناء الدهاقين بطوس ومات أم نظام الملك وهو رضيع فكان يطوف بعوالده على المرضعات فيرضته حسبة نم انتشا بالاعمال السلطانية ومن المربية وسمع الحديث تم اشتقل بالاعمال السلطانية ولم يزل الدهر يعلو به حتى خدم طنويل بك وصار وزيره واستمر على وزارته ولما صار حتى صارت السلطانية الى ملكشاه في نفظ ما الملك مع ابنه ملكشاه بن الد أوسلان وغنم بأمره وقرب العلماء وبني المدارس في سائر الامسار واستقط المكوس وازال لمن الاشعرية من المنابر وكان قد فعله عمداللك الكندرى كانقدم ذكر وأوصافه كنيرة حسنة رحماللة تعالى الملكشاه)

ر عن موروده المناه الملك قدسارا من بشداد في العام الماضي الى أسفهان فعادا من أصفهان

فكر اخبار ابي سعيد ملك المفرب وفي هذه السنة كم أعنى سنة خمس عشره وسبعمائة اجتمع المسكر على عمر ولد أي سعيد عنمان ملك المفرب وبتي والده خافعاً من المسكر وافتتل عمر المذكور مع والده أي سعيد عنمان واتصر عمر وهرب أبوه أبو سعيد المي تازه فسار ولده عمر وحصره بها ثم وقع الانفاق بيهما على أن يسلم أبو سعيد الامر الي ولده عمر المذكور وأشهد عليه بذلك وبتي أبو سعيد في تازه وسار عمر بالحيوش الي جهة فاس فلحق عمر بعد أيام يسيرة مرض شديد فكاتب عسكره أباه بمدينة فاس وعنده بيوتالاموال والسلاح فحصره أبوه أبو سعيد نحق تسمة أشهر ثم وقع الانفاق بنهما على جانب طائل من المسال يتسلمه عمر المذكور وان تكون له سجلماسة قسم عرد ذلك وسار من فاس الى سجلماسة وتسلمها واستقر أبوه أبو سعيد عمان بن يعقوب بن عبسد الحق في المملكة على ما كان عليه وكان لعمر المذكور حينئذ من العمر نحو عشرين سنة (وفها) توفي السيد ركن عليه وكان الما مبرزا في العلوم المعقولات والشرح وشرح الحاوى الصديم ومختصر الذين وكان الما مبرزا في العلوم المعقولات والمنقولات وشرح الحاوى الصديم و وحتصر الين الحاجب في النقة و فضائله مشهورة (ثم دخلت سنة ست عشرة و سيممائة) فها ابن الحاجب في النقة و فضائله مشهورة (ثم دخلت سنة ست عشرة و سيممائة) فها

ابن الحاجب في الفقه وفضائله مشهورة (نم دخلت سنة ست عشرة وسسبعمائة) فيها في المشتر الاخير من المحرم الموافق لاواخر العشر الاوسط من بسان ترادفت الامطار فحصل سيول عظيمة في بلاد حلب وحماة وحمس وغرق أهل ضيعة من بلاد حمس مما يلى حجة جوسسية (وفيها) في اثانى والعشرين من ربيح الاول الموافق لرابع عشر حزيران وصل الى حماة من ديار مصر الامير بهاء الدين أرسلان الدوادارى وأوقع

الوصية على اخباز آل عيسى نم استقرت الوصية على خبز مهنا ومحمد ابنى عيسى وأحمد وفياض ابنى مهنا المذكور من عنسدى للجنا وسار عليها الى مهنا واجتمع به على مربعة وهمى منزلة تكون يوما تقريباً من السيختة يوم الاثنين سلخ ربيع الاول من السنة المذكورة وتحدث معه في انقطاعه عن النتر ولم ينتظم حال فعاد الى موسى بن مهنا بالقرب من حال فعاد الى موسى بن مهنا بالقرب من

سلمية ثم عاد الى دمشق وتوجه هو وفضل بن عيسى الى الابواب الشريفةواستقر فضل أمبرا موضع أخيه مهنا ووسل الى يوزه بتل أعدا في أوائل جادى الاولى من هذهالسنة ذكر مسيرى الى مصر وعود المعرة

(في هذه السينة) حصات تقدمتى على جارى العادة من الحيول والقماش والمصاغ وسألت دستورا لاتوجه بفقى الى الابواب الشريفية فورد الدستور التهريف وسرت من حماة آخر نهار الجمعة الحامس والعشرين من ربيع الآخر الموافق لسادس عشر تموز وكانت خيلي قد تقدمتني فلحقهم على خيسل البريد بدمشق وخرجت من دمشق

في بهار وصولى اليها وهو يوم الانتسين الثامن والعشرين من ريسم الآخر المسند كور ووسلت الى القاهرة عشسية نهار الاحد نامن عشر جادى الاولى وأنزلت في الكبش وحضرت بين يدى المواقف الشهر فقالساهان في اللاس م

وحضرت بين يدى المواقف الشريفةالساطانية بكرةالاتتين تاسع عشر جمادى المذكورة وصلى المدبس وصلى المدبس وصلى المدبس وصلى المدبس المستوات السلطانية ما الطرقات من حساة الى مصر ومن كثرة الروات مدة مقامي بالكبش ومن الحلع لى ولكل من في حيق ووصلى بحيق وحيا مصرياً على المدبس على ذهبا مصرياً واتفق عند وصولى زيادة النبل على خلاف العادة ووفي ماء السلطان وكثر بحضورى في

الهار الحميس النساني والمشرين من جعادي الاولى الموافق لناني عشر آب وتاسع عشر مسرى وهذا ثن لم إمهد في حيانا وأقت في الصدقات السلطانيسة ووصلى بلات خلع أحدها أطلس تحتاني أصفر وفوقاني أحر بطرز زركش وكلوته زركش وشاش تساعى والاخرى قباء منسوج بالذهب وطراز زركش بزيد عن مائة متقال من الذهب المصرى بفروقاقيم والحلمة الثالة عند مديرة فالمال المدى

ري . حرص روسي بريد من ما من الله هذا المسرى بريد من ما اله منه الله المسرى بغروقاقم والحالمة الثالثة عند مسيرى فياء ألك بالشرج وتصديما وتصدق على بمدينة المعرة وقصبها وزيادة على مايدى وكتبلى بهانقليدا يشبهما كتبلى بحماة ومدحني شهاب الدين محمود كاتب الانشاء الحلى بقصيدة ذكر فيها صدقات السلطان وعود المعرة أضربنا عن غالبها خوف التمام الدين المناه المداه المناه المناه

بك نرهى مواكب واسره ولكالشمس والقواضب أسره وبأيامك التي هي روض للإماني تمجى تميار المسره بك كل الدنيا تهى ويضحى قدرهاعاليا وكيف المعره وتوجهت من الابواب الشريفة وأنا مفغور محبور بأنواع المسدقات السلطانيسة وسرت من الكبش بعد العشاء الآخرة من اللية المسفوة عن تهار الجمسة رابع عشر حمسادى

من الكبش بعد العناء الآخرة من اللية المسفرة عن نهار الجمسة رابع عشر جمادى الاخرة وقدمت عملو كى طيدم الدوادار مبشرا على البريد لاهلى بحماة نم لحفنى الى سرياقوش الامبر سيف الدين كجرى أمير شكار بستقور وكذلك وصلنى احسال من الحلاوة والسكر والشع زائداً عن الاقامات المرتبة في الطرقات وكذلك وصلنى سيف على بالذهب المصري وأتمت السير و توجهت عن غزة الزيارة فزرت الحليل نم القدس وسرت من القسدس يوم الثلاث الحامس والعشرين من جمادى الآخرة ودخلت دمشق وم الاحد مستهل رجب * ولما أصبحت سرت منا ودخلت حماء نصف اللية للمسفرة

عن بهار الحميس خامس رجب الموافق للنالت والعشرين من ايلول فانى قصدت في ذلك عدم التقيل على الناس فاتهم كانوا قد زينوا حماء واحتفلوا بالبســط لقدومي فدخلت بفتة ليلا لذلك ولم يكن عسكر حماء فهافانى جردتهم الى حلب حسب المرسوم الشريف ست عشرة وسبمائة في السابع والعشرين من رمضان مات خربنسدا بن أرغون بن ابنا ابن هولاكو بن طلو بن جنكزخان وكان جلوسه في الملك في أواخر ذي الحجة سنة ثلاث و-بعمائة ومات بالمدينة الجديدة التي سماها السلطانية وكان اسم بقعته التغير لأن فلمسا مات خطب بالسلطنة لولده أبي سسميد بن حربندا وكان عمره نحو عشر سستين واستولى على الامر حوبان ابن الملك ابن تناون

ذكر ماجري لحيضة والدرفندي

وكان خربندا قد حهز حميضة وجهز معه الدرفندي نائب السلطنة بالبصرة وجهز معه عسكرا وخزانة ليسير الدرفندى بالسكر مع حميضة ويقاتل عسكر المسلمين الواصلين الى الحج ويملك حميضة بدل أخيه رميثة فسارَ الدرفندي وحميضة ومن ممهما من عسكر التتر والعرب حتى حِاوزوا البصرة فبالمهم موت خربندا فتفرقت تلك الجموع ولم يبق مع الدرفندي غير ثلبائة من التتر وأربعائة من عقيل عرب البصرة وكان قد استولى على البصرة ابن السوايكي فأرسل استوحى محمد بن عيسي على الدرفندي فجمع محمد بن عيسى عربه من خفاجة وعرب اخوته وأولاد اخــوته وسار الى الدرفندي فأحرزله بالقرب من البصرة واتقع معه في العشر الاخير من ذي الحجة من هذه السنة أعني سنة سَّ عشرة وسبعمائة فالهزم الدرفندي في بصموثلاثين نفسا من الزامه والهزم حيضة برقبته وأحذ حريم حيضة وما كان معــه من الاموال وكذلك الحيم والاثقال والحمال وكان ذلك شبأ عظما وفيها هرب التراكمين الكنجاوية الى طاعة السلطان وفارقوا التتر فسارت انتتر في طلبهم فانجد الكنجاوبين عسكر ألييرة واتقموا مم النتر فانهزم التتر هزيمة قبيحة وأسر منهم نحو خسبن من المغل وقتل منهم جماعة ووصل الكنجاوية سالمين بذواتهم وحريمهم الى البلاد الالحلامية (ثم دخلت سنة سبع عشرة وسبعمائة) ولمسأ دخلت هذه السنة كان الصي ابن خرابندا واسمه أبوسميد قد حضر من خراسان صحبة سونج وغيره من الاخراء الى ظاهر السلطانية واجتمعوا مع جوبان ونزلوا جيمهم بظاهر السلطانية مع ذيل الحبل ومضي من أول هذه السنة عدة أشهر ولم يجلس هذا الصي على سربر الملك بل اسم السلطنة للصن والحاكم جوبان وفي الباطن بينه وبين سونج الوحشة وكل من سونج وجوبان يختار أن يكون هو الذي يجلس الصي ويكون نائبه فتأخر جِلُوسه لذلك ثم أنهم أتفقوا وأخرجوا استقطلو عنهم وجهزوه الى خراسان وكان قديجرك على خراسان انتر الذين بخوارزم وما وراء النهر وقيل ان ملكهم باشور (وفها) في يوم التلانا السابع والمشرين من صفر الموافق لعاشر آيار من شهور الروم كان السيل الذي خرب بعلبك فأنه جاء من شرقها بين الظهر والعصر فسكره السور وقوى السيل وقلع

وساروا من حماء الى حلب يوم خروحي من حماه الى الديار المصرية فاقاموا بحلب ثم جردهم نائب حلب الى عين تاب ثم الى الكخنا ثم عادوا الى حماءً في أول شعبان لعد قدومي بقريب شهر (وفيها) مرض الامير سيف الدين كستاى نائب السلطنة بطرا بلسر والقـــلاع في يوم الاربعاء تاسع عشر ربيـع الآخر الموافق لنامن ايلول فولى السلطان موضعه الامير شهاب الدين قرطاي الذي كان نائبًا بحمص وأقام في النيابة بحمص الامير سيف الدين ارقطاي أحد أمراء دمشق حيئنًذ (وفيها) في جمادي الآخر، سارمهنا ابن عبسي وكان نازلا بالقرب من عانة الى خربنــدا واجتمع به بالقرب من قنغرلان ثم عاد الى بيوته (وفها) في نانى عبـــد الفطر الموافق لناسع عشر كانون الاول وقع مجماة والبلاد التي حوالها نلوج عظيمة ودامت أياما وبتي على الارض نصف ذراع ودام على الارض أياما والقطمت الطرق بسبه وكان ثلجاً لم أعهد مثله وكان البردوا لحليد شديدا عاما في البلاد حتى جلد المساء في الديار المصرية ووقعت الثلوج باللاذقيه والسواحـــل (وفها) جهزت صحبة لاحين المشد تقدمة الطيفة ومملوكا يســـمي يلدز الى المواقف الشريفة فوصل بذلك وقدمه فقبله وشملتني صدقات السلطان صحبة لاجسين المذكور بمسامحات ماعلى بضائم أجهزها مع كافة النجار في جميع السلاد وكذلك زادتي على الممرة بجملة غلال بلادها وضاعف على صدقانه وكان وسول لأحين بذلك الىحماةبالسابع والعشرين موز شوال من هذه السنة أعنى سنة ست عشرة وسبعمائة ٍ (وفيها) قصـــد حيضة بن أبي نمي خربيدا مستنصرا في اعادته الى ملك مكة ودفع أخيه رميَّة فح د خربندا مع حيضة الدرفندي وهو النائب على البصرة وجردمعه جماعة من النتروعرب خفاجة (وفها) في ذي القــعدة خرجت المعرة عني وسبِّب ذلك أن محمدا ابن عيسي طلنها ليخضر ألى الطاعمة فاحيت الى ذلك وتسلمها نواب المذكور وكتب الى السلطان بمــا طيب خاطري من جهمها (وفيها) بانمالسلطان أن حميضة قد جهز. خربندا بمسكر وخزانة صحبة الدرفندي ليملكه مكة فجهز السلطان نائبه في السلطنة وهو المقرالاشرف السيغ أرغون الدوادار فحجوجج المسكر صحبته وعادوا سالمين ، وأماحيضة والدرفندي فكان من أمرهما ماسنذكره (وفها) لما قدم عسكر مصهد إلى مدينة الرسول كان مقدمهم المقر السيني أرغون فحضر اليه منصور بن حماد الحسيني صاحب.مدينة الرسول فطلع معه يودعه الى عيون حمزة لخلع نائب السلطنــة على منصور المذكور وعلى ولده كيش بن منصور وأعادهما الى المدينة فلما حضر الحمل المصرى وصحبت العسكر خرج اليهم منصور فقيضوا عليه وأحضر معتقلا الى بين يدى السلطان الى ديار مصر فتصدق عليه السلطان وأفرج عنه وأمره بالعود الي بلده (وفي هذه السنة) أعنى سنة

وساروا من حمام الى حلب يوم خروحي من حمام الى الديار المصرية فاقاموا بجاب ثم جردهم نائب حلب الى عين تاب ثم الى الكخنا ثم عادوا الى حمام في أول شعبان بعد فدومي بقريب شهر (وفيها) مرضالامير سيف الدين كستاى نائب السلطنة بطرابلس والقـــلاع في يوم الاربعاء تاسع عشر ربيع الآخر الموافق لثامن أيلول فولي السلطان موضعه الامير شهاب الدين قرطاي الذي كان نائبًا بحمص وأقام في النيابة بحمص الامير سيف الدين ارقطاى أحد أمراء دمشق حينئذ (وفيها) في جمادى الآخرة سارمهنا إن عسى وكان نازلا بالقرب من عانة الى خربسدا واجتمع به بالقرب من قنغرلان ثم عاد الى بيوته (وفها) في ثاني عيــد الفطر الموافق لتاسع عُشر كانون الاول وقع بحماة والبلاد التي حوالمها ثلوج عظيمــة ودامت أياما وبتي على الارض نصف ذراع ودام على الارض أياما وانقطعت الطرق بسبيه وكان ثلجاً لم أعهد مثله وكان البردوالجليد شديدا عاما في البلاد حتى جلد المــاء في الديار المصرية ووقعت الثلوج باللاذقيه والسواحـــل (وفها) جهزت صحبة لاحين المشد تقدمة الطيفة ومملوكا يسسمي يلدز الى المواقف الشهريفة فوصل بذلك وقدمه فقيله وشملتني صدقات السلطان صحبة لاجميين المذكور الممرة بجملة غلال بلادها وضاعف على صدقانه وكان وسول لأجين بذلك الىحماة بالسابع والعشرين من شوال من هذه السنة أعنى سنة ست عشرة وسبعمائة ﴿ (وفها) قصــد حيضة بن أبي نمي خربندا مستنصرا في اعادته الى ملك مكة ودفع أخيه رميثة فجرد خربندا مع حميضة الدرفندي وهو النائب على البصرة وجرد معه جماعة من التتروعرب خفاجة (وفها) في ذي القـــمدة خرجت المعرة عني وسنِب ذلك أن محمدا أبن عيـــي طلبها ليحضر الى الطاعمة فاحبب الى ذلك وتسلمها نواب المذكور وكتب الى السلطان بمــ: طبب خاطری من جهتها (وفیها) باغالسلطان ان حمیضة قد جهز ، خربندا بمسکر وحرانة صحبة الدرفندى لبملكه مكة فجهز السلطان نائبه في السلطنة وهو المقرالاشرف السنق أرغون الدوادار فحجوجج العسكر صحبته وعادوا سالمين «وأماحيضة والدرفندي فكان من أمرهمــا ماسنذكره (وفها) لمــا قدم عسكر مصهمً إلى مدينة الرسول كان مقدمهم المقر السيغي أرغون فحضر اليه منصور بن حماد الحسيني صاحب.مدينة الرسول فطلع معه يودعه الى عيون حمزة فخلع نائب السلطنــة على منصور المذكور وعلى ولده كيش بن منصور وأعادهما الى المدينة فلما حضر المحمل المصرى وصحبتمه العسكر خرج اليهم منصور فقبضوا عليه وأحضر معتقلا الى بين يدى السلطان الى ديار مصر فتصدق عليه السلطان وأفرج عنه وأمره بالعود الى بلده (وفي هذه السنة) أعنى سنة

ست عشرة وسبعمائة في السابع والعشرين من رمضان مات خر ابنا ابن هولاكو بن طلو بن جنكزخان وكان جلوسه في الملك في سنة ثلاث وسبعمائة ومات بالمدينة الجديدة التي سعاها السلطانية وكا فلمسا مات خطب بالسلطة لولده أبي سسيد بن خربندا وكان عمر واستولى على الامر جوبان ابن الملك ابن تناون

ذكر ماجرى لحميضة والدرفندي

وكان خربندا قد جهز حميضة وجهز معه الدرفندي نائب السلطة عسكرا وخزانة ليسير الدرفندى بالعسكر مع حميضة ويقاتل عسك الى الحج ويملك حميضة بدل أخيه رميثة فسار الدرفندي وحميضة ا التتر والعرب حتى جاوزوا البصرة فبالهم موت خربندا فتفرقت : مع الدرفندي غير تلبائة من التر وأربعمائة من عقيل عرب الب على البصرة ابن السوايكي فأرسل استوحى محمد بن عيسي على الدو عيسى عربه من خفاجة وعرب اخوته وأولاد اخــوته وسار الى بالقرب من البصرة واتقع معه في العشر الاخير من ذي الحجة من ستَ عشرة وسبعمائة فانهزم الدرفندي في بضعوثلاثين نفسا من ا برقبته واخذ حريم حيضة وما كان معــه من الاموال وكذلك الح وكان ذلك شيأ عظما وفيها هرب التراكمين الكنجاوية الى طاعة ا فسارت انتتر في طلبهم فانجد الكنجاويين عسكر البيرة واتقعوا مع الت قبيحة وأسر منهم نحو خمسين من المغل وقتل منهم جماعة ووصل بذواتهم وحريمهم الىالبلاد الاسلامية (ثم دخلت سنة سبع عشر دخلت هذه السنة كان الصي ابن خرابندا واسمه أبو سعيد قد حضه سونج وغيره من الاخراء الى ظاهر السلطانية واجتمعوا مع جوبان و السلطانية مع ذيل الحبل ومضى من أول هذه السنة عدة أشهر ولم يج سرير الملك بل اسم السلطنة للصن والحاكم جوبان وفي الباطن بينه وكل من سونج وجوبان بختار أن يكون هو الذي يجلس السي ويكور لذلك ثم انهم اتفقوا وأخرجوا استقطلو عنهم وجهزوه الى حراسان خراسان انتغر الذين بخوارزم وما وراء النهر وقيل ان ملكهم باشور الثلاناءالسابع والعشرين من صفر الموافق لعاشر آيار من شهور الرو خرب بعلبك فانه جاء من شرقها بين الظهر والعصر فسكره السور

السلطان عن الكرك أفرج عن الامر سيف الدين بهادراص ووصل بهادراص الى دمشق وأتم السلطان السير ودخل مصر يوم الاربعاء منتصف حجادي الآخرة من هذه السنة (وفيها) في أثناء ذي الحجة ظهر في حبال بلاطنس انسان من بعض النصيرية وادعى أنه محمد بن الحسن العسكري ثاني عشر الأئمة عند الاماميـــة الذي دخل السرداب المقدم ذكره فاتبع هذا الخارجي الملعون من النصيرية حجاعة كثيرة تقدّير ثلاثة آلاف نفر وهجم مدينة حِبلة في يوم الجمعة الحادي والمشرين من ذي الحجة من هذه السنة والناس في صلام الجمة ونهبت أموال أهل جبلة وسلمهم ماعلمهم وجرد الله عسكر من طرابلس فلما قاربوء تفرق جمه وهرب واختنى في تلك الحيال فنتبع وقتل لعنصلة وباد جمعه وتفرقوا ولم يعد لهم ذكر (ثم دخلت سنة تعان عشره وسبعمائة) في أوائل هذه السنة سار فضل بن عيسى الى ابن خربندا وجوبان الى بغداد واجتمع بهما وأحضر لهما تقدمة من الخيول العربية فافبل جوبان عليه وأعطى فضل المذكو ر البصرة واستمرت له اقطاعاته التي كانت له بالشام بيده مع البصرة وأقام فضل عندهما مدة واجتمع بقرا سنقر هناك ثم عاد الى بيوته وبعد مسير فضل عنهما سار جو بان وابن خربندا عن بهداد الى قنفزلان وهي المدينة الجديدة المسمام بالسلطانية(وفيهذهالسنة) توجهت من حمــاه الى الديار المصرية وخرجت الحيل قدامي من حماء في مهار السيت منتصف جمادي الاولى الموافق لنصف تموز أيضا وتأخرت أنامحماة ثم خرجت من حماة وركبت الحيل خيل البريد في مهار الاتنين الرابع والعشرين منجمادي الاولى والرابع والبشرين من تموز ولحقت خيلي وثقلي بغزة نهار الاحد غرة جمادي الآخرة وهو اليوم الثلاثون من تموز وسرت بهم جميعاً ووصلت الى قلعة الحيل وحصرت بين يدي مولانا السلطان الملك الناصر خلد الله ملكه بهما في نهار الحميس ثاني عشر جمادي الآخرة الموافق لعاشر آب الرومي وشملتني صدقانه بالنزيل فيالكبش وترتيب الروات الكئيرة بعمد ما كان رتب لي في جميع المنازل من حماة الىالديار المصرية الروات الزائدة عن والبسني تشريعًا في حال قدومي من الاطلس بطرز الزركشوالكلوته على العادة وأركبني حصانا بسرج محلى بالذهب وأقمت تحت صدقانه في الكيش على أجمل حال ثهم انهجين لي أن أرى مديسة الاسكندرية فسألت ذلك وحصلت الصدقات السلطانيسة باحابتي لذلك وتقدمت المراسم انني أسير الها في المراكب وأعود في البرعلي الحيل فسرت أنا ومن في صحبتي في حرافسين وتوجهت من الكبش في يوم الاتنسين الثالث والعشرين من حمادي الآخرة وهو الوافق للحادي والعشرين من آب وسرت في النيل الي أن وصلت الى

رجا وبعض الننتين اللتمين على يممين البرج وشماله وسار بالبرج صحيحا يحرب بالبلد وبخرب مايمر به من الدور مسافة بعيدة قيل أنها خسمائة ذراع ودخل السيل الجسامع وغرق به جماعة ورمي المنبر وخرب بعض حيطان الحجامع وبلغ السيل الى رؤس العمد وكذلك دخل السدل المذكور الحمامات وغرق فها جماعة وذهب للناس مذلك أموال عظيمة وخرب دورا كشرة وأسواقا وغرق عدة كثيرة من الرجال والنساء والاطفال وأتلف كتب الحديث والمصاحف وكانت مضرته عظيمة (وفها)في ربيع الآخر كانت الاغارة على آمد وسعب ذلك أن نائب السلطة بحلب جهز عسدة كثيرة من عسكر حلب وغيرهم من التراكمين والعربان والطماعة وقدم علمهم شخصا تركمانيا من أمراء حلب يقال له ابن جاجا وكان عدة المجتمعين المذكورين تمايزيدعلىعشرة آلاف فارس فساروا الىآمد وبغتوها ودخلوها ونهبوا أهلها المسنمين والنصارىثم بعددلك أمر باطلاقمن كان مسلما فأطلقوا بعد أن ذهبت أموالهم وبالغ المجتمعون المذكورون في النهب حتى لهمنوا الحامع وأخذوا بسطه وقناديله وفعلوا بالسامين كالفعل قبيح وعادوا سالمين وقد امتلأت أيديهم من الكسوبات الحرام التي لاتحل ولانجوز شرعا وخلت آمــد من أهلها وصارت كانها لم تغن بالامس (وفيها) في التانى والعشرين من ربيع الآخر وصلني من صدقات السلطان حصانبرقي بسرجه ولحاءه صحبة موسى أحد أمراء أخورية فوصلته بالخلع والدراهم وقابلت الصدقات بمزيد الدعاء (وفيها) خرج السلطان الملك الناصر خلدالله ملكه من الديار المصرية في رابع جمادي الاولى الموافق لرابع عشر تموز الى حسبان من البلقاء ووصل اليها في سادس عشر جمادي الاولى ووصل اليه في حسبان المقر السمق تنكز نائب السلطنة بالشام ووصل اليه صحبته جماعة من الامراء وكنت طلبت كستورا بالحضور فرسم بتجهز يخيل النقدمة ومقامي بحساة فجهزتهما وأقمت وقدمت خيلي يوم نزوله على حسبان يومالثلاثاء سادس عشر جمادي الاولى وكنت قد جهزتها صحبة طيدمر الدوادار فقيلت وتصدق السلطان وأرسيل الي صحبة طيدمر تشريفا كالمسلا على جاري السادة من الاطلس الاحمر والاصفر والكلوته الزركش والطرز الزركش بالذهب المصرى وكذلك تصدق بثلاثينالف درهم وخمسن قطعة قماش وركبت بالتشريف المذكور الموكب عماة كهار الاثنين سادس جادىالثانيةمن هذه السنة أعنى سنة سبع عشرة وسبعمائة ثم عاد السلطان الى الديار المصرية من الشوبك ولم يصل في خرجته هذه الى دمشق بل رجم من بلاد البلقاء (وفيها) وصل مثال السلطان بالبشارة بالنيل وأن الحليج أسر في رابع جمادى الاولى وسلخ أبيب قبل دخول مسرى وهذا مما لا يمهد فانه تقدم عن عادته شهرا (وفيها) بعد رحيل

فوه وسرنًا منها في الخليج الناصري ووصلت الاسكندرية في بكرة يوم الاربعاء الخامس والمشرين من حمــادي الآخرة ووصلني بها من صدقات السلطان مائة قطعة قماش مهر عمل اكندرية وأقمت بها حتى صليت الحمة وخرجت من اسكندرية وركبت الخيسل وبت في تروجه ووصلت الى الكبش بكرة الاتنين الثلاثين من جمادى الآخرة وأقمت به وكسر الحليج بحضوري في يوم الاربعاء ناني رجب الموافق للثلاثين من آب وأول يوم من توت منشهور القبطائم شملني الصدقات السلطانية بزيادة عدة قرايامن بلد المعرة على ماهو مستقر بيـــدى وأفاض على وعلى من هو في سحبتي بالتشاريف وأمرني بالمود الى بلدى فخرجت من بين يديه من المسدان في بهار السن أني عشر رجب من هذه السنة الموافق لنامن ايلول ووصلت الىحماة نهارالخيس مستهل شعبان الموافق للثامن والعشرين من أيلول واستقريت فيها (وفي هذه السنة) أعنى سنة نمان عشرة عند توجه الحاج من مصر أرسل السلطان الامير بدر الدين بن التركاني وكان المذكور مشد الدواوين بديار مهمر فارسله السلطان مع الحجاج الىمكة بعسكر وسار المذكور حتى وصلووون الوقفة وفي أيام التشريف أرسل رمينة صاحب مكة حسبها أمر به مولانا السلطان بحكم تقصيره ومواطأته في الياطن لاخيه حميضة وأرسله معتقلا الى ديار مصر واستقر بدر الدبن ابن التركاني المذكور نائيا وحاكما في مكة ولمادخلت سنة تسع عشرة وسبعمائة أرسل السلطان عطفة وهو من اخوة حميضة وكان عطيفة المذكور مقيما بمصر فارسله السلطان ليقمربها مع بدر الدين ابن التركاني المذكور(وفيأواخرهذهالسنة)أعنىسنة تعاني عشرةوسعمائة - الفت عقيل عرب الاحساء والقطيف على مهنا بن عيسى وطردوا أخاه فضلا عن الصرة فجمع مهنا المرب وقصد عقيل والتتي الجمعان وافترقا على غير قتال ولاطيبة بعد أن أخذت عقبل أباعر كثيرة تزيد على عشرة آلاف من عرب مهنا المذكور وعاد كل من الحمين الى أما كنهما وكانت هذه البرية وغالب بلاد الاسلام مجدبة لقلة الامطار وهلك العرب وضرب دواب نفوت الحصر (وفيها)قريبا من منتصف هذه السنة خرج اللحياني وهو أبُو رَ كُويَا يَحِي الحَفْصِي مَن مَلَكُ تُونِسُ وَكَانَ اللَّحِيانِي اللَّهَ كُورُ قَدَ مَلَكُ أَفْرِيقِيـةُحسِمًا سقنا وقدمنا ذكره مع جملة الحفصيين في سنة اثنتين وخمسين وستمائة فلما كانت هذه السنة جمع أخوخالد الذي مات فيحبس اللحياني فقصد اللحياني فهربمنه الىطر ابلس وتملك أخو خالد تونس ولم يقع لى اسم أخى خالد المذكور وكان للحياني ولد شهم وكان اللحياني المذكور يخاف منه فاعتقل ولده المذكور فلما استولى أخو خالد المذكور على

تونس وطرد اللحياني عن المملكة أخرج اللحياني ولدممن الاعتقال وجمع اليه الجموع

والتقي مع أخى خالد فانتصر أخو خالد وقتل ابن اللحياني واستقر اللحباني بطرابلس

الغرب كالمحصور بها ثم ان اللحياني ايس من البلاد وهرب باهله ومن تبعه وقدم بهم الى الديار المصرية في سنة تسع عشره وقصد الحج وتوجيه مع الحجاج فمرض ورجع من أثناء الطريق ثم انه فسد الاقامة بالاحكمدرية فسار إليها وأقام بها (ثم دخلت سنة تسع

عشرة وسبعدائة) في هذه السنة في أواخر ربيع الآخر هرب رمينة بن أبي بمي الذي كان صاحب مكة وكان المذكور أفرج عنه وأ كرم غاية الاكراء فسولت لهنفسه الهروب الى الحجاز فهرب وأركب السلطان خلفه جماعة وتبعوء وأمسكوه بالقرب من عقبة ايلة على طريق حاج مصر وأحضروه فاعتقل بقلمة الجيل

ذكر الوقعة العظيمة التي كانت بالابدلس وفي هذه السنة اجتمعت الفرنج في جمع عظيم واجتمعت فيه عده من ملوكهم وكان أكرهم منك فتشلية واسمه جوان وقصد ابن الاحر ملك غراطة فيذل له قطعة في كل يوممائة دينار وفي كل أسبوع الف دينار فايي الفريج أن يقبلوا ذلك نظر بم المسلمون من غراطة بعد أن تماهدوا على الموت واقتتلوا معهم فاعطاهم اللة التصر وركبوا قفاء الفريج يقتلون وياسرون كيف شاؤا وقتل جوانالمذكور وأسرت امم انهوت صل للمسلمين من الفنائم ما يفوت الحصر حتى قبل كان فيهامائه وأربعون قنطار من الذهب والفضة وأما الاسرى فتفوت الحصر حتى قبل كان فيهامائه وأربعون قنطار امن الذهب والفضة وأما الاسرى فتفوت الحصر

ذكر مسيرى الى مصر ثم الحجاز الشريف وفي هذه السنة حج السلطان من الديار المصرية ولما قرب أوان الحج أرسل جال الدين عبد الله البريدى ورسم الى أن احضرالى الابواب الشريفة فركت خيل البريد وأخذت في صحبى أربعة من بمالبكي وحرجت من حماة يوم الجمعة سادس عشر شسوال الموافق لسلخ تشرين الثاني وسرت حتى وصلت الى مصر وحضرت بسين بدى السلطان بقلمة الحبسل مار السبت الرابع والعشرين من شوال الموافق لثامن كانون الاول ونزلت

بالقاهر، بدار القاضى كريم الدين وأقت حتى خرجت صحبة الوكات السلطاني ذكر خروج السلطان وتوجهه الى الحجاز (وفي هذه السنة) في مو السدن أن ذي الذرة خرجه الله المالان السدد

(وفي هذه السنة) في يوم السبت أنى ذى القددة خرج السلطان إلى الدهليز النصوب وكان قد تُسب له قرب الدس وخرج من فامة الحيل بكرة السبت المذكور وتصيد في طريقه الكراكي وكنت بين يديه فنفرج على الصيد وصادع هذه من الكراكي من السقاقر وغيرها ونزل بالدهليز المنصوب وأقام به يتصيد في كل مهار ببلاد الحوف ورحل من المنزلة المذكورة بكرة الحيس سابع ذى القعدة الموافق لمشرين من كانون الاول وسار على درب الحاج المصرى على السويس وأيلة وسرت في صدقاته حتى وصلنا راينم

ذكر السنة الحمرا

فيها جــدبت الارض بالشام من دمشــق الى حلب وانحبس القطر ولم ينبت شي من الزراعات الا القليل النادر واستسقى الناس في هذه البلاد فلم يسقوا وأما السواحل التي من طرابلس الى اللاذقية وجبـل اللكام فان الامطار مازالت تقع في هــذ. النواحي فاستوت زراعاتهم (وفيها) مات قاضي القضاة الشافعي بدمشق المعروف بابن صقرى وهو نجم الدين أحمد وولى مكانه حمال الدين المعروف الزرعي(وفيها) عزل السلطان كربم الدين بن عبد الكربم عن منصبه واستعاد منه ما كان عنده من الاموال وأرسله الى الشويك فاقام بها وولى مكانه أمين الملك عبد الله ﴿ وَفِيهَا ﴾ رسم السلطان لمؤلف الاصل أن لايرسل قودم نظرا في حاله بسبب محل البلاد فارسلت عدة يسبرة من الحيل التي كنت حَصَلتُها فتصدق على بتشريف كامل على عادتي وستعن قطعة اسكندري وخمسين ألف درهم وألف مكوك حنطة (وفها) حضرت رـــل أبي سمد ملك التبر ورسل نائيه جوبان وتوجهوا الى الابواب الشريفة بالقاهرة بم عادوا الى بلادهم (وفيها) وصلت الملكة بنت ابنا واسمها قطلو وفي خدمها عدة كثيرة من التستر وتوجهت الى الحج ورسم السلطان ورتب لهــا في الطرقات الافامات الوافرة (ثم دخلت سنة أربع وعشرين وسبعمائة) فيها تقدم السلطان بإبطال المكوس والضرائب عن سائر أصناف الغلة بجميم الشام فابطل وكان ذلك حملة تخرج عن الاحصاء

ذكر المتجددات في بلادالروم

كان ببلاد الروم تمرتاش بن حوبان فاستولى عليها واستكثر من المماليك وقطع ماكان يحمل منها إلى الاردو والحواتين وصار كلما جاءه رسول لطلب المسال يهينه وبمسده نَعْمَرُ زَيْدَةً فَلَمُ الْأَثْرُ ذَلِكَ مِنْهُ سَارِ اللَّهِ أَبُوهِ جَوْبَانَ فَعْزِمَ نَمُرْتَاشَ عَلَى قَتَالَ أَبِهِ وَأَنْهَجَ في عسكره وبمــاليكه فلمــا قرب جوبان منه فارقه عسكره وصاروا مع جوبان، فلمــا رأى تمرتاش ذلك حضر مستسلما الى أيه جوبان فتقدم جوبان بامساكه وأخـــذ. ممه معتقلا الى الاردو وذلك بعد ان أقام ببلاد الروم شخصاً من التتر موضع تمرتاش ذكر المتجددات باليمن

بافي ملك البين عنه وسار بيد ابن عمه صاحب الدملوء وتلقب بالملك الظاهر (وفيها) نزل الامير مهنا بن عيسي بظاهر سلمية من بلاد حمص عند تل اعدا وكان له مازيد عن عشر سنين لم ينزل باهله هناك وكان الامر والنهبي البه في العرب وخبز الامرةلاخيه

فضل بن عيسى (وفيها) ورد مرسوم السلطان الى صاحب حمـــاة بالمسير الى خدمته

فسار وأخذ مُمَّه ولده محمدا وأهله قال وحضرت بين يدى السلطان بقلمة الحبيل مستهل الحجمة فبالغ في أنواع الصدقات على وعلى من كان ممى وعلى ولدى ووصل وأنا حناك رسل أن سميد ملك انتر وبقال لكيرهم طوغان وهو من جهة أبي سسميد والذي من بمده حمزة وهو من حهة جوبان وصحبتهما الطواشي ريحان خزمدار أبي سميد وكان

مسلما ماكان صحبتهم من الهدايا وحضر المذكورون بين يدى السلطان بقلمـــة الحبل وكان يوما مشهودا لبس فيه جميع الامراء والمقسدمون والماليك السلطانية وغسيرهم الكاوتات المزركشات والطرز ألذهب ولم يبقمن لم يلبس ذلك غير الملك الناصر وأحضر المذكورون التقسدمة وأنا حاضر وهي تلانة أكاديش بسلانة سروج ذهب مسرى مرىسىمة بأنواع الحواهر وثلاث حوابص ذهب مجوهرة وسسيف غلاقه ملبس ذهبآ مرسع حوهرا وعدة أقبية من نسيج وعيره مستنجسة وحميمها بطرز زركش ذهب

وشاشآ فيه فبضات عدة زركش ذهب واحدى عشر بختيا مزينة أحمالها صنادبق ملؤها فمــاش من معمول تلك البلاد وعدتها ســبعمائة شقة قد نقش عليها القاب السلطان فقبل ذلك مهم وغمر الرســل بأنواع التشاريف والانعام وكان عـــد الاضحى بمد ذلك بيومين واحتفل السلطان لتميد احتفالا عظيما يطول شرحه وأقام رسسل النتر ينظرون الى ذاك ثم أحضرهم وخلع عليهم نانيا وأوصلهم مناطق من الذهب ومبالغا

ونزل بالحيزة ناك عشر الحجة وكان قد طلع النيل وزادعلي تمانية عشر ذراعا ووصل الى قريب الدراع التاح عشر وطال مكنه على البلاد فاقام بالحيزة حتى جفتالبلادلاجل الصيد تم رحل وسار آلي الصيد وأنا بين يديه الشريفتين (وفيها) مات على شاه وزير

ملك النتر وكان المذكور قد بلغ منزلا عظيما من أبى سعيد وغير. وانشأ بتبزير الحِلمِع الذي لم يسهد مثلهومات قبل اتمـــامه وهو الذي نسيج المودة بين الإسلام والتقر رحم الله تمالى (ثم دخلت سنة خمس وعشرين وسبعمائة) فيها عاد الملك ألناصر الى القلعرة وأعطى لصاحب حمساة الدستور يعدماغمره بالصيدقات ورسم لد بألغي مثقال ذهب وثلاثين أأنم درهم وماثة شقةمن أفخر القماش الاسكندرىووصل الى حماقشاكر اناشرا ذكرعمارة القصور بقرية سرياقوس والخانقاه

﴿ فِي هَذِهُ السُّنَّةُ ﴾ تكملت القصور والبساتين بسرياقوس وهي قرية في جهة الشمال عن القاهرة على مرحـــة خفيفه وعمر الــــالهان على طريق الحادة الآخدة الى الشام بالعرب من العش خانقاه وأنزل جماعة من الصوفية بها ورتب لهم الرواتب الجليلة

الارض بالشام من دمشــق الى حلب وأنحبس القطر ولم ينبت شيُّ من مَلِيل النادر ولسنسقى الناس في هذه البلاد فلم يسقوا وأما السواحل التي لى اللاذفية وجبــل اللكام فان الامطار مازالت تقع في هـــذه النواحي م (وفيها) مات قاضي القضاة الشافعي بدمشق المعروف بابن صقري أُحمد وولى مكانه حمال الدين المعروف بالزرعي(وفيها) عزل السلطان عبد الكريم عن منصبه واستعاد منه ما كان عنده من الاموال وأرسله بهما وولى مكانه أمين الملك عبد الله ﴿ وَفِيهَا ﴾ رسم السلطان لمؤلف ل قوده نظراً في حاله بسبب محل البلاد فارسلت عدة يسيرة من الحيل ا فتصدق على بتشريف كامل على عادني وستين قطعة اسكندري هم وألف مكوك حنطة (وفيها) حضرت رسل أبي سعيد ملك التتر ن وتوجهوا الى الابواب الشهريفة بالقاهرة م عادوا الى بلادهم (وفيها) ، ابغا واسمها قطلو وفي خدمتها عدة كثيرة من التستر وتوجهت الى لان ورتب لهــا في الطرقات الاقامات الوافرة (ثم دخلت سنة أربع أو فيها تقدم السلطان بإبطال المكوس والضرائب عن سائر أصناف البطل وكان ذلك حملة تحرج عن الاحصاء

ذكر المتجددات في بلاد الروم

ناش بن حوبان فاستولى عليها واستكثر من المماليسك وقطع ماكان دو والحواتين وصار كلما جاءه رسول لطلب المسال يهينه ويعيده ز ذلك منه سار اليه أبوء جوبان فعزم بمرتاش على قتال أبيه وأنفق له فلمنا قرب حوبان منه فارقه عسكره وصاروا مع جوبان * فلمنا مضر مستسلما الى أبيه جوبان فنقدم جوبان بامساكه وأخسذه معه ذَّلك بعد ان أقام ببلاد الروم شخصاً من التتر موضع تمرتاش ذكر المتحددات باليمن

يبق في يد الملك المجاهد على بن داود غــير حصن نعز وخرج سار بيد ابن عمه صاحب الدملوء وتلقب بالملك الظاهر (وفيها) سى بظاهر سلمية من بلاد حمص عند تل اعدا وكان له مايزيد ، باهله هناك وكان الامر والنهـي اليه في المرب وخبز الامرة لاخيه

نضل بن عيسى (وفيها) ورد مرسوم السلطان الى صاحب حساة بالمسير الى خدمته فسار وأخذ ممدولده عمدا وأهله قال وحضرت بين يدى الساطان بقلمة الحبل مستهل الحبجة فبالغ في أنواع الصدقات على وعلى من كان معى وعلى وادى ووصل وأنا هناك رسل أي سميد ملك انتر ويقال لكيرهم طوغان وهو من جهة أن سميد والذي من بمده حمرة وهو من حهة حوبان وصحبتهما الطواشي ريحان خرندار أبي سميد وكان مسلما ماكان صحبتهم من الهدايا وحضر المذكورون بين بدى السلطان بقلمة الحبل وكان يوما مشهودا لبس فيه حميع الامراء والمقسدمون والمماليت السلطانية وغسيرهم الكاو تات المزركشات والطرز الذهب ولم يبق من لم يلبس ذلك غير الملك الناصر وأحضر المذكورون التقسدمة وأنا حاضر وهي تلانة أكاديش بسلانة سروج ذهب مستوي مراصمة بأنواع الجواهر وثلاث حوابص ذهب مجوهرة وسببف غلاقه ملبس ذهبآ مراصع جوهرا وعدة أقبية من نسيج وغيره مستنجبسة وجميمها بطرز زركش ذهب وشاشآ فيه فبضات عدة زركش ذهب واحدى عشر بختيا مزينه أحمالها سناديق ملؤها قمــاش من معمول تلك البلاد وعدتها ســـعمائة شقة قد نقش عليمة القاب السلطان فقبل ذلك منهم وغمر الرسال بأنواع التشاريف والانعام وكان عبد الاضحى بمد ذلك بيومين واحتفل السلطان العيد آحتفالا عظيما يطول شرء، وأقام رسسل التتر ينظرون الى ذلك ثم أحضرهـم وخلع عليهم نانيا وأوصلهم مناسق من الندهب ومبالغا تريد على مائة ألف درهم وأمرهم بالعود الى بلادهم نم بعد ذلك عـــبر السلطان النيل ونزل بألحيزة نالت عشر الحجة وكان قد طلع النيل وزادعلي تمانية عشر ذراعا ووصل الى قريب الذراع النامع عشر وطال مكث على ابلاد فاقام بالحيزة حق جفتالبلادلاجل الصيد ثم رحل وسار الى الصيد وأنا بين يديه الشريفتين (وفيها) منت على شاه وزير ملك التروكان المذكور قد بلغ منزلا عظيما من أبي سعيد وغير. وانشأ بتزير الجامع الذي لم يعهد مناهومات قبل اتحــامه وهو الذي نسيج المودة بين الاسلام والنتر رحمه الله تعالى (ثم دخلت سنة خس وعشرين وسبعمائة) فيها عاد الملك الناصر الى القلعرة وأعطى لصاحب حمياة الدستور بعد ماغدره بالصدقات ورسم له ألني مثقال ذهب وتلاتين ألف درهم وماثة شقةمن أفخر القماش الاسكندرى ووسل الى حمأةشاكر اناشرا ذكرعمارة القصور بقرية سرياقوس والخانقاه

﴿ فِي هَذِهِ السَّنَّةِ ﴾ تكملت القصور والبِّساتين بسرياقوس وهي قربة في جهة الشمال عن القاهرة على مرحـــلة خفيفه وعمر السلطان على طريق الحِلَّادة الآخذة الى الشام العرب من العش خاغاء وأنزل جماعة من الصوفية بها ورتب لهم الرواتب الجليلة

سل صاحب حمـــاة هدبة تلبق بالخانماه المذ كورة مثلكتب وبسط وغبرذلك

ذكر ارسال السلطان العسكر الى اليمن

(وفيها) لمغ السلطان اضطراب حال اليمن وفساد أحوال الرعبة فارسسل اليها حيشا وقدم على الحيش الامير ركن الدين يبرس الذي كان أمراخور نم أمير حاجب والأمير سيف الدين طينال الحاجب حينة وكان نوجه السكر المذكور من الديار المصرية في

شهر ربيع الاول من هذه السنة ووصلواالي اليمن وخرجاليهمالملك المجاهدا بن الملك المؤيد صاحب آليمن وهو اذذاك تناب جاهل ليس له معرفة بمساَّ يجب عليـــه فقصر في حق المسكر ثم أنه لتقصير، في حقهم استوحش منهم ودخل فلمسة تعز وعصى بها ولم يكنّ

مع السكر مرسوم بملك اليمن بل بمساعدة المذكور وتقرير أمر ولايته ووجــدوا في طريقهم منقة عظيمة من المطش والجوع ووصلوا الى مصر في شوال من هذه السنة فلم يمجب السلطان ماصــدر منهم وأنكر عليهم واعتقل المقدم بيبرس المذكور ﴿ وَفِي

هذه السنة ﴾ حضر علاء الدين الطنبغا محلب الى حماة متوجها الى خدمة السلطان وتوجه من حمــاة بالك ذي القعدة من هذه الســــة الموافق لناني عشر تشرين الاول ثم عاد وعبر على حماة وتوجه الى حلب تاسع وعشرين ذى القندة المذكورة (ثم دخلت سنة ست وعشرين وسيمائة) وكان أولَ الحرم يوم الاحد وهو الموافق لثامن

كانون الاول (وفيها) في منتصف ربيع الآخر الموافق لحادى وعشرين اذارخرجت بمسكر حماة ووصلت الى الفناة الواصـ آه من ساسية الى حمـــاة وقسمتها على الأمراء والمسكر لينظفوها فأمها كانت قدآلت الى الناف بسبب مااجتمع فيها من الطبن فحرروها في نحو أسبوع نم عدت الى حمـــاة (وفيها) وصل الامير سبف الدين المش متوجها

رسولا الى أبى سميد وحو بان وكان صحبة تقدمة حليلة للمذكورين وكان عبور. على حماة وتوجهه الى البلاد الشرقية منها في سادس حمادى الاولى وتاسع ايار (وفيها) في أوائل حمادى الآخرة عزل السلطان الامير شسهاب الدبن قرطاي من نبابة السلطنة

بالسواحل وولى مكانه الامير سيف الدين طينال الحاجد وكان وسول طينال الى تلك الحبه في سادس وعشرين الشهر المذكور (وفيها) يوم الانتين سادس عشر حمادى الآخرة وتاسع عشر اياركانت وفاة مملوكي طيدمر وكان المذكور قد صار أميراكيرا

عندى وكان مريضًا بالسل مدة طويلة وجرى على لفقده أمر عظم رحمــه الله تعالى (وفيها) وصل رسول جوبان وصحبت طاى بضا قرابة السلطان وكان عبوره على حمـــاة في منتصف جمادى الآخرة (وفيها) في نامن عشر شعبان عاد ســبف الدين من الاردو وعبر على حماة وتوجه الى الابواب الشريفة ﴿ وفيها ﴾ في شعبان حضرنجم

الدين صاحب حصن كيفا متوجها الى الحجاز تم ابطل المسير الى الحجاز وسار الى عند السلطان الى مصر قائم عليه السلطان وأعاده فعبر على حماة وتوجه الى حصن

كِنا (وفيها) حال وصوله البها فتلهأخوه وكان أخوه مقيما هناك وملك أخومالحصن والمذكوران من ولدتورانشاء ابن الملك الصالح أيوب بن الكامل بن العــادل بن أبوب (وفيها) أمر السلطان بطردمهنا وعربه وأمرنى بارسال عسكر الى الرحبة لحفظ زرعها من المذكورين فجردت اليها أخي بدر الدين ومحودا ابن أخي واسنبقا

مملوكي فساروا اليها بمن في صحبتهم فيمستهل شهر رمضانووصلوا وأقدوا بها وعادوا الى حماة في حادى وعشرين ذى القمدة من السنة المذكورة الموافق لناسع عشر

ذكر وفاة اخى بدر الدّين حسن رحمه الله تعالى (في هذه السنة) مرض أخي حسن عندوصوله من الرحبة واشتد مرضه وكان مرضه حمى بلنمية ونوفي نهار الثلاثاء مستهل الحبجة وكان عمر. يوم وفاته سبعا وخمسين سسنة وكان أكر منى بثلاث سنين وخانف ابنين طفلين وبنتين وأعطيت امريته لابنه الطفسل وعمره نحو تلانا سنين وأقمت لهم نوابآ يباشرون أمورهم تم سمض مجود ابنأخىأسد

التاين عمر وابتدأ مرضه يوم موت أخى حسن رفوى مرضه حتى وفي محمود المذكور يوم الاحد نالت عشر الحجة من السنة المذكورة وكان بينه وبين وفاة عمـــه بدر الدين حسن المذكور ثلاثة عشر يوما وكان عمر محود عند وفاته نحو ست وتلاتين سنة (نم

دخلت سنة سبع وعشرين وسبعمائة) فيها عزل السلطان الله المقر السيغي أرغون من ليابة السلطنة بمصر وأرسه الى حلب نائباً بها بعسد عزل الطنبغا منها وكان عبور المقر السيني أرغون المذكور على حمساة يوم النسلاناه سادس وعشرين المحرم الموافق لنامن

تصدق السلطان وأرسل لي حصانين من خيل برقه أحدهما بسرج ذهب لي والآخر بسرج فضة لابني محمد ووصل بهما أميراخور دفعاق وركبناهما يوم الخيس ثالث عشر رجب الفرد الموافق لرابع حزيران (وفها) في يوم السبت نالث عشر شــمبان حضر من الابواب الشريفة الامير علاء الدين قطلوبفا المعروف بالمغربى وصحبته رسولا جوبان وهما اسندمر وحمزة وتوجه بهسما أوصلهما الى البيرة مكرمين ثم عاد قطلوبغا المفرنى

المذكور الى حمـاة وتوجه الى الابواب الشريفة وتوفي عنــد وصوله (وفيها) بمــد وصول المقر السبني أرغون الى حلب توفي ابنه الكبير ناصر الدين محمد بن أرغون وكان أميراً كبيراً فى الدُّولة وكان وفاته بوم الاربعاء سابع عشر شعبان المذكور

الدين صاحب حصن كيفا متوجها الى الحجاز ثم ابطل المسبر الى الحجاز و ار الى عند السلطان الى مصر قائم عليه السلطان وأعاده فعر على حماة وتوجه الى حصن كيفا (وفيها) حال وصوله اليها فتله أخوه وكان أخوه مقيما هناك وملك أخوه الحصن والمذكوران من ولد تورانشاه ابن الملك الصالح أيوب بن الكامل بن المساحال بن أيوب (وفيها) أمر السلطان بطرد مهنا وعربه وأمرنى بارسال عسكر الى الرحبه علم لحفظ زرعها من المذكورين فجردت اليها أخيى بدر الدين وعجودا ابن أخى واحتفا علوكي فساروا اليها بمن في صحبتهم في مستهل شهر رمضان ووسلوا وأقاموا بها وعادوا الى حماة في حادى وعشرين ذى القمدة من السنة المذكورة الموافق اتاسع عشر تشرين الاول

ذكر وفاة اخى بدر الدين حسن رحمه الله تبالى (في هذه السه تبالى) مرض أخى حسن عندوسوله من الرحمة واشتد مرضه وكان مرضه

(في هده السنة) مرض اخى حسن عدوصوله من الرحبة واشتد مرضه وكان مرضه حمى بلنمية ونوفي نهار الثلاثاء مستهل الحبجة وكان عمره يوم وفاته سبعا وخمسين سسنة وكان أكبر منى بثلاث سنين وخلف ابنين طفلين وبنين وأعطيت امريته لابنه الطفسل وعمره نحو ثلاث سنين وأقت لهم نواباً بياشرون أمورهم تم سرض محمود ابن أخى أسد الدين عمر وابتدأ مرضه يوم موت أخى حسن وقوى ممرضه حتى نوفي محمود المذكور يوم الاحد ناك عشر الحجة من السنة المذكورة وكان بنه وبين وفاة عمه بدر الدين

حسن المذكور الانة عشر بوماً وكان عمر محود عند وفاته نحو ست والابين سنة (نم دخلت سنة سبع وعشرين وسعمائة) فيها عزل السلطان نائبه المقر السبقي أرغون من نيابة السلطنة بمصر وأرسله الى حلب نائباً بها بعد عزل الطنبغا منها وكان عبور المقر السيقي أرغون المذكور على حماة يوم النبهائاء سادس وعشرين المحرم الموافق لنامن

وعشرين كانون الاول وكانت الامطار في هسده السسنة مفرطة الى الناية (وفيها) تصدق السلطان وأرسل لى حصائين من خيل برقه أحدهما بسرج ذهب لى والآخر بسرج فضة لابنى محمد ووصل بهما أميراخور دفعاق وركبناهما يوم الحيس الك عشر رجب الفرد الموافق لرابع حزيران (وفيها) في يوم السبت الك عشر شسمبان حضر

من الابواب الشريفة الامير علاء الدين قطلوبغا المعروف بالمغربي وصحبته رسولا جوبان وهما اسندم وحمزة وتوجه بهـما وأوسلهما الى البيرة مكرمين ثم عاد قطلوبغا المفرى المذكور الى حمـاة وتوجه الى الابواب الشريفة وتوفي عنـــد وصوله (وفيها) بــــد

مستوور الى عمداء وتوجه الى الابواب الشريقة وتوقي عند وصولة (وفيها) بعد وصول المقر السبني أرغون الى حلب توفي ابنه الكبير ناصر الدين محمد بن أرغون وكان أميراً كبيراً فى الدولة وكان وقاله بوم الاربعاء سابع عشر شعبان المذكور حب حماة هدية تليق بالخانفاه المذكورة مثلكتب وبسط وغيرذان فر راسال السلطان العسكر الى المدير

غ الساطان اضطراب حال اليمن وفساد أحوال الرعبة فارسسل اليها حيشا لحيش الامير ركن الدين بيبرس الذي كان أميراخور ثم أمير حاجب والامير طينال الحاجب حيثة وكان توجه السكر المذكور من الديار المسرية في. دول من هذه السنة ووسلواالي اليمن وخرج اليهم الملك المجاهداس الملك المؤيد في وهو اذذاك شاب جاهل ليس له معرفة بمسا يجب عليمه فقصر في حق م لتقصيره في حقهم استوحش منهم ودخل فلمسة تعز وعصى بها ولم يكن

سعيرة في سعم المستوحس مهم ودخل قامة نفر وعمى بها ولم يكن السوم بملك اليمن بل بمساعدة المذكور و تقرير أمر ولايته ووجدوا في المعظمة من العطش والحوع ووصلوا الى مصر في شوال من هذه السنة لطان ماصدر منهم وأنكر عليهم واعتقل المقدم بيرس المذكور ﴿ وفي حضر علاه الدين الطنبقا عجل الى حساة متوجها الى خدمة السلطان حضر علاه الدين الطنبقا عجل الى حساة متوجها الى خدمة السلطان على حساة وتوجه الى حلب ناسع وعشرين ذى القددة المذكورة (ثم

ت وعشرين وسبعمائة) وكان أول المحرم يوم الاحد وهو الموافق لنامن (وفيها) في منتصف ربيع الآخر الموافق لحادى وعشرين اذارخرجت وصلت الى الفناة الواصدلة من سامية الى حماة وقسمتها على الامراء رها فانها كانت قد آلت الى التلف بسبب مااجتمع فيها من الطبن فحرروها تم عدت الى حماة (وفيها) وصل الامير سيف الدين انامش متوجها سيد وجوبان وكان صحبته تقدمة جليلة للمذكورين وكان عبوره على سالبلاد الشرقية منها في سادس جمادى الاولى وتاسع ايار (وفيها) في لا خرة عزل السلطان الامير شسهاب الدين فرطاى من نبابة السلطة،

, مكانه الامير سيف الدين طينال الحاجد وكان وصول طينال الى تلك

، وعشر بن الشهر المذكور (وفيها) يوم الاتنين سادس عشر حمادى عشر ايار كانت وفاة معلوكي طيدمر وكان المذكور قد صار أميرا كيرا ضا بالسل مدة طويلة وجرى على لفقده أمر عظام رحمه الله تعالى رسول جوبان وصحبت طاى بضا قرابة السلطان وكان عبوره على حجادى الآخرة (وفيها) في نامن عشر شمبان عاد سيف الدين على حماة وتوجه الى الابواب الشريفة (وفيها) في شمبان حضرنيم

لدر

غارج بلبيس من حهها الجنوبية فرض ابني محد المذكور مرضاً شديدا وأرسيل السلطان الى خيلا بسروجها لى ولابني ووصلني ذلك الى بير البيضا وأنا في شدة عظمة من الحوف على ولدى واحتمر مرضه يتزايد والتقيت بالسلطان وقبلت الارض بين يدبه يوم السبت مستهل الحجة بظاهر سرياقوس ونزلنا بسرياقوس والسلطان يبالغ في الصدقه بأنواع التشاريف والخيول والمأكل وأنا مشغول الحاطر وأقمنا بسرياقوس بالعمائر التي أنشأها السلطان هناك وأرسل السلطان أحضر رئيس الاطباء اذ ذاك وهو حمال الدبن أبراهم ن أي الربيع المغرى فحضير الى سرياقوس ويق يساعدني على العلاج ثم رحل السلطان من سرياقوس ودحل القلمة وأرسل الى حراقة فركب أنا وابني محمد فيها وكان اذ ذاك يوم بحرائه يعني سابعها يام المرض وهو يوم الحميس سادس دى الحجة و نزات بدار طغزتمر على بركة الفيل وأصح يوم الجمة المرض منحطا ولله الحمد فانه أفسح بالبحران المذكور وأفمت محت ظل صدقات السلطان وبقي محصل لي عوائق عن ملازمة خدمة السلطان بسب مرض الولد فان الحي بعيت تعاوده بمد كل قليل والسلطان يتصدق وبمذرني في انقطاعي ويرسم لي بذلك رحمة منه وشــفقة على و قى عنده من مرض ابني أمر عظم ، بقيت أتردد مع السلطان في هذه النوبة في الصيف في أراضي الحيزة وأراضي المنوفية حتى خرجت هذه السنة (ثم دخلت ســنة نم ان وعشرين وسبعائة) وكان أول الحرم من هذه السنة يوم الاثنين وكنا بالقاهرة كانقدم وخلع على السلطان في هذا اليوم قباء مذهبا بطرزذهب مصرى لم يعمل مثله في كبره وحسنه ﴿ ذَكُرُ خُرُوجِ السَّلْطَانُ إلى عندالإهرام واستحضار رسل ابي سعيد ﴾ نم عدى السلطان الى الحيزة ولزل عندالاهرام واستحضر هناك رسل أبي سمبدووصلوا مبشرين بهروب حوبان ونصرة أبي سعيد عليه واستقراره في الملك وآنه مقبر على الصلج والحجة وقصدوا من السلطان استمرار الصلح فاستحضر السلطان الرسل عنديد الاهرام في الدهليز الشريف وكان الدهليز حميمه جبره وشقته من أطلب معدني ونخ مذهب عال وكان ذلك يوم الاحد ألمن وعشرين الحرم وثالث عشر كانون الاول وكان الرــــل ثلاثة نفر كبيرهم شيخ كانه كردي الاصــل يسمى ارش بغا والثاني اياحي والثالث برجا قرابة الامير بدر الدين جنكي وكان يوما مشهودا ونزل السلطان الرسل في خيمة أعدها السلطان لهم وادر السلطان علمهـم الانعامات الوافرة وبالغ في الاحسان البهـم ثم أنه سفرهم وأنهم على كل من في صحبتهم من أتباعهم وكانوا نحو مائة نفر وسافر الرســـل المذكورون من تحت الاهرام يوم الاربعاء مستهل صفر ودخلوا القاهرة وتوجهوا منها عائدين الى أبى سعيد وهم مغمورون بصدقات السلطان ثم أن السلطان دخل إلى القلمة ذکر اخبار ابی سمید وجوبان

وكان أبو سعيد ملك التتر صبيا عند موت أبيه خربندا فقام بتدبير المملكة جوبان ولم يكن لاى سعيد معه من الامر شي حسيما تقدم ذكره ولماكبر أبو سعيد ووجد ان الاردو لابنه خواجا دمشق فحكم خواجا دمشق على أبي سعيد فاتفق في هذه السنة انْ جوبان سار بالمساكر الى خراسان واــــتمر ابنه خواجا دمشق حاكما في الاردو وكان الاردو اذ ذاك بظاهر السلطانية وكان خواجا دمشق يروح سرا بالليل الى بعض خواتين خربندا * فلمــا خرج شهر رمضان من هذه السنة ودخل شوال نوجه خواجا دمشق في الليل ودخل القلمة ونام عند تلك الخانون وكان هناك امرأة أخرى عينا لابي سميد علما فارسلت تلك المرأة وأخبرت أبا سميد الحبر واسم المرأة التي هي عسين حجل وأتلمة السلطانية بابان فارسل أبو سعيد عسكرا ووقفوا على الباب وأحس دمشق خواجا بدلك فحمل وخرج من الباب الواحد فضروه وأمسكوه وقصدوا احضاره ممسوكا بين يدى أبي سعيد فارسل أبو سعيد وقال لهم اقطعوا رأسه وأحضروه فقطعوا رأس دمشق خواجا المذكور وأحضروه الى بين يدى أبي سعيد ونتي المغل يرفسون رأسه وجمعأ بو سميد كل من قدر عليه وخاف من جوبان وأرسل الى آمسكر الذي مع جوبان وخبرهم با به قد عادی جو بان * ولمـــا بلغ جو بان ذلك سار من خراسان بمن معه من العسكر طالباً أبا سعيد وسار أبو سعيد الى جهته حتى تقارب الجمان عنـــد مكان يسمى صارى قماش أى القصب الاصفر وذلك على مراحل يسيرة من الرى * ولمـــا تقارب الجمان فارقت العساكر عن آخرها جوبان ورحلوا عنه الى طاعة أبى ســعـد وذلك في ذي الحجة من هذه السنة فلم يبق مع جوبان غير عدة يسيره فابتدر جوبان الهرب وقصيد نواحي هراة واختفي خبره ثم ظهر في السنة الاخرى ثم عدم قبل انه قتل بهراة قتله صاحبها وقيل عير ذلك وتتبع أبو ســعيد كل من كان من أولاد. والزامه فاعـــدمهم واستقرت قدم أبى سعيد في المملكة وكان أبو سعيد يهوى بنت جوبان واسمها بفسداد وكانت مزوجة للامير حسن بن اقبناوهو من أكبر أمراء المغلة فطلقها أبو سعيد منه وتزوجها أبو سميد وبقيت عند أي سميد في منزلة عظيمة جدا

﴿ ذَكُرُ سَفَرَى الى الانوابِ الشريفة ﴾

﴿ فِي هذه السنة ﴾ رسم السلطان لي الحضور الي أبوابه الشريفة لاكون في خدمته في صيوده فخرجت من حمساة يوم الاثنين رابع ذي القمدة الموافق للحادي والعشرين من ايلول وأنممت السير أنا وابني محمدحتي وصلنا الى بلبيس ونزلنا على عيثة وهبي قرية

يوم الاحد نانى عشر صفر وكانت غبيته نحو خممة وتلاتين بوما ثم خرجناالي سرياقوس يوم الحميس سلخ صفر وفي يوم الجمة غد النهازالمذ كور خلم على وعلى ابني محمد تشاريف حسنة فوق العادة وكذلك أوصلنا بالخوائص الذهب المجوهرة وبالقماش الفاخر ممما يعمل للخاص الشريف بدار الطراز بالاسكندرية ووصلني من الصناقر والصقور والشواهين عدة كثيرة ثم وصلني بعد ذلك كله بسلانة آلاف دينار مصرية ورسم لي بالدسستور والمود الى بلادى فودعته عنسد بحرَ ابن منجا يوم السبت كاني ربيع الاول وسرت حتى دخلت حمماة يوم الجمعة بعد الصلاة ناني وعشرين ربيع الاول من هذه السنة الموافق لخامس شباط (وفيها) قبل دخولى حمياة توفيت والدى رحمها الله تمالى يوم الحميس حادى وعشرين ربيع الاول ورابع شباط وكنت اذ ذاك فربب حمص فإ يقدر الله لي أن أراها ولا حضرت وفاتها وكانت من العبادة على قـــدم كير (وفيها) بعد وصولى الى حماة بمدة يسيرة أرسلت وطلبت من السلطان دستورا لزيارة القدس الشريف فرسم لى بالتوجه اليه فخرجت من حماء بوم النلاث سلخ جمادى الاولى الموافق لثان عشر بسان وتوجهت على بلد بارين الى بعلك الى كرك نوح وانحدرت منها إلى الساحل ونزلت ببيروت وسرت منها الى صيدا وصور ثم الى عكاثم الى القدس وسرت الى الحليل صلوات الله علمه ثم عدت الى حمساة ودخلتها يوم السبت خامس وعشرين حمادي الآخرة (وفيها) بعد وصولي من القدس وصلني من صدقات السلطان على العادة في كل سنة من الخيل البرقية اثنان بالعدة الكاملة لي ولابني صحبة علاء الدبن ابدغدى أميراخور وركناهما بالمسكر علىالمادة يوماني عشررجب من هده السنة (وفيها) أرسلت التقدمة من الخيل وغيرها على عادتي في ارسال ذلك كل سنة صحبة لاجين

وكان خروجه بهامن حماة يومالسبت نابي شبان (وفيها) عبر على عماه سيف الدين اووج رسولاً من السلطان وتوجه التي أبي سعيد وكان ذلك في أو اخرريج الاول م عاد بمدان أدى الرسالة وعبر على حماه في سادس عشر شمان من هذه السنة متوجها التي الابواب الشريفة ذكر اخبار تموتاش من جو بان

وعبر على حماء في أواخر شبان وصحبته ارلان قرائب والدة السلطان وتوجه الى الابواب الشريفة بسبب تمرتاش وكان من أمره ماشرح وعاد اباحي رسول المذكور من الابواب الشريفة وعبر على حماء في التاسع عشر من شوال وتوجه الى حهة أمي سبد (وفيها) يوم الاحد تاسع عشر ذى القمدة " وفي معلو كي استبقا وكان قد بقي من أكبر أمراء عسكر حماء رحم الله (ثم دخلت سنة تسع وعشرين وسيمائة) وكانت غرة المحرم من هذه السنة يوم الجمعة رابع تشرين الناني ولم يبلغني في أوائلها مايليق أن يؤرخ والله أعلم

﴿ ذَكُو أَخبار الصي صاحب سيس ﴾

صدقات السلطان بالديار المصرية في العشر الاول من ربيع الاول فتصدق عليسه

السلطان وأنمم عليه الانعامات الحليلة وأعرض عليه امرية كيرم وافطاعاً حلسلا فأبي

أن يقبل ذلك وان يسلك ماينبغ, واتفق ان الصلح قد انتظ. بين السلطان وبين أبي

سعيد وكان أبوسميد بكاتب ويطلب بمرتاش المدكور بحكم الصلح وما استقر علمه

القواعد فرأى السلطان من المصليحة امساك تمرتاش المذكور وانضم الى ذلك مابلغ

السلطان عنه أن أخذ أموال أهل بلادالروم وظلمهم الظلم الفاحش فامسكه السلطان

وأعتقله في أواخر شعبان من هذه السنة ثم حضر اباجي رسول أبي سعيد فبالغرفي لهلب

تمرتاش المذكور فاقتضت الصلحة اعدامه فاعدم تمرتاش المذكور في رابع شوال

من هذه السنة بمحضرة اباجي رسول أبي سعيد (وفيها) وصل اباجي رسول أبي سُميد

في هذه السنة اشتد الصبي صاحب سيس وهوليفون بن أوشين وكان الحاكم عليه ساحب المكرك بكافين الاولى مفتوحة وبينهماراء مهملة ساكنة وهي قليمة قريبالبحر في أطراف بلد سيس من جهة الغزب والشمال وهي تتاخم بلاد ابن قرمان وكان صاحب الكرك الملذ كور قد استولى على مملكة صاحب سيس بحكم صفر الصبي الملذ كور فلما كانت هذه السنة قوى الصبي وقتل صاحب الكرك وأخاء بعده وأرسل رأس صاحب الكرك الى السلطان فارسل السلطان تشريفا وسيفا وفرسا بسرجه ولجسامه مع الامير شهاب الدين المهمندار بلالواب الشريفة فتوجه شهاب الدين المهمندار بلاله الى الصبي صاحب سيس الحلمة وشد السيف وقبل الارض وركب الفرس المصدق به عليه وقويت نفسه بذلك وأوصل شهاب الدين المهمندار المذكوراناما كثيرا وعادشهاب عليه وقويت نفسه بذلك وأوصل شهاب الدين المهمندار المذكوراناما كثيرا وعادشهاب الدين الى الابواب الشريفة وعبر على حماة متوجها الى الابواب الشريفة بي محاة متوجها الى الابواب الشريفة بي معادم السنة) وصلى من صدقات السلطان من الحسن المي عشر جادى الآخرة (وفي هذه السنة) وصلى من صدقات السلطان من الحسن

البرقية اثنان بالمدة الكاملة صحية علاء الدين ايدغدى أميراخور لي ولابني محمد وركنا

جميع بلادها من قونية الى قيسارية وغيرهما من البلاد المذكورة • فلما انقهر أبوه وهرب كما ذكرناه ضاقت بتمرتاش المذكور الأرض ففارق بلاده وسار في جمع يسير نحو مائتى فارس أوأقل أوأكثر الى الشام ثم سار منها الى مصر الى صدقات السلطان وكانت نفس المذكور كبرة جدا بسعب كرأصله فى المفل وكبر منصبه ولم

كان تمرياش المذكور في حياء أبيه جوبان قد صار صاحب بلاد الروم واستولى على

يكن له عقل يرشده الى ان مجمل نفسه حيث جعله الله تمالي ووصمال المذكور الي